

معاد القرآن

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ
مفتی اعظم پاکستان

مکتبہ معارف القرآن کراچی

(Quranic Studies Publishers)

Karachi - Pakistan.

معاد القرآن

مَعَارِفُ الْقُرْآنِ

جلد



سُورَةُ مُحَمَّدٍ سے آخرِ قرآن تک
پارہ ۲۶ رکوع ۵ تا آخرِ قرآن

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ
مفتی اعظم پاکستان

مکتبہ معارف القرآن کراچی



نہرو میسجٹنفر لاء رجسٹریشن نمبر ۱

حکومت پاکستان کاپی رائٹس رجسٹریشن نمبر ۲۷۴۲۳

عرضِ ناشر: اگرچہ معارف القرآن کی تصحیح کا اہتمام کیا جاتا ہے، لیکن
کبھی کبھی کتابت، طباعت اور جلد بندی میں سہو غلطی
ہو جاتی ہے۔ اگر کسی صاحب کو ایسی کسی غلطی کا علم ہو تو براہ کرم
مطلع فرمائیں۔
ادارۃ المعارف کراچی ۱۳
محکمہ دارالعلوم کراچی پوسٹ کوڈ
۷۵۱۸۱
فون: ۵۰۳۲۰۲۰، ۵۰۳۹۷۳۲

باہتمام : محمد مشتاق نیچے
طبع جدید : ربیع الثانی ۱۴۲۹ھ - اپریل ۲۰۰۸ء
مطبع : شمس پرنٹنگ پریس کراچی
ناشر : ادارۃ المعارف کراچی
فون : 5049733 - 5032020
ای میل : i_maarif@cyber.net.pk

ملنے کے پتے:

✽ ادارۃ المعارف کراچی

فون: 5049733 - 5032020

✽ مکتبہ معارف القرآن کراچی

فون: 5031565 - 5031566

فہرست مضامین "معارف القرآن جلد ہشتم"

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۹	کفار سے صلح کرنے کا حکم	۱۹	سورۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
۵۱	منقبت امام ابوحنیفہؒ	"	آیات ۳ تا ۱
۵۲	سورۃ الفتح	۲۱	آیت ۱۱
۵۳	شان نزول	۲۲	جنگی قیدیوں کے قتل و گرفتاری کے احکام
۵۴	واقعہ حدیبیہ	۲۳	مسئلہ مذکورہ میں مذاہب فقہاء کی تفریق
"	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب	۲۴	جنگی قیدیوں کے متعلق امام کو چار اختیار
۵۵	صحابہ کرام اور دیہات کے مسلمانوں کو ساتھ چلنے کی دعوت	"	اسلام میں غلامی کی بحث
"	مکہ کی طرت روانگی	۲۵	آیات ۵ تا ۱۱
"	اہل مکہ کی مقابلہ کیلئے تیاری	۲۹	مشروعیت جہاد کی حکمت
۵۶	خبر رسانی کا ایک عجیب سادہ طریقہ	۳۰	شہید کیلئے تین عظیم انعامات
"	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خبر رساں	۳۱	آیات ۱۲ تا ۱۵
"	آنحضرتؐ کی ناقہ کا راستہ میں بیٹھ جانا	۳۳	آیات ۱۶ تا ۱۸
۵۷	مقام حدیبیہ میں ایک معجزہ	۳۴	قیامت کی علامتیں
"	اہل مکہ کے دُور سے بات چیت	۳۵	آیت ۱۹
۵۸	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اہل مکہ کے پاس بھیجنا	۳۶	عصمت نبوت کے باوجود حکم استغفار کا مطلب
۵۹	اہل مکہ اور مسلمانوں میں آویزش	۳۷	آیات ۲۰ تا ۳۱
۶۰	بیعت رضوان کا واقعہ	۳۸	صلہ رحمی کی سخت تاکید
"	حدیبیہ کا واقعہ	۳۹	کسی معین شخص پر لعنت کا حکم اور یزید پر لعنت بھیجنے کی بحث
۶۲	شرائط صلح سے عام صحابہ کرام کی ناراضی	۴۰	آیات ۳۲ تا ۳۸
		۴۱	لَا تَرْبُطُوا أَعْمَالَكُمْ بِرَبِّكُمْ پر بحث

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۲	دوسرا وصف	۶۲	ایک اور حادثہ اور معاہدہ کی پابندی میں آپ کا
۹۵	صحابہ کرام سب کے سب جنتی ہیں		بے نظیر عمل
۹۷	سُورَةُ الْحُجُرَات	"	احرام کھولنا اور قربانی کے جانور ذبح کرنا
"	آیات ۵ تا ۵	۶۳	اطاعت رسول کا ایک اور امتحان
۹۸	ربطِ سورت اور شانِ نزول	"	صلح حدیبیہ کے ثمرات و برکات کا ظہور
۱۰۰	علمائے دین اور بزرگوں کے سامنے پیش قدمی	۶۶	رسول کے لئے مغفرت گناہ کا مطلب
"	بھی خلافتِ ادب ہے	"	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے شرائطِ یتیم
"	مجلسِ نبوی کا دوسرا ادب	"	کی ہدایت کی تحقیق
۱۰۱	روضہ اقدس کے سامنے بھی بہت بلند آواز	۶۷	آیات ۳ تا ۷
"	سے سلام و کلام ممنوع ہے	۷۰	آیات ۸ تا ۱۰
"	رفع صوت کے سبب ضبطِ اعمال ہوئی توجہ	۷۱	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تین صفا کا بیان
۱۰۲	حجراتِ اقباب المؤمنین	۷۲	آیات ۱۱ تا ۱۴
"	سببِ نزول	۷۳	آیات ۱۵ تا ۱۷
۱۰۳	آیت ۶	۷۷	وحیِ الہی صرف قرآن میں منحصر نہیں احادیث
۱۰۴	شانِ نزول	"	بھی کلام اللہ کے حکم میں ہیں۔
۱۰۵	آیت سے متعلق احکام و مسائل	"	متخلفین حدیبیہ میں سے بعض لوگ تائب
۱۰۶	عدالتِ صحابہ سے متعلق ایک اہم سوال جواب	"	ہو گئے تھے
۱۰۷	آیات ۸۱ تا ۸۷	۷۹	آیات ۱۸ تا ۲۱
۱۰۸	آیات ۱۰۱ تا ۱۰۹	۸۱	صحابہ کرام پر طعن و تشنیع اور انکی لغزشوں میں
۱۱۰	سببِ نزول و ربط	"	غور و خوض جائز نہیں
۱۱۱	مسائل متعلقہ	"	شجرہ رضوان
۱۱۲	مشاجرات صحابہ کرام	"	فتحِ خیبر
۱۱۳	آیت ۱۱	"	آیات ۲۲ تا ۲۶
۱۱۵	کسی مسلمان کی شان میں تمسخر، طعنہ زنی اور	۸۳	محصر کی قربانی کیلئے حرم کی شرط
"	برے لقب کی ممانعت	۸۶	صحابہ کرام کو غلطی سے بچانے کا قدرتی
۱۱۸	بعض القاب کا استثناء	"	انتظام
"	اچھے القاب سے لوگوں کو یاد کرنا سنت ہی	۸۷	آیات ۲۷ تا ۲۹
"	آیت ۱۲	۹۰	آئندہ کے کاموں کے لئے انشاء اللہ کہنے
۱۱۹	بدگمانی، تجسس اور غیبت کی حرمت	"	کی تاکید
"	ظن کی چار قسمیں	۹۱	صحابہ کرام کے اوصاف و فضائل و خاص علامات

تجسس اور تختس میں فرق ۱۳۰، غیبت کے متعلق مسائل ۱۲۲، آیت ۱۳ ص ۱۲۳، شان نزول ۱۲۳
 وطنی، نسلی اور لسانی امتیاز کی حکمت تعارف ہے ۱۲۵، آیات ۱۳ تا ۱۸ ص ۱۲۵،
 شان نزول ۱۲۸، اسلام و ایمان میں فرق ہے یا نہیں ۱۲۹

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۳	سورۃ ذاریات	۱۳۰	سورۃ ق
۱۵۴	آیات ۱ تا ۲۳	۱۳۰	آیات ۱ تا ۱۵
۱۵۹	عبادت میں شب بیداری اور اس کی تفصیل	۱۳۳	سورۃ ق کی خصوصیات
۱۶۰	بوقت سحر استغفار کی برکات و فضائل	۱۳۴	اقلّمٰ یَنْظُرُ ذٰلِی السَّعَادَةِ بِمَا آسَمَانُ لَقَدْ آتَاکُمْ
۱۶۱	صدقہ و خیرات کرنے والوں کو خاص ہدایت	۱۳۵	مرنے کے بعد زندہ ہونے پر مشہور شبہ کا جواب
۱۶۲	آفاقِ عالم اور اپنے نفوس میں قدرت کی نشانیاں	۱۳۶	اصحاب الرس کوئی لوگ ہیں ؟
۱۶۳	آیات ۲۴ تا ۴۶	۱۳۶	آیات ۱۶ تا ۲۹ مع تفسیر
۱۶۴	بعض آداب مہمانی	۱۳۷	اللہ تعالیٰ کا شہ رگ سے زیادہ قریب ہونا
۱۶۸	آیات ۴۷ تا ۵۵	۱۳۸	انسان کے ساتھ قربِ خداوندی کی تحقیق
۱۷۰	آیات ۵۶ تا ۶۰	۱۳۹	ہر انسان کے ساتھ نائے اعمال لکھنے کے لئے دو فرشتے
۱۷۱	جن دانس کی تحلیل کا مقصد	۱۴۰	افسان کا ہر قول ریکارڈ کیا جاتا ہے
۱۷۲	سورۃ طہ	۱۴۱	سکرات الموت
۱۷۳	آیات ۱ تا ۲۸	۱۴۲	انسان کو میدانِ حشر میں لایا جائے دو فرشتے
۱۷۴	آسمانی کعبہ بیت معور	۱۴۳	مرنے کے بعد آنکھیں وہ سب دیکھیں گی جو
۱۷۵	فاروق اعظم پر خشية اللہ کا غلبہ	۱۴۴	زندگی میں نہ دیکھ سکتی تھیں
۱۷۶	بزرگوں کے ساتھ نسی تعلق آخرت میں	۱۴۵	آیات ۳۰ تا ۳۵
۱۷۷	بشرط ایمان فائدہ دے گا	۱۴۶	آداب کے معنی اور تعریف
۱۷۸	آیات ۲۹ تا ۴۹	۱۴۷	آیات ۳۶ تا ۴۰
۱۷۹	کفارہ مجلس	۱۴۸	حصولِ علم کے دو طریقے
۱۸۰		۱۴۹	آیات ۴۱ تا ۴۵
۱۸۱		۱۵۰	مردوں کو زندہ کرنے کیلئے اسرافیل کی آواز
۱۸۲		۱۵۱	
۱۸۳		۱۵۲	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۲	سورۃ نجم کی آخری آیت پر ساری مخلوقات کا سجدہ	۱۸۸	سُورَةُ النَّجْمِ
۲۲۳	سُورَةُ الْفَيْرِ	۱۸۸	آیات ۱ تا ۱۸
۲۲۵	آیات ۸ تا ۱۸	۱۹۳	سورۃ نجم کی بعض خصوصیات
۲۲۴	معجزۃ شق القمر	۱۹۴	آنحضرت کو لفظ صَاحِبُكُمْ سے تعبیر کرنیکی حکمت
۲۲۸	اس معجزہ پر مخالفین کے شبہات کا جواب	۱۹۵	سورۃ نجم کی ابتدائی آیات کی تفسیر میں ائمہ
۲۳۰	آیات ۱ تا ۹	۱۹۶	تفسیر کا اختلاف
۲۳۱	قرآن کے آسان ہونے کا مطلب	۱۹۸	ابن کثیر کی تحقیق
۲۳۲	آیات ۱۸ تا ۴۲	۲۰۰	ایک علی اشکال اور اس کا جواب
۲۳۳	معارف و مسائل	۲۰۱	جنت اور دوزخ کا موجودہ مقام
۲۳۵	آیات ۴۳ تا ۵۵	۲۰۱	آیات مذکورہ کی تفسیر میں حضرت استاذ علامہ
۲۳۶	معارف و مسائل	۲۰۴	کشمیری کی تحقیق مفید اور مختلف اقوال میں تطبیق
۲۳۹	سُورَةُ الرَّحْمٰنِ	۲۰۶	رؤیت حق تعالیٰ کا مسئلہ
۲۴۰	آیات ۱ تا ۲۵	۲۰۸	آیات ۱۹ تا ۲۸
۲۴۲	جملہ قیامی آلایہ کے تکرار کی حکمت	۲۰۹	ظن کی مختلف اقسام اور ان کے احکام
۲۴۴	معارف و مسائل	۲۱۱	آیات ۲۹ تا ۳۲
۲۴۶	آیات ۲۶ تا ۲۵	۲۱۲	ضروری تنبیہ آخرت کا علی انکار
۲۵۱	معارف و مسائل	۲۱۳	گناہ کبیرہ و صغیرہ کی تعریف
۲۵۵	آن تَنْفَعُ ذَا اِمْنٍ اَقْطَارِ السَّمٰوٰتِ، اس آیت کا فضائی سفر سے کوئی جوڑ نہیں	۲۱۴	آیات ۳۳ تا ۶۲
۲۵۶	آیات ۲۶ تا ۴۸	۲۱۴	شان نزول مع خلاصہ تفسیر
۲۶۰	معارف و مسائل	۲۱۶	ابراہیم علیہ السلام کی امتیازی صفت
۲۶۳	سُورَةُ الْوَاقِعَةِ	۲۱۸	ایفار عہد اور اس کی کچھ تفصیل
۲۶۳	آیات ۱ تا ۵۶	۲۱۹	صحیح موسیٰ و ابراہیم علیہما السلام کی
			خاص ہدایات و تعلیمات
			ایک گناہ میں دوسرا آدمی نہیں پکڑا جائے گا
			ایصالِ ثواب یعنی دوسروں کو اپنے عمل کا
			ثواب بخشنے کا طریقہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۹	صحابہ کرام کا مقام قرآن سے پہچانا جاتا ہے	۲۹۵	خلاصہ تفسیر
۳۰۰	تاریخی روایات سے نہیں	۲۹۸	معارف و مسائل
۳۰۲	صحابہ کرام کے بارگاہ پروری امت کا اجماعی عقیدہ	۲۹۹	سورۃ واقعہ کی خصوصیات
۳۰۳	آیات ۱۲ تا ۱۹	۳۰۰	حضرت عبداللہ بن مسعود کی سبق آموز ہدایت
۳۰۴	خلاصہ تفسیر	۳۰۱	میدانِ حشر میں حاضرین کی تین قسمیں
۳۰۶	معارف و مسائل	۳۰۲	اولین و آخرین سے کیا مراد ہے؟
۳۰۸	میدانِ حشر کی بعض تفصیلات حدیث سے	۳۰۳	اہل جنت میں امت محمدیہ کی کثرت
۳۱۱	میدانِ حشر میں نور و ظلمت کے اسباب	۳۰۴	آیات ۲۵ تا ۲۸
۳۱۲	کیا ہر مؤمن صلیق و شہید ہوتا ہے؟	۳۰۵	معارف و مسائل
۳۱۳	آیات ۲۰ تا ۲۱ مع خلاصہ تفسیر	۳۰۶	آیات ۲۵ تا ۲۸
۳۱۴	معارف و مسائل	۳۰۷	خلاصہ تفسیر
۳۱۵	آیات ۲۲ تا ۲۴ مع خلاصہ تفسیر	۳۰۸	معارف و مسائل
۳۱۸	معارف و مسائل	۳۰۹	قرآن مجید کو ہاتھ سے چھونے کے لئے طہارت
۳۱۹	آیت ۲۵ مع خلاصہ تفسیر	۳۱۰	شرط ہے۔
۳۲۰	معارف و مسائل	۳۱۱	سورۃ الحديد
۳۲۱	انبیاء اور آسمانی کتابیں دنیا میں عدل و انصاف	۳۱۲	آیات ۱ تا ۶
۳۲۲	قائم کرنے کے لئے آتے ہیں یہی اصل مقصد ہے	۳۱۳	خلاصہ تفسیر
۳۲۳	قیامِ عدل کے لئے تین چیزیں نازل کی گئیں	۳۱۴	معارف و مسائل
۳۲۴	کتاب، میزان، لوہا، اس کی تفصیل	۳۱۵	سورۃ الحديد کی بعض خصوصیات
۳۲۵	آیات ۲۶ تا ۲۹ مع خلاصہ تفسیر	۳۱۶	وساوسِ شیطانیہ کا علاج
۳۲۶	معارف و مسائل	۳۱۷	آیات ۱۱ تا ۱۴
۳۲۷	رہبانیت کا مفہوم اور ضروری تشریح	۳۱۸	خلاصہ تفسیر
۳۲۸	کیا رہبانیت مطلقاً مذموم ہے؟	۳۱۹	معارف و مسائل
۳۲۹	سورۃ المجادلہ	۳۲۰	فتح مکہ صحابہ کرام کے درجات میں خاص ہے
۳۳۰	آیات ۱ تا ۶	۳۲۱	تمام صحابہ کرام کیلئے مغفرت رحمت کی بشارت
۳۳۱	سبب نزول کا واقعہ	۳۲۲	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۶۲	رسول کا حکم و حقیقت اللہ ہی کا حکم ہے	۳۳۳	خلاصہ تفسیر
"	اجتہادی اختلاف کی دونوں جانبوں میں	۳۳۵	معارف و مسائل
"	کسی کو گناہ نہیں کہہ سکتے	"	ظہار کی تعریف اور حکم شرعی
"	مسئلہ جنگ کے وقت درختوں وغیرہ	۳۳۸	آیات ۱۳ تا ۱۴
"	کو آگ لگانا	۳۳۹	سبب نزول چند واقعات کا مجموعہ
"	آیات ۱۰ تا ۱۱ مع خلاصہ تفسیر	۳۴۱	خلاصہ تفسیر
۳۶۶	معارف و مسائل	۳۴۲	معارف و مسائل
"	مال غنیمت اور فتنی کی تعریف	۳۴۳	خفیہ مشوروں کے متعلق ایک ہدایت
"	غنیمت اور فتنی کے مصارف	"	ایک دوسری ہدایت
۳۶۹	اکتتار دولت پر اسلامی قوانین کی	۳۴۵	شرارت کفار کی مدافعت شریفانہ طرز پر
"	ضرب کاری	۳۴۵	بعض آداب مجلس
۳۷۰	حکم رسول حکیم قرآن کی طرح واجب العمل ہے	"	فَقَدْ مَوَّاهِبُنَّ يَدَيَّ نَحْوَ الْكُمِّ مَدَّةً، اس آیت پر
۳۷۱	اموال صدقات میں حاجت مند علماء و صلحاء	۳۴۷	صرف حضرت علیؓ عمل کرنے پائے تھے پھر
"	مقدم ہیں	"	منسوخ ہو گئی، اور کسی نے عمل نہیں کیا
۳۷۲	فضائل مہاجرین	۳۴۸	آیات ۲۲ تا ۲۳ مع خلاصہ تفسیر
"	مسلمانوں کے اموال پر کفار کے قبضہ کا حکم	۳۵۱	معارف و مسائل
۳۷۳	فضائل انصار	۳۵۲	مسلمان کی دلی دوستی کسی کافر سے نہیں ہو سکتی
۳۷۴	اموال بنی نضیر کی تقسیم کا واقعہ	۳۵۳	سُورَةُ الْحَشْرِ
۳۷۵	حضرات انصار کے ایشار کے چند عبرت آموز واقعات	"	آیات ۵ تا ۵
۳۷۸	ایک شبہ کا جواب	۳۵۵	ربط آیات اور شان نزول مع خلاصہ تفسیر
۳۷۸	مہاجرین کی طرف سے ایشار انصار کی مکافات	۳۵۸	معارف و مسائل
۳۷۹	کیونکہ حسد پاک ہونا جنتی ہونے کی علامت ہے	"	سورۃ حشر کی خصوصیات اور قبیلہ
۳۸۰	مہاجرین انصار کے بعد عام امت کے مسلمان	"	بنی نضیر کی تاریخ
"	امت کے حق پر ہونے کی پہچان صحابہ کرام	۳۵۹	درس عبرت
"	کی عظمت و محبت ہے۔	۳۶۰	بنو نضیر کی جلا وطنی کے وقت مسلمانوں
۳۸۲	آیات ۱۱ تا ۱۴ مع خلاصہ تفسیر	"	کی رواداری اہل بیت کے لئے ایک سبق
۳۸۵	معارف و مسائل		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۸۶	قبیلہ بنو قینقار کی جلا وطنی	۳۸۶	شرط مذکور کی تفسیر حدیبیہ میں ہی فرق ثانی کے سامنے
۳۸۸	آیات ۱۸ تا ۲۴ مع خلاصہ تفسیر	۳۸۸	کردی گئی تھی جس نے اس کو منظور کیا
۳۹۰	معارف و مسائل	۳۹۰	شرط حدیبیہ کے بعد کوئی مسلمان عورت مرتد
۳۹۲	سورۃ حشر کی آخری آیات کے خاص فوائد و برکات	۳۹۲	ہو کر مکہ نہیں گئی بجز ایک کے اور وہ بھی پھر مسلمان ہو گئی
۳۹۵	سُورَةُ الْمُنَافِقَاتِ	۳۹۵	عورتوں کی بیعت
۳۹۷	آیات ۱ تا ۶	۳۹۷	مردوں کی بیعت میں اجمال عورتوں کی بیعت میں تفصیل
۳۹۹	خلاصہ تفسیر	۳۹۹	سُورَةُ الصَّف
۴۰۰	معارف و مسائل	۴۰۰	آیات ۱ تا ۹ مع خلاصہ تفسیر
۴۰۲	آیات کا سبب نزول	۴۰۲	معارف و مسائل
۴۰۳	فتح مکہ کی خفیہ تیاری	۴۰۳	شان نزول کا واقعہ
۴۰۴	حضرت عاتب بن ابی بلتعہ کی لغزش اور معافی	۴۰۴	دعویٰ اور دعوت میں فرق
۴۰۵	ایک شبہ کا جواب	۴۰۵	انجیل میں آنحضرت کو بنام احمد ذکر کرنے کی حکمت
۴۰۶	آیات ۱ تا ۹ مع خلاصہ تفسیر	۴۰۶	انجیل میں آنحضرت کی بشارتیں
۴۰۷	معارف و مسائل	۴۰۷	آیات ۱۰ تا ۱۴ مع خلاصہ تفسیر
۴۰۸	حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کا مدینہ آنا اور صاحبزادی کی قوت ایمان کا ایک سبق آموز واقعہ	۴۰۸	معارف و مسائل
۴۰۹	آیات ۱۰ تا ۱۲ مع خلاصہ تفسیر	۴۰۹	عیسائیوں کے تین فرقے
۴۱۰	سیدب نزول	۴۱۰	سُورَةُ الْجُمُعَةِ
۴۱۱	معارف و مسائل	۴۱۱	آیات ۱ تا ۸ مع خلاصہ تفسیر
۴۱۲	صلح نامہ حدیبیہ کی ایک شرط کی وضاحت	۴۱۲	معارف و مسائل
۴۱۳	مسلمانوں اور مشرکین کے درمیان نشہ ازدواج کی حرمت	۴۱۳	بعثت نبوی کے تین مقاصد
۴۱۴	ایک سوال و جواب	۴۱۴	ایک سوال و جواب

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۳	معارف و مسائل	۲۳۷	عام بے عمل کی مثال
"	دوقومی نظریے	۲۳۸	موت کی تمنا جائز ہے یا نہیں ؟
۲۶۵	قیامت کو یوم تذبذب کہنے کی وجہ	"	اسباب موت سے فراہم کے احکام
۲۶۷	آیات ۱۱ تا ۱۸ مع خلاصہ تفسیر	"	آیات ۹ تا ۱۱ مع خلاصہ تفسیر
۲۶۹	معارف و مسائل	۲۴۰	معارف و مسائل
۲۷۰	گناہگار بیوی بچوں سے بیزاری اور بغض	۲۴۱	چھوٹے گھاؤں میں جھجھک نہ ہونے کی طرف
"	درست نہیں	"	آیت میں اشارہ
"	مال اور اولاد انسان کے لئے بڑا فتنہ ہیں	۲۴۳	جھجھک کے بعد تجارت و کسب معاش میں برکت
۲۷۲	سُورَةُ الصَّافَّاتِ	۲۴۵	سُورَةُ مَنَافِقُونَ
"	آیت ۱ تا ۷ مع خلاصہ تفسیر	"	آیات ۱ تا ۸ مع خلاصہ تفسیر
۲۷۶	معارف و مسائل	۲۴۸	سورہ منافقون کے نزول کا مفصل واقعہ
"	کھجور و صدق کی شرعی حیثیت اور ان کا	۲۴۹	دینی یا نبی قومیت کفر و جاہلیت کا نعرہ
"	حکیمانہ نظام	"	اور تعاون و تناصر کا اسلامی اصول
۲۷۸	ظوق کے متعدد احکام	۲۵۳	واقعہ مذکورہ میں اہم ہدایات
۲۸۰	دوسرا تیسرا چوتھا حکم	۲۵۴	اسلامی سیاست کا سنگ بنیاد اسلامی
۲۸۲	پانچواں حکم	"	برادری قائم کرنا ہے جس میں وطن، نسب
۲۸۳	چھٹا، ساتواں حکم	"	زبان کا فرق حائل نہ ہو
"	تین طلاق بیک وقت دینا حرام ہے،	۲۵۵	صحابہ کرام کا مقام بلند اسلامی اصول
"	مگر تین طلاق ہو جاتی ہیں	"	کی عزت پابندی
۲۸۴	آٹھواں حکم	۲۵۶	موضع ہمت اور عوام کی غلط فہمی سے
۲۸۵	تعزیرات کے متعلق قرآن کا حکیمانہ اور	"	بچنا چاہئے
"	مرتبہ اصول عجیب	۲۵۷	آیات ۹ تا ۱۱ مع خلاصہ تفسیر
۲۸۶	وَمَنْ يَشِئِ اللّٰهُ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا (شان نزول)	۲۵۸	معارف و مسائل
۲۸۷	مسئلہ	۲۶۰	سُورَةُ التَّغَابُنِ
۲۸۸	مصائب نجات اور حصول مقاصد مجرب نسخہ	"	آیات ۱۰ تا ۱۱ مع خلاصہ تفسیر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۱۶	موت و حیات کے مختلف درجات	۴۸۹	عدتِ صدق کے متعلق نوا حکم
۵۱۷	حسنِ عمل کی تعریف	۴۹۰	تقویٰ کی پانچ برکات
۵۲۰	سمیع و بصیر و قلب کی تخصیص	۴۹۱	دسواں اور گیارہواں حکم
۵۲۲	سُورَةُ الْقَمَرِ	۴۹۲	بارہواں تیرہواں چودھواں حکم
۵۲۳	آیاتِ انا آخر سورت مع خلاصہ تفسیر	۴۹۳	مسئلہ
۵۲۴	معارف و مسائل	۴۹۴	آیات ۱۲ تا ۸ مع خلاصہ تفسیر
۵۲۵	قلم کی مراد اور خاص فضیلت	۴۹۵	معارف و مسائل
۵۲۶	قسم کا فائدہ	۴۹۶	سات زمینیں کہاں کہاں کس صورت میں ہیں
۵۲۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلقِ عظیم	۴۹۷	سُورَةُ التَّحْرِيمِ
۵۲۸	باغ والوں کا قصہ	۴۹۸	آیات انا ۵ مع خلاصہ تفسیر
۵۲۹	مصیبت کے وقت ایک دوسرے پر	۴۹۹	معارف و مسائل
۵۳۰	الزام ڈالنا ایک دوسرا عذاب ہے	۵۰۰	آیات تحریم کا واقعہ نزول
۵۳۱	قیامت کی عقلی دلیل	۵۰۱	کسی حلال کو حرام کرنے کی تین صورتیں
۵۳۲	نظریہ کا علاج	۵۰۲	آیات ۶ و ۷ مع خلاصہ تفسیر
۵۳۳	سُورَةُ الْحَاقَّةِ	۵۰۳	معارف و مسائل
۵۳۴	آیات انا ختم سورت مع خلاصہ تفسیر	۵۰۴	بیوی اور اولاد کی تعلیم و تربیت ہر مسلمان پر فرض ہے
۵۳۵	معارف و مسائل	۵۰۵	آیات ۸ تا ۱۲ مع خلاصہ تفسیر
۵۳۶	سُورَةُ الْمَعَارِجِ	۵۰۶	معارف و مسائل
۵۳۷	آیات انا ختم سورت مع خلاصہ تفسیر	۵۰۷	سُورَةُ الْمَلِكِ
۵۳۸	معارف و مسائل	۵۰۸	آیات انا آخر سورت مع خلاصہ تفسیر
۵۳۹	وزیر قیامت کی درازی ایک بڑا ریا کچاس ہزار سال کی تکفین	۵۰۹	معارف و مسائل
۵۴۰	مکہ دیر زکوۃ منجانب اللہ مقرر ہیں ان میں کمی	۵۱۰	فضائلِ سورت
۵۴۱	بیشی کا کسی کو کسی زمانے میں اختیار نہیں	۵۱۱	موت و حیات کی حقیقت
۵۴۲	اپنے ہاتھ سے شہوت پوری کرنا	۵۱۲	
۵۴۳	حقوقِ امانت ہیں۔	۵۱۳	
۵۴۴		۵۱۴	
۵۴۵		۵۱۵	

صفحہ	مسنون	صفحہ	مسنون
۵۹۳	اہل علم کو بھی رات کا وقت عبادت میں مشغول رکھنا بہتر ہے	۵۵۹	سُورَةُ نُوحٍ
۵۹۴	مرثیہ اللہ کا ذکر بھی مسنون ہے بدعت نہیں	۵۶۳	آیات انا آخر سورت مع خلاصہ تفسیر
۵۹۵	توکل کے شرعی معنی		معارف و مسائل
۵۹۷	سلف صالحین کا خوفِ آخرت	۵۶۸	سُورَةُ الْجِنِّ
۵۹۸	نماز تہجد کی فرضیت منسوخ ہو گئی		آیات انا آخر سورت
	بعض احکام شرعیہ کے منسوخ ہونے کی حقیقت	۵۷۰	شرعی نزول، چند واقعات
۶۰۲	سُورَةُ الْمَدَّ ثَرِ		خلاصہ تفسیر
	آیات انا آخر سورۃ مع خلاصہ تفسیر	۵۷۴	معارف و مسائل
۶۰۹	معارف و مسائل		جنات کی حقیقت
	سورۃ مدثر کے نزول کی تاریخ		سورۃ جن کے نزول کے واقعہ کی تفصیل
۶۱۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ابتدائی تعلیم پانچ احکام	۵۷۵	الوطالب کی وفات اور آنحضرتؐ کا سفرِ طائف
۶۱۲	ولید بن مغیرہ جس کا تمول اس سورت میں میں مذکور ہے، اس کی سالانہ آمدنی ایک کروڑ گشتیاں تھیں		اور عالم بکسی کی دعاء
۶۱۳	ابو جہل اور ولید بن مغیرہ کا مکالمہ اور آنحضرتؐ کی حقانیت پر دونوں کا اتفاق	۵۷۷	ایک صحابی جن کا واقعہ
۶۱۴	جموٹ سے کفر بھی پر تہہ کرتے تھے	۵۷۸	حضرت رافع بن عمرؓ کا اسلام بلیقین جنات
	اولاد کا اپنے پاس ہونا بھی نعمت ہے	۵۷۹	جنات قبل از اسلام آسمانی خبریں سننے کیلئے
۶۱۶	کافر کے لئے کسی کی سفارش نافع نہ ہوگی اور مؤمن کے لئے بہت سے لوگوں کی شفاعت نافع ہوگی	۵۸۰	بادلوں تک جاتے تھے نہ کہ آسمان تک
۶۱۸	سُورَةُ الْقِيَامَةِ	۵۸۲	شہاب ثاقب اگرچہ پہلے سے تھے مگر ان سے دفعِ شیطانی کا کام عہدِ نبویؐ میں لیا گیا
	آیات انا آخر سورت مع خلاصہ تفسیر		علم غیب اور غیبی خبروں میں فرق
		۵۸۳	سُورَةُ الْمُزَّمِّلِ
			آیات انا آخر سورت مع خلاصہ تفسیر
		۵۸۸	معارف و مسائل
		۵۸۹	نماز تہجد کے احکام
		۵۹۰	ترتیبِ قرآن کا مطلب

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۶۳	معارف و مسائل	۶۲۰	معارف و مسائل
۶۶۵	قبر میں ثواب و عذاب	۶۲۳	نفسِ نواہ کی تنبیہ
"	نفس اور روح دو چیزیں الگ الگ ہیں	"	نفسِ نواہ، نواہ، مطمئنہ
۶۶۷	قاضی ثناء اللہؒ کی تحقیق	۶۲۴	حشرِ اجساد میں قدرتِ حق کا عجیب عمل
۶۶۷	ہوائے نفسانی کے تین درجے	۶۲۶	ترکِ قراءت خلفِ الامام کی ایک دلیل
"	مرآتِ نفس	۶۲۹	سُورَةُ الذَّهَر
۶۶۹	سُورَةُ عَبَسَ	"	آیاتِ انا آخر سورت مع خلاصہ تفسیر
"	آیاتِ انا آخر سورت	۶۳۵	معارف و مسائل
۶۷۰	شانِ نزول	۶۳۶	ہر لسان کی تخلیق میں دنیا بھر کے اجزاء
"	فرد صہ تفسیر	"	اور ذرات کی شمولیت
۶۷۲	معارف و مسائل	۶۳۷	نذر و منت کے مسائل
۶۷۳	تبیینِ دین اور تعظیمِ کلمے ایک ہی اصولِ قرآنی	۶۳۹	انسانی جوڑ بند میں کرشمہ قدرت
۶۷۸	سُورَةُ الشَّكْوٰی	۶۴۰	سُورَةُ الْمُرْسَلَات
"	آیاتِ انا آخر سورت	"	آیاتِ انا آخر سورت مع فرد صہ تفسیر
۶۸۱	معارف و مسائل	۶۴۴	معارف و مسائل
۶۸۲	چار ماہ کے بعد اسقاطِ حمل حکیمِ قتل ہے	۶۴۹	سُورَةُ النَّبَا
۶۸۵	سُورَةُ الْاَنْفِطَار	"	آیاتِ انا آخر سورت مع خلاصہ تفسیر
"	آیاتِ انا آخر سورت مع خلاصہ تفسیر	۶۵۲	معارف و مسائل
۶۸۶	معارف و مسائل	۶۵۳	نیلند اللہ کی بڑی نعمت ہے
۶۸۹	سُورَةُ التَّطْوِیْم	۶۵۶	خلودِ جہنم کا اجماعی عقیدہ اور اس پر شہادت کا جواب
"	آیاتِ انا آخر مع خلاصہ تفسیر	۶۶۰	سُورَةُ النَّازِعَات
۶۹۳	معارف و مسائل	"	آیاتِ انا آخر سورت مع خلاصہ تفسیر

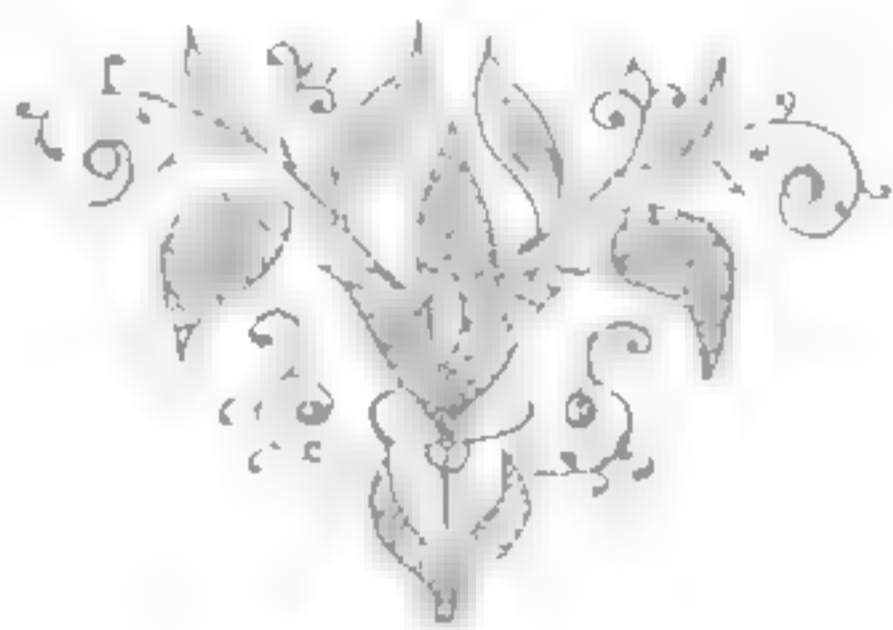
صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۲۲	معارف و مسائل	۷۹۳	تطیف صرف ناپ تول ہی میں نہیں بلکہ
"	چند مسائل		مطلقاً حق دار کو حق سے کم دینا تطیف ہے
۷۲۳	تخلیق کائنات میں حق تعالیٰ کی لطیف و عجیب حکمتیں	۷۹۴	فقر و ذوق اور قحط کی مختلف صورتیں
۷۲۴	سائنس کی تعلیم بھی عطا حق تعالیٰ ہے	۷۹۵	سجین اور علیین مقامات کا نام ہے
۷۲۷	صحف ابراہیمی کے بعض مضامین	"	جنت اور دوزخ کا مقام
"	صحف موسیٰ علیہ السلام کے بعض مضامین	۷۹۶	فائدہ
۷۲۸	سُورَةُ الْغَاشِيَةِ	۷۹۷	موت کے بعد مستقر ارواح کہاں ہے ؟
"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۸۰۰	سُورَةُ الْاَنْشِقَاقِ
۷۳۰	معارف و مسائل	"	آیات مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۷۳۲	بعض آداب معاشرت	۸۰۲	معارف و مسائل
۷۳۴	سُورَةُ الْفَجْرِ	۸۰۳	احکم امیہ کی قیس، ٹکڑی، تری
"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۸۰۴	رجوع الی اللہ
۷۳۷	معارف و مسائل	۸۰۶	انسان کا دائمی سفر اور بے شمار تقدیرات
۷۳۸	ذَنُجُودِیُّ ادر لیا لی عشرے کیا مراد ہے ؟		کے بعد آخری منزل
۷۴۱	رزق کی فراخی اور تنگی مقبولیت یا مردودیت کی علامت نہیں	۸۰۹	سُورَةُ الْبُرُوجِ
۷۴۲	یتیم کا حق ادا کرنے کے ساتھ اس کا اکرام بھی ضروری ہے	"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۷۴۵	اذْخُلِ الْجَنَّةَ کا خطاب موت اور حشر دونوں کے وقت	۸۱۲	معارف و مسائل
"	چند واقعات عجیبہ	۸۱۳	اصحاب اخدود کے واقعہ کی کچھ تفصیل
۷۴۷	سُورَةُ الْبَدَنِ	۸۱۵	سُورَةُ الطَّارِقِ
"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
		۸۱۶	معارف و مسائل
		۸۲۰	سُورَةُ الْاَعْلٰی
		"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۷۷۳	سُورَةُ التِّينِ	۷۴۹	معارف و مسائل
"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۷۵۰	دنیا میں نہ کوئی راحت مکمل ہے نہ کلفت مصیبت
۷۷۴	معارف و مسائل	"	آنکھ اور زبان کی تخلیق میں خاص حکمتیں
۷۷۵	انسانی سرری خصوصیات میں سب سے زیادہ حسین ہے	۷۵۲	صرف اپنی نیکی پر اکتفا نہ کیا جائے۔
"	حسین انسانی کا ایک عجیب واقعہ	۷۵۳	سُورَةُ الشُّعَرَاءِ
"	إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ، حدیث نہیں	"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۷۷۸	سُورَةُ النِّعَمِ	۷۵۸	معارف و مسائل
"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۷۵۸	سُورَةُ النَّاسِ
۷۸۱	معارف و مسائل	"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
"	سب سے پہلی وحی اور متعلقہ واقعات	۷۶۰	معارف و مسائل
۷۸۵	تعلیم کا سب سے پہلا ذریعہ قلم ہے	"	سعی و عمل کے اعتبار سے انسانوں کے دو گروہ
"	قلم کی تین قسمیں	۷۶۲	صحابہ کرام سب کے سب جہنم سے محفوظ ہیں
"	علم کتابت کا سب سے پہلا سیکھنے والا	۷۶۴	سُورَةُ الْحَدِّیِّ
۷۸۶	خط و کتابت اللہ کی بڑی نعمت ہے	"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
"	علماء و سلف کا فن کتابت کے لئے اہتمام	۷۶۵	معارف و مسائل
"	آنحضرت کو کتابت کا علم نہ دینے کا راز	"	شان نزول
۷۸۷	ذریعہ تعلیم قلم کے علاوہ دوسری ہیں	۷۶۸	سورۃ ضحیٰ سے آخر قرآن تک ہر سورت کے ساتھ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اللَّهُ أَكْبَرُ کہنا سنت ہے
۷۸۹	سجدہ میں دعاء کی قبولیت	۷۶۹	سُورَةُ الْاِنْشِرَاحِ
۷۹۰	سُورَةُ النَّازِعَاتِ	"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	"	معارف و مسائل
۷۹۱	معارف و مسائل	۷۷۰	علماء کو کچھ وقت ذکر اللہ اور غنوت کا بھی رخصت چاہئے
"	شان نزول		
"	سیئہ قدر کے معنی		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۱۰	سُورۃ نِکَاحِ شَرِّکِ خَاصِ فَضِیْلَتِ	۷۹۲	شب قدر کی تعبیریں
۸۱۱	سُورۃ الْعَصْرِ	"	شب قدر کے بعض فضائل
"	مکمل سورۃ مع خلاصہ تفسیر	۷۹۳	تمام آسمانی کتابیں رمضان میں نازل ہوئیں
"	معارف و مسائل	"	فائدہ
"	سورۃ عصر کی خاص فضیلت	۷۹۴	
۸۱۲	نوح الہامی کے خسارہ پر زمانے کی قسم میں حکمت	۷۹۵	سُورۃ الْبَيِّنَاتِ
۸۱۳	نجات کے لئے صرف اپنی اصلاح کافی نہیں دوسرے مسلمانوں کی فکر بھی ضروری ہے	"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۸۱۴	سُورۃ الْاَنْشُرَةِ	۷۹۶	معارف و مسائل
"	سورت مع خلاصہ تفسیر	۸۰۰	سُورۃ الْاَنْزَالِ
"	معارف و مسائل	"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۸۱۵	سُورۃ الْغٰلِیٰ	۸۰۱	معارف و مسائل
"	سورت مع خلاصہ تفسیر	۸۰۲	سُورۃ الْغٰلِیٰ
۸۱۶	سُورۃ الْغٰلِیٰ	"	پوری سورت مع خلاصہ تفسیر
"	سورت مع خلاصہ تفسیر	۸۰۳	معارف و مسائل
۸۱۷	معارف و مسائل	۸۰۵	فائدہ
"	واقعہ فیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے سال میں ہوا	۸۰۶	سُورۃ الْقَارِعَةِ
"	اصحاب فیل کا تفصیلی واقعہ	"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۸۲۲	سُورۃ قَرَشِیْشِ	۸۰۷	معارف و مسائل
"	سورت مع خلاصہ تفسیر	۸۰۸	سُورۃ التَّكْوِيْنِ
"	معارف و مسائل	"	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
		۸۰۹	معارف و مسائل

صفحہ	مسموع	صفحہ	مسموع
۸۳۶	قرآن مجید کی آخری سورت در آخری آیات	۸۲۳	قریش کی افضلیت سامے عرب پر
۸۳۷	سورت قریب محسوس ہو تو نسبیہ و استغفار کی کثرت چوتھے	۸۲۴	سورۃ قریش کی خاص فضیلت دشمن کے شر سے نجات
۸۳۸	سورۃ الشہب	۸۲۵	سورۃ الماعون
"	سورت مع خلاصہ تفسیر	"	سورۃ مع خلاصہ تفسیر
"	معارف و مسائل	۸۲۶	معارف و مسائل
۸۳۹	شان نزول	۸۲۷	سورۃ النکوثر
۸۴۰	چغل خوری سخت کبیرہ گناہ ہے	"	سورت مع خلاصہ تفسیر
۸۴۱	سورۃ الاخلاص	۸۲۸	معارف و مسائل
"	سورت مع خلاصہ تفسیر	"	شان نزول
"	معارف و مسائل	۸۲۹	جو فیض کوثر
"	شان نزول	۸۳۰	عبرت
۸۴۲	فضائل سورت	۸۳۱	سورۃ الکہف
۸۴۳	سورۃ اخلاص میں مکمل توحید ہر طرح کے شرک کی نفی	"	سورت مع خلاصہ تفسیر
۸۴۴	سورۃ الشمت	۸۳۲	معارف و مسائل
"	سورت مع خلاصہ تفسیر	"	اس سورت کے فضائل اور خواص
۸۴۵	معارف و مسائل	"	شان نزول
۸۴۶	سحر کے اثر سے متاثر ہونا نبوت کے منافی نہیں	۸۳۳	کفار سے معاہدہ صلح کی جائز اور ناجائز صورتیں
"	معوذتین دینی اور دنیوی آفات سے حفاظت کا قلعہ	۸۳۴	سورۃ النصر
"		"	سورت مع خلاصہ تفسیر
"		"	معارف و مسائل

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۴۸	انسان کے دو دشمن اور دونوں کا الگ الگ علاج	۸۴۸	لفظ شرک کے معنی از ابن قیم
۸۵۰	انسانی اور شیطانی دشمنوں کے مقابلہ کا فرق	۸۵۰	سُورَةُ النَّاسِ
۸۵۲	کیدِ شیطانی ضعیف ہے	۸۵۲	سورت مع غرضہ تفسیر
۸۵۳	قرآن کریم کی ابتداء و انتہاء میں خاص مناسبت	۸۵۳	معارف و مسائل
۸۵۶	خاتمہ تفسیر شمس	۸۵۶	شیطانی وساوس پناہ مانگنے کی اہمیت
			موضع بہمت سے بچنا و مسلمانوں کو بدگمانی سے بچانا بھی ضروری ہے
			سورۃ فلق و رنا اس کے تقویٰ میں فرق



سورہ نملہ

سورہ نملہ ۲۸ آیتیں ہیں۔ نملہ نام کا ایک درخت ہے جس کا پتہ عرب میں ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أُولَٰئِكَ
 أَمَنُوا أَوْ كَفَرُوا أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ اللَّهِ
 مِنْ زُرُودٍ كَفَرُوا عَنْهُمْ سَيَافِرُهُمْ وَأَصْحَابُ بَيْتِكَ
 الَّذِينَ كَفَرُوا أَتَتَّبِعُوا الْبَاطِلَ وَأَن الَّذِينَ آمَنُوا الذِّكْرَ الرَّحِيمَ
 مِنْ زُرُودٍ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

خلاصہ تفسیر

جو لوگ (خود کو) کافر ہوئے اور (دوسروں کو بھی) اللہ کے رسول کا جبراً دیا گیا
 مادیات تھی کہ جان و مال سے ہر طرح کی خوشی حاصل کر سکتے تھے مگر اللہ نے
 عمل کا اہم کر دیا۔ ان کی جان کا مالک وہ ایک مجبور ہے جو وہ چاہے یا نہ چاہے
 انہیں سزا دے گا۔ اور اُسے موجب عقاب ہے۔ اللہ کے راستہ پر چلنے سے روکنے میں ناپ

کرنا، کہا قال تعالیٰ فَيَسْئَلُونَكَ عَنْهُ قُلْ عَذَابِي أَكْبَرُ مِنْ عَذَابِهِمْ (اور انہوں نے کہا) جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے اور ان کے ایمان کی کیفیت تفصیلی یہ ہے کہ وہ اس سب پر ایمان لائے جو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل کیا گیا ہے اور وہ (جو نماز کیا گیا ہے وہ) ان کے رب کے پاس سے (آیا ہوا) اور وہ (بھی) ہر (جو کامانہ بھی ضروری ہو) اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ ان پر سے اتار دینا (یعنی معاف کر دیجگا) اور (دونوں جہان میں) ان کی حالت درست رکھنے کا (دین میں تو اسطرح کہ ان کو اعمال صالحہ کی توفیق دے دیتی جائیگی اور آخرت میں ان کو ان کو عذاب سے نجات اور نجات میں داخلہ دے گی اور یہ (جو مؤمنین کی خوشحالی و کفار کی بدحالی ہو سکتی) اس وجہ سے ہے کہ کافر تو غلط راستہ پر چلے اور اہل ایمان صحیح راستہ پر چلے جو ان کے رب کی طرف سے (کیا) ہے (اور غلط راستہ کا موجب ناکامی ہونا صحیح راستہ کا موجب کامیابی ہونا ظاہر ہے اس کے وہ ناکام ہوئے اور یہ کامیاب ہوئے۔ اور اگر سداً صحیح راستہ ہونے میں کوئی شبہ ہو تو منی رہنم ورا کا جواب ہو گیا کہ دلیل اس کی صحیح ہوئی یہ ہے کہ وہ من بنائے ہوئے ہیں اور من بنائے ہوئے تمام معجزات ہو یہ سے بالخصوص اعجاز قرآنی سے ثابت ہے اور (اللہ تعالیٰ اسی طرح (جیسے یہ بات بیان فرمائی) لوگوں کے (نفع و ہدایت کے) لئے ان (مذکورین) کے حالات میں فرماتا ہے (تاکہ ترغیب ترہیب کے دونوں طریقوں سے ہدایت کی جائے)

معارف و مسائل

سورہ محمد (ص ۱) ص ۱ (اللہ علیہ وسلم) کا دوسرا نام: وہ قتال بھی ہے کیونکہ یہاں وقتال کے احکام اس میں بیان ہوئے ہیں۔ ہجرت مدینہ کے فوراً بعد ہی یہ وقت نازل ہوئی یہاں تک کہ اس کی ایک آیت کا بَقِیَّتِ قُرْآنِ کریم کے تحقق تحت ابن عباس سے یہ منقول ہے کہ وہ مکی آیت ہے کیونکہ اس کا نزول اس وقت ہوا ہے جبکہ آپ بخت کی نیت سے مکہ معظمہ سے مکہ اور مکہ مکرمہ کی بستی اور بیت اللہ پر نظر کر کے آپ نے فرمایا کہ ساری دنی کے شہروں میں مجھے تو ہی محبوب ہے مگر اہل مکہ مجھے یہاں سے نہ نکالتے تو میں خود اپنے اختیار سے مکہ مکرمہ کو نہ چھوڑتا، اور اصطلاح مفسرین کے مطابق جو آیات سفر، ہجرت مدینہ کے دوران میں نازل ہوئی ہیں وہ مکی کہلاتی ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہ صورت ہجرت مدینہ کے فوراً بعد نازل ہوئی ہے اور یہیں پہنچ کر کفار سے جہاد وقتال کے حکام نازل ہوئے ہیں۔

صَدَقَ وَاعْتَصِمَ بِاللهِ، سبیل اللہ سے مراد اسلام ہے اَصْلَتْ اَعْمَارُہُمْ میں ان کفار کے وہ اعمال مراد ہیں جو فی نفسہ نیک کام ہیں جیسے مساکین کی امداد و اعانت اور دینی کی حمایت و حفاظت، سخاوت اور صدق و خیرات وغیرہ کہ یہ اعمال اگرچہ اپنی ذات میں نیک و اچھے عمل ہیں

لیکن آخرت میں ان کا فیئدہ ایمان لانے کیساتھ مشورہ ہے۔ ان کے لیے نیک اعمال آخرت میں ان کے کچھ کام نہ آئیں گے اب تو دنیا میں ہی ان کو ان کے لیے
 وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ مِنْ رَبِّكَ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ اور میں صریح ذکر کرتا ہوں کہ جو کچھ تم نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور آپ پر نازل ہونے والی وحی میں سے کچھ نہ مانا
 میں اس کو بے فائدہ قرار کرتا ہوں۔ یہ بتانا منظور ہے کہ ایمان کی صورت میں جو کچھ نازل ہوا ہے
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام تعلیمات کو مستحق دل سے قبول کیا جائے۔

وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ لَوْ كُنْتَ إِذْ دُخِلَ فِي السَّبِيلِ إِذْ دُخِلَ فِي السَّبِيلِ
 دو دن صبر کرنے کے ہوتے ہیں پہلے معنی لئے جاویں تو صبر آیت کا یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے
 حال کو اپنی دنیا و آخرت کے تمام کاموں کو درست کر دیا اور دوسری صورت میں معنی یہ ہوگا کہ
 کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے قلوب کو درست کر دیا۔ صبر کا بھی وہی ہوگا کہ تمام کام درست کر دینے
 کیونکہ کاموں کی درستی صبر کی درستی کیساتھ لازم و ملزوم میں ہے۔

فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْخَفْتُمُوهُمْ

سو جب تم مقابل ہو مشرکوں کے تو مارو گردنیں۔ یہاں تک کہ جب ان کا ثقل ہو جائے

فَقُتِلُوا وَاللِّوْثَاقُ ۚ فَمَا مَمْنُونًا ۚ بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّىٰ تَضَعَ

تو مضبوط باندھ لو قید پھر یا احسان نہ ہو اور یا معاوضہ لے لو۔ جب تک کہ قید دے

	الْحَرْبُ أَوْ زَارَ هَانُفَيْهِ	
مُح	لڑائی اپنے ہتھیار	

خلاصہ تفسیر

(اوپر کی آیات میں اہل ایمان کا مسلح ہونا اور کفار کا منہ ہونا بیان ہوا ہے اس کی مناسبت
 کے کفر و کفر کا فساد در رفع کرنے کے لئے اس آیت میں احکام جہاد کا ذکر ہے) سو جب تمہارا کفار
 سے مقابلہ ہو جائے تو ان کی گردنیں مارو یہاں تک کہ جب تم ان کی خوب خونریزی کر چکو (جو کچھ
 حد یہ ہے کہ کفر کی شوکت و قوت ٹوٹ جائے و قتل بند کرنے سے مسلمانوں کی حضرت یا کفار
 کے غلبہ کا خوف نہ رہے) تو (اس وقت کفار کو قید کر کے) خوب مضبوط باندھ لو پھر ان کے بعد
 اہم کو دو باتوں کا اختیار ہے یا تو بلا معاوضہ چھوڑ دینا اور یا معاوضہ لیکر چھوڑ دینا۔ یہ دونوں قید اور
 قتل کا حکم اس وقت تک ہے جب تک کہ لڑنے والے (دشمن) اپنے ہتھیار نہ رکھ دیں (مراد اس

سے اسے یا اس کا نام پرانی یا اسے قبول نہیں یا اسے قبول کا ذمی ہو کر رہنا قبول کر لیا تو پھر نہ
قتل جائز ہے نہ قید۔

معارف و مسائل

اس آیت سے دو باتیں ثابت ہوئیں، اول یہ کہ جب قتل کے ذریعہ کفار کی شوکت و قوت ٹوٹ
جائے تو بے گناہ قتل کرنے کے حق دیکر لیا جاسکے۔ چہرے ان کی قیادوں کے متعلق مسلمانوں کو وہ
اختیار دینے گئے، ایک یہ کہ ان پر اس کی بات اختیار کی جاسکے۔ دوسرا یہ کہ جیسے چاہا جاسکے
دوسرے کے لئے ان سے کوئی فیہ لیکر چھوڑا جاسکے۔ خدیجہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہمارے کچھ مسلمان اہل ہاتھ
میں قید ہوں تو ان سے قید لے لیا جاسکے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کچھ مال کا فیہ لیکر چھوڑا جاسکے۔ یہ حکم
اظہار میں حکم کے خلاف ہے جو ان کی آیت میں لکھا ہے کہ جس میں غزوہ یا کے قیدیوں
کو معاوضہ لیکر چھوڑ دینے کی بات ہے۔ اہل ہاتھ کی طرف سے قید ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے لکھا ہے کہ ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قید آگیا تو اگر یہ مذاب آتا تو ان
سے بجز عذر نہ لیتا اور میں بن معاویہ کے کوئی نہ دیتا کیونکہ انہوں نے فیہ لیکر چھوڑ دیا۔ اسے
سے اخذ ہونے کی بات ہے۔ اس کی رو سے تفصیل میں روایت ہے کہ جب یہ واقعہ ۲۸۲ سے ۲۹۹ تک
لکھائی میں ہے۔ خدیجہ یہ ہے کہ آیت انہیں نے پھر کے قیدیوں کو فیہ لیکر چھوڑنا بھی ممنوع فرمایا
تو ہمارے معاوضہ چھوڑنا بدرجہہ وہی ممنوع ہو گا۔ اور یہ کہ آیت مذکورہ نے ان دونوں چیزوں
کو بائز قرار دیا ہے اس کے کثرت سے یہ درامد تھی۔ فرمایا کہ سورہ تمہ کی اس آیت کے خلاف ان
کی آیت کو منسوخ کر دیا۔ فیہ نظم ہی میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور عطا اور اکثر صحابہ
و جمہور صحابہ کرام ہی قوال تھے اور ائمہ فقہاء میں سے ثوری، قتانی، احمد، اسحاق رحمہم اللہ کا بھی
یہی مذہب ہے اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ غزوہ بدر کے واقع پر مسلمانوں کی قاتل تھی اس وقت
میں وہاں کی حالت تھی اور پھر حبیب مسلمانوں کی شوکت و اعتبار بڑھ گئی تو غزوہ حنین میں
میں وہاں کی اجازت دی گئی۔ تنسیہ ظہری میں حضرت قاضی شہار احمدؒ نے اس کو نقل کیا کہ
فرمایا کہ یہی قول صحیح ہے۔ منہج کے کیونکہ غزوہ بدر میں صلے اللہ علیہ وسلم نے اس پر عمل فرمایا اور آپ کے بعد
خلفائے راشدین نے اس پر عمل فرمایا۔ سب سے پہلی آیت جو انفال کی آیت کے لئے نازل ہوئی وہ یہ سورہ
انفال کی آیت غزوہ بدر کے وقت نازل ہوئی جو ہجرت کے دوسرے سال میں ہوا ہے اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ ہجری غزوہ بدر میں بن قیدیوں کو بے معاوضہ آزاد فرمایا ہے وہ
سورہ تمہ کی اس آیت مذکورہ کے مطابق ہے۔

صلے اللہ علیہ وسلم نے اس سے روایت ہے کہ اہل مکہ میں سے اتنی آدمی اچانک جیل منعم

سے اترے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بے خبر کیا کہ قتل کرنے کا ارادہ کر رہے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو زندہ گرفتار کر لیا پھر بلا معاوضہ آزاد کر دیا۔ اسی پر وہ نسخ کی یہ آیت نازل ہوئی وَ هُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ دَلَّ عَلَى بُرْهَانِهِمْ لِيَنْقُصَ مِنْكُمْ بِضْعًا وَلَا يَزِيدَ فِيهِمْ شَيْئًا (سورہ محمد ۲۵)۔ امام اعظم ابو حنیفہ کا مذہب ان کی ایک روایت کے مطابق یہ ہے کہ یہ قیدیوں کو بلا معاوضہ یا معاوضہ لیکر آزاد کرنا جائز نہیں اسی لئے علماء حنفیہ نے سورہ محمد کی آیت مذکورہ کو امام اعظم کے نزدیک منسوخ اور سورہ انفال کی آیت کو نسخ قرار دیا ہے مگر تفسیر ظہری نے یہ نسخ کر دیا کہ سورہ انفال کی آیت پہلے اور سورہ محمد کی آیت بعد میں نازل ہوئی ہے اس لئے وہی ناسخ اور انفال کی آیت منسوخ ہے اور امام اعظم کا مختار مذہب بھی جمہور صحابہ و تابعین کے مطابق آزاد کر دینے کے جواز کا نقل کیا ہے جبکہ مسلمانوں کی مصداق یہ ہیں ہو، اور فرمایا کہ یہی اصل اور مختار ہے علماء حنفیہ میں سے امام ابو حنیفہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی مقتدا ہیں۔ انھوں نے کہا ہے کہ قدوسی اور ہادیہ کی روایت کے مطابق امام اعظم کے نزدیک قیدیوں کو یہ بیکار آزاد نہیں کیا جاسکتا اور یہ ایک روایت ہے امام اعظم ابو حنیفہ سے، مگر انہی نے دوسری روایت سے کہ یہ جمہور کے قول کے مطابق جواز کی منقول ہے اور یہی ان دونوں روایتوں میں ائمہ ہے اور امام طحاوی نے حافی اسفہانی سے اس کی ابو حنیفہ کا مذہب قرار دیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ سورہ محمد اور سورہ انفال کی دونوں آیتیں جمہور صحابہ و ائمہ کے نزدیک منسوخ نہیں، مسلمانوں کے حالات اور ضرورت کے تابع امام مسلمین کو اختیار ہے کہ ان میں سے صورت کو من سب سمجھے اختیار کر لے۔ قرطبی نے ان دونوں آیتوں کو منسوخ اور خلفائے راشدین کے عمل سے یہ ثابت کیا ہے کہ جنگی قیدیوں کو کبھی قتل کیا گیا ہے اور کبھی غلام بنایا گیا اور کبھی فدیہ لے کر چھوڑا گیا اور کبھی بغیر فدیہ کے آزاد کر دیا گیا۔ فدیہ لینے میں یہ بھی داخل ہے کہ ان کے بارے میں مسلمان قیدی آزاد کر لے جائیں اور یہ بھی کہ ان سے کچھ مال لیکر چھوڑ جائیں، دونوں قسم کی صورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے عمل سے ثابت ہیں اس تفصیل کو نقل کرنے کے بعد انہوں نے فرمایا کہ اس سے معلوم ہوا کہ اس معاملہ میں بنی آدم کو نسخ منسوخ کہا گیا درحقیقت وہ سب محکم ہیں ان میں سے کوئی منسوخ نہیں، اس لئے کہ جب کفار قید ہو کر جائے قبضے میں آئیں تو امام مسلمین کو پار پیروں کا اختیار ہے کہ مناسبت سمجھے تو قتل کر دے اور صلوات مسلمانوں کی سمجھے تو ان کو غلام اور نوٹدی بنائے، اور فدیہ لیکر چھوڑ دے صلوات ہو تو فدیہ مال کا یا مسلمان قیدیوں کا لیکر چھوڑ دے یا بغیر کسی معاوضہ کے آزاد کر دے۔ قرطبی نے تفصیل نقل کر کے کہیں ہے وَ هَذَا الصَّوْلُ بِرُوحِ مَنْ هُنَّ مَدِينَةُ وَ شَافِعِي وَ ابْنُ عَبَّادٍ وَ حَكِيمُ الصَّوْلِيِّ مَذْهَبًا

عن ابی حنیفۃ و المشہور و ما قل منہا ، یعنی علماء ، نیزہ کا یہی قول ہے اور یہی قول امام شافعی اور ابو حنیفہ کا ہے اور امام مالک و ابو حنیفہ کا بھی یہی قول نقل کیا ہے اگرچہ مشہور مذہب ان کا اسکے خلاف ہے (قرطبی ص ۲۲ ج ۱۶)

جب تک قیدیوں کے تحقق | مذکورہ حدیث پر نہ دیکھا گیا کہ جنگی قیدیوں کے قتل اور استرقاق یعنی امام المسلمین کو چار اختیار | عدم بن لینے کا جو امام المسلمین کو اختیار ہے اس پر تو تمام اہل امت کا اجماع ہے اور قدر یہ لے کر یا بدعا و ضلہ آ کر نہ میں گرچہ کچھ اختلافات ہیں مگر یہ دور کے نزدیک یہ دونوں صورتیں بھی جائز ہیں۔

اسلام میں غلامی کی پشت | یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جنگی قیدیوں کو آزاد چھوڑ دینے میں تو فحشا کا کچھ احتیاط ہے مگر قتل کرنے اور عدم بن لینے کی اجازت میں کبھی اختلاف نہیں سب کا اجماع ہے کہ یہ دونوں صورتیں جائز ہیں ، پھر قرآن کریم میں ان دونوں باتوں کی ذرا کمیوں نہیں کیا گیا ، اور حدیث آزاد چھوڑنے کی دو صورتوں کی بیان کیوں کیا گیا ہے ؟ اس سوال کا جواب امام رازی نے مفید جواب میں دیا ہے کہ یہاں نہ منہ ان دو صورتوں کا ذکر کیا گیا ہے جو ہر جگہ اور ہر وقت جائز ہوں ، غلام بنائے بنا کر قتل نہیں کیا گیا کہ جنگی قیدیوں کو عدم بن لینے کی اجازت نہیں ہے اور قتل بھی جائز نہیں ہے

کا جہز نہیں اسکے بعد قتل کا ذکر آیا ہے (تفسیر کبیر ص ۱۷ ج ۱) دوسری بات یہ ہے کہ یہاں تک قتل کرنے اور عدم بن لینے کا نفع ہے اسکا جو اثر بہت کم ہے و شبہ رہتی ، سب کو معلوم تھا کہ یہ دونوں صورتیں جائز ہیں اسکے برخلاف آزاد چھوڑ دینے کو غلو و ہرجا کے موقع پر ممنوع کر دیا گیا تھا ، اس مقدم پر آزاد چھوڑنے کی اجازت دینا ہی مقصود تھا اسلئے اتنی کی دو صورتوں یعنی ان اور ان کا ذکر کر دیا گیا ، اور جو صورتیں پہلے سے جائز نہیں انہیں اس موقع پر بیان کرنے کی کوئی ضرورت نہیں تھی ، اسلئے ان آیات میں ان سے سکوت اختیار کیا گیا ، لہذا ان آیات سے یہ نتیجہ نکالنا کسی طرح درست نہیں ہے کہ ان آیات کے زور سے بعد قتل یا عدم بن لینے کی اجازت منسوخ کر دی گئی ہے ، اور نہ گندم بن لینے کا حکم نسخ ہو گیا ہوتا تو آج وحدیث یک جہتی ایک جگہ تو اس کی مخالفت نہ ہو سکتی ، اور اگر یہ آیت ہی ممانعت کے قائم مقام تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپؐ کے بعد آج وحدیث پر جان دینے والے کسی بہ کرامت نے ہتھیار غارت میں جنگی قیدیوں کو عدم بن کیوں بنایا ؟ روایات حدیث و تاریخ میں عدم بن لینے کا ذکر اس کثرت اور معنوی تواثر کیساتھ آیا ہے کہ اسکا انکار مکابرہ کے سوا کچھ نہیں۔

ربا یہ اشکال کہ اسلام ، جو حقوق انسانیت کا سب سے بڑا محافظ ہے ، اُس نے غلامی کی اجازت کیوں دی ؟ سو درحقیقت یہ اشکال اسوجہ سے پیدا ہوتا ہے کہ اسلام کی جائز

نی ہوں غلامی نو دگر بند رہا اتم کی ندی یہ تیس کر گیا ہے حال کلمہ اسلام نے غلاموں کو جو حقوق عطا کئے اور عاتق سے ہیں ان کو جو مقام دیا ان کے بعد وہ نہ منہ کی غلامی دگنی و نہ حقیقت میں وہ وہاں پیار و محبت لیا ہے اور اس کی حقیقت اور روت یہ نظر لیا ہے تو بہت سی صورتوں میں قیاس کیساتھ اس سے بہتر سلوک ممکن نہیں اور مقتدر و عزیز استاد لیکن اپنی کتاب تمدن عرب میں لکھتا ہے :-

”غلام ہاذا جرت من اپنے پورو پورا نہیں کہ اس سے دور جاتا ہے جو تیس سال کے دوران کبھی ہونی اور کبھی نہ ہونی کا پڑھنے کا حدیث ہے تو اس کے واسطے اس کی سکینوں کا تصور آجائے جو زنجیروں میں بند ہوئے ہیں، ان کے تھوڑے میں ملوثی پڑھیں اور انہیں ملے مار مار کر یہ دیا جا رہا ہے ان کی غذا اتنی مہارت کے لئے بھی کافی نہیں اور انہیں نہ کئے لئے تارکے کو ٹھکانوں کے ساتھ کچھ نہیں، مجھے یہاں سے شے بٹ نہیں کہ یہ تصور کس حد تک درست ہے اور انگریزوں نے چند سالوں سے امریکہ میں جو کچھ کیا ہے یہ باتیں اس بصادق قیاس میں نہیں :- کیوں یہ بالکل یقینی بات ہے کہ اہل اسلام کے یہاں غلام کا تصور غلامی سے یہاں غلام کے تصور سے بظاہر مختلف ہے

(انتقال از زمانہ معارف سے ان مشرک غلاموں کو اس زمانہ میں وہ حقوق ملے جو مسلمانوں کے لئے ہوتے تھے اور ان کے لئے یہ بھی ہوتا تھا کہ ان کو غلام بنانے سے منع ہے اور ان کو اس سے توڑنے میں عورتیں ملتی ہیں یا ان سے زنیہ جاسے یا ان کو بیویاں سے یا دوسری قیاسی بنائے جاسے، ورنہ وفات پانچوں صورتوں میں عورتوں کے ساتھ ہوتی ہیں اس لئے ان سے نہیں ہوتا کہ قیدی یا بھی غلاموں کا مالک ہو کتابہ آزاد ہو جائے میں بعض متنبہ بہ غلط ہوتا ہے کہ دارالاندلس میں پشاور و مسلمانوں کے لئے وہاں غلام غلام بن جاسے اب وہیں صورتیں رہ جاتی ہیں یا تو اسے دائمی قیدی بن کر آزاد کی طرح کسی انا کے تھکے ہوئے میں لایا جا سکتا ہے یا یہ غلام بن کر اس کی مساجد میں نے کام لایا جاسے اور ان کے حقوق انسانی کی پوری تہذیب و تمدن کی بات ہے، ہر شخص کے حقوق کا ان میں سے بہتر صورت کو نشی ہے یا انہوں میں جبکہ غلاموں کے بارے میں اسلام کی قطع نظر وہ ہے جو ایک عورت کی پیش میں سرکار دوں مسئلہ اللہ جیسلم نے بالغا ہونے لیا نہیں ہے اخوانکم جود ہم امتہ صحت اسد بیکم) متنبہ ہے کہ انہوں میں نہیں ہے نہ غلام بنانے کے لئے نہ ان کے لئے خواہ نجات دہانہ بہ قیاسیہ اور انہیں لایا جاسے یا ان کے لئے نہ ہے نہ متنبہ ہے کہ ان میں سے بہتر صورت کو نشی ہے یا انہوں میں جبکہ غلاموں کے بارے میں اسلام کی قطع نظر وہ ہے جو ایک عورت کی پیش میں سرکار دوں مسئلہ اللہ جیسلم نے بالغا ہونے لیا نہیں ہے

[illegible]

اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى

ذی اللہ ہے اور کافر کے لئے ایسی جہنم ہے جس سے اس کے لئے کوئی مدد نہیں ہے اور

الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ۚ

جو یقین لائے اور یہ کہ جو منکر ہیں ان کا رفیق نہیں کوئی

خلاصہ تفسیر

یہ حکم ۱ جہاد کا ہو گا جو ہواں و پستوں اور جو بعض صورتوں میں کفار سے انتقام لینے کے لئے
طریقہ جہاد کی مقدار کیا، یہ خاص حکمت کی وجہ سے ہے اور نہ اس لئے کہ بتا تو ان سے (خود ہی آسمانی
اور زمینى مددوں سے ذرا عیہ) انتقام لے لیں انہیں بھی امتوں سے اسی طرح انتقام لیا کسی پر
یقینہ سے کسی پر ہوا کا ملوث کیا کسی کو غرق کیا، اگر ایسا ہوتا تو تم کو جہاد نہ کرنا پڑتا، لیکن
تم کو جہاد کرنا حکم اس لئے دیا تاکہ شمار ایک دوسرے سے ذرا عیہ امتیاز کر کے مسلمانوں کا
امتنان یہ کہ وہ کمالی پائنی ہوں کو ترجیح دیتا ہے، اور خدا کا امتیاز یہ کہ قتال و جہاد کی شکل
سے متنبہ ہو کر کون حق کو قبول کرتا ہے اور جہاد میں جیسے کفار کا قاتل ہونا کامیابی کے اسی
طرح قبول ہونا ہی نامحرم نہیں کیونکہ جو وہ اللہ کی راہ (یعنی جہاد) میں مارے جاتے ہیں
اللہ ان کے اعمال کو ان میں یہ عمل جہاد ہی داخل ہے، ہر از ضائع نہ کرے گا جیسا
کہ میں نے بیان کیا تھا کہ جب وہ کافروں پر غالب نہ آسکا یہ خود قتل ہو گیا تو گویا اس کا
عمل بیکار کیا گیا اور اقدار میں نہیں کیونکہ اسے اس میں ہر دوہرہ انتہی ہوئی کامیابی سے بدرجہا بڑھا
ہوا ہے اس کو حاصل ہو گیا وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ ان کو (منزل) مقصود تک (جہاد کا بیان
آگے آتا ہے) پہنچا اور ان کی حالت (قبر اور حشر اور پل صراط اور تمام واقع آخرت
میں درست رکھے گا) کہیں کوئی خرابی اور حسرت ان کو نہ پہنچے گی، اور اس منزل مقصود
تک پہنچنے کا بیان یہ ہے کہ ان کو جنت میں داخل کر دیا جس کی ان کو بہانہ براد کیا کہ
ہر جنتی اپنے اپنے مقدر کا ان پر تجسس کی شے تفتیش کے لئے تلف ہوا پہنچے گا اس سے ثابت
ہو کہ جہاد میں نہ ہی نامحرم یعنی خود قتل ہو جانا بھی بڑی کامیابی ہے۔ آگے جہاد کے
ذنیبی فوائد و فضائل کا ذکر کر کے اس کی ترغیب ہے کہ اسے اپنا نوالہ اگر تم اللہ کے دین کی
مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد کرے گا اور دنیا میں بھی دشمنوں پر غالب آنا خواہ اب
ہی یا پہلے سے کہ بعد ان میں کام میں اور ان میں مؤمنین کا قتل ہو جانا یا کسی ملک میں وقتی ملوث
بہر مغلوب ہو جانا اس کے منافی نہیں اور اسی طرح دشمنوں کے مقابلہ میں تمہارے قدم

نما دیکھا اسی حالت کا کہ جب یہ چہ خواہ ابد ارزی سے یا دنیا پسندی کے بعد اقبالیات بہت تمام
 رکھ کر انبار پر غائب کر دیا جائے گا کہ بار بار اس کا مشاہدہ دنیا میں ہو چکا ہے یہ تو مسلمانوں کا حال کیا
 میا لیا اور جو لوگ غافل ہیں ان کے لئے دنیا میں جبکہ دشمنین سے مقابلہ کریں تب بھی (اور ان کو بت
 ہے اور آخرت میں) ان کے اعمال کو خدا تعالیٰ کا حمد و ثناء دیکھ کر ان کے شرع سورت میں بیان ہوا۔
 غرض ان کا وہ دونوں جہان میں نہیں ہے (اور یہ) یہ (کفار کی نسل اور اعمال کی بربادی) اس
 سبب سے ہوئی کہ انھوں نے اللہ کے امان سے ہٹ کر کونائپس کیا اس حقیقت کو بھی اور ملامت بھی (سوئے
 نے ان کے اعمال کو اول ہی سے انکار کر دیا کیونکہ کفر با حق کی بغاوت ہے جی اثر ہے
 اور یہ لوگ جو غائب ابھی نہیں ڈر گئے ہیں یہ لوگ ملک میں چلے پھرتے ہیں اور انھوں نے دیکھا
 نہیں کہ یہ لوگ ان سے پہلے جو زمین پر تھے ان کو کیا ملامت ہوئی تھی انھوں نے ان پر بھی ملامت
 (جو ان کے بعد سے ہوئی تھی) انھوں نے ان سے پہلے ان کو بھی اس سے پہلے کہ انھوں نے پہلے
 اپنے کفر سے باز نہ آئے تھے ان کا فہم کس سے بھی ان کی قوم کے ملامت سے انھوں نے ان کے
 حال و جمالی دار نہ کہ یہ (مسلمانوں کی ملامت یا دنیا اور دنیا پسندی) اس سبب سے کہ اللہ تعالیٰ
 مسلمانوں کا کارساز ہے اور کافروں کا کوئی ایسا کارساز نہیں کہ ان کے تقاضے میں ان کے ہم
 بنا سکے اس لئے وہ دونوں جہان میں کام لیتے ہیں اور مسلمانوں کو ان کے بھی دنیا میں و قیامت میں
 ملامت ہے تو ان کے کارساز ملامت ہوئی، اور آخرت کی نعمت تو ان سے ہی ہے لئے مسلمانوں کو دنیا و آخرت
 اور کافروں کا کام رہتا ہے

معارف و مسائل

مشروعیت جہاد کی ایک صفت | دیکھو کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں قیامت کی حالت
 فرمایا کہ اس وقت میں انھوں نے جہاد و قتال کی شہادت و تحقیق کیات حتمیہ دیکھو کہ وہ آسمانی
 عزابوں کے قیام مقدم ہے کہ یہ کفر و شرک اللہ سے بغاوت کی نہایت بڑی قیامت کو آسمانی اور زمینی
 عذابوں کے ذریعہ دیکھیں جب امت محمدیہ میں ایسا ہوئی تو ظہور قیامت کی برکتیں اس امت
 کو ایسے عام عذابوں سے بچا دیا گیا ان کے قیام مقدم بہت ہی بڑا بیان میں ہے کہ بت غائب عالم
 کے بڑی سہولتیں اور نعمتیں ہیں۔ اوس کو کہ غائب عالم میں پوری قومیں مدد و دعوت دے چکے ہیں
 تیار ہو گئے ہیں اور جہاد میں جوتیں بہتے تو مامون ہیں، مدد بھی نہ دے گی ان کی مدد سے آئے
 ہیں جو اللہ کے دین کی خاطر کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لئے جہاد میں جہاد میں
 بھی سب تقصیر نہیں ہوتے ان میں بہت سے لوگوں کو اسلام و ایمان کی توفیق نصیب ہوئی ہے
 نیز جہاد کی مشروعیت کا ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ اس کے ذریعہ جہاد و قتال کے دونوں فرائض

خلاصہ تفسیر

بیتک انت تعالیٰ ان ہوں کو جو ایمان لائے اور انہوں نے اپنے کام کو (جنت کے) اپنے
 بانہوں میں داخل کرنے کا جن کے پیچھے سے نہ میری بچی ہوئی اور جو لوگ کافر ہیں وہ دنیا میں
 عیش و عشرت میں اور اس طرح (آفت سے بچنے کے لئے) کہتے (پیتے) ہیں برسات چو پائے شام
 ہیں (وہ نہیں دیکھتے کہ تم کو کیا پالیا جاتا ہے اور تمہارے ذوق اس کی کیا حق واجب ہے)
 اور ان لوگوں کا ٹھکانا ہے (اور اوپر جو کفار کے دین میں عیش و عشرت کا ذکر ہوا اس سے آپ نے
 منافقین کو دھوکہ نہ کھنچا ہے، اور آپ کوئی شخص نہ تھا جس پر کچھ وزن و مال ہوتا یا شے ہو
 ان کی منافقت کا موجب بنی ہوئی تھی یہاں تک کہ انہوں نے آپ کو تنگ کر کے مگے میں بھی نہیں
 دیا (تو ان کی بتیاریاں ان کی قیوں جو قوت اور قوت مال و جاہ میں آپ کی اس بڑی
 ہوئی تھیں جس کے لئے انہوں نے آپ کو ٹھکانے سے بڑھ کر دیا کہ ہم نے ان کو عذاب سے بڑھ کر دیا
 جو ان کی کوئی مدد نہ ہو اور یہ بچا رہے ہیں ان کو غرور و زور پانہ ہے کیونکہ بیت تعالیٰ
 چاہیں ان کی ساری رشتہ ہیں اور آپ ان کے چند روزہ عیش سے غموں میں کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے
 مقدر وقت پر ان سے ہی رہنے دیتا ہے تو جو لوگ اپنے پروردگار کے واضح اثبات بالامیل
 راستہ پر ہوں کیا وہ ان قہروں کی طاقت ہو سکتی ہے ان کی بددلی ان کو جہلی معلوم ہوتی ہو اور جو اپنی
 نفسانی خواہشوں پر چلتے ہوں (یعنی بس ان دونوں فتنی کے اعمال میں خدمت ہے تو ان کے مال
 اور انجمن میں کئی تفاوت نہ رہی ہے اور حق تو اس کے اور بل بالکل حساب و حسابہ متقی ہیں
 جو کامیابان یہ ہے) جس جنت کا متقیوں سے وعدہ کیا جاتا ہے اس کی کیفیت یہ ہے کہ ان میں بہت
 سی نہریں تو ایسے پانی کی بہت ہیں ذرا نیچے نہیں ہو گا ان نہریں نہ نہریں (اور
 بہت سی نہریں دوہرہ کی ہیں جن کا ذائقہ ذرا بہا ہوا ہو گا اور بہت سی نہریں ہیں شراب کی جو
 پینے والوں کو بہت لذت معلوم ہوگی اور بہت سی نہریں ہیں شہابی جو بالکل امیں پیل ہے پاک
 صاف ہو گا اور ان کے لئے وہاں سرسبز کے پھل ہونگے اور انہیں داخل ہونے سے پہلے ان کے رب کی
 طرف سے آگاہی ہوگی بہت شہابی کیا ایسے لوگ ان جیسے ہونگے ہیں جو ہمیشہ خوش رہیں گے اور
 کہوتا ہوا پانی ان کو پینے کو دیا جائیگا تو وہ ان کی نہریوں کو کھڑے کھڑے کر ڈالے گا۔

معارف و مسائل

چونکہ دنیا کا پانی کبھی رنگ میں کبھی بو میں کبھی ذائقہ میں متغیر ہوتا ہے اسی طرح دنیا کا

دودھ بڑا بہتا ہے اسی طرح دیکھی شراب بہ مزہ قش بہتی ہے نہ صرف لاش میں فحش کی خاطر پی باقی ہو
ہیستے مہیا کر دیا جاتا ہے، وجود کھایا جاتا ہے پھر عادت یہ رہ جاتی ہے۔ وقت کے پانی اور دودھ اور
شراب کے با میں بنادیا گیا کہ وہ سب ان تغیرات اور بد مزی کی قفالت کے خالی ہیں اور بہشت کا
دوسری منہ توں درمیان سے غنائی ہونا سورۃ صافات کی آیت میں آیا ہے کہ وَقَدْ خَلَقْنَا
اِبْرٰهٖمَ سَمُکًا بَرْنُفُوقًا۔ اسی طرح دنیا کے شہد میں موم و میل کہیں ملا ہوتا ہے بہشت کی دہر
میں شہد کا پاک صاف ہونا بتلایا گیا۔ یہ بات یہ ہے کہ انہار بہشت کی بیادوں میں، پانی
دودھ، شراب، شہد اپنے حقیقی معنی میں ہیں بلکہ نجاری معنی لینے کی ضرورت نہیں، البتہ
یہ بات کہی ہو ہے کہ بہشت کی چیزوں کو دنیا کی چیزوں پر قیاس نہیں کیا جاسکتا وہاں کی چیزیں
کی لذت و لذت پیدا کرتی ہوں کہ اس کی دنیا میں کوئی نظیر نہیں۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ كَسَبَ الْبُئْیَ حَتّٰی اِذَا خَرَجُوْا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوْا

لَاۤیْنِ اَوْثَرُ الْعِلْمِ مَاذَا قَالَ اِنْصَافُ اُولٰٓئِكَ الَّذِیْنَ طَبَعَ اللّٰهُ

عَلٰی قُلُوْبِهِمْ وَاتَّبَعُوْا اَهْوَآءَ هُمْ وَالَّذِیْنَ اِشْتَدُّ زَادُ

حُدٰی وَاشْرَمَ تَقْوٰیہُمْ فَمَنْ یَنْصُرُوْنَ اِلَّا السَّعٰۃُ اَنْ تَاْتِیَہُمْ

بَغْتًاۤیْ فَمَنْ جَاءَ اَشْرَاصُہُمْ فَاَنْیَ لَہُمْ اِذَا جَاءَ شَرُّہُمْ ذِکْرُہُمْ

ایہا لوگو! ان میں سے کچھ ایسے تھے کہ جب ان سے کہا کہ تم نے کیا کیا تو ان کا جواب یہ تھا کہ ہم نے اپنے اپنے

خلاصہ تفسیر

اور اللہ ہی تعالیٰ (الذی علیہ السلام) جن آدمی ایسے ہیں (مومن و منافقین) کہ وہ اپنی ہی بات پر ایمان
کے وقت ظاہر میں تو آپ کی بات کا ان کا کہنا ہے لیکن ان سے بالکل متوجہ نہیں ہوتے وہ ان کے
جب وہ لوگ اپنے پاس سے (ان کو نکال دیتے ہیں) باہر جاتے ہیں تو دوسرے اہل علم (صحابہ) ذکر کرتے ہیں
کہ یہ تھے انہی (جب ہم نہیں تھے) کیا بات فرمائی تھی ان کا یہ کہنا بھی ایک قسم کا استہزاء
ہی تھا کہ اس سے یہ بتلانا تھا کہ تو آپ کی بات کو تو ان تفہیم میں سمجھتے، یہی ایک شہد حقائق
ہی تھا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ حق تعالیٰ نے ان کے دلوں پر مہر رکھی ہے (ہدایت سے دور ہو گئے)

اور اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہیں اور (انہی کی قوم میں سے) جو لوگ راہ پر میں (یعنی مسلمان ہو چکے ہیں) اللہ تعالیٰ ان کو احکام سننے کے وقت اور زیادہ ہدایت دیتا ہے کہ وہ ان احکام جدیدہ پر بھی ایمان لاتے ہیں یعنی ان کی ایمانیات کی تحداد بڑھ گئی یا یہ کہ ان کے ایمان کو اور زیادہ قوی اور نچتہ کر دیتے ہیں جو عمل صالح کا خاتمہ ہے کہ اس سے ایمان میں مزید نیکی پیدا ہوتی ہے اور ان کو ان کے لغوی کی وفق دہیتا ہے (گے ان منافقین کے لئے) یہ کہ یہ جو قرآن اور احکام الہیہ سن کر تباہ نہیں ہوتے (سو) معدوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ اس قیامت کے لئے نظر میں نہ رہیں ان پر دفعہ آپرے (یا بطور زہرہ توخ کے) مایکہ اب بھی متاثر نہیں ہوتے تو کیا قیامت میں تذکر اور اب ایت حاصل کریں گے) سو یاد رکھو کہ قیامت بھی نزدیک ہے چنانچہ آئی (متعدد) علاماتیں تو آپ کی ہیں (چنانچہ از روئے حدیث خود خاتم النبیین کی اہست و نبوت ہیں علامات قیامت میں سے ہے) اشیء قدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہونا جو ان کے علاوہ قیامت کی علامات میں سے ہے یہ سب علامات زمانہ نزول قرآن میں موجود ہو چکی تھیں، آگے اس کا بیان ہے کہ ایمان لانے اور اب ایت پانے میں قیامت کا اتنی کارنامہ نفس جہالت ہے کہ یہ کہ وہ وقت سمجھنے اور عمل کرنے کا نہیں ہو گا۔ فرمایا تو جب قیامت ان کے سامنے آگھڑی ہوگی اس وقت ان کو ہونا کہاں بیٹھ ہو گا (یعنی غیب نہیں ہوتا)

معارف و مسائل

اشراف، کہنے علامات کے ہیں اور علامات قیامت کی ابتدا خود خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے ہو جاتی ہے کیونکہ تم نبوت ہی قیامت کی علامت ہے، اسی طرح شق قر کے معجزہ کو بھی قرآن میں ایت قرئت اللہ کیسیا تہ فہا اس طرف اشارہ کر دیا کہ یہ بھی علامات قیامت میں سے ہے۔ یہ تو علامات اہل ایمہ میں جو خود نزول قرآن کے وقت میں ظاہر ہو چکی تھیں دوسری علامات قریبہ احادیث صحیحہ میں ثابت ہیں ان میں سے ایک حدیث حضرت انس سے منقول ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ علامات قیامت یہ ہیں۔

علم اللہ جائیگا، پہل بڑھ جائیگا، زمانہ کثرت ہوگی، شراب خوری کی کثرت ہوگی، قود کم رہ جائیں گے، عورتیں بڑھ جائیں گی، یہاں تک کہ پچاس عورتوں کا تسکین ایک مرد ہوگا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ہم گھٹ جائے گا اور پہل پھیل جائے گا (بخاری مسلم)

اور حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مال غنیمت کو شخصی دولت سمجھ لیا جائے اور امانت کو مال غنیمت قرار دے لیا جائے کہ حلال

کے اور مشنوں کے معنی جائے قرار کئے ہیں، اس کی مرادیں مختلف احتمالات ہو سکتے ہیں اسی لئے حضرات مفسرین نے مختلف معنی بیان کئے ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ وہ سب ہی مراد ہیں کیونکہ ہر انسان پر دو قسم کے حالات آتے ہیں، ایک وہ جن میں عارضی اور وقتی طور پر اشتغال و تباہی ہو کہ وہ جن کو وہ متاع اپنا مشغلہ سمجھتا ہے، اسی طرح بعض مکانات میں انسان کا قیام عارضی ہوتا ہے بعض میں مستقل، تو آیت میں عارضی کو مقاب کے لفظ سے اور مستقل کو ثبوت کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے اس طرح تمام احوال کا اللہ تعالیٰ کے علم میں ہونا اس آیت کا مفہوم ہے

وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ ۚ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ

اور کہتے ہیں ایمان والے کیوں نہ اتری یک سورت پھر جب اتری ایک سورت

حُكْمَةٌ وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالَ ۚ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ

جاسوسی ہوئی اور ذکر ہوا اس میں لڑائی کا تو تو دیکھتا ہے کہ جس کے دل میں روگ ہے

يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَفَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ

تلخ ہیں میری طرف جیسے تلمتا ہے کوئی موت پر تیار ہونے کے وقت سو غائبی ہے ان کی

طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ ۚ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَقَدْ وَجَدَ قَوْلَ اللَّهِ

انہما مانا ہے اور جلی بات کہنا پھر جب تاکید ہو کہ تم کی تو ان کے رہیں اللہ سے

لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ۚ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي

تو ان کا بھلا ہے پھر تم سے یہ بھی تو نہ کہ اگر تم کو حکومت مل جائے تو فساد ہی ڈالو

الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ۚ ۝۲۲ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَعَنَ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ

ملک میں اور قطع کرو اپنی قرابتیں ایسے لوگ ہیں جن سے راحت کی اللہ نے بھیہ کر دیا ان کو

وَأَعَمَّىٰ أَبْصَارَهُمْ ۚ ۝۲۳ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ

اور اندھا کر دیں ان کی آنکھیں کہ بادھسان نہیں کرتے قرآن میں یا دلوں پر رک رک رہے ہیں

أَفْقَالُهَا ۚ ۝۲۴ إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ

انہ سے قلیل بیشک جو لوگ اٹھے پھر گئے انہی میں سے جو بعد ازاں کہ ظاہر ہو چکی

لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ۚ ۝۲۵ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ

ان پر سبھی راہ شیطان نے بات بنی ان کے اور دیکھئے بعد کے یہ اس واسطے کہ انہوں

قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُصِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمُورِ ۚ وَاللَّهُ

نے دیا ان لوگوں سے جو نہ تھے اللہ کی آماری قبا کے ہم تمہاری بات بھی مانیں گے اجنبی کا نہیں اور اللہ

يَعْلَمُ اسْرَارَهُمْ ۚ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ

وَجُوهَهُمْ وَأَذْ بَارَهُمْ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ أَتَّبَعُوا مَا اسْتَحْذَا اللَّهُ

وَكُرْهُو ۚ ضَوَارِئُ قَحْبٍ ۚ أَعْمَاءُ لَهُمْ ۚ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي

قُلُوبِهِمْ قُرْصًا أَنْ تَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ۚ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَمَسْنَاكُمْ

فَنَعْرِفُكُمْ لَيْسَ بِكُمْ وَلَنَعْرِفُكُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ۚ

وَلَتَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالضَّالِّينَ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ

خلاصہ تفسیر

اور جو لوگ مانتے ہیں کہ ان کو پیشہ سے بات کے مشتاق رہتے ہیں کہ مانی
اور نازل ہو جائے یہاں نامہ ہوا اور اس طرح یہ آویں تو ان کا ثواب بھی حاصل کریں اور کراہم
سبابت کی کتاب ہو تو اوپر یہ وہ تبات حاصل ہو اور اس اشتباہ میں کہ کوئی انہی
سورت کیوں نہ نازل ہوئی اگر نازل ہو تو منافق رہی ہو (سو نبوت کوئی صامت صاف اظہار
کی) سورت نازل ہوتی ہے وہ اتفاق سے اس میں تباد کا بھی (صامت صامت) ذکر ہوتا ہے
تو ان لوگوں کے دلوں میں اتفاق کی (بیاری) ہے آپ ان لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ آپ کی بات
اس طرح (بھیانک سمجھتے ہیں) دیکھتے ہیں جیسے کسی پر موت کی زد دہشتی ہو (اس طسرت
دیکھنے کا سبب خوف اور بزدلی ہے کہ اب ایسے دعوائی ایمان کو نبھانے کے لئے تہا د میں
بنا (یا) اور نصیحت کی اور وہ جو اس طرح خدا کے نام سے بی پڑاتے ہیں) سو اس سے بڑی
غفرت یہ ان کی کم ہمتی آئی والی ہے (خواہ دنیا میں بھی کسی وبال میں گرفتار ہوں ورنہ بعد موت
کے تو نہ رہی ہی ہے) وگرنہ نصیحت میں یہ بہت باتیں اطاعت اور خوشامد کی بنایا کرتے ہیں
لیکن ان کی اطاعت و بات پیت کی حقیقت (علوم ہے) جبکہ اب نزل کم قساں کے
وقت ان کی سات سے (بہی پر ظہور ہو گیا) پھر (جد نزل کم تہا د کے) جب سارا کام اور

(سلمان اراکیؓ) تیار ہی ہو جاتا ہے تو اسوقت بھی اگر یہ لوگ (دعوی ایمان با شہ میں) اپنے
 سے پختہ رہتے (یعنی دعوی ایمان کے مقصد یا عمل کرتے جس میں تمام احکام شریعیہ عموماً اور
 حکم جہاد خصوصاً شامل ہے اور صدق دل سے جہاد کرتے) تو ان کے لئے بہت ہی بہتر ہو تا لیکن
 ابتدا میں اگر منافق تھے و اخیر ہی میں اتفاق سے تائب ہو جاتے تب بھی یہ ان قبول ہو جاتا اور
 انتہا کو اس میں ہر نہ سمجھا جاوے کیونکہ وقت موت تک صدق دل سے توبہ قبول ہے آگے جہاد
 کی تاکید اور اس سے تائب رہنے والوں کو غلط کر کے ترک جہاد یہ بیان نہ کرتے ہیں کہ تم لوگ جہاد
 سے کراہت کرتے ہو (سو اس میں ایک دُنیوی فائدہ بھی ہے پناہ) اگر تم (اور اسی صورت
 سب جہاد سے) کنارہ کش رہو تو آیا تم کو یہ احتمال بھی ہے (نی ہو نا یا نہیں) کہ تم (یعنی تمام
 آدمی) دنیا میں فساد مچا دو اور آپس میں قطع قربت کر دو (یعنی جہاد سے بڑا فائدہ اقامت حال اُملا
 و امن کا ہے اگر اس کو چھوڑ دیا جاوے تو مفسدین کا غلبہ ہو جائے اور کوئی انتظام نہیں تمام لوگوں کے
 مصالح کی حفاظت ہو نہ رہے اور ایسے انتظام نہ ہونے کے لئے تمام اور امتناع حقوق لازم ہو
 رہے ہیں جہاد میں دُنیوی نفعات بھی ہو اُس سے بچے پھلنا اور بھی عجیب ہے اُن کے ان منافقین کو دین
 کی تقنین ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کو خدا نے اپنی رحمت سے دُور کر دیا (اس لئے اسکے احکام پر
 عمل کی توفیق نہ رہی) پھر رحمت سے بعید کر دیا ہے (ام مرتبہ ہو کہ) اُن کو ابگوش قبول احکام
 الہیہ سننے سے بہرہ کر دیا اور (واقعہ کے دیکھنے سے) انکی (باطنی) آنکھوں کو اندھا کر دیا (اُن کے
 ان پر تو یہ ہے کہ باوجودیکہ قرآن میں جہاد اور دیگر احکام کا وجوب مع دلائل حقاقت قرآن کے
 اور ان احکام کے مصالح و منافع اندھیرے رہا اور دُنیوی بھی اچھا اور ان احکام کی مخالفت پر
 وعیدیں مذکور ہیں پھر جو یہ لوگ اُس طوفانِ لغات نہیں کرتے تو کہیا یہ لوگ قرآن کے اعجاز
 اور مضامین میں غور نہیں کرتے (اس لئے ان کو انکشاف نہیں ہوتا) یا غور کرتے ہیں مگر دلوں
 پر (غیبی) قفل لگ رہے ہیں (یہ منع الخلو ہے) یعنی ان دونوں میں سے ایک بات کا ہونا ضروری
 اور دونوں جمع ہوں یہ بھی ہو سکتا ہے اور واقع میں یہاں دونوں باتیں ملتی ہیں، دل انکی آگے
 ایک فعل ہوا یعنی انکار کی وجہ سے قرآن میں غور نہ کرنا پھر اسکے دہاں میں قفل لگ گیا جسکو صلح او
 ختم (یعنی مہ آگاہ دینا) بھی کہا گیا ہے اور دلیل اس ترتیب کی یہ آیت ہے ذیل پر اَنْتُمْ اَصْلُو
 نَحْنُ كُفْرًا وَ اَطِيعُوا عَلٰی دُؤْبِہِمْ اور اس میں جو پر قُرْمُہُمْ لَا یَفْقُرُوْنَ مرتب ہے آگے اس مددِ تدبیر
 کی وجہ فرماتے ہیں کہ جو لوگ احق سے پشت پیٹ کر ہٹ گئے بعد اس کے سیدھا راستہ ان کو
 (دلائل عقلیہ شل اعجاز قرآن اور دلائل نقلیہ شل شہین گوئی کتب سابقہ سے) سماعت معلوم ہو گیا
 شیطان نے ان کو چمکے دیا ہے اور ان کو دُور دُور کی سوچھائی ہے کہ ایمان لائیں فلاں مسلمان

موجودہ یا جو آئندہ متوقع ہیں فوت ہو جاویں گی، اس مسئلہ پر یہ ہوا کہ اس عدم تدریجی وجہ سے
 ہدایت کے واضح ثبوت کے بعد پھر یہ اٹھنے پاؤں ہو گئے جا رہے اور اس میں نہ کے بعد قیومیت میں
 ہوئی، یعنی شیطان نے ان کی نظروں میں اس نظام کو مہلک عمل کو مزین کر کے دکھایا اور اس قیومیت
 سے عدم تدریجہ اور عدم تدریجہ سے ختم اور طبع یعنی دلوں پر نہ ہوئی پھر (یہ ہدایت سامنے
 آجائے کہ باوجود اس سے لوٹنا اور دور ہونا) اس سبب سے ہوا کہ ان لوگوں نے ایسے لوگوں
 سے جو کہ خدا کے آثار سے ہونے والے کلام کو (حسداً) ناپسند کرتے ہیں (امراد اس سے روئے پردہ ہیں، جو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر کرتے تھے اور باوجود وفات حق کے باقیات سے منکر کرتے تھے، حال یہ کہ
 ان منافقین نے روئے پردہ سے یہ کہا بعض باتوں میں ہم متفقہ کو نامان ہیں نے (یعنی تم جو کہو تباع
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے منع کرتے ہو اس کے دو جز ہیں ایک تم اتباع ظاہر اور عدم اتباع باطن اور جزو
 اول میں تو ہم صلیحت تمہارا کہنا نہیں مان سکتے لیکن جو دشمنی میں مان لیں گے کیونکہ عقائد میں
 ہم تمہارے ساتھ ہیں، کہ قالہ راقم معارف، مطلب یہ ہوا کہ حق سے پھر نے کہا سبب قومی
 تعصب اور کورانہ عقاید ہے، غرض ابتدا سلسلہ کی اس سے ہے اور انتہا ختم و طبع پر
 اور آگے اس قسم کی باتیں یہ منافقین نفیہ کرتے ہیں مگر) اللہ تعالیٰ ان کی نفیہ باتیں کرنے کو
 (خوب) جانتا ہے اور بعض امور پر وحی سے آپ کو مطلع کر دیتا ہے، آگے و عید ہے جو کہ
 اولیٰ ہم کی تفسیر کے طور پر ہو سکتی ہے یعنی یہ جو ایسی دکتیں کر رہے ہیں، سو ان کا کیا حال
 ہو گا جبکہ فرشتے ان کی جان قبض کرتے ہو گئے اور ان کے ہونٹوں پر اور پیشوں پر مارے جاتے
 ہو گئے (اور) یہ (سزا) اس سبب سے ہو گی کہ جو طریقہ خدا کی ناراضی کا موجب تھا یہ ایسی
 پرچلے اور اس کی رضا (یعنی اعمال موجب رضا) سے اخذ کیا گئے اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان
 کے سب اعمال (نیک ابتداء ہی سے) کا عدم کر دینے (پس اس سزا کے مستحق ہو گئے اور
 کسی کے پاس کوئی عمل قبول ہو تو اس کی برکت سے عقوبت میں کچھ تو کمی ہو جاتی ہے آگے
 وَاللّٰهُ يَعْلَمُ سِرَّادَهُمْ کے مضمون کی شرح کے طور پر ہے کہ) بن لوگوں کے دلوں میں مرض
 (افاق) ہے اور وہ اس کو چھپانے کی کوشش کرتے ہیں (کیا یہ لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ
 اللہ تعالیٰ کبھی ان کی دلی عداوتوں کو ظاہر نہ کر دیتا) یعنی یہ ان کو کیسے اطمینان ہو گیا جبکہ
 حق تعالیٰ کا عالم الغیب ہونا ثابت اور مسلم ہے) اور ہم (تو) اگر چاہتے تو آپ کو اسکا پورا
 پتہ بتا دیتے سو آپ ان کو ان کے حلیہ سے پہچان لیتے (پورے پتہ کا مطلب یہی ہے کہ ہر ایک
 کا پورا حلیہ بتا دیتے) اور (گو صلیحت ہم نے اس طرح نہیں بتلایا لیکن) آپ ان کو ظہور کلام
 سے اب بھی اندر پہچان لیں گے (کیونکہ ان کا کلام صدق پر مبنی نہیں اور آپ کو نور فراست
 سے اللہ تعالیٰ نے صدق و کذب کی پہچان دی تھی کہ صدق کا اثر قلب پر اور موت تھا اور کذب

کا اور جیسا کہ حدیث میں ہے کہ مس قی اطمینان بخش ہوتا ہے اور جھوٹ والے میں شک پیدا کرتا ہے اور آگے مؤمنین و منافقین سب کو حساب میں جمع کر کے بطور ترمیم و ترمیم کے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تم سب کے اعمال کو جاننا ہے آپس مسلمانوں کو ان کے اخلاص پر جزا اور منافقین کو ان کے نفاق اور دھوکہ پہنچا دینا اور آگے احکام شاقہ مثل جہاد و فیرہ کی ایک کیمانہ حکمت ارشاد ہے جیسا اور پہلے عنیتم لہ میں ایک کیمانہ حکمت ارشاد فرمائی تھی یعنی تم ایسے امور شاقہ کا نمک دے کر نہ ور تقاری سب کی آزمائش کریں گے تاکہ تم اظاہری طور پر بھی ان لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ تم جو تم میں جہاد کر لے والے ہیں اور جو جہاد میں ثابت قدم رہنے والے ہیں اور تاکہ تقاری حالتوں کی جانچ کر لیں یہ اسلئے ارشاد دیا کہ علاوہ حکم جہاد کے اور احکام بھی داخل ہو جائیں اور عادیہ حالات مجاہد و منصبہ کے دوسرے حالات بھی داخل ہو جائیں

معارف و مسائل

سورۃ شوریٰ: ۱۹۰ غلبہ کے فطری معنی مشہور و مشہور کے ہیں اس لغوی معنی سے اعتبار سے توہ آن کی یہ سورت غلبہ ہے لیکن آیات شرع میں حکم و تقابلہ منسوخ استمال ہوتا ہے یہاں سورۃ کے ساتھ غلبہ کی قیہ کا اضافہ اسلئے ہے کہ غلبہ کا شوق تو بھی پورا ہو سکتا ہے جہاد و فیرہ منسوخ نہ ہو اور قتادہ نے فرمایا کہ جتنی کہ توں میں قتال و جہاد کے احکام آئے ہیں وہ سب غلبہ میں ہیں چونکہ اصل مقصد حکم جہاد اور اس پر عمل ہے اسلئے سورت کیساتھ نمک کا لفظ بڑھا کر جہاد کی طرف اشارہ کر دیا جس کی آگے فقہ یک آرہی ہے۔ (قسطی)

اولیٰ لزمۃ لے معنی معنی کے قول کے مطابق یہ ہیں ذلیمۃ و فیرہ معنی ای ہارات کے اسباب قریب آچکے ہیں (قسطی)

فَہَسَّ عَسَیْتُمْ اَنْ تَكُوْنُوْا فِی الْفَسَادِ وَ اِنِی الْاَرْضُ وَ تَحْطَعُوْا اَرْضًا مَّکْرُومًا
لفظ توتی کے لغت کے اعتبار سے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک اراض و دوسرے کسی قوم و ملت پر اقتدار و حکومت۔ اس آیت میں بعض حضرات فساد کے پہلے معنی لئے ہیں بسکوا اور پندہ نفسیہ میں کہنا لیا ہے۔ ابوجہان نے بجز یہاں میں اسی کو ترجیح دی ہے اس لئے کہ اعتبار سے خطاب آیت کا یہ ہے کہ اگر تم نے حکم ترمیم و فیرہ کی بن میں حکم جہاد بھی شامل تو اسکا اثر یہ ہوگا کہ تم جاہلیت کے قیہ طریقوں پر پڑ جاؤ گے جسکا لازمی نتیجہ زمین میں فساد اور فیرہ ارض میں ہے جیسا کہ جاہلیت کے ہر کام میں اسکا مشاہدہ ہوتا تھا کہ ایک قبیلہ

دوسرے قبیلہ پر چڑھائی اور قتل و غارت کرتا تھا، اپنی اولاد کو خود اپنے ہاتھوں زہر دے کر مارتا تھا۔ اسلام نے ان تمام رسومِ جاہلیت کو مٹایا اور اسکے مٹانے کے لئے حکمِ جہاد جاری فرمایا جو اگرچہ ظاہر میں خونریزی ہے مگر درحقیقت اس کا حاصل سلسلہ سے ہونے والے عفو کو نہ ہم سے انکار کر دینا ہے تاکہ باقی تمام مسلم رہے۔ جہاد کے ذریعہ عدل و انصاف اور قابضوں اور رشتہوں کا احاطہ قائم ہوتا ہے۔ اور روح المعانی قرطبی وغیرہ میں اس جگہ تولی کے لئے مذمت و امانت لے لئے ہیں تو مطالبِ آیت کا یہ ہو گا کہ معارضہ سے جسارت جس کا ذکر اور آپ کا ہے اُن کا اقامت یہ ہے کہ اگر تمہاری مراد پوری ہو، یعنی اسی حالت میں کہیں ملک قوم کی حریت اور اقتدار حاصل ہو جائے تو نتیجہ اسکے سوا نہیں ہو گا کہ تم زمین میں فساد پھیلاؤ گے اور رشتہوں قابضوں کو توڑ ڈالو گے۔

صلہ رحمی کی سنت تاکید اور انظارِ رحم رحم کی جن جہ جہاں کہ پیٹ میں انسان کی تخلیق کا مقام ہے۔ چونکہ عام رشتہوں قابضوں کی بنیاد وہیں سے پختی ہے اسکے مساوات میں رحم معنی قرابت اور رشتہ کے استعمال کیا جاتا ہے نفسیہ روح المعانی میں اس جگہ اس پر تفصیلی بحث کی ہے کہ ذوی الارحام اور رحم کا لفظ کن کن قابضوں پر مادی ہے۔ اسلام نے رشتہ داری اور قرابت کے حقوق پورے کرنے کی بڑی تاکید فرمائی ہے صحیح بخاری میں حضرت ابوہریرہؓ اور دوسرے دو اصحاب سے اس ضمن میں اس حدیث نقل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو شخص رشتہ داری سے قطع کرے اللہ تعالیٰ اس کو اپنے قریب کرے اور رشتہ قرابت قطع کرے اللہ تعالیٰ اس کو قطع کر دے جس سے معلوم ہو گا کہ اقرباء اور رشتہ داروں کے ساتھ اقوال و افعال اور مال کے خرچ و خرچہ میں احسان کا سبب کرنے کا کتابی حکم ہے حدیث مذکور میں حضرت ابوہریرہؓ نے اس آیت قرآن کا حوالہ بھی دیا کہ اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو۔ اور ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ کوئی ایسا کاناہ جس کی سے اللہ تعالیٰ دنیا میں ہی دیتا ہے اور آخرت میں سکے علاوہ، ظلم اور قطع رحمی کے برابر نہیں اور وہ ابو داؤد والترمذی وابن کثیر، اور سنن ترمذی میں حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص چاہتا ہو کہ اس کی عمر زیادہ ہو اور رزق میں بکثرت ہو اس کو چاہیے کہ صلہ رحمی کرے یعنی رشتہ داروں کے ساتھ احسان کا معاملہ کرے۔ احادیث صحیحہ میں یہ بھی ہے کہ قرابت کے حق کے معاملہ میں دوسری طرف سے برابری کا خیال نہ کرنا چاہیے اگر دوسرا بھی قطع تعلق اور ناروا سلوک سے کرتا ہے تب بھی تمہیں اس سلوک کا معاملہ کرنا چاہیے صحیح بخاری میں ہے لیکن الواضح بالمشافہ ولو لم یکن لو احسن الذی اذ قطعتم رحمہ و صلتمہ یعنی جو شخص صلہ رحمی کرے والا نہیں ہو ضرورت برابر کا بدلہ دے بلکہ صلہ رحمی کرنا والا وہ ہے کہ

اُن کے بارے میں نازل ہوا کہ یہ گوئی کہ رب العالمین کو یہ امر غیب بتانے سے اسباب تھے کیوں
بے فکر ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کے باطنی راز اور مخفی عداوت کو دیکھ رہا ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے
اللہ تعالیٰ نے سورۃ براءت میں ان کے ایسے اعمال و افعال اور حرکتوں کا پتہ دیدیا جن سے منافقین کے
نفاق کا پتہ چل جائے اور وہ چھپائے جائیں، اسی لئے سورۃ براءت کو فاشیہ بھی کہا جاتا ہے یعنی رسوا
کرنے والی کیونکہ اسے منافقین کی بنی بنی من مصلحتیں ظاہر کر دی ہیں۔

وَلَوْلَا ذَاكَ لَفَاسَدَ الدِّينُ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۚ
خود کھادیں اور ان کا الٹا علیہ تلامذہ ہیں سے آپ یہ ایک منافع جو شخصی طور پر چھپانے میں ان
نے اس شخص کو جو بہت کو بیان کیا ہے جس کا استعمال ایسی شے کے لئے ہوتا ہے جو موقوف ہوا
ہو، اس لئے کہ آیت کے یہ لفظ ہیں کہ اگر تم چاہتے ہو کہ منافق کو آپ کو شخصی طور پر متعین کر کے
بتا دیتے مگر جسے بکارت و حلاوت اپنے علم و بردباری سے ان کو اس کا راز اپنے نہیں
کیا تاکہ شاید یہ قائم رہے کہ تمام امور کو ان کے ہاتھ میں چھپوا لیا جائے اور باطنی حالات اور قلبی
منہات کو نہ فہم و فہم اللہ تعالیٰ کہہ چکا ہے، البتہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے یہ ہدیہ
کہ آپ منافق کو خود انہیں کے تمام چھپانے میں، وَمَنْ خَفِيَ عَنْكُمْ فِي شَيْءٍ فَقُلْ هُوَ مِنْ دُونِ
مَنْدَتِ شَہان بن عفاں نے لایا کہ جو شخص کو چھپانے اپنے دل میں چھپاتا ہے اللہ تعالیٰ
اس کو اس کے پیر سے اور مہلت اسانی سے تباہ کر دیتے ہیں یعنی دوران الفت اس سے
کچھ ایسے کلمات نکل جاتے ہیں جس سے ان کا دلی راز ظاہر ہو جائے۔ ایسی ہی ایک حدیث میں
ارشاد ہے کہ جو شخص اپنے دل میں کوئی بات چھپاتا ہے اللہ تعالیٰ اسے وجود پر اس چیز کی پیاد
اُڑھا دیتے ہیں۔ اگر وہ چیز کوئی اچھی بھلی ہے تو وہ ظاہر ہو کر رہتی ہے اور بُری ہو تو وہ ظاہر
ہو کر رہتی ہے۔ اور بعض روایات حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ منافقین کی ایک جماعت کا
آپ کو شخصی طور پر بھی علم دیا گیا تھا جیسا کہ سند احمد میں عقبہ ابن عمرو کی حدیث میں ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خطبہ میں خاص خاص منافقین کے نام بیکار ان کو مجلس
سے اٹھا دیا اس میں پچاس آدمیوں کے نام شمار کئے گئے ہیں (ابن کثیر)۔

حَتَّىٰ تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ، اللہ تعالیٰ کو تو ازل سے ہر شخص کے اعمال و افعال
کا علم مجبوزی ابدی ہے۔ یہاں علم سے مراد ظہور و وقوع ہے یعنی جو چیز اللہ تعالیٰ کے علم
میں پہلے سے تھی اس کا وقوع و ظہور ہو کر واقعی علم ہو جائے (ابن کثیر) واللہ اعلم

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ

جو لوگ منکر ہوئے اور روکا انہوں نے اللہ کی راہ سے اور مخالف ہو گئے رسال سے

مِنْ بَعْدٍ فَتَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ تَنْ يَضُرُّ وَاللَّهُ شَهِيدٌ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

اگر آپ نے اس کے بعد سے دیکھا تو ان کے لئے ہدایت کا راستہ ظاہر ہو گیا اور اللہ تعالیٰ آپ کے اعمال کا شہید ہے

وَلَا تَطْلُوا أَعْمَالَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أُوصِدُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

اور تم اپنی اعمال کو نہ دکھاؤ۔ ان کے لئے اللہ کی راہ بند کر دی گئی ہے

تَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ لَا عَلَوْنَ ۚ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتْرُكُمْ

اور تم سلام کی راہ دکھاؤ اور تم پر کوئی غلبہ نہیں ہوگا۔ اللہ تم کے ساتھ ہے اور تم کو نہ چھوڑے گا

تَتَّقُوا آيَاتَكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ ۚ إِنَّكُمْ كَيْدُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ

اپنے آپ کو اپنے آیتوں سے ڈرو اور تمہارے جوروں سے نہ مانگو۔ تم سے تمہاری دولتیں نہ مانگی جائیں گی۔ تم لوگ جھوٹے اور محسوس نہیں کرتے

لَتَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَسُ ۚ وَمَنْ يُجْنَلْ فَإِنَّمَا

تم ضرور اللہ کی راہ میں خرچ کرو گے۔ تم میں سے کچھ کم دیتے ہیں۔ اور جو لوگ بچلے ہیں تو ان کے لئے

يَسْتَبْدِلْ قَوْلًا غَيْرَ كَمِ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ

ایسا کہنا چاہئے کہ وہ اللہ کی راہ میں خرچ کر لیں اور تمہاری طرح نہ بنیں

خلاصہ تفسیر

جس شخص کو لوگ کافر ہوئے اور انہوں نے (اوروں کو بھی) بتائے کہ رستہ (یعنی دین حق) سے روکا اور رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ممانعت کی بعد کے کران کو (دین کا) رستہ (دلائل عقلیہ سے مشرکین کے لئے) ورنہ یہ ہے بھی اہل کتاب کے لئے (نظر چکا تھا یہ لوگ اللہ

(کے دین) کو پختہ تصانیف پہنچا سکیں گے، بلکہ یہ دین ہر حال میں پورا ہو کر رہے گا چنانچہ ان
اور اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو (جو دین حق کے مناسبت سے نہیں رہے ہیں) شمار نہ کرے گا
اسے ایمان والو اللہ کی اطاعت کرو اور (جو کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اللہ ہی کا حکم بتا رہے ہیں
خواہ خاص طور پر وحی الہی میں اس کا حکم ہو یا وحی الہی میں لکھی نماطہ بیان فرمایا گیا ہو، اور
اس خاص حکم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نماطہ میں داخل ہونے کی بنا پر حکم دیا ہے اس
نے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی (بھی) اطاعت کرو اور کفار کی طرح اللہ و رسول کی پشت
کر کے اپنے اعمال کو برباد مت کرو (اس کی تفصیل معارف و مسائل میں آئے گی) بلکہ
جو لوگ کافر ہوں اور انہوں نے اللہ کے رستے سے روٹنا چاہا وہ کافر ہی رہ کر رہیں گے، سو
خدا تعالیٰ ان کو کبھی نہ بخشے گا (۱) مہم مغفرت کے لئے کفر کے ساتھ معتدنی جنیال اللہ شرط
نہیں بلکہ صرف کفر و ایمانی الموت تک کا ہی اثر ہے، بہت زیادت تہنجد کے لئے یہ قیود اتنی
بڑھادی کہ اس وقت کے روسا سے کفار ہیں یہ امر بتی تحقیق تھا، آگے مومنین کے مدایک اور کفار
کے قباہت پر بطور افراج کے فرماتے ہیں کہ جب تمام ہو گیا کہ مسلمان نہ کہے محبوب و غار بنوش
ہیں (تو انے سلمانوں) تم ان کے مقابلہ میں (ہمت مت ہارو اور ہمت ہار ان کو) صلی
خطات مت ہارو اور تم ہی غالب رہو گے (اور وہ مذہب ہوئے کہ تم محبوب و اور و غار بنوش ہیں
اور اللہ تمہارے ساتھ ہے) یہ تو تم کو دنیا کی کامیابی مونی، اور (آفتاب میں یہ کامیابی ہوگی
بکہ اللہ تعالیٰ) شمار سے اعمال (کے ثواب) میں ہرگز کمی نہ کرے گا (یہ تو ہمت افزائی کر کے جہاد
فی ترغیب تھی آگے دنیا کے فانی ہونے کا ذکر کر کے جہاد کی ترغیب اور اتفاق فی سبیل اللہ کی
تہیہ ہے کہ یہ دنیوی زندگی تو محض ایک لمحہ عجب ہے (اگر اس میں جان و مال کو اپنے
فائدہ کے لئے بچانا چاہتے ہو وہ فائدہ ہی کتنے دن ہے) دیکھا اسکا حاصل (اور اگر ایمان
اور تقویٰ اختیار کرو اس میں جہاد یا نفس دلیں ہی سے کیا، تو) تم کہ تو اپنے پاس سے نفع دینا دینا
اس (حاج کہ) تم کو تمہارے ابو و عمار کیا اور (تم سے کسی نفع کا اب نہ ہو گا پناہ) تم سے
تمہارے مال (تک بھی جو کہ جان سے ہوں نہ اپنے نفع کے لئے) طلب نہیں کرنا (۲) سبم
سے ایسی چیز نہیں طلب کرتا جس کا دینا اسکا نہ ہے تو جان جو کا دینا شغل ہے وہ تو کیوں
طلب کرے گا پناہ پناہ طلب ہے کہ ہمارے جان و مال کے خرچ ارٹھ سے اللہ تعالیٰ کالوں نفع
نہیں اور نہ یہ مان ہے و لہذا قولہ تعالیٰ و تو اطمینان و اطمینان پناہ (اگر امتحان) تم سے تمہارے
مال طلب کرے پچہ انتہا درجہ تک تم سے طلب کرتا رہے (یعنی سب مال طلب کرنے لگے
تو تم (یعنی تم میں سے اکثر) بخل کرنے لگو (یعنی دینا نوار نہ کرو) اور اس وقت اللہ تعالیٰ

موتی رسی ناگواری تھا کہ دے دینی نہ دینے کے کہ نفس نمار ہی ہے باطنی ناگواری کھل جائے
اس لئے یہ دامن چن واتن بیک کی گئی اور ہاں تو لوگ ایسے ہو کہ تم کو اللہ کی راہ میں جس
مافع متقاضی ثابت عام ہونا چاہیے ہے قبور اسامہ مال کا) فرج کرنے کے لئے بلایا جانا کہ
(اور باقیہ اکثر ہمارے قبضہ میں چھوڑ دیا جاتا ہے) سو اس پر بھی (بعض تم میں سے وہ
ہیں جو بخل کرتے ہیں، اور آگے اس وقت پر بخل کی نکتہ ہے کہ) جو شخص (ایسی بگ
فرج کرے) بخل کرتا ہے تو وہ (در حقیقت) خود اپنے سے بخل کرتا ہے (یعنی اپنے ہی کو اس
کے نفع دائمی سے محروم رکھتا ہے) اور (نہیں تو) بت تو کی کامتات نہیں (تاکہ اعمال اس کے
شرک کا ہو) اور (بلکہ) تم سب اس کے) محتاج ہو (اور تمہاری اس احتیاج کی رعایت
سے تم کو انفاق کا حکم کیا گیا کیونکہ آخرت میں تم کو ثواب کی حاجت ہوگی اور اللہ اس کا ہی
اعمال ہیں اور اگر تم (ہمارے احکام سے) روگردانی کرو گے تو خدا تعالیٰ تمہاری جگہ دوسری
قوم پیدا کرے گا) اور (پھر وہ تم جیسے روگردانی کرنے والے) نہ ہونگے (بلکہ نہایت فرمایا
ہونگے یہ کام ان سے لیا جاوے گا اور اس طرح وہ نکتہ پوری ہو جاوے گی)

معارف و مسائل

اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا وَاصْحٰبُ سَبِيلِ اللّٰهِ سَآءَ لِمَنْ فُتِنَ مِنْهُمْ نَزِیْرًا
یعنی انہی کے متعلق نازل ہوئی ہے اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ ان منافقین کے متعلق ہے
جنہوں نے کفر کے موقع پر انفاق لاش کی لہر اس کی کہ انہیں سے باہر آدمیوں نے انہیں پس
انکار کا کھانا اپنے لئے لیا تھا، روزانہ میں سے ایک آدمی انکار کے کھانا لے کر آتا تھا۔
وَسَبَّوْهُ اَعْمٰیاً سَهْمًا وِیٰہاں جو بظاہر اس سے مراد یہی ہو سکتی ہے کہ انہی اسلام کیلئے
کوششوں کو کامیاب ہونے کے بلکہ انکار کر کے بیکار نہ رہے تھے یہی کہنا چاہیے اور یہ صحتی ہی
ہو سکتی ہے کہ ان کے انفاق کی وجہ سے ان کے یک عمل میں صدقہ و خیرات دینے کے سبب کارت ہو جائے
قابل قبول نہ ہونگے لَا یُطْلُوْا اَعْمٰیاً کَافَرًا اِنّٰی کَرِیْمٌ لّٰہُ اس جگہ جو بظاہر ان کے بجائے ابطال اعمال
کا لفظ استعمال فرمایا ہے بظاہر غور بہت عام ہے یہ کہ انہی کی ایک تو وہ صورت ہے جو کفر کی
وجہ سے پیش آتی ہے یہ کہ ان کو اپنی آیت میں جو بظاہر ان کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے کیونکہ کافر پہلی
تو کوئی عمل جو کفر کے ثبوت ہی نہیں اور جو اسلام لانے کے بعد مرتد ہو گیا تو زمانہ اسلام
کے اعمال اگرچہ لائق قبول تھے مگر ان کے کفر کے بعد ان سب اعمال کو بھی کارت کر دیا۔
دوسری صورت ابطال اعمال کی یہ بھی ہے کہ بعض اعمال مساحہ کے ہیں کہ وہ کفر کے اعمال

ساتھ شراہیں تو جس شخص نے اس شراب کو منافع کر دیا تو اس کا یہ عمل منافع ہی منافع ہو گیا جو اس شراب
 کے ساتھ مشروب ہوا تھا مثلاً ہر شخص منافع سے قبول ہونے کی شرط یہ ہے کہ وہ خالص منافع کے لئے ہو
 یا دوسرے اس میں نہ ہونے کی صورت میں لوگوں کے دکھانے یا نمانے سے لئے یہ عمل نہ کی ہو تو ان کا ارشاد ہے
 وَمَا أَفْرِقُوا إِلَّا ذُرِّيَّتُ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ حُجَّتُهُمْ دَیْنًا ۚ وَهُوَ يُعْطِي ۚ وَهُوَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ
 تو جس شخص کے نیک اعمال یہ ہوں گے کہ وہ عمل اللہ کے نزدیک باطل ہو جائے یا اس کی نیک صفات
 کے بارے میں خود کو ان کے تصرف فردی لایا گیا ہو اور اس کی نیک صفات کو
 احسان بنانا کہ غیب کو ان کے بارے میں نہ کہ معلوم ہو کہ ان کے صدقہ و غیر غیب پر احسان بنایا یا اسے
 کوئی اور ایذا پہنچایا اس کا صدقہ باطل ہے جیسا کہ وہ ممکن ہے نہ کہ ان کے جس کے قبول کا یہ اللہ نے
 اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ اپنی نیکیوں کو ان کے لئے یہ باطل نہ کرو جیسا کہ ابن جریر کا قول
 ہے یعنی بدگوئی کو استعمال نہ کرو اور عقائد وغیرہ کے بارے میں نہ کہ باطلات اور سنت و ایمان
 کے دھوکے کے علاوہ کوئی فساد اگرچہ کہ یہ ہو ایسا غیب جو ہون کے تمام اعمال سے جدا ہو
 اور باطل ارشاد مثلاً کسی شخص نے چوری کی اور وہ نماز روزہ کا پابند ہے تو اسے اسکو فیہر یا
 بجائے ناکہ تیری نماز اور روزہ ہی باطل ہو گئے جیسا کہ اللہ نے یہ حال اعمال بالعمامی سے
 مراد وہی معامی ہونے ہیں کہ نہ کرنے پر عمل کی قبولیت کا مدار ہے یا نہ ہو اور ان کو
 ہر عمل منافع کی قبولیت کی شرط ہے یہی ظہن ہے نہ کہ منافع ہی کے تو اہل ایمان اعمال
 سے مراد اعمال منافع کی برکات سے ہونے ہو ان کے عمل کا منافع ہو جائے اور نہ ہو تو یہ تمام معامی
 کے لئے شرط ہے کہ جس شخص کے اعمال میں معامی کا غلبہ ہو تو اس کے قبول سے تنہا اعمال میں
 بھی وہ برکت نہیں ہوتی کہ عذاب سے بچا جائے اور اپنے اعمال کی سزا تمام وہی ظاہر ہو گئے کا
 مگر بالآخر اپنے ایمان کی برکت سے سزا جگاتے ہیں انہی میں رہنمائی پائے ۵

مسئلہ تیسری صورت اہل عمل کی یہ بھی ہو کہ کوئی نیک عمل رکھے اسکو تصدقاً فاسد کر دے
 مثلاً نفس نازیہ روزہ شروع کرے پھر بغیر کسی عذر کے اسکو تصدقاً فاسد کر دے یہ بھی اس آیت سے
 ذریعہ ناجائز قرار پایا اور عظمیٰ حنفیہ کا یہی مذہب ہے کہ جو عموماً عداوت و فرس و غلبہ یا دوسرے
 نہیں تھے مگر کسی نے ان کو شروع کر دیا تو بے نیکی تھیں اس آیت کی رو سے واجب ہو گئی تاکہ
 اہل اعمال کا مرتب ہو اگر کسی نے ایسا عمل شروع کر کے ہر عذر کے تحت دیا یا تصدقاً فاسد کر دیا
 تو وہ ناجائز بھی ہو اور اس کے ذمہ قصاص بھی لازم ہے۔ مگر فحش کے نزدیک نہ تو قصاص لازم ہے ورنہ
 اس کے فی سدا کرنے کا گناہ ہو گا کیونکہ جب اس نے فحش و غلبہ میں تھا تو بعد میں بھی فحش و غلبہ
 نہیں جس کے ترک یا فساد کے گناہ لازم آئے مگر حنفیہ کے نزدیک آیت مذکورہ کے خلاف عام ہیں ہر عمل صالح
 کو شامل ہیں تو وہ اپنے فحش و غلبہ ہو یا نفسی ہو یا پر کرنا شروع کر دیا ہو تو شروع کرنے سے وہ فحش

اس فتح مکہ کا سبب اور ذریعہ اس طرح ہو گئی کہ اہل مکہ سے آئے دن لڑائی رہا کرتی تھی جس کی وجہ سے مسلمانوں کو اپنی قوت اور سامان بڑھانے کی محنت و فرصت نہ ملتی تھی۔ حدیبیہ کے واقعہ میں رسول اللہ ﷺ کو گئی تو اہلین کیسے تو مسلمانوں نے کوشش کی کہ بہت سے نئے آدمی سامان ہو گئے اور جمع مسلمانوں کا بڑھ گیا اور فتح نصیب ہو گیا۔ یہ سب باتیں یہ تھیں کہ دوسروں پر دباؤ پڑ سکے، پھر قریش کیساتھ سے ہو گئی تو آپ دس ہزار صحابہ کرام کیساتھ تھے، تقابلاً سے لے چلے۔ اہل مکہ اس قدر معوہ بنے کہ یاد دلائی بھی نہیں ہوئی اور اطاعت قبول کرنی اور جوڑی ہوئی بھی تو اتنی کم اور حقیقت کہ اہل مکہ کا میں اختلاف ہو گیا کہ مکہ مکرمہ صلح کیسے ہو جائے، غرض اس طرح یہ صلح سبب فتح ہو گئی اسلئے مجازی طور پر اس صلح کو بھی فتح فرمادیا گیا جس میں فتح مکہ کی پیشین گوئی تھی۔ آگے اس فتح کے دینی اور دنیوی ثمرات و برکات کا بیان ہے کہ یہ فتح اسلئے میسر ہوئی تاکہ امت مسلمہ میں اور دعوت حق میں آپ کی کوششوں کا نتیجہ اس طرح ظاہر ہو کہ کثرت سے لوگ اسلام میں داخل ہوں اور اس سے آپ کا اجر بہت بڑھ جائے اور کثرت سے اہل قریش کی برکت سے اللہ تعالیٰ آپ کی سب اہل پچھلی (سوری) خطائیں صاف فرمادے اور آپ پر (حوائت تعالیٰ) اپنے احسانات اکر تا آتا ہے مثلاً آپ کو نبوت دی، قرآن دیا، بہت سے علوم دئیے، بہت سے اعمال کا ثواب دیا، ان احسانات کی اور زیادہ تعمیل کر دے (اس طرح کہ آپ کے ہاتھ پر بہت سے لوگ اسلام میں داخل ہوں جس سے آپ کا اجر اور مقام قرب اور بلند ہو یہ دو نعمتیں تو آخرت سے تعلق ہیں) اور دو نعمتیں دنیوی ہیں ایک یہ کہ آپ کو بغیر کسی رک ٹوک کے دین کے (سید سے راستہ پر لے چلے) اور اگر آپ پناہ طلب کر لیں پھر پناہ سے قہری ہو جائے مگر اس میں کفار کی مزاحمت ہوتی تھی اب مزاحمت نہیں رہے گی) اور دوسری دنیوی نعمت یہ ہے کہ اللہ آپ کو ایسا غلبہ دے جس میں عزت ہی عزت ہو، دینی جیسے ہی آپ کو بھی کسی سے دینا نہ پڑے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ تمام جہاد اللہ پر آپ کا تسلط ہو گیا۔

معارف و مسائل

جمہور صحابہ و تابعین اور ائمہ تفسیر کے نزدیک سورہ فتح سترہ جوی میں اس وقت نازل ہوئی جبکہ آپ ﷺ بمکہ مکرمہ میں جمعہ جماعت صحابہ کے تشریف لے گئے اور حرم مکہ کے قریب مقام حدیبیہ تک پہنچا قیام فرمایا مگر قریش مکہ نے آپ کو مکہ میں داخل ہونے سے منع کیا پھر اس پر صلح کرنے کے لئے تیار ہوئے کہ اس سال تو آپ واپس چلے جائیں اگلے سال اس عمرہ کی قصد کریں، بہت سے صحابہ کرام خصوصاً فاروق اعظمؓ اس صلح سے ناراض تھے مگر آنحضرت ﷺ نے اللہ علیہ السلام نے بشارات دینی اس صلح کو انجی مسلمانوں کے لئے ذریعہ کامیابی سمجھ کر قبول فرمایا جس کی تفصیل آگے آتی ہے۔

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا امر مسلمہ اُکھول دیا اور حدیبیہ سے واپس روانہ ہوئے تو راستہ میں یہ سورت پوری نازل ہوئی ہمیں بتا دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب سنی ہو ضرور وقت ہو گا مگر اُن کا یہ وقت نہیں بعد میں فتح کے وقت ہو گا اور اس صلح حدیبیہ کو فتح میں سے تعبیر فرمایا کیونکہ یہ صلح ہی درحقیقت فتح تھی کہ کامیاب بنی۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور ابن مسعودؓ سے سب اُرام نے فرمایا کہ تم کو کس وقت تک کو فتح کہتے ہو اور ہم صلح حدیبیہ کو فتح سمجھتے ہیں۔ اسی منہ بابر نے فرمایا کہ تم صلح حدیبیہ ہی کو فتح سمجھتے ہو۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تم کو کس وقت تک کو فتح کہتے ہو اور ہم صلح حدیبیہ سے شک نہیں کہ وہ فتح ہے لیکن تم تو واقعہ حدیبیہ کے وقت یہ کہتے ہو کہ یہ فتح کو فتح سمجھتے ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حاضرین صحابہؓ کی دعا چودہ سورتی ایک دُست کے نیچے جہاد کرنے کی تھی جیسا کہ اسی سورت میں اُس بیت کا ذکر کیا گیا ہے اُن میں از ابن کثیرؒ اور جبکہ یہ معلوم ہو گیا کہ یہ سورت واقعہ حدیبیہ میں نازل ہوئی ہے اور اس واقعہ سے بہت سے اجزاء کا خود اس سورت میں تذکرہ بھی ہے اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس واقعہ کو پہلے ذکر کر دیا جائے۔ تفسیر ابن کثیرؒ میں اس کی بڑی تفصیل ہے اور اُس سے زیادہ تفسیر ظہریؒ میں اس جہاد چودہ صفحات میں یہ قسطہ اول سے آخر تک مفصل اور مرتب متن کتب حدیث کے حوالہ سے بیان کیا ہے جو بہت سے حجرات و اصناف اور علمی دینی سیاسی فوائد و اہم شغل ورائیں سے یہاں اس قسطہ کے تحت وہ اجزاء لکھے جاتے ہیں جن کا ذکر خود اس سورت میں کیا گیا ہے یا جن سے اس کا کہ اتفاق ہے تاکہ آگے اُن آیتوں کی تفسیر سمجھنا آسان ہو جائے جو اس قسطہ کے تحت ہیں اور یہ سب بیاں تفسیر ظہریؒ سے لیا گیا ہے ورنہ کسی دوسری تفسیر سے لیا ہے۔ اسکا حوالہ دیا ہے۔

حدیبیہ واقعہ کا ایک مقام یہ ہے کہ یہاں حدیبیہ کے باطل قریب ہے جس کو

آج کل تمییز کہا جاتا ہے یہ واقعہ ان اہم قدم پر پیش آیا ہے۔

جز وہاں رسول اللہ ﷺ اس واقعہ کا ایک بہتر روایت عبد بن حمیدؒ و ابن جریرؒ و ترمذیؒ وغیرہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ میں یہ خواب دیکھا کہ آپؐ نے مکہ میں مع صحابہ کرام کے ان دُعا میں کہیں تہذیب کے درامہ سے فارغ ہو کر یہ لوگوں نے سب کی مدد کا ملکی رائے، بعض نے بال کٹوائے اور یہ کہ آپؐ بیت اللہ میں داخل ہوئے۔ اور بیت اللہ کی پہلی آپؐ با تھ آئی، یہ اس واقعہ کا ایک جزو ہے۔ اس کا ذکر اسی سورت میں آیا ہے (انبیاء علیہ السلام کا خواب وحی ہوتا ہے اس کے سورت کا واقعہ ہونا یقینی ہو گا مگر خواب میں اس واقعہ کے لئے دہائی سال یا مہینہ متعین نہیں کیا گیا، اور درحقیقت یہ خواب فتح حدیبیہ کے لئے پورا ہونے والا تھا مگر اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بہتر نام کو بٹھایا ہے۔

کے سب مکہ مکرمہ جانے اور بیت اللہ کا طواف کرنے وغیرہ کے ایسے مشتاق تھے کہ ان مذاہب نے فوراً ہی تیاری شروع کر دی اور جب بھی یہ کرم کا ایک مجمع تیار ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ارادہ فرمایا کہ وہ اب میں کوئی خاص سال یا مہینہ متعین نہیں تھا تو احتمال یہ بھی تھا کہ انہی یہ قصد حاصل ہو جائے کہ انہی بیان اقرار کیجوا کہ اللہ تعالیٰ

جدو دوم: پکا صحابہ کرام اور دیہات ابن سعد وغیرہ کی روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور کئے سامانوں کو ساتھ پلٹنے کے لئے روانہ صحابہ کرام نے تمہد کا ارادہ فرمایا تو آپ کو یہ یاد سنا کہ تمہد میں اور بعض کا اہم کیا گیا۔ یہ ممکن ہے کہ یہیں تمہد کرنے سے روکیں اور ممکن ہے کہ مراجعت کے لئے بیت کی صورت پیش آجائے کہ آپ نے مدینہ طیبہ کے قریبی دیہات میں اعاد کر کے ان لوگوں کو ساتھ پلٹنے کی دعوت دی، اس میں نہ بہت سے اہل دیہات (نے ساتھ پلٹنے سے منع کر دیا اور کہنے لگے کہ تمہد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان صحابہ ہیں قریش مکہ سے اور انہی پلٹتے ہیں جو ساز و مل کے لئے اور ملتا تو رجب ان کا انجام تو یہ ہوتا ہے کہ یہ اس قدر سے زائد ہوں نہ ہوں گے (مصری)

جدو دوم: مکہ کی امت روایتی امام احمد بن حنبل، ابوودود نسائی وغیرہ کی روایت کے مطابق روا کی ہے چاہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل فرمایا اور نیا لباس زیب تن فرمایا اور اپنی ناقہ قصویٰ پر سوار ہوئے، اُم المومنین حضرت اُم سلمہؓ کو ساتھ لیا اور آپ کے ساتھ مہاجرین و انصار اور دیہات کے آنے والوں کا بڑا مجمع تھا جن کی تعداد اکثر روایات میں چودہ سو بیان کی گئی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خواب کی وجہ سے انہیں کسی کو شک نہیں تھا کہ اس یوسف فتح ہو جائے گا، حالانکہ یہ تو ارباب کے ان کے ساتھ اور کچھ اسلحہ نہ تھا۔ آپ صبح مسابہ کرام کے شروع ماہ ذیقعدہ میں پیر کئے، روانہ ہوئے اور ذوالحجہ میں پیکار احرام باندھا (مصری مستند)

بزد چہارم: اہل مکہ کی قبلے کیلئے تیاری | دوسری طوف جب اہل مکہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یک بڑی جماعت صحابہ کیسا تھا مکہ کے لئے روانہ ہونے کی خبر ملی تو جمع ہو کر باہم شورا کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کیسا تمہد کے لئے آ رہے ہیں اگر تمہد ان کو مکہ میں آنے دیا تو تمام مدب میں یہ شہرت ہو جائے گی کہ وہ ہمہ علمہ پاکر مکہ کا رخ کریں گے حالانکہ ہمارے اور ان کے درمیان کئی جنگیں ہو چکی ہیں سب نے عہد کیا کہ ہم ایسا ہگز نہیں ہونے دیں گے، اور یہ کہ کو روکنے کے لئے خیال بنوایا جو ابھی تک مسلمان نہیں ہوئے تھے، کی سرکردگی میں ایک جماعت کوفہ سے پہلے تمام کراخ انہیں پر دیا اور اس پاس کہ دیہات والوں کو بھی ساتھ لیا اور طاقت کا قیام دیا، وہ اہل بیت کے لئے آیا، انہوں نے مقام نہایت پر اپنا پر او ڈال لیا، ان سب نے آپ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ میں داخل ہونے سے روکنے اور آپ کے مقابلے میں جنگ کرنے کا عہد کیا۔

نہر سانی کا ایک سیلاب واقع ہوا تو لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات سے باخبر رہنے کے لیے یہ اتنا مکیہ کہ مقام مدینہ کے پیکر اس مقام تک جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پریشاں تھے وہاں کی چوٹیوں پر کچھ آدمی بٹھادیے تاکہ آپ کو پورے حالات دیکھ کر اپنے قتل پہاڑ والا بازار بند دوسرے پہاڑ والے تک وہ تیسرے تک وہ چوتھے تک پہنچا دے اس طرح پندرہ منٹوں میں آپ کی نقل و حرکت کا پتہ حالات وادوں کو سمجھ جاتا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بشر ابن نبیہ کو آگے بڑھایا تھا کہ وہ غنیمتیں لے کر آئے تاکہ اسے اطلاع دیں۔ وہ آگے سے واپس آئے تو اہل مکہ کی ان بیٹی تیار ہیں اور مکمل مہمانت کے واقعات کی خبر دی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انہوں نے شہ قریش کے قتل و غنیمتوں سے ان کو کھایا ہے پھر بھی وہ جنگ سے باز نہیں آتے، ان کے لئے تو اچھا موقع تھا کہ وہ گئے اور سرسبز اہل مدینہ کو آزاد چھوڑ دیتے اگر یہ عرب لوگ بھی غالب آجاتے تو ان کی فوج بڑھتی ماضی تھی اور میں ان پر غالب آجاتا تو یا تو پھر وہ بھی اسلام میں داخل ہو جاتے اور اگر یہ نہ کرتے اور جنگ ہی کرتے تو ارادہ ہوتا تو وہ تازہ اور قوی ہوتے اور پھر وہ میرے مقابلے پر آجاتے۔ معاہدہ نہیں کہ یہ قریش کیا سمجھ رہے ہیں قسم ہے اللہ کی کہ میں اس قسم پر ہوا اللہ نے مجھے دیر بھیج دیا ہے بوشہ ان کے خلاف جہاد کرتا رہتا ہوں تاکہ کہ تنہا یہی نہ گردن رہ جائے۔

بروینیم، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم | ان کے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو جمع کر کے طلب کی ناقہ کا راستہ میں پہنچا دیا اور مشورہ لیا کہ اب ہمیں یہاں سے ان عربوں کے خلاف جہاد شروع کر دینا چاہیے یا ہم بیت اللہ کی طرف ہجرت کر لیں جو ہمیں روکے اس سے قتال کریں حضرت ابوبکر صدیق اور دوسرے صحابہ نے شور مچایا کہ آپ بیت اللہ کے قصد سے نکلے ہیں کسی سے جنگ کے لئے نہیں آئے آگے آپ اپنے قصد پر رہیں ہاں اگر کوئی نہیں کہہ سکتا تو ہم اس سے قتال کریں گے۔ بعد ازاں مقتدا بن اسود آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ، ہم بنی اسرائیل کی طرح نہیں کہ آپ سے یہ کہیں ردھب کنت وکرت کنت (یعنی جانیے آپ اور آپ کا رب و بعد ازاں ہم دوسریاں بیٹھے ہیں، بلکہ ہم سب حال میں آپ کے ساتھ قتال کریں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ شکر فرمایا، پس اب اللہ کے نام پر یہ کہہ کی طرف چلو۔ جب آپ مکہ کے قریب پہنچے ابو خالد بن ولید اور ان کے ساتھیوں نے آپ کو مکہ کی طرف بڑھتے ہوئے دیکھا تو اپنے لشکر کی صفوں میں نبی قدامت تکم کر کے کھڑا کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عباد بن بشرہ کو ایک دستہ فوج کا میر بکا کر آگے کیا، انہوں نے خالد بن ولید کے لشکر کے بالمقابل صفوں میں بنائیں، اسی حالت میں نماز پھر کا وقت آگیا حضرت پیدل نے اذان کہی اور

اور اگر ہم غائب آگئے ورنہ اسلام میں داخل ہونے کے لئے ان کو اختیار ہو گا کہ وہ بھی اسلام میں داخل ہو جائیں یا غائب نہ ہونے کے لئے اسلام میں داخل ہونے کو منظور کر لیا جائے ہو گا اور اگر قریش اس بات سے انکار کریں تو بنو ہاشم اپنے حاملہ پاش کے جہاد کرتے رہیں گے جب تک کہ میری تنہا گردن باقی نہ رہے۔ بعد میں یہ کہہ کر واپس ہو گئے کہ میں جہاد قریشی سرداروں کے چکی بات کہہ رہا ہوں۔ وہاں پہنچے تو کچھ لوگوں نے تو ان کی بات ہی سننا نہ چاہی بلکہ جنگ کے پیش میں رہنے پھر کچھ لوگوں نے کہا کہ بات تو سن میں ہے کہنے والے عروہ بن مسعود اپنی قوم کے سردار تھے، یہ بات ہی تو عروہ بن مسعود نے قریشی سرداروں سے کہا کہ تم نبی اللہ علیہ السلام نے جو بات پتیر کی پردہ درشتی سے کہی تو قبول کر لو اور مجھے اجازت دو کہ میں بیکاروں سے بات کروں۔ چنانچہ دوسری مرتبہ عروہ بن مسعود گفتگو کے لئے سامنے ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ اراپتی قوم قریش کا مسلمان بن کر آ رہے ہیں تو یہ کون سی اچھی بات ہوگی، ابھی دنیا میں آپ نے سنا ہے کہ کونسی شخص اپنی ہی قوم کو ہلاک کرے پھر سنا ہے کہ ہم سے انی ہم نے تم باتیں بوقت میں اسی سال میں عروہ بن مسعود کو ہم کے ساتھ نکال دیا کہ رتے رہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ دیکھی تو صبا نے اس کو اپنے ہاتھوں میں کیا اپنے پیچوں میں سے مل لیا اور صبا اپنے دھنوکے کے لئے والے پانی پر صبا کر م لوٹ پڑے اور اپنے پیچوں کو ملاتے تھے اور جب سمجھتا تھا کہ اس سے تو رہا پانی آوازیں بات کر رہے۔ عروہ نے اپنے بک قریشی سرداروں سے یہ سن کر یہ کیا کیا کیا کہ میں نے اسے شہی درباروں قیہ کی اور غیانی کے پاس جا دیکھا ہوں، خدا کی قسم میں نے وہ بدلتا ہوا نہیں دیکھا۔ کی قوم آپ سے ملے اور ہو جیسے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان پر فخر ہیں اور وہ ایک صحیح بات کہہ رہے ہیں یہ انشورہ یہ ہے کہ تم ان کی بات مان لو، مگر لوگوں نے ہاں ہم یہ بات نہیں مان سکتے۔ بجز اس کے کہ اس سال تو آپ لوگ جا میں پھر اس کے سال آجائیں۔ جب عروہ کی بات نہ مانی گئی تو وہ اپنی جماعت کو ساتھ لیکر واپس ہو گئے اس کے بعد ایک صاحب طبیس بن علقمہ جو اے ایک سردار تھے وہ اپنی خدمت میں حاضر ہوئے اور صبا کرام کو احرام میں حالت میں کہانی کہہ جانے لگے دیکھا تو واپس ہو کر آئے ہیں اپنی قوم کو سمجھایا کہ یہ لوگ بیت اللہ کے عمرہ کیلئے آئے ہیں ان کو روکنا کسی حق درست نہیں۔ لوگوں نے اس کا کہنا نہ سنا تو یہ بھی اپنی جماعت کو ایک روپا ہو گیا۔ پھر ایک پوچھا آدمی آپ سے بات کرنے کے لئے آیا اور آپ سے گفتگو کی تو آپ نے اپنی دہی بات پیش کر دی جو اس نے چلے نہیں اور عروہ بن مسعود کے سامنے پیش کی تھی جسے بیکار پکا جواب قریش کو نہ دیا۔ بدو شتم، حضرت عثمان کو انہوں نے بتایا کہ وہ اسے روایت کی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہل مکہ کے لئے نجا دیکر پہنچا۔ نے مدینہ میں پہنچا تو مفاہیا تو قریش نے خبر لگے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ کیا کہ ان کے پاس اپنا کوئی آدمی بھیج کر بتا دیں کہ ہم جنگ کرنے نہیں عمرہ کرنے آئے ہیں ہمارا راستہ نہ رکھو اس کا عمرہ کے کیلئے حضرت عمر کو بلایا انھوں نے عرض کیا کہ یہ قریش میرے دشمن ہیں۔

کیونکہ ان کو میری عداوت، تہذیب کا سال معلوم ہے اور میرے قبیلہ کا کوئی آدمی ایسا مکہ میں نہیں جو میری
 حمایت کرے اسے میں آپ کے سائنہ کیساتھ اپنے دشمن کا نام شیخ کرتا ہوں جو مکہ کے مکہ میں اپنے قبیلہ خدیجہ
 کی وجہ سے خاص وقت و محنت رہتے ہیں یعنی عثمان بن عفانؓ، آپ کے حضرت عثمانؓ کو اس کام کے لئے
 مامور فرما کر بھیج دیا اور یہ بھی فرمایا کہ جو فوج مسلمانوں میں دو اور عورتیں مکہ کا رہنے سے ہجرت نہیں کر سکے
 اور شہادت میں پھنسے ہوئے ہیں ان کے پاس جاکر تسلی کر دیں کہ یہ اشیانہ ہوں انشا اللہ مکہ کا رہ
 فتح ہو کر تمہاری شہادت کے تم ہوئے گا وقت آیا ہے۔ حضرت عثمانؓ نے اپنی پہلے ان دووں سے پاس
 پہنچے جو مقام بلدت میں حضورؐ کا راستہ روکنے اور مقابلہ کے لئے جمع ہوئے تھے ان سے جا کر حضرت
 ﷺ کی بات سنادی جو آپ کے بندوں اور عودہ بن حود وغیرہ کے سائنہ کی تھی ان
 لوگوں نے کہا کہ ہم نے پیغام میں لیا آپ کا کہ اپنے بزرگ سے کہہ دو کہ یہ بات ہم گز نہیں ہوگی۔ ان
 لوگوں کا جواب ان آپ کے کہہ کر کے اندر جانے لگے تو ان میں سے ایک کی وجہ سے مسلمان ہوئے تھے
 ان سے ملاقات ہوئی انھوں نے حضرت عثمانؓ کا رنجوشی سے استقبال کیا اور اپنی پناہ میں لے کر اپنے
 ہمالہ مکہ میں اپنا بیٹا پیغام لے کر آیا میں جہاں جاسکتے ہیں انھیں آپ کوئی فکر نہ رہے اپنے گھوڑے
 پر حضرت عثمانؓ کو سوار کر کے مکہ کا رہنے میں داخل ہوئے کیونکہ ان کا قبیلہ بنو حنیظلہ مکہ میں بہت
 قوی اور طاقت دار تھا یہاں تک کہ حضرت عثمانؓ مکہ کا رہنے میں قہر کے ایک سردار کے پاس
 پہنچے اور حضورؐ کا پیغام لے کر آیا کہ ہم کسی سے لڑنے کے لئے نہیں آئے عہد کر کے واپس جائیں گے ہاں
 کوئی ہمارا راستہ روکے گا تو لڑیں گے اور قہر میں خود جنگوں سے نیم جاں ہو چکے ہیں ان سے کہا کہ
 یہ ہے کہ ہمیں اور دوسرے اہل عرب کو چھوڑ دیں قہر میں ہمارے مقابلہ پر نہ آئیں پھر دیکھیں اگر عرب
 ہم پر نہ آئے تو ان کی قوم اور پوری عرب سے لے گی اور ہم نہ سب آئے تو انھیں پھر بھی اختیار باقی
 ہو گا اس وقت قتل کر سکتے ہیں اور اس سب سے یہ کہ اپنی طاقت بڑھانے اور محفوظ رکھنے کا موقع
 بھی مل جائے گا مگر ان سب نے آپ کی بات کو رد کر دیا۔ پھر عثمانؓ غنی رضی اللہ عنہ ان مسلمانوں سے ملے ان کو
 رسول اللہ ﷺ کا پیغام پہنچایا وہ بہت خوش ہوئے اور رسول اللہ ﷺ کے پیغام کو
 سلام بھیجے۔ جب حضرت عثمانؓ رسول اللہ ﷺ کے پیغام پہنچانے سے فارغ ہوئے تو ان کے لئے
 ان سے کہا کہ اگر آپ پائیں تو طواف کر سکتے ہیں۔ عثمانؓ غنی رضی اللہ عنہ نے کہہ کر ان سے ان وقت تک عداوت نہیں
 کرنا جب تک رسول اللہ ﷺ کے پیغام طواف نہ کریں، عثمانؓ غنی رضی اللہ عنہ نے ان سے رات بھر اور
 روزا قریب کو رسول اللہ ﷺ کے پیغام کی بات سننے کی طاعت دعوت دیتے رہے۔

جو دو نیم، اہل مکہ اور مسلمانوں میں آپؐ کی قوم میں سے اپنے پیاس آدمی اس کام پر لے گئے
 اور ان کے ساتھ آدمیوں کی رفتاری کہ وہ حضرت علیؓ کے قریب پہنچ کر موقع کا انتظار

کریں اور موقع ملنے پر (۱۰) حاذق آپ کا قصہ ختم کر دیں۔ یہ لوگ اسی ناکسیتھے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت و نگرانی پر مامور حضرت محمد بن مسلمہ نے ان سب کو رخت کر لیا اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم بتدریج میں قید کر کے رکھ کر دیا، دوسری طرف حضرت عثمان جو مکہ میں تھے اور
انکے ساتھ تقریباً دس مسلمان اور مکہ مکرمہ میں پہنچ گئے تھے۔ قریش نے جب اپنے پیادوں و پیو
نی گرفتاری کا حال سنا تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی دست ان سب مسلمانوں کو روک لیا اور قریش کی آیات جماعت
مسلمانوں کے اشکار و بیانات کی اور مسلمانوں کی جماعت پر تیر اور پتھر پھینکے انہیں مسلمانوں میں تو ایک
صحابی ابن زعیم شہید ہو گئے، مرنے والوں نے ان قیدیوں کے دس ہزاروں کو رخت کر لیا، اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے یہ خیر پہنچا دی کہ حضرت عثمان قتل کر دیے گئے۔

جزو دہم، بیعت رضوان کا واقعہ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خبر ان کا صبی بہ کرام کو ایک
درخت کے نیچے جمع کیا کہ سب جمع ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر جہاد کیلئے بیعت
کریں، سب صحابہ کرام نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی جس کا ذکر ہے کہ اس صورت میں آنے والا ہے ہاتھ
میں ان لوگوں کی بڑی نصیحت آئی ہے جو اس بیعت میں شریک تھے اور حضرت عثمان غنی فرما
چکا، آپ نے ہم نے کہہ دیا ہے کہ اللہ ان کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود آپ کے
ہاتھ پر دوسرا ہاتھ مار کر فرمایا کہ عثمان کی بیعت ہے یہ نصیحت حضرت عثمان کی تھی کہ آپ نے
اپنے ہی ہاتھ کو عثمان کا ہاتھ پر کر دیا کہ ان کی بیعت کر لی۔

جزو دہم، حدیبیہ کا واقعہ | دوسری "مٹ ہل" کے واقعہ پر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو یہ سنا کر دیا اور
خود مسلمانیت پر آمادہ ہو کر انھوں نے اپنے تئیں آدمی سہیل بن عمرو اور حواشب بن العاصی و دیگر بن
حنفہ کو غزوہ بدر کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا، ان میں سے پہلے دو حضرت
بعد میں مسلمان بھی ہو گئے۔ سہیل بن عمرو نے آکر عرض کیا کہ یا رسول اللہ آیت تک جو خبر پہنچی ہے کہ
عثمان غنی اور انکے ساتھی قتل کر دیئے یہ باطل غلط ہے ہم ان کو اپنے پاس بھیجیں ہمارا قیدیوں
کو آزاد کر دیجیے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر دیا، سند احمد و مسلم میں حضرت انس
کی روایت ہے کہ اس سورت میں جو آیت آیا ہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ کُنْتُ اَبْدِیْ جُہْمٌ لِّکَ، یہ اسی واقعہ
نے تعلق ہے اب سہیل اور انکے ساتھیوں نے یہ بیعت رضوان میں صبی بہ کرام کی مساعرت
اور جان نثاری کے عجیب و غریب نظریہ کا حال قریش کے سامنے بیان کیا تو قریش کے صحابہ اے
لوگوں نے آپس میں کہا کہ اس سے بہتر کوئی بات نہیں ہے کہ ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے اس بات
پر صلح کر لیں کہ وہ اس سال تو واپس پہلے جائیں تاکہ پورے عرب میں یہ شہرت نہ ہو جائے کہ ہم نے
ان کو روکنا چاہا وہ زبردستی مکہ میں داخل ہو گئے، اور اگلے سال عمرہ کے لئے آج میں او تہن روز

[illegible]

کہا کہ ہم قریش کے عقد و عہد میں داخل ہیں۔

شہنشاہ سلج سے عام : جب یہ شہنشاہ سلج ملے ہو گئیں تو عمر بن خطابؓ سے نہ کہا کیا اور قبول نہ
 کسی پر ام کی ناراضی اور نہ : صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا : یا رسول اللہ کیا آپ اللہ کے نبی بن نہیں
 ہیں، آپ نے فرمایا کہ ہوں نہیں۔ پھر حضرت عمرؓ نے کہا : کیا جو حقیر اور وہ لوگ بالکل پڑھیں ہیں،
 آپ نے فرمایا : ہوں نہیں، پھر حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ کیا ہمارے قاتلین جو ان کے
 مقتولین پر تم میں نہیں ہیں، آپ نے فرمایا کہ ہوں نہیں۔ اس پر حضرت عمرؓ نے عرض کیا : تو چھ ہمارے
 اس ذات کو قبول کریں کہ خیر مہر ہے والہیں جس پر اللہ نے آپؐ کو نبی بنا کر بھیجا ہے اللہ تعالیٰ اونیٰ فیصلہ
 نہ کر دیں آگے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اللہ کا بندہ ہوں اور رسول اللہ ہوں پر اگر اس کے
 حکم کی نافرمانی نہیں کرتا اور اللہ تعالیٰ مجھے ضائع نہ فرما دے گا وہ میرا کار ہے۔ حضرت عمرؓ نے
 نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ نے ہم سے یہ نہیں فرمایا کہ جو بیت اللہ کے پاس جا میں گئے اور
 طواف کریں گے، آپ نے فرمایا کہ بیشک یہ کہا تھا کہ میں نے یہ یہی کہا تھا کہ یہ کام اسی سال
 ہو گا تو حضرت عمرؓ نے کہا کہ یہ تو آپ نے نہیں فرمایا تھا تو آپ نے فرمایا کہ میں یہ واقعہ جیسا کہ میں نے
 کہا تھا ہو کر رہے گا کہ آپ بیت اللہ کے پاس جائیں گے اور طواف کریں گے۔

حضرت محمد بن علیؑ بن ابی طالبؑ کے مدغم و غمنہ نہیں گیا، آپ کے پاس سے حضرت ابو بکرؓ کے پاس گئے اور اسی گفتگو کا مدغم کیا جو حضورؐ کے سامنے کی تھی، حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا خدا کے بت سے مانتے ہیں، ہم نے رسول میں اور وراثت سے ہم نبی نام نہ کریں گے اور اللہ ان کا وہار ہے، علیؑ تم سے دھمکے پٹ کی جانب متناظر ہو، خلیفہ تم پر ہیں، حضرت فاروقؓ ان کو ان سرائیا صلح سے ذات نے و غم نہ کیا، اور انھوں نے فرمایا کہ اللہ آپ سے ہیں، اسلام قبول کیا مجھے کبھی شک نہیں آیا، بڑوں واقعہ کے ارادہ ایٹھا رہی، حضرت ابو بکرؓ نے سبایا اور فرمایا کہ شیطان کے شر سے بچنا، مابو، فاروقؓ نے کہا میں شیطان سے اللہ کی نام مانگتا ہوں، حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ جب مجھے اپنی غشی کا احساس ہو تو میں بار بار توبہ کرتا اور وزیر کہتا اور غلام کہتا اور ذکر تارکامیہ یہی یہی نہایت ہو جائے۔

ایک اور حادثہ اور عجیبہ کی کہ ابھی ابھی یہ شرائط تسلیم کی گئی تھیں کہ کرام کی ناکوری اپنے بوجہ
پہنچی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ تعالیٰ کتنی کہ اپنا کمال اسی میں بنی ہو جو مسلمان کے ذوق و اشتیاق و اشتیاق
مکملہ کا بے انتہا یہ مسئلہ۔ بیٹے ابوجہاں جو مسلمان ہو چکا تھا اور باپ نے اس کو قید کر رکھا تھا
اور نہت ایسے ایسے وقتوں کی طرح جہاں کہیں اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی تعظیم و تہلیل کی جائے
اور آپ نے پناہ مانگی، پھر مسلمان بڑھے اور اس کو اپنی پناہ میں لے لیا مگر وہیں چلا آئے کہ یہ وہی پناہ
کی ضمانت دینی ہو رہی ہے کہ اس کو وہیں نہ لایا جائے اور اس کے لئے کسی شے کا کوئی ذوق نہ ہو اور نہ کسی
مکان کے عجب کر کے پابند ہو چکے تھے اس لئے اب وہیں آگے کو آزاد دیکر فرمایا کہ اسے جو مال تم پہ روز اور سہ روز
اللہ تعالیٰ تمہارے لئے اور نعمتوں سے مالا مال ہے کہ اسے جو عظیم محبوبوں میں بلند رہا ہے اور فانی ہے تنظیم
ورنے والا ہے اس لئے کہ وہ اسے جو بندہ ہے اس واقعہ نے اور یہ وہ مکان پاشی کی وہ تو یقیناً
کر کے آئے تھے کہ اسی وقت کہ نہ نکلا اور یہاں یہ حالات دیکھ کر اسے رنج و غم کی انتہا نہ تھی
قریب تھا کہ وہ ہر گز اسے نہیں چاہتے مگر وہاں پہنچ کر اسے جو چاہتا تھا اسے مسلمانانہ پرستاروں کی ہمت
سے ابو بکر و عمر و عبدالرحمن بن عوف و عبد اللہ بن عباس بن عمر سعد بن ابی وقاص محمد بن مسلمہ
اور علی بن ابی طالب و غیرہ رضی اللہ عنہم کے دستخط ہوئے اسی طرح مشرکین کی طرف سے ہیل
کے ساتھ چند دوسرے لوگوں کے بھی دستخط ہو گئے۔

احرام کھولنا اور قربانی | جب صیغہ نام کی قیامت سے فداغت ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
کے سوا اور ذبح کرنے | فرمایا کہ ادا اور ذوالحجہ کے مطابق اب نہیں واپس جانا ہے، سب لوگ
اپنی قربانی کے جانور جو ساتھ ہیں ان کی قربانی کر دیں اور سہ کے بال بندھا کر احرام کھول دیں۔
صیغہ کرام کی سلسلہ | پنج و غم کی وجہ سے یہ حالت ہو گئی کہ آئینے ذائقے کے باوجود کوئی اس

ہام کے لئے نہیں تھا جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متوجہ ہوئے اور ہم مومنین خدمتِ ام سلمہ کے پاس تشہیف کے لئے وراپئے اس۔ سچا ذکر کیا، تم مومنین نے بہت مناسب اور اچھا مشورہ دیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر کچھ نہ کہیں۔ ان دو سو قاتل نے صدمہ اور غم و اندوہ اور ایذا و غم کے واسطے یہ جہ سے پہنچا ہوا ہے۔ آپ نے سب کے ساتھ تمام کو بھلا رکھا اور دنیا حلقہ کے تمام کھول دیں اور اپنی قربانی دیں۔ آپ نے مشورہ کے مطابق ایسا ہی کیا، صحابہ کرام نے سب یہ دیکھا تو سب کھٹکے ہوئے ایک دوسرے کا حلقہ کرنے کے اور قربانی کے باوجود ان کی قربانی کرنے لگے، آپ نے سب کے لئے دعا فرمائی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مقام پر یہ بھی فرمایا کہ انیس سو بعض روایات کے اعتبار سے بیسویں قیامت مایا تھا، اب یہاں سے واپسی شروع ہوئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع کیسے کیا۔ پہلے مرتبہ ان پچھتر سو قاتل پہنچے، یہاں پہنچا۔ سب سے زیادہ زیادہ تعداد بائیس سو پچھتر تھا، کھانے کے لئے بہت کم رہا۔ ان قاتلوں کے لئے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دو سو روپے دیا اور سب کو حکم دیا کہ برکے یا اس کو گھیر کر یہاں جمع کر کے اس وقت جو پچھتر باقی رہے گا اس کے سامنے تھا سب اس دسترخوان پر جمع ہو گیا۔ خود سو قاتل کا جمع تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی اور سب کو کھانا شروع کرنے کا حکم دیا۔ کھانا کرامتوں سے بھر گیا، سب کے پورے پورے سو قاتل نے خوب پیٹ بھر کھانا کھایا پھر اپنے برتنوں میں بھر لیا۔ کھانے کی انتہائی کھانا باقی تھا، اس مقام پر یہ دو سو قاتل جو باہر ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو دیکھ کر بہت مسرور ہوئے۔

کسی پر ام سلمہ ایمان دانی سے زول کا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس شریعت صلیع اور اخیر عمر ایک اور امتحان اور انی بیلیت اور ایمانی [اور انی جنگ میں اپنے ہونے کا لگنے کے واسطے ہی سخت بھاری ورنہ ہوا تھی، یہ نہیں کھائیں تھا کہ ان سب سادات میں ایمان اور اطاعت و نیک پر جمے رہے۔ مدد پہلے سے دینی پر جب آپ تمام کرامات خیم پر پہنچے تو سچ پر یہ سورۃ فتح نازل ہوئی آپ نے صحابہ کرام کو بڑھو اور کھانا، کھانا پکھڑا کر اس کی شریعت صلیع اور اخیر عمر کے واسطے سے نرم و درود دیا ہے۔ ان سب کے لئے یہ قیامت کی فتح میں حاصل ہوئی ہے۔ حضرت عمر بن خطابؓ پر یہ سوا کر بیٹھے کہ یا رسول اللہ کیا یہ فتح ہے، آپ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہ فتح مجھ میں ہے۔ اسی پر کرامت اس پر بھی تسلیم فرم کیا اور ان سب پر ایک دفع میں یقین کیا۔

صحابہ کرام کے قاتل و برکت کا ظہور سب سے پہلی بات تو اس واقعہ میں یہ ہوئی کہ قریش کے اور ان کے بہت سے تعجبوں پر ان کی شہر اور دنیا پر بڑے دھرمی واضح ہو کر نمودار ہوئے پھر پڑی

بائیل ابن ورقیا اپنے ساتھیوں کو لے کر ان سے ایک ہو گئے، پھر وہ ابن سعد اپنی جماعت کو
 لیکر ایک ہو گئے۔ دوسرے صحابہ کرام کی بے نظیر ہواں ستاری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 بے مثال اطاعت و محبت و عظمت دیکھ کر قریش مکہ کا عجب و عینا اور صلح کی طاقت مائل ہونا سنا کہ
 ان کے لئے مسلمانوں کا صفایا کر دینے کا اس سے بہتر کوئی موقع نہ تھا کیونکہ وہ اپنے لئے اس میں
 تھے، مسلمان مسافرت کی حالت میں تھے قریش نے پانی کی بکھریوں پر قبضہ کیا ہوا تھا یہ بے آب و
 دانہ جان ہیں تھے، ان کی پوری قوت موجود تھی مسلمانوں کے یاں کچھ زیادہ اٹھتے ہی نہیں تھے کہ
 اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں رعب ڈالا اور ان کی جماعت کے بدلتے ہوئے افراد کو انتہائی
 عافیت سے ملاقات اور اختلاط کے مواقع ملکر ان میں سے بہت سے لوگوں کے دلوں میں اس قدر
 راسخ ہو گیا اور بعد میں مسلمان ہو گئے۔ تیسرے صلح و امن کی وجہ سے راستے مانوں ہو گئے اور ان کے
 کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سہیل بن عمرو کے واسطے راستے کھل گئے، سب کے دلوں کو آپ کی
 خدمت میں حاضری کا موقع ملا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سہیل بن عمرو نے کوششوں میں دعوتِ اسلام کو
 پھیلایا، ذہب کے بادشاہوں کو دعوتِ اسلام دینے کے لئے خطوط بھیجے گئے ان میں سے چار برسے
 بڑے بادشاہ متاثر ہوئے جس کا واسطہ یہ تھا کہ واقعہ مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 دعوتِ عام اور سب کو عہد کے لئے ملنے کی کتاب کے باوجود ذہب کے بادشاہوں نے ان سے
 تھے اور صلح مدینہ کے بعد جو قیام جو قیام اسلام میں داخل ہوئے، ان ہی میں سے تھے۔
 میں شہر فتح ہو کر مسلمانوں کو سامان بڑی مقدار میں مل گیا اور ان کی مادی قوت کا حکم ہو گیا۔ اور
 اس صلح پر دو سال گزرنے نہ پائے تھے کہ مسلمانوں کی تعداد اتنی تھی جو اسی سے چھ ماہ
 پہلی مدت میں نہیں تھی، اسی کا نتیجہ یہ ہوا کہ جب قریش مکہ نے اس معاہدہ کی خلاف ورزی
 کر کے معاہدہ توڑ ڈالا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کر لے لی غصہ تباری شعلہ کی
 تو اس مقام پر مدینہ میں کیس بیٹھ گئے تھے کہ مکہ کے لئے آئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ
 جانوروں کے جان شہر سپاہی دس ہزار تھے قریش کے کو خیرگی تو کہہ کر ابوسفیان کو مقرر کر کے
 تجھ پر معاہدہ پر آمادہ کرنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اپنے معاہدہ کی تجدید
 نہ کی اور باآخر دس ہزار کے اس عزم اللہ کے ساتھ آپ کے مکہ کے لئے روانہ ہوئے لغات قریش
 ایسے خلوت و عجب ہو چکے تھے کہ مکہ کا رعب میں کچھ زیادہ ایسی ہی ہوئی تھی کہ ابھی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا نہ سب سے جنگ نہ ہونے کا یہ انتظام کر دیا کہ آپ کے مکہ کا رعب میں
 اعلان کر دیا کہ جو شخص اپنے گھر کا دروازہ بند کرے وہ مانوں ہے جو مسجد میں داخل ہو جائے وہ
 مانوں جو ابوسفیان کے گھر میں پیدا جائے وہ مانوں ہے اس طرح سب لوگوں کو اپنی اپنی

فکر پرکھی اور نسل و نسل کی زیادہ نوبت نہیں آئی اسی لئے ائمہ فقہاء میں یہ اختلاف ہو گیا کہ کس کا رسول سے فتح ہو یا جنگ سے۔ جو حال بڑی ہواست کہ مسلمانوں کو فتح ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب واقعہ کر سب کے سامنے آ گیا صحابہ کرام نے اپنے لئے خواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آ گیا صحابہ کرام نے اپنے لئے خواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آ گیا صحابہ کرام نے اپنے لئے خواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آ گیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ بیت اللہ میں داخل ہوئے۔ بیت اللہ کی یابی اپنے ہاتھ میں آئی وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر بن خطاب کو دعا اور سب صحابہ کو عموماً خطاب کر کے فرمایا کہ یہ ہے وہ واقعہ ہو میں نے آپ سے کہا تھا، پھر بتاؤ اوداع لے واقعہ یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کو خطاب کر کے فرمایا کہ یہ تھا وہ واقعہ جو میں نے تم سے کہا تھا۔ حضرت فاروقی انور نے فرمایا: بتیہ کوئی فتح صلح حدیبیہ سے زیادہ بہتر اور اعظم نہیں ہے۔ صحابی کہہ رہے تھے کہ یہ اتنے بڑے کام میں کسی کو فتح صلح حدیبیہ کے بارے میں شک نہیں ہو سکتا۔ لیکن لوگوں کی رائے اور بصیرت وہاں کس قدر تیز تھی اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے درمیان کیستہ شہادت تھی یہ ملک جلد بازی کرنا چاہتے تھے اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی جلد بازی سے متاثر ہو کر جلدی نہیں کرتا۔ مگر کتنے مسلمان تھے کیسا اللہ پر کام اپنے پیغمبر وقت پر انجام پاتا ہے اس لئے سورۃ فتح میں حق تعالیٰ نے واقعہ حدیبیہ کو فتح میں فرمایا۔ یہ واقعہ حدیبیہ کے اہم اہم واقعے ہیں اس لئے اہل آیات کے سمجھنے میں ہواست بلکہ اب آیات کی تفسیر دیکھئے۔

لَا تُغْنِيكَ أَمْوَالُكَ وَلَا ذُرِّيَّتُكَ وَلَا خَلْقُكَ لِيُغْنِيَكَ اللَّهُ عَمَّا تَعْمَلُ

بیان عات کے لئے لیا جائے تو حاصل امر کا یہ ہے کہ یہ فتح مبین آپ کو اس لئے دی گئی تھی کہ آپ کو بتیہ کماوات حاصل ہو جائیں کہ اس آیت میں ذکر ہے، ان میں پہلی چیز تمام اہل پہلی اغراض اور ملاقات کی معافی ہے۔ سورۃ نمل میں پہلے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کتنا ہوں سے محسوم ہوتے ہیں ان کی طاقت و قوت میں جہاں کہیں ذنب یا غصیان وغیرہ کے الفاظ منسوب کئے گئے وہ ان کے مقام عالی کی مناسبت سے ایسے کاموں کے لئے استعمال کئے گئے جو خلاف اولیٰ تھے۔ زبوت کے مقام بلند کے اعتبار سے غیہ فہل پر عمل کرنا بھی ایسی اغراض ہے جسکو قرآن نے بطور تہدید کے ذنب و گناہ سے تعبیر کیا ہے اور ما تقدم سے مادہ اغراض میں زبوت سے پہلے ہونے اور ما تاخر سے مادہ اغراض میں زبوت کے بعد صادر ہونے میں فرق ہے اور فتح مبین کا اس منفعت کے لئے سبب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس فتح مبین سے بہت لوگ جوق جوق اسلام میں داخل ہوں گے اور اسلام کی دعوت کا کام ہو جائے گا آپ کی زندگی کا مقصد عظیم اور آپ کے اجر و ثواب کو بہت بڑھانے والا ہے اور اجر و ثواب کی زیادتی سبب ہوتی ہے کفارہ سیئات کی اسلئے ہزاروں۔

وَرَكْعَتَيْنِ يَكُفِّرَنَّ عَنْكَ سَيِّئَاتِكَ وَيُكَفِّرَنَّ عَنْكَ سَيِّئَاتِكَ وَيُكَفِّرَنَّ عَنْكَ سَيِّئَاتِكَ

یہ سوال ہوتا ہے کہ نہ ایک سستیہ پر تو ایک اول ہی سے ہیں اور نہ صرف خود مرابطہ سستیہ پر ہیں بلکہ

دنیا کو اسی صراطِ ستقیم کی دعوت دینا آپ کا رات دن کا مشغلہ ہے تو ہجرت کے چھٹے سال
فتحِ مبین کے ذریعہ صراطِ ستقیم کی ہدایت کے لیے اپنی جہاں میں اسکا جواب دہی کی تفسیر فقط ہدایت
کی تفسیر میں گزر چکا ہے کہ ہدایت ایک ایسا مفہوم عام ہے کہ جس کے درجات فی حق ہی ہیں وہ
یہ ہے کہ ہدایت کے معنی منزلِ مقصود کا راستہ دکھانا یا اس پر پہنچانا ہے اور اصل منزل مقصود ہم
انسان کی حق تعالیٰ کی رضا اور قرب حاصل کرنا ہے اور اس رضا و قرب کے مقدمات و درجات
بے شمار ہیں ایک وجہ حاصل ہونے کے بعد دوسرے اور تیسرے وجہ کی ضرورت باقی رہتی ہے
تیس سے کوئی بڑے سے بڑا ولی کہ نبی و رسول بھی بے نیاز ہیں ہر وقت اس لیے اپنے خدا کے ساتھ
کی دُعا نماز کی ہر رکعت میں کرنی تھیں جیسے اہل بیت کو نبی خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی نے کہا
ما صل صراطِ ستقیم کی ہدایت نبی اللہ تعالیٰ نے قربِ رضا کے درجات میں ترقی حاصل کرنا اور ان میں
یرحق تعالیٰ نے اسی قربِ رضا کا وہی بہت اعلیٰ مقام آپ کو عطا فرمایا ہے اور یہی وہ مقام ہے جس پر
وَبَصُرْنَا لَكَ اَمْرًا عَظِيمًا ایت یہی نعمت ہے جو اس فتحِ مبین پر مقرب ہوئی ہے
حق تعالیٰ کی امداد و امانت ہو آپ کو ہمیشہ حاصل رہی ہر وقت اس کا ایک بڑا وجہ آپ کو دیا گیا

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا

وہی ہے جس نے اُن کے دل میں سکینہ فرمائی تاکہ ان کے دل میں سکون ہو اور ان کے دل میں سکون ہو

إِيمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ ۖ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَكَانَ

ان کو ایمان اپنے ایمان کے ساتھ اور ان کے پاس سماء و ارض کے جوش و خروش ہے

اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ

جسے خیر دار جنت والا تاکہ جنہوں نے ایمان دیا وہ دونوں کو ایمان والی عورتوں کو جنت میں

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَبُكَرُوا عَنْهُمْ

جسے بہت ہیں ان کے خیر میں ہمیشہ رہیں اور ان کے دل میں سکون ہو

سَيَّارَتُهُمْ ۖ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ۝ قُلْ يُعَذِّبُ

ان کی برائیاں اور ہے اللہ کے یہاں عذاب بڑا اور ان کے دل میں سکون ہو

الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ

دغا باز مردوں کو اور دغا باز عورتوں کو اور منافقین کو اور منافقات کو اور ظالمین کو

بِاللَّهِ ظَنُّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ

اللہ پر مبنی انہیں دائرہِ سوء ہے جس پر اللہ نے غضب فرمایا ہے

وَلَعَنَهُمْ وَعَادَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝۷ وَاللَّهُ جُنُودُ السَّمَوَاتِ

اور اُمت کی نیکو اور تیار کی لئے واسطے دوش، اور بُری جگہ پہنچے اور اللہ کے ہیں سب لشکر آسمانوں کے

وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَكِيمًا ۝۸

اور زمین کے اور ہے اللہ زبردست حکمت والا

خلاصہ تفسیر

وہ خدا ایسا ہے جس نے مسلمانوں کے دلوں میں تحمل پیدا کیا، جس کے دواثر میں ایک ہی تہاد کے وقت اتنی ہواف مسابقت اور غم و ہمت جیسا کہ بیعت رضوان کے واقعہ میں اور ذکر آپ کا ہے اور دوسرا اثر کفار کی زبانوں کے وقت اپنے جوش اور غیظ و غضب کو قیام میں رکھنا جس کا ذکر اس واقعہ کے جوہر و ہم میں تفصیل کے ساتھ آچکا ہے اور آگے بھی فائز اللہ علیہ وسلم کی رسولی میں آئے گا، تاکہ ان کے پہلے ایمان کیساتھ ان کا ایمان اور زیادہ ہو (کیونکہ دراصل اطاعت رسول ذریعہ ہے نور ایمان میں زیادتی کا اور اس واقعہ میں ہر پہلو تک مکمل اطاعت رسول کا امتحان ہو گیا کہ جب رسول نے دعوت تہاد کے لئے بلایا اور بیعت لی تو بڑی خوشدلی اور مسابقت کے ساتھ سب نے بیعت کی اور جہاد کے لئے تیار ہو گئے اور جب تک مدت و صلوات کے پیش نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتال سے روکا اور سب صحابہ جوش تہاد میں قتال کے لئے بے قرار تھے مگر اطاعت رسول میں تسلیم کر دیا اور قتال سے باز رہے، اور آسمان و زمین کے سب لشکر ایسے ملا کہ اور سب مخلوقات اللہ ہی کے (لشکر) ہیں (اس لئے کفار کی شکست اور دین اسلام کی سر بلندی کے لئے اللہ تعالیٰ تمہارے قتال و جہاد کا محتاج نہیں وہ اگر چاہے اپنے فرشتوں کے لشکر بھیجے جیسا کہ بدر، احد، اب جحین کے غزوات میں اسکا مشاہدہ ہو چکا، اور یہ لشکر بھیجنا بھی مسلمانوں کی ہمت بڑھانے کے لئے ہے ورنہ ایک فرشتہ بھی سب کیلئے کافی ہو اس لئے تم لوگوں کو نہ تو کفار کی کثرت دیکھ کر جہاد و قتال میں کوئی تردد ہونا چاہیے اور نہ جو وقت اللہ و رسول کا حکم ترک قتال کا ہو اس وقت ترک قتال میں بھی کوئی تردد ہونا چاہیے کہ افسوس صلح ہو گئی اور کفار پیچ گئے ان کو سزا نہ ہوئی اور قتال یا ترک قتال کے نتائج اور عواقب کو اللہ تعالیٰ ہی زیادہ جانتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ (مسلمانوں کا) بڑا جاننے والا حکمت والا ہے (جب قتال میں حکمت ہوتی ہے اسکا حکم دیتا ہے اور جب ترک قتال میں حکمت ہوتی ہے اسکا حکم فرماتا ہے) اس لئے مسلمانوں کو چاہیے کہ دونوں حالتوں میں اپنے جذبات کو امر رسول کے تابع رکھیں جو سبب ہے زیادتی ایمان کا۔ آگے زیادتی ایمان کے ثمرہ کا بیان ہے یعنی تاکہ اللہ تعالیٰ

(اس اطاعت کی بدولت) مسلمان مردوں اور عورتوں کو ایسی بہشتوں میں داخل کیا جسے
 نیچے نہیں جا رہی ہوئی جن میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔ درحقیقت اس اطاعت کی بدولت ان کے
 گناہ دور کر دے کیونکہ اہل عت رسول میں آئنا ہوں سے توبہ اور اعمالِ صالحہ سب داخل ہیں جو
 تمام سفیات درجہ اول کا کفارہ ہوتے ہیں) اور یہ (جو کچھ مذکور ہوا) اللہ کے نزدیک بڑی کامیابی
 (اس آیت میں اول قلوب مؤمنین پر سکینت اور تحمل نازل کر دیا گیا) عام ذکر فرمایا پھر یہ انعام ایمان
 کی زیادتی کا بذریعہ اطاعت رسول سبب بنا اور اطاعت رسول و قبولِ جنت کا سبب بنی اسلئے
 سب امور مؤمنین کے قلوب میں نزول سکینت پر متب ہونے آگے کسی سکینت پر متب کر کے منافقین کی اس سے
 محرومی) اور اس محرومی کے سبب سے گرفتار عذاب ہونا ایمان فرماتے ہیں یعنی یہ سکینت مسلمانوں کے قلوب پر
 نازل فرمائی اور کفار کے قلوب پر نہیں فرمائی) تاکہ اللہ تعالیٰ منافق مردوں اور منافق عورتوں کو اور مشرک
 مردوں اور مشرک عورتوں کو ابوجہل کے کفر کے عذاب دے جو کہ اللہ کے ساتھ ہرے ہرے گمان
 رکھتے ہیں اس بُرے گمان سے مبرا اور اعتبار سیاق کلام کے ان لوگوں کا گمان ہے جن کو عہد
 کے لئے یہ شیعہ کے سفر کی دعوت دی گئی اور انھوں نے انکار کر دیا اور باہم یہ کہا کہ یہ لوگ
 اہلِ کفر سے ہیں انا پناہ ہے ان کو جانے دو یہ انکے ہاتھ تھک چکے ہیں آویں گے ان کو پناہ
 والے لوگ منافقین ہی ہو سکتے ہیں، اور اپنے غیور عام کے اعتبار سے سارے عقائد کفریہ کہیں
 اسی گمان بد میں داخل ہیں ان سب کے لئے وعید ہے کہ دنیا میں ان پر برادقت پڑنے والا ہر
 اپنا اپنے چند ہی روز کے بعد قتل اور محبوس ہوئے اور منافقین کی تمام عمر حسرت و ریشانی میں
 کٹی کہ اسلام بڑھتا تھا اور وہ گھٹتے جاتے تھے یہ تو دنیا میں ہوا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ
 ان پر غضبناک ہو گا اور ان کو رحمت سے دور کر دیا اور ان کے لئے اس نے دوزخ تیار کر رکھی ہے
 اور وہ بہت ہی برا ٹھکانا ہے اور آگے اس وعید کی تاکید ہے کہ آسمان اور زمین کے سب
 لشکر اللہ ہی کے ہیں اور اللہ تعالیٰ زبردست دینی پوری قدرت والا ہے اگر چاہتا ہے کسی بھی
 لشکر سے ان سب کی ایک دم صفائی کر دیتا کہ یہ اس کے مستحق ہیں لیکن چونکہ وہ حکمت والا ہے
 (اس لئے مصلحت سزا میں مہلت دیتا ہے۔)

معارف و مسائل

شروع قدرت کی تین آیتوں میں ان خاص انعامات کا ذکر ہے جو اس فتحِ مبین میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم پر مبذول ہوئے۔ بعض صحابہ جو سفرِ جدیبہ میں ساتھ تھے انھوں نے عرض
 کیا کہ یا رسول اللہ یہ انعامات تو آپ کے لئے ہیں اللہ آپ کو مبارک فرمائے ہمارے لئے کیا ہے

سیر یہ آیات نازل ہوئیں ان میں انصاف و خیریت و رضوان پر اللہ تعالیٰ کے نام کا ذکر ہے اور چونکہ وہ انعامات ایمان اور ان عت رسول کے سبب ملے اس حیثیت سے سب مؤمنین کو بھی شامل ہے کہ جو بھی ایمان اور ان عت میں کامل ہو گا وہ ان انعامات کا شحق ہو گا

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ لِّتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَ

ہم نے تجھے دو شاہد اور دو پیشوا اور دو ڈرنا بھیجا ہے تاکہ تم لوگ اللہ پر ایمان لائے اور

رَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ ۝ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝

اے رسول! اور اس کی مدد کرو اور اس کی عظمت بکھو اور اسی کی تسبیح پڑھو صبح اور شام

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ۖ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ

آپ کی ہاتھ جو اللہ کے ہاتھ پر ہے وہ بیعت کرتے ہیں اللہ سے اللہ کا ہاتھ ہے اور اس کے

أَيْدِيهِمْ ۖ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَىٰ نَفْسِهِ ۚ وَمَنْ أَوْفَىٰ

اپنے ہاتھ سے تو اس کو اللہ سے سو توڑتا ہے اپنے ہاتھ سے اور جو کوئی پورا کرے

بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمَن يَكْفُرْ لِيَّهِ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝

اس چیز کو جس پر اللہ نے عہد کیا ہے تو وہ اس کو کفر سے لے گا بڑا عظیم

خلاصہ تفسیر

۱۔ اے اللہ کے رسول! تم کو (اعمال اُمت پر قیامت کے دن) گواہی دینے والا (عموماً)

اور دنیا میں مسلمانوں کے لئے بشارت دینے والا اور کافروں کے لئے ڈرانے والا

کر کے بھیجا ہے اور اے مسلمانو! ہم نے اُن کو اس لئے رسول بنا کر بھیجا ہے تاکہ تم لوگ اللہ پر اور

اس کے رسول پر ایمان لے دو اور اُس کے دین کی مدد کرو اور اس کی تعظیم کرو (عقیدہ بھی کہ اللہ تعالیٰ

کو تمام کمالات کیساتھ موعود اور تمام تقاضے اور عیوب سے پاک سمجھو اور عملاً بھی کہ اُس کی

اطاعت کرو) اور صبح و شام اس کی تسبیح اور تقدیس میں لگے رہو اگر اس تسبیح کی تفسیر نماز سے

کی جائے تو صبح و شام کی فرض نمازیں پوری ہوتی ہیں مطلق ذکر اگرچہ مستحب ہی ہو مراد ہو گا۔ آگے

بعض حقوق خاصہ کے متعلق ارشاد ہے کہ جو لوگ آپ سے حدیبیہ کے روز اس بات پر بیعت

کر رہے ہیں (یعنی بیعت کرتے ہیں کہ ہمارے ساتھ ہیں گے نہیں) تو وہ (واقع میں) اللہ تعالیٰ

سے بیعت کر رہے ہیں (کیونکہ قصد آپ سے اس پر بیعت کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم اور بجا لانے

اور سب سے بات کو بجا لانا) خدا کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے پھر (بیعت کے بعد) جو شخص عہد

توڑنے کا اپنی بیعت الہیہ کے نفاذ کے لیے کیا تو اس کے بعد توڑنے کا وبال اسی پر پڑ گیا اور پھر اس بات کو پورا کر لیا جس پر بیعت تین بنی تھیں یہ تو منقہ سبب بنی اس کو بڑا جہر دیکھا۔

معارف و مسائل

سابقہ آیات میں اللہ تعالیٰ کے اُن احکامات کا ذکر تھا جو بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت پر ضروری بیعت رضوان کے شرٹ پر بندہ دل ہوتے اور چونکہ ان احکامات کا امت کرنے والے اللہ اور واسطہ ملائی ہیں اسلئے اللہ علیہ وسلم میں اسکی مناسبت سے آیات مذکورہ میں ان کے حقوق و تعظیم و تکریم کا ذکر ہے ازل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مطالب کر کے آپ کی تین صفحت بیان فرمائی۔ شاہد، بشیر، نذیر۔ شاہد کہنے والی کو ان کے میں مواد ان کی دہی ہے جو سورہ نسا کی آیت تَمْلِكُ مَا فِي الدَّارِ وَمَنْ هُنَّ كُلُّ امَةٍ مِنْهُمْ دِينٌ پارت علی شہار کو سمجھنے کی تفریہ میں معارف القرآن جلد دوم صفحہ ۱۱۵ میں ذکر چکی ہے کہ یہ نبی اپنی امت کی بات سے بات کی گواہی دیتا کہ اسے اللہ کا نبی مانتے تو پورا پورا یا جہاد کی نفاذ کی کسی نے نفاذ مانی۔ اسی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے متعلق گواہی دے گا۔ سورہ نسا کی آیت کی تفسیر میں قرطبی نے لکھا ہے کہ انبیاء کی یہ گواہی اپنے زمانے کے موجود لوگوں کے متعلق ہوتی ہے ان کی دعوت میں گواہی کو اس نے قبول کیا اور اس نے نفاذ مانی کی، اسی سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ گواہی اپنے زمانے کے لوگوں کے متعلق ہوگی۔ اور بعض نفاذات نے فرمایا کہ یہ گواہی تمام امت کے اہل طاعت سے بات پر ہوگی کیونکہ بعض روایات کے مطابق امت کے اہل طاعت شام رسول اللہ کے سامنے شہ پیش کرتے ہیں اسلئے آپ تمام امت کے اعمال سے باخبر ہونگے (ذکرہ القحطی عن عبد بن مسعود) اور بشیر کے معنی بشارت دینے والا نذیر کے معنی ڈرانے والا۔ مواد یہ ہے کہ آپ کے امت کے مومنین اور اطاعت کرنے والوں کو بہت کی بشارت دینے والے ہیں اور کفار و فجار کو عذاب ڈرانے والے ہیں آگے رسول کو بھیجنے کا مقصد یہ بتایا گیا کہ تم لوگ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان آؤ۔ اور ایمان کے ساتھ مزیتیں اور صاف کا ذکر فرمایا ہے جو مومنین میں ہونے چاہئیں نَعَزْزُوكُمْ بِثَوَابِكُمْ وَرِزْقٍ كَثِيرٍ اور تَسْبِغُوكُمْ مِّنْ ثَوَابِكُمْ تَسْبِغُوكُمْ تہنئہ کے معنی مدد کرنے کے ہیں اور سزا کو جو تعدیر کہا جاتا ہے وہ بھی اسلئے کہ مجرم کی مدد تہنئہ اسلئے ہے کہ اس پر اجارہ کی کیا ہے امتدادتہ ان راغب اور شوہر و ۱۵، توفیق سے شتق ہے کہ معنی ہیں تعظیم اور تَسْبِغُوكُمْ تہنئہ کے معنی ہیں پاک بیان کرنے کے ہیں انہیں آخری نفاذ تو متعین ہے کہ امت ہی کے لئے ہو سکتی ہے اسلئے تسبیح کی تہنئہ میں ہر جس کے کوئی اعمال نہیں کہ حق تعالیٰ کی طرف راجع ہو اسی لئے اکثر حنفیہ اسلئے پہلے دونوں جملوں کی تہنئہ میں بھی اللہ تعالیٰ کی طرف راجع کر کے معنی یہ قرار دینے میں کہ ایمان لے لو اور اللہ کی عین اسلئے دین اور رسول

کی مدد کر اور آپ کی تعظیم کر و اور آپ کی تسبیح کرو۔ اور بعض حضرات نے پہلے دو بیلوں کی ضمیر رسول کی طرف راجت کر کے مناسب یہ قرار دیا کہ رسول کی مدد کرو اور تعظیم کرو اور اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرو مگر بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس میں انتشار نما کر لازم آتا ہے جو بلاغت کے خلاف ہے واللہ اعلم۔ اس کے بعد اس بیعت کا ذکر ہے جس کا واقعہ تھیں۔ یہ کہ جو وہ ہم میں گزر چکا ہے۔ اس بیعت کے متعلق حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ جن لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر یہ بیعت کی چونکہ قصود اس سے اللہ کے حکم کی تعمیل اور رضا ہوئی ہے اس لئے وہ یا خود اللہ تعالیٰ سے بیعت کی درجہ اب انھوں نے رسول کے ہاتھ میں ہاتھ دیا تو وہ یا اللہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ اللہ کا ہاتھ متشابہات میں سے ہے جس کی کیفیت اور حقیقت نہ کسی کو معلوم ہے نہ معلوم کرنے کی کار میں رہنا درست ہے، اس بیعت کی فضیلت آگے بھی آرہی ہے اور بیعت دراصل کی خاص کام پر عہد لینے کا نام ہے اس کا قیام اور سنو ان طریقہ باہم عہد کرنے والوں کا ہاتھ پر ہاتھ رکھنا ہے اگرچہ ہاتھ پر ہاتھ رکھنا شرط اور ضروری نہیں۔ بہر حال جس کام کا کسی سے عہد کیا جائے اس کی پابندی شرعاً واجب نہ درہی ہے اور خلافت و رزی صامی نے آگے فرمایا کہ جو اس عہد بیعت کہ توڑ گیا تو کچھ اپنا ہی نقصان کر گیا اللہ اور اسے رسول کو اس سے کوئی نقصان نہیں پہنچتا اور جو اس عہد کو پورا کر گیا تو اس کو اللہ تعالیٰ بڑا اجر دینے والا ہے۔

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلْفُونَ مِنَ الْأَمْرَاءِ شَغَلْنَنَا آمُوالَنَا وَأَهْلُونَا

اب انہیں نے تم سے کہہ دیا کہ ہم نے تم سے رہ جانے والے

فَأَسْتَغْفِرُ لَكُمْ قُلُوبُنَا يَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ طَوْلٌ

سو ہم اللہ سے کہتے ہیں اپنی زبان سے جو اُن کے دل میں نہیں تو کہہ

فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ

نہیں کچھ نہیں ملتا ہے اللہ سے تمہارے واسطے وہ جو تمہارا نقصان یا بگاڑ

نَفَعًا بَلْ كَانِ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (۱۱) بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ

فائدہ بل اللہ ہے تمہارے سب کاموں سے خبردار کوئی نہیں تم نے تو خیال

لَنْ يَنْقِلِبَ الرُّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ

جیسا تھا کہ بعد کرنے آئے گا رسول اور مسلمان اپنے گھر اور کھٹ گیا

ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ أَنَّ السَّوْءَ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا (۱۲) وَ

تھوڑے دن میں یہ خیال اُن کی تم نے رُی اُنہیں اور تم لوگ تھے تباہ ہونے والے اور

مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا (۱۳)

جو نہ ایمان نہ لائے اللہ پر اور اس کے رسول پر تو ہم نے تیار رکھی ہے منکروں کے واسطے دہائی

وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يُغْفِرُ لِمَن يَّشَاءُ وَيُعَذِّبُ

اور اللہ کے لئے ہے راجع آسمانوں کا و زمین کا بخشے جس کو چاہے اور عذاب میں ڈالے

مَن يَّشَاءُ ۝ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝۱۳

جس کو چاہے اور ہے اللہ بخشنے والا مہربان

خلاصہ تفسیر

جو دیباچی اس سفرِ مذہبی سے (پچھلے روز گئے) شریک سفر نہیں ہو سے (وہ غریب
 جبکہ آپ مدینہ پہنچیں گے) آپ سے (بات بنانے کے طور پر) کہیں گے کہ (ہم جو آپ کے ساتھ
 شریک نہیں ہوئے وہ آپ کی یہ ہوں کہ) ہم کو ہمارے مال اور عیال نے خدمت نہ لینے دی (یعنی
 ان کی ضروریات میں مشغول رہے) تو ہمارے لئے (اس کو تاہی کی) معافی کی دعا کر دیجئے (آگے
 حق تعالیٰ ان کی تکذیب مانتے ہیں کہ) یہ لوگ اپنی زبان سے وہ باتیں کہتے ہیں جو ان کے دل
 میں نہیں ہیں (آگے آپ کو تلقین ہے کہ یہ لوگ آپ سے یہ عذر پیش کریں تو) آپ کہہ دیجئے
 کہ (اول تو یہ عذر اگر چہ بھی ہوتا تو بتاؤ اللہ و رسول کے حکم قطعی کے مندرجہ اور باطل
 ہوتا سو) ہم دیکھتے ہیں کہ وہ کون ہے جو خدا نے سامنے ہمارے لئے (نفع و نقصان میں) کسی
 چیز کا اختیار رکھتا ہو (اللہ تعالیٰ تم کو کوئی نقصان یا کوئی نفع پہنچانا چاہتا ہے) یعنی تمہاری ذات یا
 تمہارے مال اور عیال میں جو نفع یا نقصان تھا یہ الٰہی میں مقدر ہو چکا ہے اس کے خلاف کڑیا کسی کو
 اختیار نہیں۔ البتہ شریعت اسلام نے بہت سے مواقع پر اس طرح کے خطرات کا عذر قبول کر کے خدمت
 دی ہے بشرطیکہ وہ عذر واقعی ہو ورنہ جہاں شریعت نے اس عذر کو قبول نہیں کیا اور نہ خدمت قبولی
 بلکہ حکم قطعی کر دیا جیسا کہ سلسلہ زیر بحث میں ہے کہ سفر مذہبی کے لئے اللہ و رسول نے گم بار کے نشان
 کو قابل قبول عذر قرار نہیں دیا اگرچہ وہ واقعی ہو۔ دوسرے یہ عذر جو تم کر رہے ہو واقعی اور چہا
 بھی نہیں جیسا کہ آگے آتا ہے اور تم سمجھتے ہو گئے کہ مجھ کو اس جھوٹ کی خبر نہیں ہوئی بلکہ حقیقت
 یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کہ تمہارے سب اعمال پر مطلع ہے (مجھ کو بذریعہ وحی اس کا ردی
 کہ تمہاری غیر جانہ کی کیوجہ وہ نہیں جو تم بیان کرتے ہو بلکہ اصل وجہ یہ ہے کہ) تمہیں بھلا کہ رسول
 اور مومنین اپنے لئے والدین میں کبھی ٹوٹ کر نہ آویں گے (بلکہ شریعت میں سب کی صفائی کر دیں گے) اور یہ
 بات تمہارے دلوں میں اپنی جی معلوم ہوتی تھی (الوجہ اللہ و رسول کی عداوت کے تمہاری دلی تمنا تھی)
 اور تمہیں بڑے بڑے گمان گئے اور تم (ان بڑے ماذوں کیوجہ سے جو کہ خیالات کفریہ میں) برباد ہو چکے
 لوگ ہو گئے اور اگر ان وعیدوں کو سنکر تم اب بھی دال سے ایوان لے دو تو خیر ورنہ جو شخص اللہ پر

اور اس کے رسول پر ایمان نہ روکیا تو ہم نے کافروں کے لئے دوزخ تیار کر رکھی ہے۔ اور مومن و مومنہ کے لئے نئے مذکورہ قانون تقدیر کرنے سے آجوب نہ کیا جاتا کیونکہ تمام آسمان و زمین کی سلطنت اللہ ہی سے وہ بلویا ہے۔ بخشد ہے اور پس کو چاہے سزا دے اور کافر اگرچہ مستحق عذاب ہوتا ہے مگر اللہ تعالیٰ بڑا غفور و رحیم ہے کہ وہ بھی پتے دل سے ایمان لے آویں تو ان کو بھی بخشتیتا ہے۔

معارف و مسائل

یہ مومن جو اوپر مذکور ہوا ان اہل اب کے متعلق ہے جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرج دینیہ میں ساتھ چلنے کا حکم کیا تھا مگر انہوں نے جہان بازی سے کمال لیا نہ کتابیان تھے۔ حدیث کے جز و اقل میں ہو چکا ہے بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ انہیں بعض مذہب و مکتب نامی تھے تھے

سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَفَأُوا إِلَى مَغَارِمِنَا أَخَذُوا وَهْ ذَرُونَا

اب کہیں لے جائے رہ گئے ہوں۔ جب کہ وہ لوگ اپنے گھر و ملک سے دور ہو جائیں تو

نَتَّبِعْكُمْ مِيرْيَدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا

معاذ اللہ! چاہتے ہیں کہ اللہ کی بات کو بدل دیں۔ کہہ دیجئے کہ تم نہ سہیجے گئے

كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَسْخَرُوا مِنْكُمْ أَنْ تَخْشَوْا وَنَنَا بَلْ

یوں ہی اللہ نے کہا کہ تم سے پہلے میں نے تم سے ڈرنے کا حکم دیا تھا کہ تم نہ ڈرتے ہو

كَانُوا لَا يَفْقَهُوْنَ إِلَّا قَبِيلًا قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ

پہلے وہ نہیں سمجھتے تھے مگر تم لوگ سنا کہ تم لوگ نے دوسرے لوگوں سے

سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَرْسِلَ يَدِ الْفَاتِكِ تَوْنَهُمْ أَوْ يُسْمِنُونَ

آج تم کہہ رہے ہو کہ ان قوم پر ہاتھ پڑے ہوں گے۔ تم ان سے ڈرتے ہو۔ باوجود اس کے کہ

فَإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ

یہ تمام باتیں دیکھ کر اللہ بدلہ لے گا۔ اگر تم اس سے پیروی کرنا چاہو گے

مَنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا لَيْسَ شَيْءٌ إِلَّا عَمَلِي حَرْجٌ

پہلے سے دیکھا کہ ایک غائب دردناک عذاب ہے۔ یہ سب میری طرف سے

وَلَا عَلَى الْأَعْرَابِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَمَنْ

اور نہ بیماروں پر عذاب ہے۔ اور نہ بیماروں پر عذاب ہے۔ اور نہ بیماروں پر

يُصِيعُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ يَدْخُلُهُ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

کہہ مائے اللہ کا اور اس کے رسول کا اس کو داخل کرنا جس کے نیچے جہنم کی نہریں

وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا

اور جو کوئی ساتھ بنائے اس کو عذاب دے گا دردناک

خلاصہ تفسیر

جو لوگ (سیدنا حبیب سے) پیچھے رہ گئے وہ عذابِ عظیم جب تم (خیر کی) نعمتیں لینے چلو گے
 ۱۔ مطلب یہ ہے کہ خیر فتح کرنے کے لئے چلو گے جہاں غیبت طعن والی ہے تو یہ لوگ تم سے نہیں گئے کہ
 ہم کو بھی اجازت دو کہ ہم تمہارے ساتھ چلیں (وہ) اس دوزخِ مست کی مال غنیمت کی طرح تھی یہ کائنات
 ہونے والا ہے ان کو معلوم اور متوقع تھا بنیاداً سیدنا حبیب سے کہ میں زحمت بکنہ ہر گز زیادہ توقع تھی،
 اسے متعلق حق تعالیٰ نے بلایا کہ وہ لوگ یوں چاہتے ہیں کہ ان کے ہم جو ہاں ہیں (یعنی کم اللہ کا چاہتا
 کہ اس غزوہ میں نہ ف وہ لوگ جائیں جو حدِ حبیب اور حدِ رحمت رضوان میں شریک نہ ہوں گے اور
 یوں نہ جائے خصوصاً ان لوگوں میں جنہوں نے حدِ حبیب میں کثرت اختیار کیا وہاں بازی کی ہو
 آپ کہہ چکے کہ تم ہر از ہمارے ساتھ نہیں چل سکتے (یعنی تمہاری یہ درخواست ہم منظور نہیں کر سکتے کیونکہ
 ہمیں حکم خدا تعالیٰ کی تبدیلی کا سامنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے سے یوں ہی فرما دیا ہے (یعنی
 حدِ حبیب سے واپسی ہی میں اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا تھا کہ غزوہ خبیب میں اہل حدِ حبیب کے واپسی
 نہ جائے گا اور یہ حکم خداوندی نظامِ قرآن میں مذکور نہیں اس سے معلوم ہوا کہ یہ حکم وحیِ نبوی کے
 ذریعہ آپ کو ملتا تھا جو احادیث کے ذریعہ بیان کی جاتی ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ حدِ حبیب سے
 واپسی میں جو سورتِ فتح نازل ہوئی اور اس میں یہ آیت آئی اُن بھٹکے شریکوں اس فتح
 قریب سے مراد فتحِ خبیب ہی ہے تو اس آیت نے اشارہ کر دیا کہ یہ فتح خبیب انہی اہل حدِ حبیب کو
 نصیب ہوئی، اور جب آپ ان کو یہ جواب دیں گے) تو وہ لوگ کہیں گے (ظاہر یہ ہے کہ آپ کے
 سامنے کہنا مراد نہیں بلکہ اوروں سے کہیں گے کہ ہمارے ساتھ لینے کو جو خدا کا حکم بتلایا جاتا ہے
 بات یہ نہیں بلکہ تم لوگ ہم سے سدا کرتے ہو) اس لئے ہمارا شریک ہونا گوارا نہیں حالانکہ مسلمانوں
 میں سدا کا کوئی شانہ نہیں بلکہ خود یہ لوگ بہت کم بات سمجھتے ہیں (اگر سمجھ پوری ہوتی تو اللہ
 کے اس حکم کی حکمت باسانی سمجھ سکتے تھے کہ حدِ حبیب میں ان حضرات نے ایک بہت بڑے خطرہ
 اور بڑے امتحان کا کام کیا منافقین نے اپنی دنیوی غرض کو مقدم رکھا یہ وجہ انکی تفسیل انکی
 محرومی کی ہے۔ یہاں تک ضمنون خبیب کے متعلق تھا آگے ایک دوسرے واقعہ کے متعلق گفتگو
 کے لئے ارشاد ہوتا ہے کہ) آپ ان پیچھے رہنے والے دیہاتیوں سے (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ اگر
 ایک خبیب میں نہ گئے تو نہ بھی ثواب حاصل کرنے کے اور بھی مواقع آنے والے ہیں چنانچہ

غفرہ میں تم لوگ ایسے لوگوں (سے لڑنے) کی طرف بھاگے جو سخت لڑنے والے ہونگے (مادہ ۱۷) اس سے فارس و روم کے غزوات ہیں کہ انی اور عن ابن عباس (کیونکہ ان کی قومیں تہذیبیت یا ملت اور باسار ان تہذیب کے) یا تو ان سے لڑتے رہو یا وہ صلح (اسلام) ہو جاویں (خواہ اسلام قبول کر کے یا اسلامی حکومت کی اطاعت اور جزیہ دینا قبول کر کے)۔ مطلب یہ کہ تم اس کام کے لئے باجواز گئے (سو) اس وقت (اگر تم اطاعت کرو گے) اور ان سے جہاد کرو گے (تو تم کو اللہ تعالیٰ بیکٹ لہ دیگا اور اگر تم (اس وقت بھی) روگردانی کرو گے جیسا کہ قبل (مذہبیہ و غیہ میں) روگردانی کر پے ہو تو وہ دردناک عذاب کی سزا دیجھا) (البتہ دعوت بہا سے معذور لوگ مستثنیٰ ہیں پناہ) نہ اندھے پر کوئی گناہ ہے اور نہ منکڑے پر کوئی گناہ ہے اور نہ بیمار پر کوئی گناہ ہے اور (۱۷) پر جو مجاہدین کے لئے جنت و نعمت کے وعدے اور جہاد سے جان پھالنے والوں کے لئے وعیدیں مذکور ہیں انہیں کچھ انہی لوگوں کی تخصیص نہیں بلکہ قاعدہ کلیہ ہے کہ (جو شخص اللہ اور رسول کا کھانا مال اسکو ایسی چیزوں میں داخل کر لیا جن کے نیچے نہیں جاتی ہوں گی اور جو شخص حکم سے) روگردانی کر لیا اس کو دردناک عذاب کی سزا دیجھا۔

معارف و مسائل

آیات مذکورہ میں اس واقعہ کا ذکر ہے جو حدیبیہ سے واپسی کے بعد سترہ چوبیس پیش آیا کہ حبیب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر کا ارادہ فرمایا تو حضرت ان لوگوں کو ساتھ لیا جو سفر حدیبیہ اور بیت رضوان میں شریک تھے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو خیبر کی فتح اور وہاں سے اموال غنیمت ملنے کا وعدہ فرمایا تھا اس وقت دیہات کے وہ لوگ جو غر حدیبیہ میں باوجود بے لایکے عذر کر کے پیچھے رہ گئے تھے ان لوگوں نے بھی جہاد خیبر میں ساتھ چلنے کا ارادہ کیا خواہ اس طرح سے کہ ان کو قرآن سے خیبر کا فتح ہوا، وہاں مال غنیمت ملنے کی توقع تھی اور یا مسلمانوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے معاملات اور صنعت حدیبیہ کے کچھ برکات دیکھ کر ان کو جہاد سے پیچھے رہنے پر ندامت ہوئی اور اب شرکت جہاد کا ارادہ کیا۔ ان کے جو بیت قرآن نے فرمایا کہ یہ لوگ اللہ کے کلام معنی اسکے حکم کو بدانا چاہتے ہیں فَرِیدُونَ اَنْ تُبَرِّکُوا اَھمَ اللّٰہِ، اور مادہ اس حکم سے غزوہ خیبر اور اسکے منافع کا صرف اہل حدیبیہ کے ساتھ مخصوص ہونا ہے اور اسکے بعد مَذَرُکَہُ قَوْلِ اللّٰہِ عَنْ نَبِیِّہِ میں بھی یہی تفصیل اہل حدیبیہ کا قول ہے مگر یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن کریم میں تو ہمیں اس تفصیل کا ذکر ہے نہیں پھر اس تفصیل کے وعدہ کو کلام اللہ اور قول اللہ کہنا کیسے صحیح ہوا۔

وہی الہی صفت قرآن میں خاص نہیں، قرآن عمار نے فرمایا کہ یہ تخصیص اہل حدیث کا وعدہ جو اللہ تعالیٰ کے ملاوہی بندہ اور فی اہل کلمہ آسمانی اور امدادیت رسول بھی کام میں لے کے سکھ میں میں ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سفر ہدایت میں فرمایا تھا، اسی کو اس جگہ کلام اللہ اور قال اللہ کے الفاظ سے قیہ فرمایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ عمار کا مقصد قرآن کے جو احکام امدادیت صحت میں مذکور ہیں وہ بھی حسب تہدیین اس آیت کے حکم اللہ اور قول اللہ میں داخل ہیں۔ جو محدثین احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جہالت میں نہیں مانتے یہ آیتیں ان کے الحاد کو کھولنے کے لئے کافی ہیں، رہا یہ معاملہ کہ اسی نبوت میں جو حدیث میں ہے شرع میں نازل ہوئی ہے یہ الفاظ قرآن میں موجود ہیں ان سے ثابت ہے کہ یہ باتفاق تفسیر میں یہاں فتح قریب سے فتح قریب تو اس طرح قرآن میں فتح قریب کا اور اس کے غنیمت اہل حدیث کو ملنے کا وعدہ آیا ہے اس لفظ کلام اللہ اور قال اللہ کی مراد ہو سکتی ہے، تو حقیقت یہ ہے کہ اس آیت میں غنیمت کا وعدہ تو ہے مگر اس کا کہیں ذکر نہیں کہ غنیمت اہل حدیث کے ساتھ مخصوص ہوگی دوسرے ان میں شریک ہو سکیں گے یہ تخصیص تو باطل ہے حدیث رسول ہی سے معلوم ہوئی ہے کہ کلام اللہ اور قال اللہ کا مصداق ہے اور بعض حضرات نے یہ دوزخ تو ہے کہ آیت کو اس کا مصداق قرار دیا ہے یعنی فی شد ذلک تو ہے یہ مردود ہے فصل بن نحر جو مرقی ابداً وکن لہدیہ وواہمی عدوہ لراکبہ رحمہم ربنا لغزوہ اوف مرقہ تو اس لئے صحیح نہیں کہ یہ آیا ہے وہ ہوئے متعلق آئی ہیں، اور وہ نہ وہ حدیث کے بعد شریک میں ہوا ہے (دہلی وغیرہ)

فصل بن نحر جو مرقی ابداً وکن لہدیہ وواہمی عدوہ لراکبہ رحمہم ربنا لغزوہ اوف مرقہ تو اس لئے صحیح نہیں کہ یہ آیا ہے وہ ہوئے متعلق آئی ہیں، اور وہ نہ وہ حدیث کے بعد شریک میں ہوا ہے (دہلی وغیرہ)

فصل بن نحر جو مرقی ابداً وکن لہدیہ وواہمی عدوہ لراکبہ رحمہم ربنا لغزوہ اوف مرقہ تو اس لئے صحیح نہیں کہ یہ آیا ہے وہ ہوئے متعلق آئی ہیں، اور وہ نہ وہ حدیث کے بعد شریک میں ہوا ہے (دہلی وغیرہ)

والا ہے۔ ارشاد فرمایا، سَلِّحُوا لِي قُوَّةً۔ قرنی باپیں شہید ہونے والی ایک ایسا وقت آنے والا ہے جبکہ تمہیں جہاد کی دعوت دی جائے گی اور یہ جہاد ایک بڑی سخت جنگ جو قوم کے ساتھ ہوگا اور تاریخ اسلام شاہد ہے کہ یہ واقعہ آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک میں پیش نہیں آیا، کیونکہ اولا تو آپ کا اس کے بعد اعراب کو کسی غزوہ میں دعوت شرکت دینا ثابت نہیں پایا اس کے بعد کسی ایسی قوم سے مقابلہ بھی نہیں ہوا جس کے جہاد اور سخت مزاحمت کا قرآن نے ذکر فرمایا ہے کیونکہ غزوہ تبوک میں اگرچہ مقابلہ ایسی قوم سے تھا مگر نہ اس غزوہ میں اعراب کو دعوت دینا ثابت ہے اور نہ انہیں قتال کی نوبت آئی کیونکہ مقابل آدمیوں پر اللہ نے رعب ڈال دیا وہ مقابلہ نہیں آئے آنحضرت ﷺ اللہ علیہ السلام اور صحابہ اخیہ قتل کے داعیوں آئے اور غزوہ حنین میں بھی نہ انکو دعوت دینا ثابت ہے اور نہ اسوقت مقابل کوئی ایسی قوم تھی جو سخت اور ساز و سامان والی ہو۔ اس لئے امام افسیہ میں سے بعض نے فرمایا ہے کہ اس سے فارس اور روم یعنی کسی دقصر کی قومیں ہیں جن کیساتھ جہاد حضرت فاروق اعظمؓ کے عہد میں ہوا ہے۔ بقول ابن عباسؓ عطا، جہاد ابن ابی اسحاق طبری اور حضرت رافع بن خدیجؓ نے فرمایا کہ ہم اس کی یہ آیت پڑھتے تھے اور میں حدیث نہ تھا کہ اس قوم نے کوئی قوم کو ادبہ یا تکلیف آنحضرت ﷺ علی اللہ علیہ السلام کے بعد صلہ یقیناً اپنے عداوت کے زمانے میں نہیں بنے۔ لیکن ایسا یہی سیلہ کتاب کی قوم کیساتھ جہاد کرنے کی دعوت دی اسوقت ہم کہتے ہیں کہ جی قوم اس آیت میں مراد تھی انہیں دو قول اقوال میں کوئی تضاد و تعارض نہیں ہو سکتا کہ یہ سبھی قومیں اس میں داخل ہوں۔

امام قرطبی نے اسکو نقل کر کے فرمایا کہ یہ آیت اسکی دلیل ہے کہ حضرت صدیق اکبرؓ اور فاروقؓ انکی خلافت حق کے وقت تھی انکی دعوت کا ذکر خود قرآن نے آیت مذکورہ میں فرمایا ہے لَقَدْ رَفَعْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ثَمَرًا، حضرت ابی بن کثیرؓ میں أَوْ بَسِّلُوهَا بغیر انوں کے آیا ہے اس لئے قرطبی نے اسکو مطابق صرف اذ کو حشی کے معنی میں لیا ہے یعنی اس قوم قتال اسوقت تک ہوتا ہے مگر جب تک کہ وہ طبع فرمانبردار نہ ہو جائیں خواہ اسلام قبول کر کے یا اسلامی حکومت کی اطاعت میں رہنا قبول کر کے۔

لَقَدْ سَوَّاهُمْ حَرْبًا، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جب اوپر کی آیات میں جہاد کی شرکت سے بٹنے والوں کے لئے نذاب کی وعید آئی إِنْ تَوَلَّوْا كُنَّا بِكُمْ عُنَاقًا ہم تم سے بٹنے والے ہیں کہ تم کو غار ہوئی کہ ہم تو شہادت جہاد کے قابل نہیں کہیں ہم بھی اس وعید میں شامل نہیں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں اندھے، لنگرہے اور بیمار کو حکم جہاد سے مستثنیٰ کر دیا گیا (طبری) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَبِدْهُ

تو ان کے بے شمار ہونے سے اور اس سے بہت بہتر ہے کہ تم نے ان کے بیچ سے

مَا فِي قُلُوبِهِمْ وَنَزَلَ السَّكِينَةُ عَلَيْهِمْ وَأَنَّهُمْ قَاتِلٌ قَرِيبٌ

یہاں ان کے دل میں جو چیزیں تھیں ان پر اتاری اور ان کو قتل کرنے والا

وَمَغَانِمُ كَثِيرَةٌ يَتَّخِذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا (۱۹)

اور بہت قیمتی چیزیں جن کو وہ لیں گے اور ہے اللہ زبردست حکمت والا

وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَجَعَلَهَا لَكُمْ هِزْءًا وَكُفًّا

وہ ان کو تم سے اللہ نے بہت زیادہ مال کا وعدہ کیا تھا اور تم نے اسے ہلکا سا

أَيْدِي النَّاسِ عَنْكُمْ وَرَبُّكُمُ آيَةُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ

دوران جنگوں میں اور تم کو اللہ کی آیت اور مسلمانوں کے لیے ہدایت کا

صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۚ وَآخَرَىٰ كَثِيرَةٌ عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا

سیدھے راستے اور بہت سے اور چیزیں جو ان کے بارے میں اللہ نے

وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا (۲۰)

اور اللہ ہر چیز پر قریب ہے

خلاصہ تفسیر

تمہیں اللہ ان کاموں سے (جو آپ کے لیے خیر ہیں) خوش ہوا جبکہ یہ لوگ آپ سے دوست

کے نیچے (بہادری میں ثابت قدم رہنے پر) بہت کر رہے تھے اور ان کے دلوں میں جو کچھ (انہیں

اور سہارہ کو یوگا کرنے کا علم تھا) تھا اللہ خود ہی بخلاؤ تھا اور (اوقات) اللہ تعالیٰ نے ان کے دل

میں اطمینان پیدا کر دیا (ان سے ان کو اندازہ کم مانتے ہیں ذرا پس و پیش یا تردد نہیں ہوا یہ

تو مہنوی نعمتیں ہوئیں) اور ان کے ساتھ کچھ محسوس نعمتیں بھی دی گئیں جن میں مہنوی نعمتیں بھی

شامل تھیں چنانچہ ان کو ایک نکتہ ہاتھ فتح دیدی اور اس فتح سے فتح ٹھہر ہے) اور ان

فتح میں (بہت سی نعمتیں تھیں) ان کو یہ لوگ لے رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ بڑا زبردست

اور بڑا حکمت والا ہے کہ اپنی قدرت اور حکمت سے جو وقت جس کے لئے مناسب سمجھتا ہے

فتح دیدیتی ہے اور کچھ سی فتح ٹھہر چکا نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے تم سے (اور بھی) بہت سی

نعمتوں کا وعدہ کر رکھا ہے جن کو تم لوگ لے رہے ہو (ان میں سے) بہت سے تم کو یہ دیدی ہے اور اس

کے دیکھنے کے لئے ٹھہرا کر رکھا ہے (جو ان لوگوں کے ہاتھ فتح دیدی ہے) لوگ دیکھ رہے ہیں کہ

دلوں پر رعب ڈال دیا کہ اُن کو زیادہ دراز دستی کی نیت نہ ہو اور اس سے متحاراً دنیوی نفع یعنی قصود تھا تاکہ آرام اور فراغت ملے اور (دینی نفع بھی تھا) تاکہ یہ واقعہ اہل ایمان کیلئے دوسرے وعدوں کے نیچے ہو گیا) ایک نمونہ ہو جائے (یعنی خدا کے وعدوں کے سچا ہونے پر اور زیادہ ایمان پختہ ہو جائے) اور تاکہ اس نمونہ کے ذریعہ تم کو آئندہ کے لئے ہر کام میں ایک راستے پر ڈال دے اور اس راستے سے توکل اور اللہ پر بھروسہ ہے یعنی ہمیشہ کے لئے اس واقعہ کو دیکھ کر اللہ پر اعتماد سے کام لیا اور اس طرح دینی نفع دو ہو گئے ایک علمی اور اعتقادی جس کو وند کو ذرا سے بیان فرمایا ہے، دوسرا عملی و اخلاقی جس کو بھید بکھ کے الفاظ سے ارشاد فرمایا ہے اور ایک فتح اور پی (موجود) ہے جو (اس وقت تک) تمہارے قابو میں نہیں آئی (مراد اس سے فتح مکہ ہے جو اب تک واقع نہیں ہوئی تھی مگر) خدا تعالیٰ اس کو احاطہ قدرت میں لئے ہوئے ہے، جب چاہے کام کو عطا کر دیکھا اور اسی کی کیا تنہی جس نے اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قدرت ہے۔

معارف و مسائل

لَهُدَىٰ رَفِئِي اللَّهُ مَتِّينَ الْمُؤْمِنِينَ رَازِبِ رَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ، اس بیت نے مراد بیت کے یہ ہے جس کا ذکر اس سے پہلے بھی اِنَّ الَّذِيْنَ يُبَايِعُوْنَكَ فِيْ حُبَابٍ مِّنْ اَيَّتِ بَهِیٰ لَیْ تَعْلَقُ اور اس کی تاکید ہے اس آیت میں حق تعالیٰ نے اس بیت کے شرکاء یعنی رضا کا اعلان فرمادیا ہے اسی لئے اسکو بیعت رضوان بھی کہا جاتا ہے اور مقصود اس سے اُن شہ کا بیعت کی مدح اور اُن کو اس شہ کے پورا کرنے کی تاکید ہے۔ صحیحین میں حضرت جابر رضی کی روایت ہے کہ حدیبیہ کے دن ہماری تعداد چودہ تھی جو وفد کی تھی ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا استخیراھن لارضیٰ، یعنی تم لوگ تمام روزے زمین کے انسانوں سے بہتر ہو۔ اور صحیح مسلم میں اُمّ ابشر رضی سے مرفوعاً یہ آیت ہے کہ لا یدخل الذی راٰ احد معن یا یع من تحت الشجرۃ، یعنی جن لوگوں نے اس درخت کے نیچے بیعت کی ہے اُن میں کوئی جو تم میں نہیں پایا گیا (منظوری) اس لئے اس بیت کے شرکاء کی مثال شرکاء غزوہ بدر کی سی ہے جیسا ان کے متعلق قرآن وحدیث میں رضائے الہی اور بیعت کی بشارتیں ہیں اسی طرح شرکاء بیعت رضوان کے لئے بھی یہ بشارت آئی ہے۔

یہ بشارتیں اس پر شہاب ہیں کہ ان سب حضرات کا خاتمہ ایمان اور اعمال صالحہ مرضیہ پر ہوگا کیونکہ رضائے الہی کا یہ اعلان ان کی ضمانت دے رہا ہے۔

صحابہ کرامؓ پرچون تشبیح اور انکی اغرضوں تغسیہ نظروں میں لایا کہ بین بنیاد است کے مطلق است نفعی ہے غرض ان
میں غور و بحث اس آیت کینیامشہ مغذات کا یہ جان فرما دیا ہے، اگر اُن سے کوئی اختلاف یا تاویہ
بھی ہے تو یہ آیت اُس کی معافی کا احاطہ ہے۔ یہ اُن کے اپنے حاکمات کو جو تو جس میں ہیں وہ ہوگا یہ
بحث مباحثہ کامیرن بنانا بدعتی اور بنی ہر اس آیت کی ساخت ہے۔ یہ آیت رہا افضل کے قول کی
 واضح تردید ہے جو ابو بکر و عمرؓ اور دوسرے صحابہؓ پر کذب و افتاد کے سزاوارک تھے۔

شجرۂ رضوان | شجرہ جس کا اس آیت میں آیا ہے ایک بڑا درخت تھا جس کا نام درخت رضوان تھا۔
 صلے اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کچھ لوگ وہاں چلا جاتے اور اس درخت کے نیچے نمازیں پڑھتے
 تھے۔ حضرت فاروق اعظمؓ کو خط ملا کہ کہیں آئے دانتے والے جملہ اس درخت کی پائش۔ شجرہ رضوان
 جیسے پہلی آیتوں میں اس طرح کے واقعات ہوتے ہیں اس لئے اس درخت کو کٹوا دیا گیا۔ یہ
 کہ حضرت بلال بن عبدالمطلبؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک تاجر کے لئے آیا تو راستے میں یہ درخت
 لوگوں پر ہوا جو ایک مقام پر جمع تھے اور نماز پڑھ رہے تھے میرے لئے ان سے پوچھا کہ یہ کون سا
 درخت ہے کہا کہ یہ وہ درخت ہے جس کے نیچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت رضوان کی تھی
 اس کے بعد حضرت سعید بن مسیبؓ کے پاس حاضر ہوئے اور اس واقعہ کی خبر ان کو دی انھوں نے
 فرمایا کہ میرے والد ان لوگوں میں سے تھے اس بیعت رضوان میں شرکت کرنے والے انھوں نے فرمایا
 کہ وہ اب اگلے سال مکہ مکرمہ حاضر ہوئے تو ہم نے وہ درخت تلاش کیا ہمیں بڑوں سے پتہ چلا
 تھا۔ پھر سعید بن مسیبؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حواہ جو خود اس بیعت میں شریک
 تھے ان کو تو پتہ نہیں تھا تمہیں وہ معلوم ہو گیا عجیب بات ہے یا تم اسے زیادہ واقف ہو منہ جانی
 اس سے معلوم ہوا کہ بعد میں لوگوں نے منہ ایسے تمہید کرنا ان کے درخت کو تعین کیا اور اس کے نیچے
 حاضر ہونا اور نماز پڑھنا شروع کر دیا، فاروق اعظمؓ کو یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ وہ درخت نہیں ہے
 خطاہ ابتلائے شرک کا لاحق ہو گیا اس لئے اس کو قطع کر دیا ہو گیا بعد ہے۔

فتح ثبیر | اخیر: حقیقت ایک سو بہر کا نام ہے ہمیں بہت سی بستیاں اور قلعے اور باغات شام و عراق ہوتی
وَأَنَّ بَيْنَهُمُ الْقُرْبَىٰ، اس فتح قریب سے مراد باہاؤ اللہ فتح ثبیر ہے جو حدیبیہ سے آپ
آئیے بعد واپس ہوئے تھے بعض روایات کے مطابق تو حدیبیہ سے واپسی کے ہی آپ کا قیام حدیبیہ
میں سات دس روز اور دوسری روایت کے مطابق بیس روز رہا اسکے بعد ثبیر کے لئے روانہ ہو گئے، اور
ابن اسحاق کی روایت کے مطابق آپ ذی الحجہ میں مدینہ طیبہ واپس تشریف لائے اور محرم سنہ ہجری میں
آپ غزوہ ثبیر سے تشریف لے گئے اور ماہ صفر سنہ ہجری میں ثبیر فتح ہوا۔ وفی کے فحاری
میں یہ لکھا ہے اور حافظ ابن جریر نے فرمایا کہ یہی راجح ہے (تفسیر ثبیری)

بہم حال یہ ثابت ہوا کہ یہ واقعہ فتح خیبر سفر مدینہ سے کافی دنوں کے بعد پیش آیا ہے۔ اور سورۃ فتح کا سفر مدینہ کے دوران نازل ہونا سب سے زیادہ متفق علیہ ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ پوری نوبت اسی وقت نازل ہوئی یا کچھ آیتیں بعد میں آئیں۔ اگر پہلی صورت راجح ہو تو ان آیتوں میں واقعہ خیبر کا بیان بطور پیش گوئی کے ہو اور اسکو اجمیعہ ماضی قلمی اور یقینی ہونے کی بنا پر تعبیر کیا گیا، اور اگر دوسرا قول راجح ہو تو یہ ہو سکتا ہے کہ یہ آیتیں بعد وقوع فتح خیبر کے نازل ہوئی ہوں واللہ اعلم۔

وَمَعَاذَ كُنُوزِهِ بِأَحَدٍ مِنْهَا، مراد اس سے خیبر کا مال غنیمت ہے جس سے مسلمانوں کو سہولت اور فراغ مالی حاصل ہوئی۔

وَعَدَ كَذِبًا مِمَّا رَجَا كَيْدُ نَوَاحٍ وَنَحْوُهَا وَفَعَلَ كَذِبًا هَذِهِ، اس سے مراد ماہِ اہل ایمان فتوحات اور ان کے غنائم میں جو قیامت تک حاصل ہونے والی ہیں۔ پہلے غنائم اہل مدینہ کے لئے اللہ تعالیٰ کے حکم سے مخصوص کر دیئے گئے تھے یہ سب کے لئے عام ہیں۔ اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ نصیب کا حکم ان آیات میں نہیں کیا گیا بلکہ وہ بی اکانہ وحی کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا گیا ہے۔ آپ نے اُس پر عمل کیا اور صحابہ کرام کو بتلایا۔

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ الْبُرْجَيْنِ عَذَقًا، اس سے مراد غنائم اہل خیبر ہیں کہ اُن کو اس جہاد میں کچھ زیادہ زور دیکھانے کا موقع اللہ تعالیٰ نے نہیں دیا۔ امام بخاری نے فرمایا قبیلۃ طلفان جو ذیہ کا حلیف تھا جب اس قبیلہ نے خیبر کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خیبر پر چڑھائی کی تھی تو یہ لوگ یہود کی مدد کے لئے ساز و سامان سے ملے مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا اور یہ اس فکریں رہ گئے کہ اگر ہم اس طرف گئے تو یقیناً نہیں کہ مسلمانوں کا کوئی شکر ہمارے پیچھے رہے لہذا یہ تمنا کہ اس لئے سب ٹھنڈے ہو کر بیٹھ گئے (مفسر صریح)۔

وَرَضِ كُفْرًا كَرَاهًا مُسْتَدِيمًا، اصل ہدایت و مستقیم کی توان خدا تعالیٰ کو پہلے سے حاصل تھی مگر جیسا کہ پہلے لکھا گیا ہے کہ ہدایت کے درجات بیشمار ہیں یہاں وہ درجہ مادی ہے جو پہلے سے حاصل نہ تھا یعنی اللہ پر بھروسہ اور قوت ایمان کی زیادتی۔

وَأَخْزَىٰ لَهُ شَرِّ رُؤُوسِهِمْ قَدْ أَحَاطَ لَهُ نَجْدُ الْإِنْسَانِ، یعنی اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے اور بہت سی فتوحات کا وعدہ کیا ہے جس پر ابھی اُن کو قدرت نہیں۔ ان فتوحات میں چونکہ سب سے پہلے مکہ مکرمہ کی فتح ہے اس لئے بعض حضرات نے اس سے فتح مکہ مراد لیا ہے مگر الفاظ عام ہیں قیامت تک ہونے والی فتوحات اس میں شامل ہیں (مفسر صریح)۔

وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ كُتِبَ إِلَيْكُمُ الْإِكْرَامُ لَا تَجِدُوا وَلِيًّا

اور اگر تم سے کافر تو پھرتے پیٹھ پھرنے پاتے کوئی حمایت اور

لَا تَصِيرُ أَلْفُ سَنَةٍ لِلَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَكِنْ بَحْدُ لِسُنَّةِ

نہ ہرگز اور ستم پوری اللہ کی جو چلی گئی ہے پہلے سے اور تو ہرگز نہ دیکھو

اللَّهُ تَبْدِيلًا ۝ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ

اللہ کی ستم کو بدلتے اور وہی ہے جس نے ہاتھ رکھے ہاتھوں کو تم سے اور تم سے ہاتھوں کو ان سے

بِطَرْنٍ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

بیکسو سے بعد اس کے کہ مٹا دیا ان کو اور سے ان کو کھینچ کر لے گا

بَصِيرًا ۝ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاصْذُوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

دیکھتے ہیں وہی لوگ ہیں جو مسجد حرام سے روکا تم کو

وَالْهَدْيِ مَعَكُمْ فَاِنْ يَبْغُوا أَنْ يَبْعَهُ بَعْضُكُمْ عَلَى رَأْسِ بَعْضٍ

اور نیار کی قربانی کو بھی نہ لے گا اس سے نہ لے گا اور نہ ہی تم سے لے گا

وَنِسَاءَهُمْ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُنَّ أَنْ تَصْوَوهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُنَّ

اور نہ ہی جو نہیں ایمان والوں جو تم کو معلوم نہیں تھیں غلطی سے تم ان کو پسند کرنا شروع کر دو

مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّوْا

خانی بڑھاتی ہے جس سے کہ اللہ کہ داخل کرے جسے چاہے اپنی رحمت میں اس کو جس سے کہ تم

لَعَدَّ بَنَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ عَدًّا أَلِيمًا ۝ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ

طوف ہو جاتے تو آتے ڈالتے ہم مشرکوں پر عذاب دردناک کی جب رکھی مساوی

كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ

نے اپنی دونوں سے کہ تمہاری کی ضد پھر تمہارا اللہ نے اپنی امن والوں پر

عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا

اپنے رسول پر اور مسلمانوں پر اور قائم رکھا ان کو ادب کی بات پر اور وہی سنے

أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلُهَا ۝ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝

اس کے لائق اور اس کا کام کہ اور ہے اللہ ہر چیز سے خبردار

خلاصہ تفسیر

اور (چونکہ ان کفار کے غلبہ ہونے کے تقنیات موجود تھے جو آگے آتے ہیں اسلئے)

اگر تم میں سے صلح نہ ہوتی بلکہ تم سے یہ کافر بڑھتے تو ان مقتضیات کی وجہ سے وہ ضرور پیٹھ پر پیٹھ کر بھاگتے، پھر نہ ان کو کوئی یار ملتا نہ مددکار اور اللہ تعالیٰ نے (کفار کے لئے) یہی دستور کر رکھا ہے جو پہلے سے چلا آتا ہے کہ مقابلہ میں اہل حق غائب اور اہل باطل غلبہ رہتے ہیں اور جو کسی کی موت کسی کی شہادت پہلوت سے اس میں تاخیر ہونا اس کے منافی نہیں اور آپ خدا کے دستور میں کسی شخص کی طوف سے رد و بدل نہ پاویں گے کہ خدا تعالیٰ کوئی کام کرنا چاہے اور کوئی اس کو نہ ہونے دے اور وہ ایسا ہے کہ اس نے اپنے ہاتھ تم سے (یعنی تمہارے قتل سے) اور تمہارے ہاتھ ان کے قتل سے عین مکہ کے قریب (یعنی حد نبویہ میں) روک دیا ہے بعد اُن کے دم خوں پر قابو دیا تھا یہ اشارہ اس وقت تک یثرب پہنچا تھا کہ جو دشمن میں شروع میں بیان ہو چکا ہے کہ قریش کے پیاس آدمیوں کو سہا پے رام نے گرفتار کر لیا تھا اور پھر کچھ لوگ بھی گرفتار ہو کر مسلمانوں کے قبضہ میں آئے تھے۔ وقت اگر مسلمان ان کو قتل کر دیتے تو دوسری طرف مسلمانوں میں حضرت عثمان غنی اور ان کے چند ساتھی روک لئے تھے وہ ان کو نہیں کر دیتے اور ان کو قتل نہیں کھنٹھ جانا ہوتا اور اگرچہ مذکورہ تصدیقات کی پہلی آیت میں تعالیٰ نے یہی واضح فرمادیا ہے کہ اگر جنگ ہو بھی جاتی تو فتح مسلمانوں ہی کی ہوتی لیکن اللہ تعالیٰ نے علم میں مسلمانوں کی بڑی نصرت میں تھی نہ اس وقت جنگ ہو اس لئے اس وقت مسلمانوں کے دلائل یہ بات اللہ کی کہ ان کے قیدیوں کو قتل نہ کریں اس طرح مسلمانوں کے ہاتھ ان کے قتل سے روک دیے دوسری طرف قریش سے دیوں پر اللہ نے مسلمانوں کا رب ڈال دیا کہ انہوں نے صلح لیطوف مائل ہو کر سہیل کو سپہی نہایت نہیں بھیجا اور اس طرح حق تعالیٰ کی نکتہ نے دو طرفہ انتظام جنگ نہ ہونے کا کر دیا اور اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں کو (اس وقت) دیکھ رہا تھا اور ان کاموں کے نتائج کو جانتا تھا اس لئے اس کا کام نہیں ہونے دیا جس سے جنگ چھٹ جائے۔ آگے اس کا بیان ہے کہ اگر جنگ ہو جاتی تو کفار کی مغلوبیت کس طرح اور کیوں ہوتی یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے کفر کیا اور تم کو (محرم کرنے لئے) مسجد حرام سے روکا اور صفا حرم کے درمیان کامیاب ہو جاتی ہوتی ہے دونوں ہی میں مگر چونکہ طواف اصل و اَوّل ہے اور وہ مسجد حرام میں ہوتا ہے اس لئے اس سے روکنے کے ذکر پر اکتفا کیا گیا اور قربانی کے جانور کو جو (حد نبویہ میں) رکھا ہوا رہے گا اس کو کس کے موقع میں پہنچنے سے روکا جائے گا قربانی کا موقع مٹی ہے ان لوگوں نے جانوروں کو مٹی تک نہیں جانے دیا، مٹی کے ان جرائم (حرام) میں سے ہے کہ ایسا حکم کر دیا کہ حق یہ تھا کہ مسلمانوں کو جنگ کا حکم دے کر ان کو مغلوب کر دیا جاتا لیکن بعض کمینے اس تقاضے کو پورا کرنے سے مانع ہو گئے ان حکمتوں میں سے ایک یہ ہے کہ اس وقت کہ میں بہت

نے مسلمانوں کو کفر کے پتوں پر لایا اور اس اور مظلوم ہتھے جیسے کہ قصہ حدیبیہ کے یہودیوں میں اس کا ذکر آیا ہے اور ان میں سے ابو جندل کا قصہ تو رکی خدمت میں پہنچا کہ یاد کرنا بیان ہو چکا ہے اگر اس وقت جنگ چھڑ جاتی تو بخیر شہر سیحور پر ان مسلمانوں کو بھی نقصان پہنچ جاتا اور ممکن تھا کہ ان کے ہاتھ سے ہی وہ قتل ہو جاتے اور عام مسلمانوں کو پھر اس پر نہ امت و انفسوس ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ نے ایسے حالات پیدا فرمائے کہ جنگ نہ ہو۔ اسی غصہ و کینہ کے فرمایا ہے کہ اگر کلمہ میں اس وقت بدلتے تھے مسلمان وہ اور بدلتے تھے مسلمانوں کی تم کو خیر بھی نہ تھی یعنی کلمہ میں اس کا احتمال نہ ہوتا جس پر اس وجہ سے تم کو بھی یہ خبر بھی میں (انجی و انفسوس کا) ضرر پہنچتا، اگر یہ بات ہوتی تو سب قصہ طے کر دیا جاتا، لیکن ایسا اسلئے نہیں کیا تاکہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت میں اس کو بیاہنے داخل کرے، چنانچہ جنگ نہ ہوئے سے ان مسلمانوں کی جان بچی اور تمہارے قتل کے گناہ اور پھر اس پر رنج و انفسوس سے بچے البتہ اگر یہ اندک مسلمان مکتی نہ تھے (کل کلمہ ہوتا تو ان اہل کلمہ) میں جو کافر تھے ہم ان کو مسلمانوں کے ہاتھ سے (در دکان سر دیتے) اور ان کفار کے غصہ و نفرتوں سے بچا لیا کہ تقویٰ (و رہی تقی) جبکہ اس کافر میں نے اپنے دلوں میں مار بوجھا دی اور عار بھی جاہلیت کی (اس مار سے وہ ضد مراد بنے جو سیم اللہ اور انظار دل اللہ کے کہنے پر انہوں نے محنت کی جبکہ اوپر مسلمانہ حدیبیہ کے بیان میں اس کا ذکر آچکا ہے) سو ۱۱ کا مقتضا یہ تھا کہ مسلمان پوچش میں آکر اڑ پڑ گئے، اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اور مومنین کو اپنی طرف سے تمل و حافہ دیا۔ (جس کی وجہ سے انہوں نے اس کلمہ کے کہنے پر اصرار چھوڑ دیا) صلح ہو گئی اور اس وقت اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو تقویٰ کی بات پر جانے رکھا، تقویٰ کی بات سے ادا کلمہ طیبہ یعنی توحید و رسالت کا اقرار ہے اور مذہب اس پر جمائے رکھنے کا یہ ہے کہ توحید و رسالت کے اعتقاد کا اقامہ اطاعت ہے اللہ اور رسول کی اور مسلمانوں کا یہ سبب و مضبوط اپنے جذبات کینہ و نفرت اس وجہ سے تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی و وصیہ کا حکم فرمایا تھا ایسے سخت مرحلہ میں اپنے بنیاد کے خلاف رسول کی اطاعت ہی کا نام کلمہ تقویٰ پر جتنا ہے اور وہ مسلمان اس کلمہ تقویٰ کے (دنیا میں بھی) زیادہ متفق ہیں کیونکہ ان کے قلوب میں مذہب حق ہے اور یہ ظاہر ہی ایمان تک پہنچاتی ہے اور (آفت میں بھی) اس کے ثواب کے اہل میں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔

معارف و مسائل

بیشک فکر ہے، اس لفظ کے معنی میں کلمہ کے میں کلمہ یا اس سے مراد مقام حدیبیہ ہے اس کو کلمہ مکرمہ سے بہت متصل ہونے کی بنا پر بطین کلمہ سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔ اور اس سے اس

بات کی تائید ہوتی ہے جو حنفیہ نے اختیار کی ہے کہ نہ میسہ کا کچھ حصہ حرم میں داخل ہے نہ آٹ
تَبْلُغِ مَحِلَّتْہ، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مفسرین اچھے والعمدہ یعنی جس کو احرام باندھنے کے بعد
کسی وجہ سے دخول مکہ سے روک دیا گیا ہو اس پر باتفاق یہ تو لازم ہے کہ قربانی کر کے احرام سے
حلال ہو سکیں آئیں اختلاف ہے کہ یہ قربانی اسی جگہ ہو سکتی ہے جہاں وہ روک دیا گیا ہے یا
دوسری قربانیوں کی حالت اس کے لئے بھی محدود و حرم کے اندر ہونا شرط ہے حنفیہ کے نزدیک اس کے
لئے بھی محدود و حرم شرط ہیں اس آیت سے ان کا استدلال ہے کہ یہاں اس قربانی کے لئے قرآن
نے ایک خاص محل قرار دیا ہے جس سے کفار نے مسلمانوں کو روک دیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ اس
قربانی کے لئے حدود و حرم میں ہونا شرط ہے۔ رہا یہ معاملہ کہ خود حنفیہ ہی کا یہ قول بھی بڑی عجیبیہ
کے بعض حصے حرم میں داخل ہیں تو پھر حرم سے روکنا کیسے ثابت ہوا تو جواب یہ ہے کہ اگرچہ
اس قربانی کا محدود و حرم میں کسی بھی جگہ کر دینا شائع کافی ہے مگر اس خاص جگہ میں جو وحی کے اندر
منہ کے نام سے موسوم ہے اس میں ہونا افضل ہے۔ کفار مکہ نے اس وقت مسلمانوں کو اس افضل
مقام تک قربانی کا جانور لیجانے سے روک دیا تھا۔

کے ہیں اور بعض حضرات نے طلاقِ مفسدہ کے بعد بعض نے عیب کے بیان کرنے میں اس مقام پر غلامی جو آخری معنی ہیں کہ اگر جنگ پیمہ باقی اور بے نیکی کی حالت میں مسلمانوں کے ہاتھ سے کسی مسلمان کی موت ہو جائے تو یہ ایک عیب اور مار کی بات بھی تھی کہ کفار ان کو مار دلائے کہ اپنے ہی دینی بھائیوں کو مار ڈالا اور مفسدہ بھی بمقتول مسلمانوں کی مفسدہ تو تھا ہی ہے قاتل مسلمان کو جیہ نہ ہو تو ختمِ ندامت اور افسوس ہوتا، یہ مفسدہ عام مسلمانوں کو پہنچتی۔

اسی آرام کو غلطی اور عیب سے | اور قیاسی نہ | بلکہ بغیر علم کے کر کوئی مسلمان کسی مسلمان کے ہاتھ
بچانے کا قہر ترقی انتظام سے مارا جائے وہ کتناہ تو نہیں مگر ایک عیب اور عار اور نامست
افسوس کا سبب ہے۔ ہے اور فتنہ ظاہر دیت وغیرہ دینے کے بھی احکام ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے
اپنے رسول کے صحابہ کی اس سے بھی مخالفت فرمائی۔ اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کے ساتھ
حق تعالیٰ کا معاملہ یہ ہے کہ وہ اگرچہ انبیاء کی طرح موصوم تو نہیں مگر عامۃً ان کو ظالموں اور
عیبوں سے بچانے کا قدرتی انتظام ہو جاتا ہے۔

بَیِّنَاتٌ خِذَاكَ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ، یعنی حق تعالیٰ نے اس موقع پر مسلمانوں کے قلوب میں
تخلل پیدا کر کے جہنم نہ ہونے کا اعلان اس لئے فرمایا کہ انہیں سے بہت سے لوگوں کا آشفہ
اسلام قبول کر لینا اللہ تعالیٰ جانتا تھا اُن پر رحمت کرنے کے لئے نیز جو مسلمان مجوس تھے اُن پر

رحمت کے لئے یہ مارا سامان کیا گیا۔

گو سزائے نوا، تزییل کے معنی میں تفریق کے میں طلب یہ ہے کہ جس میں محبوب و مسلمان اور
فقارتے انک اور ممتاز ہوتے کہ دشمن اُن کو چپن کر تکلیف سے بچا لیتے تو ان کفار کے حیات کا
تقدیر ہی تھا اسی وقت ان کو مسلمانوں کے ہاتھوں سزا دلوا دی جاتی مگر چونکہ نبی و رسول خدا
مسلمین و اور عورتیں انہی کے اندر مشغول تھے اگر تھیں تو ان کو بچانے کی صورت نہ ملتی اسلئے
اللہ تعالیٰ نے اس جنگ کو موقوف رکھا۔

وَالرَّسُولُ يَكْرِهُهُ الْمُشْرِكُونَ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۚ
کلمہ نہ یعنی کلمہ تو یہید و رسالت اس کو کلمہ تقویٰ اسلئے دیا یا کہ یہ کلمہ ہی تقویٰ کی بنیاد ہے
اور سما کریم کو اس کلمہ کا امتی اور بل فرما کر اللہ تعالیٰ نے اُن لوگوں کی رسوائی و انتہی کر دی جو
ان حضرات پر کفر و انفاق کا الزام رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تو ان کو کلمہ اسلام کا اپن اور احق
فرمائے اور یہ بد بخت اُن پر تتر کریں۔

لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّسُلَ بِالْحَقِّ ۚ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ

اللہ نے حق دیا اپنے رسول کو جواب تقویٰ کہ تم داخل ہو رہے ہو مسجد

الْحَرَامِ ۚ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ۚ آمِنِينَ ۚ مُحْتَفِينَ رُءُوسِكُمْ ۚ وَمُقَصِّرِينَ ۚ

ہم میں اگر اللہ نے چاہا کہ ہم سے بالذکر نہ ہونے اپنے سرور کے درگاہ پر

لَا تَخَافُونَ ۚ فَعَلَهُمَ مَا كُمْ تَعْلَمُونَ ۚ فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا

بے کشتی ہم بلادہ جو تم نہیں جانتے پھر مذکور کردی اس سے دوسرے ایک فتح

قَرِيبًا ۚ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ ۚ

نزدیک وہی ہے جس نے بھیجی اپنا رسول ہدھی راہ پر اور حق دین

لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كَبِيرٍ ۚ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ۚ ۝ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ

تیرا امیر رکھنے اسکو پر دین سے اور کافی ہے اللہ حق شہید کرنا والا محمد رسول

اللَّهِ ۚ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ ۚ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ۚ تَرَاهُمْ

اللہ کا اور جو جنگ اسلئے ساتھ ہیں زور کو رہیں کافروں سے نرم دل ہیں آپس میں دوستی انکو

رُكْعًا سَجِدًا ۚ يَتَّبِعُونَ فُضْلًا ۚ مِنْ اللَّهِ ۚ وَرِضْوَانًا ۚ سِيمَاهُمْ فِي

رکوع میں اور سجدہ میں ڈھونڈتے ہیں اللہ کا فضل اور اس کی خوشی نشانی ان کی انکے

وَجُوهِهِمْ ۚ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ۚ ذَٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ ۚ يَدْعُو

منہ پر ہے سجدے کے اثر سے یہ شان ہے اُن کی تورات میں اور

مَثَلُهُمْ فِي الْآخِرِينَ كَذُرٍّ أَخْرَجَ شَوَّاهُ فَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ

بیشال کی جیسے تھیں نے نکال دیا اپنا پتلا پتھر اس کی گردن میں ڈال دیا اور وہ

فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سَوْقِهِ يَجْمَعُ الزُّرَّاءَ لِيُغِيظَهُمُ الْكُفَّارَ وَنَدَّ اللَّهُ

یہ کہہ کر اس کی آواز نکالی کہ اے کفار! تم کو غصہ دے دوں گا اور تم کو غصہ دے گا

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا (۲۹)

ان سے جو ایمان لائے اور نیک اعمال کیے ان کے لیے ان سے ان کی کافری کا بدلہ دے گا اور ان کے لیے

خلاصہ تفسیر

بیشک اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو سچا خواب دکھایا ہے جو طایق واقعہ کے ہے تم لوگ مسجد حرام میں انشاء اللہ منہ ورجاؤ گے امن و امان کے ساتھ کہ تم میں کوئی سر نہ اٹاتا ہو گا کہ تو بال کرنا ہو گا تم کو کسی طرح کا اندیشہ نہ ہو گا ایسا بخیر آئندہ ایسا ہی ہوا اور اس سال سے تا آخر کی وجہ سے کہ جو اللہ تعالیٰ لودہ میں اور حکم میں معلوم ہیں جو تم کو معلوم نہیں (ان ممکنوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس واقعہ کے واقع ہونے سے پہلے تم کو ایک قرآنی فتح و غلبہ کی ادبیدی (تاکہ اُس سے مسلمانوں کو قوت اور سامان حاصل ہو جائے اور وہ پورے اطمینان کیساتھ تم کو ادا کریں جیسا کہ ایسا ہی واقعہ ہوا) وہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو ہدایت (کا سامان یعنی قرآن) اور سچا دین (اسلام) دے کر بھیجا ہے تاکہ اُس دین کو تمام دنیا پر غلبہ کر دے یہ غلبہ بت و دلیل کے اعتبار سے تو دائمی اور ہمیشہ ہی رہے گا اور شک و شبہ کے اعتبار سے بھی غلبہ ہو گا کہ ایک شاکہ کے ساتھ وہ یہ کہ اہل دین یعنی مسلمان با صداقت ہوں جب یہ شر نہیں ہوگی تو غلبہ ظاہری کا وعدہ نہیں اور چونکہ صحابہ کرام میں یہ شرط موجود تھی جیسا کہ انکی آیات جو صحابہ کے تعلق کر رہی ہیں انہیں اس صلاحیت کا دار ہے اسلئے اس آیت میں جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی بشارت ہے ایسا ہی صحابہ کرام کے لئے فتوحات کی بشارت ہے جیسا کہ مشاہد ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر پچیس سال گزرنے نہ پاسے تھے کہ اسلام اور قرآن دنیا کے گوشہ گوشہ میں فاتحانہ طور پر پہنچ گیا اور اہمیت جاہلیت والے آراء پہلے نام کے ساتھ رسول کا لفظ لکھنے سے گریز کرتے ہیں تو آپؐ خود جنوں کیونکہ آپ کی رسالت پر) اللہ کافی گواہ ہے (جس نے آپ کی رسالت کو دلائل واضحہ اور کھلے ہوئے معجزات سے ثابت کر دکھایا جس سے ثابت ہو گیا کہ) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول میں اس نیک محمد رسول اللہ کا پورا اہتمام ایسے اس وقت اشارہ ہے کہ حقیقت جاہلیت والوں نے ان کے نام کیساتھ رسول اللہ لکھنا گوارا نہ کیا تو دیا پر واسطے اللہ نے یہ کلمہ آپ کے نام کیساتھ لکھ دیا جو قیامت

تک پہنچا جائے گا، آپ کی متبعین صحابہ کے فضائل و بشارات مذکور ہیں کہ درجہ لوگ آپ کی صحبت پاس ہونے میں یہ لفظ تمام صحابہ کرام کو شامل ہے خواہ اُن کی صحبت لمبے عرصے ہو یا قلیل۔
 دو صحابہ خدیجہ میں آپ کے ساتھ تھے وہ اصحابِ اہل بیت و مہاجرین کے صدیق ہیں، حاصل یہ ہے کہ سب صحابہ کرام ان صفات کمال کیساتھ موصوف ہیں کہ وہ کافروں کے مقابلہ میں تیز ہیں اور آپس میں
 مہربان ہیں اور انہیں غالب تو ان کو دیکھنے کا کہی کہ کون کون ہے جس کی سجدہ کرتے ہیں اور
 اللہ تعالیٰ کے فضل اور رضامندی یعنی ثواب اور پابندی کی وجہ سے ہوتے ہیں ان کی عبدیت
 کے آثار ان کے ہونے کی تائید سے ان کے چہرے پر نمایاں ہیں اور ان کے ہونے کے نوع و خصوصیات کے لوازم
 جو مؤثراتی کے چہرے میں عموماً مشاہدہ کئے جاتے ہیں، ان کے اوصاف مذکورہ تورات میں اور انجیل
 میں نمایاں وصف مذکور ہے کہ جیسے کہ بتی کہ اس نے (دل زمین سے) اپنی ساری کمالی چیز اس کے
 (مٹی پانی ہوا وغیرہ سے نڈایا کر اپنی اس (سوی) کو توی کیا) یعنی کھیتی قوی ہو گئی اور وہ
 کھیتی اور قوی ہوئی پھر اپنے تئیں پر سیدھی کھیتی ہوئی کہ (اپنے ہرے بھڑے ہونے سے) کسانوں
 کو بھی معلوم ہونے لگی اور ان صحابہ میں اہل معرفت تھیں، زمانہ قوت رشتہ کی اور اللہ تعالیٰ نے
 صحابہ کرام کو پسوند اسے دیا، ان کی اس حالت سے کافروں کو حسد میں جلدی اور آخرت میں اللہ نے ان
 صاحبزادے جو کہ ایمان لائے ہیں و زیات م رہتے ہیں انہوں کی نفقت اور اطاعت پر ابراہیم کا وعدہ کر رکھا ہے

معارف و مسائل

جب صلح حدیبیہ مکمل ہو گئی اور یہ بات طے ہو گئی کہ اس وقت بغیر دخول مکہ اور بغیر ادائے عمرہ کے
 واپس مدینہ جانا ہے اور صحابہ کرام کا یہ غم عمرہ رشواں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خواب کی بنا پر ہوا تھا
 جو ایک طاع کی وحی تھی۔ اب بھڑے اسکے خلاف ہوتا ہوا دیکھ کر بعض صحابہ کرام کے دلوں میں خود یہ
 شکوک پیدا ہونے لگے کہ (معاذ اللہ) آپ کا خواب سچا نہ ہوا دوسری طرف کفار و منافقین نے
 مسلمانوں کو لعنہ دیا کہ تمہارے رسول کا خواب صحیح نہ ہوا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ
 صَدَقَ اللَّهُ رُسُلُكَ الْآيَةُ (رِزَاءُ لِبَيْتِي وَغَرَمَ مِنْ بَنِي)

لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رُسُلُكَ اِنَّ رُسُلَكُمْ كَانَتْ تُكْفَرُ لَفْظِ صَدَقَ بِمُقَابَلَةِ كَذَبَ كے اقوال میں استعمال
 ہوتا ہے۔ جو قول و ائمہ کی علیٰ حق ہوا اس کو صدق جو مطابق نہ ہوا اس کو کذب کہا جاتا ہے بعض اوقات
 یہ لفظ افعال کے لئے بھی بولا جاتا ہے تو اس وقت اس کے معنی کسی فعل کو تحقق اور ثابت کرنے کے

افطاسدق کا پہلا مفعول رسولہ اور دوسرا رؤیا ہے۔ دوسری آیت کے یہ ہیں کہ اللہ نے اپنے رسول کو اپنے خواب میں سچا کر دکھایا، بیضاوی، در اگرچہ یہ سچا کر دکھانے کا واقعہ آگے آنے والا تھا مگر اسکو باقضا ماننی تعبیر کر کے اس کے قطعی و یقینی ہونے کی ضمانت اشارہ کر دیا پنا پنا آگے باقضا مستقبل فرمایا گیا کہ لَدَّ حُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامِ، یعنی آپ نے جو خواب میں دیکھا تھا کہ ہم مسجد حرام میں داخل ہو سے یہ ضرور ہو کر رہے گا مگر اس سال نہیں بلکہ اس سال کے بعد ہوگا خواب میں اس کا وقت معین نہیں تھا، صیبراہم نے اپنے اشتیاق کی وجہ سے اسی سال ۶۰ م سفر کر لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی موافقت فرمائی جس میں اللہ تعالیٰ کی بڑی حکمتیں تھیں بنی کا ظہور صلح حدیبیہ کے وقت ہوا جیسا کہ صدیق اکبرؓ نے اول ہی خدمت عمرؓ کے خواب میں فرمایا تھا کہ آپ کو شک میں نہیں پڑنا چاہیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خواب میں کوئی وقت اور سال معین نہیں تھا اگر اس وقت نہیں تو پہلے خود بخود بھی۔

آئندہ ہونے والے کمال کے لئے اس آیت میں حق تعالیٰ نے آئندہ ہونے والے داخلہ بدنام کے ساتھ انشاء اللہ کہنے کی تاکید۔ انشاء اللہ کا غلط استعمال فرمایا لانکہ اللہ تعالیٰ تو خود اپنی شہادت کے عالم ہیں ان کو ان کے کہنے کی ضرورت نہیں تھی لیکن اپنے رسول اور سب بندوں کو تعلیم دینے کے لئے اس جگہ حق تعالیٰ نے بھی غذان شاء اللہ تعالیٰ فرمایا۔

فَعَلِمَ مَا رَأَوْا وَسَكَنُوا وَفَصَّحَّتْ لَهُمْ سُبُطُ الْمَدِينِ، یعنی بنی ہاشم کے لئے سال عمرہ قضا میں خدمت معاویہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دسے مبارک قبضے بھی سے راشے تھے۔ یہ واقعہ عمرہ قضا ہی کا ہے کیونکہ جتہ الوداع میں تو آپ نے حلق فرمایا ہے (مترجم)۔

فَعَلِمَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ، یعنی اللہ کی قدرت میں تو یہ بھی تھا کہ اسی سال تمہیں دخول مسجد حرام اور عمرہ نصیب ہو جاتا گا اگلے سال تک تانہ کرنے میں بڑی مصائب تھیں جو اللہ کو معلوم تھیں تم انکو نہ جانتے تھے۔ منجملہ ان مصائب کے ایک یہ بھی تھا کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ اس سے پہلے خیبر فتح ہو کر مسلمانوں کی قوت اور سامان میں اضافہ ہو جائے اور وہ فراغت والینان کیساتھ عمرہ ادا کریں اسی لئے فرمایا تَجَعَّرَ مِنْ دُونِ ذَٰلِكَ فَتَحًا قَرِيبًا۔ دُونِ دیکھ کے سے مُاد دُونِ السَّوْیَا ہے یعنی اس خواب کے واقع ہونے سے پہلے خیبر کی فتح قریب مسلمانوں کو حاصل ہو چکے اور بعض حضرات نے فرمایا کہ اس فتح قریب سے مراد خود صلح حدیبیہ ہے کہ وہ فتح مگر دوسری تمام فتوحات کا مقدمہ تھی اور بعد میں تو سبھی صحابہ نے اسکو اعظم الفتوحات قرار دیا ہی تو اب مطلب آیت کا یہ ہوگا کہ اس سال تمہارے عزم سفر اور پھرنے کا کام ہونے والا صلح ہونے میں جو حکمتیں اور مصالح تھیں تمہارے علم میں نہیں تھیں لیکن اللہ تعالیٰ سب سے واقف تھا چاہتا تھا

کہ تم کو اس نواب کے ہاتھ سے پہلے پہنچے گی یہ ایک ذریعہ ایک فن قریب نصیب فرمادے اسی فتح قریب کا یہ نتیجہ سب نے دیکھ لیا کہ صحابہ کرام جن کی تعداد سفر حدیبیہ میں ڈیڑھ ہزار سے زائد تھی اسکے بعد دس ہزار تک پہنچ گئی۔ (از قطفی)

هُوَ الَّذِي آتَىٰ رَسُولَ الْيَهُودِ بِآيَاتِهِ وَبَنِي إِسْرَٰءِيلَ سَابِقَةَ آيَاتِهِ فِي جُوفِ قَوْمَاتٍ
اور غنائم کے وعدہ اور اہل حدیبیہ کے فوٹا اور تمام صحابہ کے عموماً فضائل اور بشارتیں مذکور ہوئے ہیں اب خاتمہ سورت میں ان صفات میں کی نہیں دیکھی ہے اور چونکہ یہ نعمتیں اور بشارتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت و تصدیق کی بنا پر ہوئیں اس لئے اس تصدیق و اطاعت کی مزید تاکید کے لئے نیز منکرین رسالت کو یہ یاد دلانے کے لئے اور تبلیغ حدیبیہ کے وقت جو بعض مسلمانوں کے دلوں میں کچھ شکوک پیدا ہو گئے تھے ان کے ازالہ کے لئے ان آیات میں آپ کی رسالت کا اثبات بلکہ تمام دنیا کے دینوں پر آپ کے دین کو غالب کرنے کی بشارت دی گئی ہے۔

عَمَّا مَوْثُورٍ لِّمَنْ يُّؤْتِيهِ الْيَهُودُ الْبَرَكَاتِ أَكْثَرَ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ لَمَّا نَبَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا بَرَكَ لِيَسْمَعَ
جائے عموماً آپ کا ذکر اوصاف و افعال کیسے تھے کیا کیا خصوصیات کے متعلق یہ آیا تھا انبیاء
يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ يَا أَيُّهَا الْمُرْسَلُ وَغِيْرَهٗ بخلاف دوسرے انبیاء کے کہ ان کے نام ایسا قدر ندا کی گئی، یا
اٰرْتَمِمْ يَامَوْثُورٍ يٰعَبَسِي - پورے قرآن میں صرف چار جگہ آپ کا نام مبارک مکرر فرمایا ہے
جہاں اس نام کے ذکر ہی میں کوئی مصلحت تھی۔ اس مقام پر مصلحت یہ تھی کہ حدیبیہ کے مسلمانوں
میں آپ کے نام کے ساتھ حبیب حضرت علیؑ نے محمد رسول اللہؐ لکھا تو غار قریش نے اس کو ہتاکر
محمد بن عبد اللہؐ لکھنے پر اصرار کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکیم ربانی اس کو منظور کر لینا قبول کیا۔
حق تعالیٰ نے اس مقام پر خصوصیت سے آپ کے نام مبارک کیساتھ رسول اللہ کا لفظ قرآن
میں لایا اس کو دائمی بنا دیا جو قیامت تک اسی طرح پڑھا لکھا جائے گا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ، یہاں سے آپ کے صحابہ کرام کے فضائل کا بیان ہے۔ اگرچہ اس کے پہلے
مخاطب حضرات صحابہ ہیں جو حدیبیہ اور بیعت رضوان میں شریک تھے لیکن الفاظ کے عموم
میں سبھی صحابہ کرام شامل ہیں کیونکہ صحبت و معیت سب کو حاصل ہے۔

صحابہ کرام کے اوصاف | اس مقام پر حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور آپ کے
وفضائل اور خاص صفات | دین کو سب دینوں پر غالب کر نیکا بیان فرما کر صحابہ کرام رضوان اللہ
علیہم اجمعین کے اوصاف فضائل اور خاص علامات کا ذکر تفصیل کیساتھ فرمایا ہے۔ اس میں
ان کے اس سخت امنی ان کا انعام بھی ہے جو تبلیغ حدیبیہ کے وقت لیا گیا تھا کہ ان کے قلبی یقین
اور قلبی جذبات کی بنا پر ان کے دلوں میں جو کچھ بغیر دخول تہ و غیہ کے ناکام واپسی کے باوجود ان کے قدم

مستزائل نہیں ہوئے اور بے اظہار اطاعت رسول اور قوت ایمانی کا ثبوت دیا۔ نیز صحابہ کرام کے فضائل اور علامات کی تفصیل بیان فرمانے میں یہ حکمت تھی ہو تو انہیں نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی اور نبی و رسول تو مبعوث ہونے والا نہیں تھا آپ نے اپنے بعد امت کے لئے کتاب اللہ کے ساتھ اپنے اصحاب ہی کو بطور نمونہ کے چھوڑا ہے اور ان کی اقتداء و اتباع کے احکام دیئے ہیں، اسلئے قرآن نے ہی انہیں کچھ فضائل اور علامات کا بیان فرمایا کہ ان کو ان کے اتباع کی ترغیب و تاکید فرمادی ہے۔ اس مقام پر صحابہ کرام کا سب سے پہلا وصف تو یہ بتایا گیا ہے کہ وہ کفار کے مقابلے میں سنت اور آپس میں ہر بیان میں کفار کے مقابلے میں سنت ہونا ان کا ہر موقع پر ثابت ہونا تھا کہ کسی رشتے نالتے سب سب پر قربان کر دیئے اور حدیث کے موقع پر خصوصیت سے اس کا اظہار ہوا۔ اور آپس میں ہر بیان و رایت پر پیشہ ہونا صحابہ کرام کا اس وقت خصوصیت سے ظاہر ہوا جبکہ باہرین و انصاریں و احنات ہوں و انصار نے اپنی سب چیزیں دیں مہاجرین کو شریک کرنے کی دعوت دی تو ان نے صحابہ کرام کے اس وصف کو مقام بیان فرمایا کیونکہ درحقیقت اس کا حاصل یہ ہے کہ ان کی دوستی اور دشمنی، محبت یا عداوت کوئی چیز اپنے نفس کے لئے نہیں بلکہ سب اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے لئے ہوتی ہے اور یہی وہ چیز ہے جو ایمان کامل کا اعلیٰ تقاضا ہے صحیح بخاری وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ میں احب اللہ و بغض اللہ استکم ایمانہ یعنی بیشخص اپنی محبت اور بغض و عداوت دونوں کو اللہ کی مرضی کے تابع کر دے اسلئے اپنا ایمان مکمل کر لیا۔ اسی سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ صحابہ کرام کے کفار کے مقابلے پر سنت ہونے کا یہ طالب نہیں کہ وہ کبھی کسی کافر پر رحم نہیں کرتے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ جس موقع پر اللہ و رسول کا حکم کفار پر سختی کرنے کا ہوتا ہے وہاں ان کو اپنے رشتے نالتے یا دوستی وغیرہ کے علاوہ اس کام میں مانع نہیں اور جہاں شک و گمان کے ساتھ رحم و کرم کے معاملہ کا تعلق ہے وہ تو خود قرآن نے اس کا فیصلہ کر دیا ہے کہ لَا يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ (الف) اَنْ تَبْرُوْهُمْ وَتُقْسِطُوْا اِلَيْهِمْ اَعِیْنِیْ جو کفار مسلمانوں کے درپے آزار اور قتال پر نہیں اس کے ساتھ احسان کا سوک کرنے سے اللہ تعالیٰ منع نہیں کرتا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے بیشمار واقعات میں جن میں ضعیف و مجبور یا ضرورتاً کفار کے ساتھ احسان و کرم کے معاملات کئے گئے ہیں اور ان کے معاملہ میں عدل و انصاف کو برقرار رکھنا تو اسلام کا عام حکم ہے۔ عین میں ان کا نہ رہا بھی عدل و انصاف کی خلاف کوئی کارروائی جائز نہیں۔

دوسرا وصف صحابہ کرام کا یہ بیان کیا گیا ہے کہ ان کا عام حال یہ ہے کہ وہ رکوع و سجود اور نماز میں مشغول رہتے ہیں ان کو دیکھنے والے اکثر ان کو اسی کام میں مشغول پاتے ہیں۔ پہلا وصف کمال ایمان کی علامت تھی دوسرا وصف کمال عمل کا بیان ہے کیونکہ اعمال میں سب سے افضل

میں اور دوسری انجیل میں ہونا معلوم ہے۔ امام بخاری نے فرمایا کہ صحابہ کرام کی یہ مثال انجیل میں ہے کہ شروع میں قلیل ہوئے پھر بڑھیں گے اور قوی ہونگے جیسا کہ حضرت قتادہؓ نے فرمایا کہ صحابہ کرام کی یہ مثال انجیل میں لکھی ہوئی ہے کہ ایک قوم ایسی نکلی گی جو کھیتی کی طرح بڑھے گی اور وہ نیک کاموں کا حکم اور بڑے کاموں سے منع کیا کریں (مظہری) موجودہ زمانہ کی تورات و انجیل میں بھی بیشمار تحریفات کے باوجود اسکی پیشین گوئی کے سبب ان الفاظ موجود ہیں۔ تورات باب ہشتم ۱۲۳۔ ۱۲۴ کے یہ الفاظ ہیں۔

”خداوند سینا سے آیا اور شعبہ سے ان پر اثر کیا جو اودہ کوہ فاران سے جلوہ گر ہوا۔ دس ہزار مقدسوں

کے ساتھ آیا اور اسکے دانتے ہاتھ میں ایک آتشیں شریعت انکے لئے تھی وہ اپنے لوگوں سے بڑی

محبت رکھتا ہے اسکے سارے مقدس تھے ہاتھوں و وہ تیرے قدموں کے پاس بیٹھیں تیری بتائیں گے۔“

یہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ فتح کیسے کی جوتھی ہے کہ کرام کی تعداد دس ہزار تھی جو فاران سے طلوع ہوا ہوا ہے

اس نورانی نیکو ایسا اثر انجیل میں داخل ہے۔ اسکے ہاتھ میں آتشیں شریعت ہوگی کے لفظ سے ثابت ہے

عَلَى الْكَفَّارِ كَيْفَاتِ اتَّارُوا بِأَيَاتِهِ۔ وہ اپنے لوگوں سے محبت کرے گا کے لفظ سے ”رَحْمَةً وَسَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ“

سمجھا جاتا ہے اسکی پوری تفصیل دوسرے حوالوں کے انہماک جلد سوم باب ششم ص ۲۵۶ میں ہے یہ کتاب

سیاسیت کی حقیقت کو واضح کرنے کے لئے ”الذات“ کی انوی نے پادری فٹ کے مقابلہ پر ترقی پائی تھی

اس کتاب میں انجیل کی تمثیل کا مسطح ذکر ہے۔ انجیل متی باب ۳ آیت ۳ میں یہ الفاظ ہیں۔ اس نے کیا

اور تمثیل انکے سامنے پیش کر کے کہا کہ آسمان کی بادشاہی اس رای کے دانہ کی مانند ہے جسے کسی آدمی نے

لیا اپنے کھیت میں بویا، وہ سب میوے سے پہوٹا تو ہے مگر جب بڑھتا ہے تو سب تاریوں سے بڑا اور

ایسا درخت ہو جاتا ہے کہ ہوا کے پتے آکر اسکی ڈالیوں پر بسیں کرتے ہیں۔ اور انجیل مرقس ۴: ۲۶ کے یہ الفاظ

ہیں جو الفاظ قرآنی کے زیادہ قریب ہیں۔ ”اس نے کہا کہ خدائی بادشاہی ایسی ہے جیسے کوئی آدمی زمین میں

بیج ڈالے اور رات کو سوئے دن کو جگے اور صبح اس طرح اُگے اور بڑھے کہ وہ نہ جانے زمین آپ سے

آپ پھل لاتی ہے۔ پہلے پتی پھر بالیں پھر بالوں میں تیار دانے پھر ”بب“ اناج پاک چکا تو وہ فی الفور

راتی نکلتا ہے یہود کہ کلٹنے کا وقت آپہنچا۔ انہماک جلد ۳ باب ششم ص ۲۵۶ آسمان کی بادشاہی

سے مراد نبی آخر الزماں کا ہونا انجیل کے متنی مقامات سے ظاہر ہوتا ہے۔ واسطہ العلم

لِيَغْنِظَهُ هُوَ الْكَفَّارُ، یعنی اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کو ان صفات کمال کیساتھ مزین فرمایا اور انکو

ضعف کے بعد قوت قوت کے بعد کثرت بخشی، یہ سب کام اسلئے ہوا تاکہ ان کو دیکھ کر کافروں کو غیظ ہو۔

اور وہ حسد کی آگ میں جلیں حضرت ابوعبیدہ زہریؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت امام مالکؓ کی مجلس

میں حاضر تھے ایک شخص نے بعض صحابہ کرام کی تفصیل کے کچھ کلمات کہے تو امام مالکؓ یہ آیت پوری

تلاوت کر کے جب ”لِيَغْنِظَهُ“ پڑھا کہ ”کفار“ پر پہنچے تو فرمایا کہ جس شخص کے دل میں صحابہ کرام میں سے

کسی کیسے تہذیبیاد ہو تو اس آیت کی وعید اس کو ملے گی (قرطبی) حضرت امام ہمامؒ نے یہ تو نہیں فرمایا کہ وہ کافر ہو یا دسے کا مگر یہ فرمایا کہ یہ وعید اس کو بھی پہنچے گی۔ مطلب یہ ہے کہ وہ کافروں جیسا کام کرنے والا ہو جائے گا۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْكُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا، مِنْهُمْ كَذَابٌ
مِنْ اِسْ جگہ باتفاق مفسرین میں یہ ہے اور معنی یہ ہیں کہ یہ لوگ جو ایمان اور عمل صالح کے جامع
ہیں اللہ تعالیٰ نے ان سے مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ فرمایا ہے۔ اس سے ایک تو یہ معلوم ہوا کہ سب
صحابہ کرام ایمان اور عمل صالح کے جامع ہیں دوسرے یہ کہ ان سب سے مغفرت اور اجر عظیم
کا وعدہ ہے اور یہ من بیان ہے ان میں بکثرت استعمال ہوا ہے ہمیشہ ارشاد ہے وَتَحْسِبُوهُمْ نَحْنُ
مِنْ اِلَادَتِهِ تَوْحِيدِ اِسْمِ رَبِّ بَيَان ہے لفظ رحمت کا، اسی بات پر یہ من مقرر ہے بَيَانِ اِلَادَتِهِ
اَمَّا كَذَابٌ اور روافض نے جو اس جگہ حرف من کو تبعیض کے لئے یہ کہہ کر مذہب نکالا ہے کہ ان میں
سے جو بعض لوگ ایمان و عمل صالح پر ہیں ان سے یہ وعدہ ہے یہ سراسر سیاق کلام اور اوپر
کی آیات کے منافی ہے کیونکہ اس آیت کے غور میں وہ صحابہ کرام تو بلاشبہ داخل اور آیت کے
جملے صدق ہیں جو حدیثیہ اور بیعت رضوان میں شریک تھے ان سب کے تعلق و پہنچائی آیت میں
حق تعالیٰ نے اپنی رضا اور خوشنودی کا اعلان فرمادیا ہے كَذَابٌ مِّنْ اِلَادَتِهِ اِلَّا
يُبَدِّلُ لَكُمْ مَن يَشَاءُ وَرَضَا لِهِيَ اِلٰهِي كَايَا اَعْلَانِ اس کی ضمانت ہے کہ یہ سب تمام
تک ایمان و عمل صالح پر ہیں اور میں نے ایونکہ اللہ تو عظیم و بڑا ہے اگر کسی کے تعلق اسکو یہ معلوم ہو
کہ کسی وقت ایسا سے بچ جائے یا وہ الگ ہے تو اس سے اپنی رضا کا اعلان نہیں فرما سکتے۔ ان کے بدلے
نے قدمہ استیعاب میں اسی آیت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ وہ رضی اللہ عنہم استیعاب اسدا
یعنی اللہ نے ان سے راضی ہو جائے پھر اس پر کبھی ناراض نہیں ہوتا۔ اور سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اسی آیت کی بنا پر ارشاد فرمایا کہ بیعت رضوان میں شریک ہونے والوں میں سے کوئی ایک میں نہ
جائے گا تو یہ وعدہ جو اصالتہ الہی کے لئے کیا گیا ہے ان میں سے بعض کا مستثنیٰ ہونا قطعاً باطل ہے اسی
لئے اُمت کا اس پر اجماع ہے کہ صحابہ کرام سب کے سب عادل و ائمہ ہیں۔

صحابہ کرام سب اہل بیت ہیں ان کی قرآن مجید کی ہمت سے آیتوں میں اس کی تصدیقات ہیں
خطاب میں مقرر ہیں ان کی تعقیبیں گنہ عظیمہ ہے جن میں پانچ آیات تو اسی میں ہیں اُن کی رضی
اللہ عنہم المؤمنین اور اللہ عنہم المؤمنون وَاُولَٰئِكَ اَتَتْهُمْ رَحْمَتُ اللَّهِ وَآفَاقُهُمْ اُنْزِلَتْ
اسی آیات میں یہ منون مذکور ہے تَوْحِيدِ اِسْمِ رَبِّ وَتَحْسِبُوهُمْ نَحْنُ مِّنْ اِلَادَتِهِ
اِلَادَتِهِ مِّنْ مَّهْجَرٍ وَتَحْسِبُوهُمْ نَحْنُ مِّنْ اِلَادَتِهِ وَآفَاقُهُمْ

عَنْهُ وَأَنَّ سَهْرَ حَتَبِ بَخْرِي لَحْتَهَا رَأَى نَهْرًا دُرَّ سَوْرَهُ حَدِيدٍ فِي تَقِ تَعَالَى لَمْ يَصْحَابُهُ كَرَامٍ كَيْ بَارِي
 فرمایا ہے دُرَّ سَوْرَهُ حَتَبِ بَخْرِي یعنی ن سب سے اللہ نے حُسنی کا وعدہ کیا ہے پھر سورۃ انبیاء میں
 حُسنی کے متعلق فرمایا اِنَّ الَّذِي مَبْقَتْ سَهْرَ مِدَّ اَحْسَنِ اَوْ يَبْقَ عَنْهَا مَبْعَدُونَ یعنی جن لوگوں
 کے لئے ہماری طرف سے حُسنی کا فیصلہ پہلے ہو چکا ہے وہ جہنم کی آگ سے دُور رکھے جائیں گے
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

خَلَا السَّاسُ فَرَفِي تَحْدَادِهِ بَرٌّ بِوَجْهِهِ تَحَرُّ
 الذین باؤنہم (نوری)

یعنی ہم زمانوں میں یہ زمانہ بہتر ہے اسکے بعد اس زمانے کے لوگ
 بہتر ہیں جنہیں اس زمانے کے متصل میں ہو وہ جو اگلے نفس ہیں۔
 اور ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ میرے صحابہ کو بُرا نہ کہو کیونکہ (اُن کی قوت ایمان کی وجہ سے) ان کا سال
 یہ ہے کہ (اگر تم میں سے کوئی شخص اللہ کی راہ میں احد پہاڑ کی برابر خون خرچ کرے تو وہ اُن کے خرچ
 کئے ہوئے کے ایک ٹکڑے کی برابر بھی نہیں ہو سکتا اور نہ نصف ٹکڑے کی برابر۔ مگر عجب کا ایک پیمانہ ہے
 جو تقریباً ہمارے آدھے سیر کی برابر ہوتا ہے (یعنی) اور نہ تباہی و زبانی اللہ عنہ کی حالت میں ہے
 وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ بے صحابہ کو سب سے بہان میں سے پسند
 فرمایا ہے پھر میرے نبی پر میں نے اسے پسند فرمایا ہے۔ ابو بکر عمر عثمان علی رضی اللہ عنہم
 (رفاعہ البزار بسند صحیح) اور ایک حدیث میں ارشاد ہے۔

اللہ اللہ فی صحابی رَحْمَةً وَهَمًّا
 من بعدی فمن احبهم جدحتی احبهم ومن
 ابغضهم فبغضت ابغضهم ومن اذ هم
 فقد اذ فی ومن اذ فی فقد اذی من
 ومن ذی اللہ فوسنت اب باخذہ
 (رواہ الترمذی عن عبد اللہ بن معص
 از جمع: الترمذی)

آیات و احادیث اسکے متعلق بہت ہیں جن کو اللہ نے اپنی کتاب مقام صحابہ میں جمع کر دیا ہے
 یہ کتاب شائع ہو چکی ہے۔ ہمارے صحابہ کرام کے عدل و ثقہ ہونے پر پوری اُمت کا اجماع ہے اور صحابہ کرام
 کے مابین جو اختلافات جنگ و قتال تک پہنچے اسکے متعلق بحث و تمییز اور تنقید و تحقیق یا سکوت کا مسئلہ
 بھی اس کتاب میں تفصیل کیساتھ لکھ دیا گیا ہے اور اس میں سے بقدر ضرورت سورۃ محمد کی تفسیر
 میں آچکا ہے اس کو دیکھ لیا جائے۔ واللہ المستعان و علیہ التکلیف

نَسَبَتْ مُحَمَّدٌ اللّٰهُ وَغَوَّهَ سُوْرَةُ الْفَتْحِ لِسَاعَةِ وَالْعِشْرِيْنَ مِنْ شَعْبِ سَعْدٍ وَالْحَدِثُ الْاٰخِرُ

سُورَةُ الْحُجُرَاتِ

سُورَةُ الْحُجُرَاتِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانِي عَشْرَةَ آيَةً وَفِيهَا رُكُوعٌ اثنان
سورۃ حجرات مدینہ میں نازل ہوئی اور اس کی اٹھارہ آیتیں ہیں اور دو رکوع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَاقِقٌ

اے ایمان والو! آگے نہ بڑھو اللہ سے اور اس کے رسول سے اور اللہ سے ڈرو
اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا

اللہ سے، اللہ سنتا ہے جانتا ہے اے ایمان والو! بلند نہ کرو
أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ

اپنی آوازیں نبی کی آواز سے اونچے اور اس سے نہ بولو تڑتڑ کر جیسے تڑختے ہو
بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ (۲)

ایک دوسرے پر کہیں اکارت نہ ہو جائے تمہارے کام اور تم کو خبر بھی نہ ہو
إِنَّ الَّذِينَ يَفْعُضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ

جو لوگ دلی آواز سے بولتے ہیں رسول اللہ کے پاس وہ ہیں جن کے
أَمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلشَّقَاۗءِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ (۳) إِنَّ

دلوں کو جانچ لیا ہے اللہ نے اس کے واسطے ان کے لئے معافی ہے اور ثواب بڑا
الَّذِينَ يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (۴) وَلَوْ

لوگ پکارتے ہیں تجھ کو دیوار کے پیچھے سے وہ اکثر عقل نہیں رکھتے اور اگر
أَنْتُمْ صَبِرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵)

وہ صبر کرتے جب تک تو نکلتا ان کی طرف تو ان کے حق میں بہتر ہوتا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے

خلاصہ تفسیر

رابطہ اور توشیحان زول | اس کے پہلی دو اور قول میں جہد کے احکام تھے جس سے اصحاب عالم آفاق مقصود تھے۔ اس سورت میں اصحابِ انفس کے احکام و آداب مذکور ہیں، مثلاً صبر و احکام و آداب معاشرت سے تعلق رکھتے ہیں اور آیتوں کے زول کا یہ ہے کہ ایک مرتبہ قبیلہ بنو نضیم کے لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے یہ بات مزید غور تھی کہ اس قبیلہ پر حاکم کس کو بنایا جائے۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے قحطاع ابن معبد کی نسبت راستہ دی اور حضرت عمرؓ نے اقرع بن حابس کے متعلق راستہ دی، اس معاملہ میں حضرت ابو بلد عمر رضی اللہ عنہما کے مابین آپ کی مجلس پر گفتگو ہوئی اور گفتگو بڑھ کر دونوں کی آوازیں بلند ہو گئیں اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔ (۱۰۰ کا اس سورت)

اسے ایمان والو اللہ اور رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) (کی اجازت) سے پہلے تم (کسی قول یا فعل میں) سبقت نہ کیا کرو (یعنی جب تک قرآنِ قویہ سے یا بالیقین گفتگو کی اجازت نہ ہو گفتگو نہ کرنا) جیسا کہ واقعہ مذکورہ جو سبب نازل ان آیات کا ہوا ہے اس انتظار کرنا چاہیے تھا کہ یا تو آپ خود کچھ فرماتے یا آپ حاضر میں مجلس سے کچھ کہتے ہوں انتظار کہ از خود گفتگو شروع کر دینا درست نہیں تھا کیونکہ گفتگو کا ہونا ان شرعی حدود و قیود تھا خواہ یہ اذنی یا لسانی ہو یعنی مستحق التوریر یا لسانی تو یہ کہ ذرا غلطی یہ ہوں اتنا نہیں کیا (اس پر یہ آیت نازل ہوئی) اور اللہ سے ڈرتے رہو بیشک اللہ تعالیٰ اختیارے سب اقوال کو سننے والا (اور مختارے افعال کو) جاننے والا ہے (اور اسے ایمان والو تعالیٰ آواز میں غیہ) (صلی اللہ علیہ وسلم) کی آواز سے بلند کر دیا اور ان سے ایسے کھل کر بول کر جیسے آپس میں کھل کر یہ دوسرے سے بول کر رہے ہو (یعنی نہ بن آواز سے بولو جبکہ آپس میں کوئی بات کرنا ہو اور نہ برابر کی آوازیں بولو جبکہ خود آپ سے خطاب کرنا ہو) کبھی مختارے اعمال بناد ہو جائیں اور تم کو خبر بھی نہ ہو اس کا مطلب یہ ہے کہ آواز کا بلند کرنا جو صورتہ ہے بالکی اور بے پردائی ہے اور بلند آواز سے اس طرح باتیں کرنا جیسے آپس میں ایک دوسرے سے بے تکلف باتیں کرتے ہیں یہ ایک قسم کی ستاشی ہے اپنے تابع اور خادم سے اس طرح کی گفتگو ناگوار اور ایذا دہ ہو سکتی ہے اور اللہ کے رسول کو ایذا پہنچنا تمام اعمال خیر کو برباد کرنے والا ہے۔ البتہ بعض اذیت جبکہ طبیعت میں زیادہ انبساط ہو یا مورنگو نہیں ہوتے اسوقت عدم ایذا رسول کی وجہ سے یہ گفتگو حیث اعمال کا موجب نہیں ہوگی بلکہ منکلم کو یہ معلوم رہے گا کہ اسوقت ہماری ایسی گفتگو ناگوار نہ ہو اور موجب ایذا نہیں ہوگی آسان نہیں ہو سکتا ہے کہ نظام تو یہ سمجھ کر نظام کرے کہ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا نہیں ہوگی مگر واقع میں اس سے ایذا پہنچ جائے تو گفتگو اسکے اعمال کو برباد کر دے گی اگرچہ اس کو گمان بھی نہ ہو گا کہ

معارف و مسائل

ان آیات کے ذیل کے تعلق۔ آیات حدیث میں بقول قرطبی چند واقعات منقول ہیں اور بخاری
ابو بکر بن عربی نے فرمایا کہ سب واقعات یہ ہیں کہ وہ سب واقعات مفہوم آیات کے بموجب ہیں، مثل
ان میں سے ایک واقعہ وہ ہے جو خلافت اقصیٰ میں یہ روایت بخاری ذکر کیا گیا ہے

(سورة البقرات ۲: ۱۰۷) **لَا تَقْرَأُوا لَهُمْ**۔ یعنی ان کے اصل معنی دو باتوں کے
دنیان کے میں مراد اس سے سائنہ کی بات ہے یعنی ذیل سے اللہ عظیم کے لئے اہم
اور نیشیت می نے اور کس چیز میں بیشیدی موضع فرمایا ہے قرآن کریم نے اسکو ذکر نہیں کیا بلکہ اشارہ
موجوہ کی طرف ہے کہ ان قول یا فعل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیشیت می ذکر و بکد انتظار کرو کہ
ذیل سے اللہ عظیم فرمایا جواب دیتے ہیں ہاں یہی وہی کو جواب کے لئے مامورہ مادیں تو وہ جواب
کے کتاب ہے ای میں اس پر آپ پہل پہن تو دئی آپ سے آئے نہ بڑے کھانے کی لباس ہے تو
آپ سے پہلے کھانا شروع نہ کرے کر یہ آپ کی تصریح یا قویہ سے یہ ثابت ہو جائے کہ آپ خود
ہی کی کو آئے کھینچ پاتے ہیں بیسے نہ اور جنگ میں کھینچوں کو آئے پانے پر مامور کیا جاتا تھا۔

علمائے دین اور دینی مستندوں کے بعض علمائے فرمایا ہے کہ حدیث بخاری کا بھی یہی کم
ساتھ بھی یہی ادب ملحوظ رکھنا چاہیے۔ کیونکہ وہ وارث انبیاء ہیں۔ درحقیقت انکی یہ واقعہ ہے کہ ایک
دن حضرت ابوالدرداءؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ حضرت ابوبکرؓ کے آگے پہل رہے
ہیں تو آپ نے تنبیہ فرمادی وہ فرمایا کہ کیا تم ایسے شخص کے آگے چلتے ہو جو دنیا و آخرت میں تم سے بہتر ہے
اور فرمایا کہ دنیا میں آخرت کا صلوح و غروب کی ایسے شخص پر نہیں ہوا جو انبیاء کے بعد ابوبکرؓ سے
بہتر و افضل ہو (شرح البیان از کشف الاستار) اسلئے علماء نے فرمایا کہ اپنے استاد اور مرشد کیساتھ
بھی یہی ادب ملحوظ رکھنا چاہیے۔

لَا تَقْرَأُوا لَهُمْ فَوَقَّحَ لَمْ يَحْجِ، یہ دوسرا ادب مجلس نبوی کا بیان کیا گیا ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آپ کی آواز سے زیادہ آواز بلند کرنا یا بان آواز سے اس طرح
گھٹ کر کرنا جیسے آپ میں ایک دوسرے سے بے محابا کیا کرتے ہیں ایسا قسم کی بے ادبی گستاخی ہے،
چنانچہ اس آیت کے نزول کے صحابہ کرام کا یہ حال ہو گیا کہ حضرت ابوبکرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
قسم ہے کہ اب و تمہ دم تک یہ سے اس طرح بولوں گا جیسے کوئی کسی سے سرگوشی کرتا ہو (درخش
عن ابی بکر) اور حضرت عمرؓ نے اس قدر آہستہ بولنے لگے کہ بعض اوقات دوبارہ پوچھنا پڑتا تھا (کذا
فی الصحاح) اور حضرت ثابت بن قیسؓ نے بھی البورہ بہت بان آواز لگتے، یہ آیت انکار وہ بہت

احتمال ہے جو سب سبب ایذا سے رشتہ رکھتا ہے۔ اگرچہ صحابہ کرام سے یہ وہم بھی نہیں ہو سکتا کہ وہ بالمشورہ
 کو ایسا کام کریں جو آپ کی ایذا کا سبب بنے لیکن بعض اعمال و افعال جیسے تقدیم اور رخصت و صوم
 اگرچہ تبعہ ایذا سے بھی ان سے ایذا کا احتمال ہے اسی لئے ان کو مطلقاً ممنوع اور معصیت قرار
 دیا ہے اور بعض معصیتوں کا نہ سمجھنا یہ ہوتا ہے کہ اسکے کرنے والے سے توبہ اور اعمال صالحہ کی توفیق
 سبب ہو جاتی ہے اور وہ گناہوں میں نہ گم ہو کر انجام کار کفرت تک پہنچ جاتا ہے جو سبب سے جیسا اعمال
 ہر کسی اپنے دینی مقتدا استاد یا مرشد کی ایذا و رسائی ایسی ہی معصیت ہے جس سے سبب توفیق کا
 قطع ہوتا ہے اس طرح یہ افعال یعنی تقدیم علی النبی اور رفع الصوت ایسی معصیت تھیں کہ جس سے
 قطع ہونے کے توفیق سبب ہو جائے اور یہ نذران آخر کار کفرت تک پہنچا دے جس سے تمام اعمال صالحہ
 ضائع ہو جاتے ہیں اور کرنے والے نے چونکہ قصداً ایذا کا نہ کیا تھا اس لئے اس کو اس کی توبہ بھی نہ ہوگی کہ
 اس ابتلا کفر اور جہا اعمال کا اصل سبب کیا تھا بعض علماء نے فرمایا ہے کہ اگر کسی صالح بزرگ
 کو کسی نے اپنا مرشد بنایا ہو اسکے ساتھ کئی ثانی و بیہ ادبی کا بھی جی حال ہے کہ انہیں اوقات و ذمات
 توفیق و رخصتوں کا سبب بن جاتی ہے جو ان کا رمتاع ایمان و بھی ضائع کر دیتی ہے نعوذ باللہ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَّا كَذُوبٌ هُمْ وَأَوَّلُ الْمُخْبِرِينَ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ لَمَّا قَالُوا اللَّهُمَّ لَا تَعْقِلُونَ، اس آیت میں
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک تیسرا ادب سکھایا ہے کہ جس وقت آپ اپنے مکان اور آرام گاہ میں
 تشریف فرما ہوں اس وقت باہر کھڑے ہو کر آپ کو پکارنا خصوصاً گنوار پن کے ساتھ کہ نام لیکر پکارا جائے
 یہ بیہ ادبی ہے قل والوں کے یہ کام نہیں۔ حجرات، چوہ کی جمع ہے اصل لغت میں چوہ ایک چار دیواری
 سے گھر سے ہوئے۔ خان و کتبہ ہیں جن میں کچھ صحیح ہو کچھ سقوف عمارت ہو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی
 ازواج مطہرات، یہ ٹیپہ میں ذمہ تھیں ان میں سے ایک کے لئے ایک حجرہ ایک الگ تختہ تھیں
 آپ باری باری تشریف فرما ہوتے تھے۔

حجرات انہاء المؤمنین | ابن سعد نے روایت کیا ہے کہ یہ حجرات کعبہ کی شانوں سے
 بنے ہوئے تھے اور ان کے دروازوں پر موٹے سیاہ اوس کے پردے پڑے ہوتے تھے۔ امام بخاری نے
 ادب المفرد میں اور ترمذی نے داؤد بن قیس سے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے ان حجرات کی زیارت
 کی ہے یہ آگمان یہ ہے کہ حجرہ کے دروازہ سے نصف بیت تک چھ سات یا تھہ ہو گا اور بیت اکمرہ
 دس یا تھہ اور چھت کی اونچائی سات آٹھ یا تھہ ہوگی۔ یہ حجرات انہاء المؤمنین ولی بن عبد الملک
 کی حکومت میں ان کے کم سے عید نبوی میں شامل کر دیئے گئے۔ مدینہ میں اُس روز لوگوں پر گریہ بکا
 طاری تھی۔

سیدنا نزول امام نبوی نے روایت کیا ہے کہ قبیلہ بنو تمیم کے لوگ جو آپ کی خدمت

میں، خیر ہوسے تھے، کا ذکر اور کیا ہے۔ یہ وجہ کے وقت مدینہ میں پہنچے پہلے آجے ہی تھے، میں آرام فرما رہے تھے۔ یہ لوگ اس آج میں شہر میں تھے۔ انہوں نے عداوت کے باہر ہی نہ پکڑنا شروع کر دیا، فرق الینا یا تمہاراں یہ آیت نازل ہوئی جس میں اس طوطی پر رستے کی ممانعت اور انتظار کرنے کا حکم دیا گیا۔ سند احمد۔ ترمذی وغیرہ میں ہے یہ وارثہ فتنہ الممانعت آئی ہے (مصرح) تمہید | اس بات میں نے اپنے ملایا و مشائخ کے ساتھ ہی اسی ادب کا اظہار کیا ہے، جسے بخسائی و غیرہ میں حضرت ابن عباس سے نقل کر رہی ہیں، کی مامور بنی ہوئی ہیں، یہاں تک کہ اپنا تھا تو ان کے کان پر نہ پکارا، اور وہ پہلے پہل دیکھ دینے سے پہلے کہتا رہا، اور وہ کہ باہر بیٹھ جانا تھا کہ جب وہ وہی باہر آئے تو ان کے اس وقت ان سے دریافت کر کے، وہ بھی وہی رہا، کہ اسے زوال اللہ علیہ السلام کے چچا اور بھائی، آپ نے وہی پر دستک دیکر کیوں نہ اظہار کر دی تو ان عباس نے فرمایا کہ ہم اپنی قوم میں مثل بنی کے ہوتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے بنی کی شان میں یہ ہدایت فرمادی ہے، ان کے باہر آکر ان سے اس وقت جو حدیں ملنے لگی ہیں، ان کے بھی کی مامور ہے، وہاں پر جو کہ دستک نہیں دی، بلکہ رکھنا تھا، کہ وہ خود ہی جب باہر آئے تھے، وہی کے اس وقت مدقات فرماتے ہوئے، مسئلہ یہ ثابت ہو رہی ہے، کہ ان میں سے جو کہ قید ہوئے، ان سے یہ ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ اس وقت تک کرنا ہے، یہ کہ آپ لوگوں سے ملاقات و گفتگو کے لئے باہر آئے، اب لوگوں، اس نے معلوم ہو کہ آپ کا باہر تشریف لانا کسی دوسری ضرورت سے ہو، سو وقت بھی چپے اپنے مصلحت کی بات کرنا، آپ نہیں بلکہ ان کا انتظار کریں، کہ جب آپ ان کی طرف متوجہ ہوں، سو وقت بات کریں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبِيٍّ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا

اے ایمان والو! اگر کوئی فاسق آپ کو بتائے کہ کوئی نبی ہے، تو تحقیق کرو کہ اس سے کیا ہے۔

قَوْمًا بِمَجْهَالِكُمْ فَتُصِيبُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ لِنِ مِّنْ

ان قوم پر جو آپ کو معلوم نہ ہو، تو آپ ان پر اس لئے کہ آپ نے کیا ہے، اس لئے کہ آپ نے کیا ہے۔

خلاصہ تفسیر

اے ایمان والو! اگر کوئی شریر آدمی تمہارے پاس آئے، کہ میں کسی کی شکایت ہوں، تو (بدون تحقیق کے) اس پر عمل نہ کیا، بلکہ اگر عمل کرنے مقصود ہو تو (نوبت میں) کر لیا کرو، کبھی کسی کو اذیت دانی سے کوئی ضرر نہ پہنچاؤ، اور پھر اپنے اپنے پر پختہ پائے۔

معارف و مسائل

شان نزول | اس کیت کے نزول کا واقعہ ابن کثیر نے بحوالہ سند احمد یہ نقل کیا ہے کہ قبیلہ بنی المصطلق کے رئیس حارث بن نضر ابن ابی منہرج بن کی صا جزادی حضرت جویریہ بنت حارث امہات المؤمنین میں سے ہیں یہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے مجھے سلام کی دعوت دی اور زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم دیا، میں نے اسلام کو قبول کیا اور زکوٰۃ ادا کرنے کا اقرار کیا اور عرض کیا کہ اب میں اپنی قوم میں بنکاران کو بھی اسلام اور ادا اسے زکوٰۃ کی طرف دعوت دوں گا۔ جو لوگ میری بات مان لیں گے اور زکوٰۃ ادا کریں گے میں ان کی زکوٰۃ جمع کروں گا۔ اور آپ فرمیں مہینہ کی غلامی تیار کئے تک اپنا کوئی قاصد میرے پاس بھیجیں تاکہ جو رقم زکوٰۃ کی میرے پاس جمع ہو جائے اس کو پہنچا دوں، پھر یہ سب سب وعدہ ایمان لانے والوں کی زکوٰۃ جمع کر لی اور وہ مہینہ اور تاریخ جو قاصد بھیجنے کے لئے ہوئی تھی گزر گئی اور آپ کا کوئی قاصد نہ پہنچا تو حارث کو یہ طہ پیا کہ شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے کسی بات پر ناراض ہیں ورنہ یہ ممکن نہیں تھا کہ آپ وعدے کے مطابق اپنا آدمی نہ بھیجتے۔ حارث نے اس خطہ کا ذکر اسلام قبول کرنے والوں کے سرداروں سے کیا، اور ارادہ کیا کہ یہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو جاویں ادھر واقعہ یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقررہ تاریخ پر ولید بن عقبہ کو اپنا قاصد بنا کر زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا یا تھا ولید بن عقبہ کو راستہ میں یہ خیال آیا کہ اس قبیلہ کے لوگوں سے یہی پڑائی دشمنی ہو کہیں ایسا ہو کہ یہ مجھے قتل کر ڈالیں اس خوف کے سبب وہ راستہ ہی سے واپس ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جا کر یہ کہا کہ ان لوگوں نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا اور میرے قتل کا ارادہ کیا اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غصہ آیا اور حضرت خالد بن ولید کی سرکردگی میں ایک دستہ مجاہدین کا روانہ کیا، ادھر یہ دستہ مجاہدین کا روانہ ہوا ادھر سے حارث نے اپنے ساتھیوں کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کے لئے بلے، مہینہ کے قریب دونوں کی ملاقات ہوئی۔ حارث نے ان لوگوں سے پوچھا کہ آپ کون لوگوں کی طرف بھیجے گئے ہو۔ ان لوگوں نے کہا کہ ہم تمہاری طرف بھیجے گئے ہیں۔ حارث نے سب سے پوچھا تو ان کو واقعہ دایہ بن عقبہ کے بھیجنے کا درستی واپسی کا بتلایا گیا اور یہ کہ ولید بن عقبہ نے ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ بیان دیا ہے کہ بنی المصطلق نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا اور میرے قتل کا منصف و بے بنایا۔ حارث نے یہ سب کہا کہ تم بے امن ذات کی جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول برحق بنا کر بھیجا ہے میں نے ولید بن عقبہ کو دیکھا کہ اس میں اور نہ وہ میرے پاس آئے۔ اس کے بعد حارث جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ کیا تم نے زکوٰۃ دینے سے انکار کیا اور میرے قاصد کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تھا۔ حارث نے کہا کہ ہرگز نہیں قسم ہے اُس

ذات کی بنے آپ کو پیغام حق دیکر بھیجا ہے نہ وہ میرے پاس آئے نہ میں نے انکو دیکھا۔ پھر جب وقت پر آپ کا قاصد نہ پہنچا تو مجھے غلام ہوا کہ میں یہ بھیجتے ہوئے تصور ہوا جس پر غور و رافض سے اس نے تین خاصہ فیست ہوئے۔ من رشت غفران سے یہ کہ اس پر سورہ جہت کی آیت نازل ہوئی (ابن کثیر) اور بعض روایات میں ہے کہ ولید بن عتبہؓ بکرمہ بنی ہاشم بنی پنے اس قبیلہ کے لوگوں کو چونکہ یہ معلوم تھا کہ اس تائید پر حضور کا حق صاوی کیا تو انہیں باسحق سے باہر نکلے کہ ان کا استقبال کریں۔ وہ یہ بن عتبہؓ کو کہہ چکے کہ یہ شاید پانی دشمنی کی وجہ سے مجھے قتل کرنے سے یہیں سے واپس ہو گئے اور چاکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے گمان کے طبعی یہ غفلت کو دیکھ کر ان کو اب رزوق دینے کے لئے تیار نہیں بلکہ میرے قتل کے ذریعے ہوئے۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن ولیدؓ کو بھیجا اور یہ آیت فرمائی کہ خوب تحقیق کر لیں اگے ہی کو فی اقدام کریں۔ خالد بن ولیدؓ نے باقی سے باہر رات کو نچھپا قیام کیا اور تحقیق حال کے لئے چند آدمی بھروسے کے غریب بھیج دیئے۔ ان لوگوں نے اگرچہ وہی کہ یہ سب لوگ اسلام و ایمان پر قیام، نماز و زکوٰۃ کے پابند ہیں اور کوئی بات خلاف اسلام نہیں پائی اور خالد بن ولیدؓ نے واپس آکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ سارا واقعہ بتایا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی (ابن کثیر کی متعدد روایات کا خلاصہ ہے)

آیت سے یہ ثابت ہوا کہ کوئی شریعتی آدمی اگر کسی شخص یا قوم کی گائے کرے یا کون
الرم اٹھا کر تو اس کی خبر یا شہادت یا خبر عمل تحقیق کے عمل کرنا جائز نہیں۔
آیت سے تعدد (مقام مسائل) اور ہمسایہ نے ان کام انہیں میں فرمایا کہ اس آیت سے ثابت ہوا کہ
میں فاسق کی خبر کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا اوقات تک جائز نہیں جب تک دوسرے ذرائع سے
تحقیق کر کے اس کا صدق ثابت نہ ہو جائے۔ کیونکہ اس آیت میں ایک قرات تو خداوند تعالیٰ کی خبر کے
معنی ہیں کہ اس پر عمل کرنے اور اقدام میں جلدی نہ کرو بلکہ ثابت قدم رہو جب تک دوسرے
ذرائع سے اس کا صدق ثابت نہ ہو جائے۔ اور جب فاسق کی خبر کو قبول کرنا جائز نہ ہوا
تو شہادت کو قبول کرنا بھی جائز ہو گا کیونکہ یہ شہادت ایک خبر ہوتی ہے
جو صحت و قسم کے ساتھ ہو کہ کہ جاتی ہے۔ اسی لئے جو علماء کہہ چکے ہیں کہ فاسق کی خبر یا شہادت شرعاً
قبول نہیں۔ البتہ بعض معاملات اور حالات میں فاسق کی خبر یا شہادت کو قبول کرنا جائز ہے
وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ آیت فاسق میں اس کی ایک خاص حالت مخصوص ہے یعنی کہ
نَصِيْبُوْا قَوْلَ الْكَافِرِ۔ تو ان معاملات میں یہ حالت موجود نہیں وہ آیت کے حکم میں داخل نہیں
یا مستثنیٰ ہیں۔ مثلاً یہ کہ کوئی فاسق بدکار بھی کون چیز لے لے اور یہ کہے کہ فاسق نے یہ آپ کو
یہ بھیجا ہے تو اس کی خبر پر عمل جائز ہے اس کی مزید تفصیل کتب فقہ میں ملے گی اور غیر میں ہے

اور احقر نے احکام القرآن ۲ فی زیاد میں یہی تفصیل لکھی ہے بل علم سمیع کیونکہ ہیں۔

ایک اہم سوال و جواب | اس آیت کا دلیل بن عقیل کے متعلق نازل ہونا صحیح روایات سے ثابت ہے
متعلقہ حالت صحابہ | اور آیت میں ان کو نفی سقہ کیا گیا ہے اس سے اظہار یہ معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ
میں کوئی فاسق نہیں ہو سکتا تھا۔ اور یہ اس مسلمہ اور متفق علیہ ضابطہ اختلاف ہے کہ الصحابة
کلام عدول، یعنی صحابہ اہم سب کے سب ائمہ ہیں ان کی کسی خیر و شہادت پر کوئی گرفت
نہیں کیجا سکتی۔ علامہ آلوسی نے روح المعانی میں فرمایا کہ اس معاملے میں حق بات وہ ہے جسکی
طاقت ہو بہر علمائے کتب میں اسباب کرام معصوم نہیں اس سے گناہ کبیرہ بھی سرزد ہو سکتا ہے جو شوق نہ
اور اس لئے کہ وقت ان کے ساتھ تھی معاملہ کیا جائے گا جس کے وقت حق میں یعنی شریعت
باری کیجا ہے کی اور اگر کتب ثابت ہو انوائی خیر و شہادت روکا دی جائے گی یہ عقیدہ اہل
والبیاء سے کا خصوص قرآن و سنت کی بنا پر یہ ہے کہ صحابی سے گناہ تو ہو سکتا ہے مگر کوئی صحابی
ایسا نہیں جو گناہ سے توبہ کر کے پاک نہ ہو تو ان پر سے علی ارتقا اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ
کی رضا کا فیصلہ صادر فرمادیا ہے دعوٰی اللہ تعالیٰ و اللہ اعلم اور اللہ تعالیٰ ہی گناہوں کی معافی
کے بغیر نہیں ہوتی جیسا کہ فی الضحیٰ باری نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی ایک نعمت تو یہ ہے وہ اسے خدا کا
اعلان صرف انہی کے لئے فرماتے ہیں جن کے حق وہ جانتے کہ انکی وفات و حیات میں یہ باری اکل
فی الصدام المسلول لابن تیمیہ

خلاصہ یہ ہے کہ جس پر ایم کی تعلیم انسان جماعت میں سے لئے پختہ چند آدمیوں کے ہوتی ہوں
گناہ سرزد بھی ہو سکتے تو ان کو فوراً توبہ نصیب ہوں یہ حق تعالیٰ نے ان کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کی محبت کی برکت سے ایسا بنادیا تھا کہ شریعت اس کی طبیعت بن گئی تھی۔ نہایت شگ کوی ہم
یا گناہ سرزد ہونا انتہائی شاذ و نادر تھا ان کے اعمال سے اخذ نہیں کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ان میں یہ اپنی
جانمیر فرما کرنا اور یہ کام میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع و فرمانبرداری پرنا
اور اس لئے ایسے مجاہدات کرنا جن کی نخلی پھلی امتوں میں نہیں تھی۔ ان سے شمار اعمال صدیقہ افضل
و کمالات کے تھا جس میں ہر مجاہد کسی گناہ کا سرزد ہو جانا اس کو خود ہی کا احکام کر دیتا ہے۔ دوسرے
اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و عظمت اور اوقی سے گناہ کے وقت ان کا خوف
نشیہ اور فوراً توبہ کرنا بلکہ اپنے آپ کو سزا کے لئے خود پیش کر دینا کہیں اپنے آپ کو مسجد کے
ستون سے باندھ دینا وغیرہ روایات حدیث میں معروف و مشہور ہیں اور حکیم حدیث گناہ سے
توبہ کرنے والا ایسا ہو جاتا ہے کہ جیسے گناہ کیا ہی نہیں تیسرے سے حسب رشاد قرآن اسما صالہ
اور حسنات خود بھی انما اول کا کفارہ ہو جاتے ہیں ان الحسب بن ہبش لکتاب الخلیفہ

ہجرت ان کے مدت عام لوگوں کی بات نہیں بلکہ ان کا حال وہ شہر و ابو داؤد و ترمذی نے مندرجہ
سعیہ بن زید سے نقل کیا ہے کہ ولید بن عبد الرحمن بن عوف نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے
وہ جوہر من عجم احد کند و ابو جعفر نو حرمہ زینی ندا کی قسم ان میں سے کسی شخص کا بھی ہم نے
عاشق نہ کیا تھا کسی بہادری میں شریک نہ بنائے ان کے جوہر پر غبار پڑا یا جو تمھاری عمر ہو گی ملتا ہے
عبادت سے افضل ہے الرحیم اس کو عمر بن عبد العزیز کی کہی ہو ان کے ان سے صدقہ و انعام کے
وقت کریمہ اولیہ میں عامہ و ہی کیا کیا جو اس جوہر کے لئے قدرتی نگار سے باہر ہو جائے گی کے لئے
جائز نہیں کہ ان میں سے کسی کوئی سبق قرار دے۔ اس لئے کہ آیت میں ہے کہ کسی کوئی سبق قرار دے
نہاں وہ بہ سبق سرزد ہی ہو اور اس وقت اس کو فاسق ہی کہی گیا تو اس سے یہ جائز نہیں ہو جاتا کہ اس
سبق کو اس لئے ستر سمجھ کر عبادت فی سبق کہہ جائے (کذا فی روایت)

روایت مذکورہ میں دو قطعہ مذکور ہیں کہ وہ بن عتبہ و فاسق کہا گیا ہو سبب نزول خواہ ان کا
مذہب ہی بھی مکر افلا فاسق ان کے لئے استعمال کیا گیا یہ مذہب نہیں وجہ یہ ہے کہ اس وقت سے پہلے
تو ولید بن عتبہ سے کوئی ایسا کام نہ ہوا تھا جس سے سبب ان کو فاسق کہا جاسے اور اس وقت تک بھی
جو انھوں نے بنی امیہ سے دلوں کی طرف ایسا بات غلط منسوب کی وہ بھی اپنے خیال کے مطابق
صحیح سمجھ کر کی اگرچہ واقع میں غلط تھی اس لئے آیت مذکورہ کا مطلب ہے خلاف وہ بن ملکہ ہے جو
خاصہ تفسیر میں و پرگزرا ہے کہ اس آیت سے قاعدہ ظہیر فاسق کی خبر کے نام مقبول ہو گئے تعلق بیان
دیا ہے اور واقعہ مذکورہ پر اس آیت کے نزول سے اسکی مزید تاکید اس حدیث میں کہ ولید بن عتبہ اگرچہ
فاسق نہ تھے مگر ان کی خبر قرآن تو یہ کہ انھیں نے ان کے قتل کے بعد ان کی مراثی کو ان کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
محض ان کی خبر پر ہی اقامت سے کر کے خالد بن ولید کو تمہدات پر موقوف کر دیا تو جب ایک شخص اور صاحب
ادبی کی خبر میں اس کی بنا پر شبہ ہو جائے گا عامہ یہ ہے کہ اسے قتل نہ ہو بلکہ اس نے فاسق
کی خبر کو قبول نہ کرنا اور اس پر عمل نہ کرنا اور زیادہ واضح ہے۔ عداوت صحابہ کی ممکن بہت حد
لے اپنی قناب تمام صحابہ میں بیان کر دی جو شائع ہو چکی ہے اور اس کا کچھ حصہ اگلی آیت و ان
ظائف من المؤمنین الیہ کے تحت میں بھی آجائے گا۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ

اور جان لو کہ تم میں رسول اللہ کا کردہ تمھاری بات مان لیا کرے جب وہ میں سے

لَعَنَتْهُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ

تو تم پر لعن کرے پر اللہ نے محبت ڈال دی تمھارے دل میں ایمان کی اور زیب دیا اسکو تمھارے دلوں میں اور

كَرِهَ الْبَيْكَةَ الْكَفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرِّشْدُونَ ﴿٥﴾

نہت ڈال دی تھیں کفر اور فسق اور عصیان کی۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کو راستہ دکھایا گیا۔

فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦﴾

اللہ کے فضل سے اور احسان سے اور اللہ سب کچھ جانتا ہے حکمتوں والا

خلاصہ تفسیر

اور جان رکھو کہ تم میں رسول اللہ ﷺ سے ایسے لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی امرت میں نما
قال اللہ تعالیٰ انتم من اللہ وانا منکم اس امرت کی بنا پر یہ لوگ کسی بات میں تم آئیکہ خداوند متعال کو کوئی
ہی کہوں نہ ہو اور اس میں میں سے یہ لوگ ہیں جو دنیاوی امور میں راستے کی طرف اشارہ فرمایا کریں گے
بہت سی باتیں ایسی ہوتی ہیں کہ اگر وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیچھے کیوں نہ ہوں گے
نہایت ہو تو سوائے واقعی عمل کرنے میں نہایت ہو بخلاف ان کے کہ آپ کی راستہ پر عمل کیا جائے چونکہ
امر کو نبوی ہو گئے باوجود اس میں نہایت عملت ہو نیز یہ احتمال کو فی نفسہ متبعہ اور نہایت شان
نبوت نہیں لیکن اول تو ایسے امور جن میں ایسا احتمال ہو شاذ و نادر ہوں گے پھر اگر ہوں ہی اور ان
میں عملت نبوت ہو بھی جاوے تو کتنی بڑی بات ہے کہ ان عملت کا ثمر اہل ایمانی اور ثواب اطاعت
رسول کا حصہ و رہی میسر ہو گا بخلاف ان کے بھاری راستے پر عمل ہو کہ کو شاذ و نادر ایسے امور بھی ممکن
جن میں عملت بھاری راستے کے واقعی ہو لیکن متعین تو ہیں نبی اور پھر بہت ہی کم ہونے زیادہ احتمال
نہایت ہی کا ہے پھر اس نہایت کا کوئی تدارک نہیں اور اس آقا پر سے فائدہ کشی کی تہ کا ہی مسام
ہو گیا، بہ حال اگر آپ تم لوگوں کی موافقت کرتے تو تم بڑی عصیت میں پڑتے لیکن اللہ تعالیٰ نے
(تم کو عصیت سے بچالیا اس طرح سے کہ) تم کو ایمان کامل کی محبت دی اور اس کی تکمیل
کو بھاری راستے میں دلوں میں دلوں کو دیا اور کفر و فسق (یعنی کناہ کبیرہ) اور اطلاق (یعنی عیسیٰ
کناہ صغیرہ) سے تم کو نفرت دیدی جس سے تم کو ہر وقت رہنا ہے رسول کی پیروی رہتی ہے اور
جس سے تم اس حکام کو مان دیتے ہو جو رہنا ہے رسول کے یہاں ہیں چنانچہ جب تم کو یہ معلوم ہو گیا
کہ امور دنیویہ میں بھی اطاعت رسول کی واجب ہے اور بدین اطاعت ہلاکت کے ایمان کامل نہیں رہتا
اور ایمان کامل کی تکمیل کی رغبت پہلے سے موجود ہے پس تم نے فوراً اس حکم کو بھی مان لیا کہ
قبول کر کے ایمان کی اور تکمیل کر لی (ایسے لوگ) جو کہ تکمیل ایمان کے عیب میں اللہ تعالیٰ کے فضل
اور احسان سے راہ راست پر ہیں اور اللہ تعالیٰ نے جو یہ احکام فرمائے ہیں تو وہ انکی عملتوں کو جانتے
والا ہے اور چونکہ حکمت والا ہے (اس سے ان حکام کو واجب کر دیا ہے)

اللَّهُ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا

اللہ کو خوش آتے ہیں انصاف والے۔ مسلمان جو ہیں وہ بھائی ہیں سو اصلاح کرو۔

بَيْنَ أَخَوِيكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝

اپنے دو بھائیوں میں اور ڈرتے رہو اللہ سے تاکہ تم پر رحم ہو۔

خلاصہ تفسیر

اور اگر مسلمانوں میں دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں تو ان کے درمیان اصلاح کرو (یعنی ہجڑے کی بنیاد کو رفع کر کے راہی ہو قیامت کرادو) پھر اگر اصلاح کی کوشش کے بعد بھی ان میں کایک گروہ دوسرے پر زیادتی کرے (اور لڑائی بند نہ کرے) تو اس گروہ سے لڑو جو زیادتی کرتا ہے، یہاں تک کہ وہ خدا کے حکم کی طاعت رجوع ہو جائے (حکم خدا سے راہی بند کرنا ہے) پھر اگر دوبارہ زیادتی کرنے والا فرقہ کمزور کی طاعت رجوع ہو جائے (یعنی راہی بند کر دے) تو ان دونوں کے درمیان اس کے ساتھ اصلاح کرو (یعنی حدود شریعی کے وفاق اس معاملہ کو ملے کر دو محض لڑائی بند کرنے پر اکتفی نہ کرو اگر صلح و صلوات نہ ہوئی تو پھر بھی راہی کا احتمال رہے گا) اور انصاف کا نہ ہونا (یعنی کسی انصافی غرض کو غائب نہ ہونے دو) بیشک اللہ تعالیٰ انصاف والوں کو پسند کرتا ہے (اور باہمی اصلاح کا حکم اس لئے دیا گیا ہے کہ) مسلمان تو سب (دینی اشراف اور روحانی اور معمولی رشتہ جہ اس رشتہ سے ایک دوسرے کے) بھائی ہیں اس لئے اپنے دو بھائیوں کے درمیان اصلاح کر دیا کرو (تاکہ یہ اسلامی برادری قائم رہے) و (اصلاح کے وقت) اللہ سے ڈرتے ہو (یا کرو) (یعنی حدود شریعی کی رعایت رکھا کرو) تاکہ تم پر رحمت کیجاوے۔

معارف و مسائل

رابطہ | سبب آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق اور آداب اور ایسے اعمال سے پرہیز کا بیان تھا جن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا پہنچے، آگے عام معاشرت کے آداب احکام میں جن میں اجتماعی اور انفرادی دونوں طرح کے آداب اور باہمی حقوق کا بیان ہے اور سب میں قدر مشترک اندازائی سے اجتناب ہے۔

سبب نزول | ان آیات کے سبب نزول میں فقہانین نے متعدد واقعات بیان فرمائے ہیں جن میں خود مسلمانوں کے دو گروہوں میں باہم تصادم ہوا اور کوئی بعید نہیں کہ یہ سبھی واقعات کا بنیادی سبب نزول ہوا ہو یا نزول کسی ایک واقعہ میں ہوا، دوسرے واقعات کو اس کے مطابق پا کر انکو بھی سبب

نزول میں شریک کر دیا یا اس آیت کے اصل مخاطب وہ اولو الامر و ملک میں ہیں جن کو قتال و جہاد کے وسائل حاصل ہیں کہ افعال ابو حیان فی الجہد و الجہاد فی روح المعانی اور بالواسطہ تمام مسلمانان اسکے مخاطب ہیں کہ وہ اس معاملہ میں اولو الامر کی اطاعت کریں۔ اور جہاد کا وہی امام و امیر یا بادشاہ و رئیس نہیں وہاں حکم یہ ہے کہ جہاد تک قتل جو دونوں کو فوجی استقامت کے ترک نہال پر آمادہ کیا جائے، اور وہ دونوں نہ مانیں تو دونوں لڑنے والے فوجوں سے گم رہتے نہ کسی کی غیبت کرے نہ موافقت، کذا فی بیان القرآن۔

[illegible]

مسئلہ - اگر مسلمانوں کی کوئی بڑی مانتور جماعت امام اہلین کی اطاعت سے نکل جائے تو امام اہلین پر لازم ہے کہ ان کی شہادت کرنے کو کوئی شبہ یا غلط فہمی پیش آئی ہو تو اسکو دہرا کرے اور اگر وہ اپنی مخالفت کی یہی وجوہ پیش کریں جن کی بنا پر کہی امام دامیر کی مخالفت

سزا یا زہرہ بیوی جن سے خود امام اسلمین کا قصہ و ہوشیارت ہو تو وہ مسلموں پر لازم ہو کہ وہ کس
 ماعت کی مدد کریں تاکہ امام اپنے ظلم سے باز آجائے بیشہ ملکہ اسکے ظلم کا ثبوت یقینی ہو کسی ہشت سالہ
 ثابت ہو جائے کہ اقبال ابن ابیہام و مظہری اور اگر کوئی دینی و فنی وجوہ اپنی بغاوت اور عدم امانت
 فی بیان کر سکیں اور امام مسلمانین کی امانت جنگ کے لئے تیار ہو جائیں تو مسلمانوں کو ان سے قتال کرنا
 حلال ہے اور امام شافعی نے فرمایا کہ جب تک وہ خود قتال شروع نہ کریں سو قتلت تک مسلمانوں کو
 ان سے قتال کی ابتداء نہ کرنا جائز نہیں ہے۔ یہ حکم اوقات ہے جبکہ اس جماعت کا باغی اور ظالم ہونا یا
 یقینی اور واضح ہو۔ اور اگر صورت ایسی ہے کہ دونوں فریقوں میں شہادت رکھتے ہیں اور یہ یقینی کرنا
 مشکل ہے کہ ان میں کون باغی ہے کون عادل و باج میں شخص کو کسی ایک کے عدل ہونے کا ظن غالب
 ہو وہ انکی مدد کر سکتا ہے اور اگر کون باغی ہے وہ دونوں سے پاک رہے جیسا کہ شہادت
 صبیحہ کرام کے وقت جنگ جمل اور خنین میں پیش آیا۔

مشاہدات صحابہ کرام | امام ابو بکر بن ابی بکر نے فرمایا کہ یہ آیت قتال بین مسلمین کی تمام صورتوں
 نہ ان شاء اللہ علیہم اجمعین کو حاوی و شامل ہے کہیں وہ صورت بھی داخل ہے جس میں دونوں فریق
 کسی جیت شہ غمی کے تحت جنگ کے لئے آمادہ ہو جاتے ہیں صبیحہ کرام کے مشاہدات اس میں داخل
 ہیں۔ قرطبی نے ابن عربی کا یہ قول نقل کر کے اس جگہ مشاہدات صحابہ جنگ جمل و خنین وغیرہ کی
 اصل حقیقت بیان کی ہے۔ در مشاہدات صبیحہ کے بارے میں جہد کے آئیو الے مسلمانوں کے عمل
 کے متعلق ہدایات دی ہیں۔ اذ قرئ یہ بضمین احکام اقرآن میں زمان عربی و زبان ارد
 پنے رسالہ مفہام صحابہ میں تفصیل کیساتھ لکھ دیتے ہیں یہاں اسکا خلاصہ جو تفسیر طبری جلد ۲۲
 کے حوالہ سے اس سال میں دیا گیا ہے نقل کرنے پر اتفاق کیا جاتا ہے۔

یہ جائز نہیں ہے کہ کسی بھی صابانی نے طعن طعی اور یقینی طور پر غلطی منسوب کی جائے اس لئے کہ
 ان سبب سے اپنے اپنے طرز عمل میں اجتہاد سے کام لیا تھا اور سب کا مقصد
 اللہ کی خوشنودی تھی۔ یہ سب حضرات ہمارے پیشوا ہیں اور ہمیں حکم ہے کہ ان کے باہمی
 اختلافات سے گفت لسان کریں اور ہمیشہ ان کا ذکر بہترین طریقہ پر کریں کہ جو کما حقہ
 بڑی حرمت کی چیز ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو برا کہنے سے منع فرمایا ہے اور
 یہ خبر دی کہ اللہ نے انہیں معاف کر رکھا ہے اور ان سے راضی ہے۔ اس کے علاوہ
 متعدد سندوں سے یہ حدیث ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت طلحہ
 کے بارے میں فرمایا،

ان طلحة شہید ہمیشی علی وجه الارض، یعنی تائید روئے زمین پر چلنے والے شہید ہیں۔

انہی تہہ بیسہ خستہ یوسف علیہ السلام اور ان کے بھائیوں کے درمیان پیش آنیوالے واقعات کی وہ حضرات آپس کے ال اختلافات کے باوجود دوسریت اور نبوت کی حدود سے خارج نہیں ہوئے۔ بالکل یہی معاملہ صحابہ کے درمیان پیش آنیوالے واقعات کا بھی ہے۔

اور حضرت محاسبی فرماتے ہیں کہ،

”بہاننگ اس خواری کا معاملہ ہے تو کے بارے میں ہمارا کچھ کہنا مشکل ہے، کیونکہ اس میں خود بھی بچے کے درمیان اختلاف تھا اور نہ تہہ سن بھر ہی سہے صحابہ کے باہمی تال کے بارے میں یہ پتہ لیا تو انہوں نے فسہ پایا کہ،

”یہی الزامی تھی کہ میں میں سے یہ موجود تھے اور ہم غائب، وہ پورے حالات کو جانتے تھے اور ہم نہیں جانتے تھے۔ تمام معاملہ پر تمام صحابہ کا اتفاق ہے ہم اس میں ان کی پیروی کرتے ہیں، اور اس معاملہ میں ان کے درمیان اختلاف ہے۔ میں سکوت اختیار کرتے ہیں۔“

خستہ محاسبی فرماتے ہیں کہ ہم بھی وہی بات کہتے ہیں جو جس بھر ہی نے فرمایا ہم جانتے ہیں کہ صحابہ پر ایمان لگنے میں چیزوں میں دخل دیا ان سے وہ ہم سے کہیں بڑے طلقہ پر واقف تھے۔ ہذا ہمارا کام یہی ہے کہ ہم یہ سب اختلافات تحقیق کر لیں اس کی پیروی کریں، اور ہمیں ان اختلافات کو اس میں ناموشی اختیار کریں اور اپنی طرف سے کوئی نی رائے پیدا نہ کریں، ہمیں یقین ہے کہ ان سب نے اجتہاد سے کام لیا تھا اور نہ تحقیق کی خوشنودی چاہی تھی اس لیے کہ وہی کے معاملہ میں وہ سب حق است نکتہ شبہ سے بالترہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا مِنْ قَوْمٍ قَوْمٍ كَانَ قُوَّةٌ عَلَيْهِمْ سَلَىٰ أَنْ يَكُونُوا خِيفًا

مِنْهُمْ وَلَا تَسَاءَلُوا عَنْ أَلْسِنَةٍ سَلَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا تَلْمِزُوا

أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ إِلَّا سُمُّ الْفُسُوقِ بَعْدَ

الْإِيمَانِ وَمَنْ لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

ایمان کے اور جو کوئی توبہ نہ کرے تو وہی ہیں بے انصاف

خلاصہ تفسیر

ایمان والوں نہ تو مردوں کو مردوں پر ہنسنا چاہیے کیا عجب ہے کہ (جن پر ہنستے ہیں) وہ

ایک بیعت سے اپنے آپ ہی کو قتل کرتے کیونکہ اکثر تو ایسا وقت ہم ہی جانتے ہیں کہ ایک سے دوسرے کو قتل کیا دوسرے کے حارقی لوگوں نے اس کو قتل کر دیا، اور اگر یہی نہ ہو تو ہمیں بات یہ کہ ایک سے دوسرے کو قتل کرنا اپنے بھائی کو قتل کرنا گویا نہ اپنے ایک کو قتل کرنا، اور بعد سے پتا چلتا ہے کہ یہی ان ہی وہاں اہل کفر میں ہیں کہ تم جو دوسروں کے عیب بتاؤ اور اہل ایمان کو یاد رکھو کہ اب سے تو کوئی انسان مانتا نہ ہو، تم اس کے عیب بتاؤ کہ وہ مختار سے عیب کمالے کا جیسا کہ بعض علماء نے فرمایا کہ وہ بڑے عیب سے مس عین ایمانی تم میں بھی کچھ عیب ہیں اور لوگوں کی باتیں ہیں جو ان کو سمجھتی ہیں تم کسی کے عیب بتاؤ کہ وہ ملعونہ زنی کرے کہ تو وہ عیب ہی مل جائیے اور بالآخر تم اگر اسے صبر بھی کیا تو بات وہی ہے کہ اپنے ایک بھائی کی بدنامی اور تباہی پر غور کریں تو اپنی ہی تذلیل و تحقیر ہے۔

علماء نے فرمایا ہے کہ انسان کی حیثیت اور خوش نصیبی میں ہے کہ اپنے عیب پر غور کرے کہ ان کی اصلاح کی کیا چیز نکلا رہے اور جو ایک کر کیا اس کو دوسروں کے عیب بتانے اور بیان کرنے سے ہی نہ ملے۔ ہندوستان کے آخری مسلمان بادشاہ تھانہ نے خواب فرمایا ہے کہ
میر تقی خان کی بیعتیں اپنی خبر رہیں عیب نہ ہو، پری راجوں یہ جو غلط تو بہت ہیں اور یہ
تیسری چیز اس سے آیت میں منافقت کی ہے وہ دوسرے کو بڑے عیب بتا رہا ہے کہ
اس سے وہ ناراض ہوتا ہو۔ جیسے کسی کو نہ اڑا دیا جائے کہ اگر پکارا جائے اس غلط سے اس کا ذکر کرنا
اسی طرح جو نام کسی شخص کی تھی کہ اسے استعمال کیا جاتا ہو اس نام سے اس کو سنا رہا ہے نہت ابو جہرہ
انصاری نے فرمایا کہ یہ آیت ہمارے بارے میں مازل ہوئی ہے کیونکہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مدینہ میں تشریف لائے تو ہم میں اکثر آدمی ایسے تھے جن کے دو یا تین نام مشہور تھے ورنہ میں سے
بعض نام ایسے تھے جو لوگوں نے اس کو مار دیا ہے اور حقیقت تو یہ ہے کہ مشہور کر دیئے تھے آپ کو یہ
علوم نہ تھا بعض اوقات وہی بڑا نام بیکر آپ اس کو نہت بکرتے تو صاحبہ نفس کرتے دیا جاتا تھا
وہ اس نام سے ناراض ہوتا ہے اس پر یہ کینہ نازل ہوئی

اور حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ آیت میں مذکور بات یہ ہے کہ کسی شخص نے کوئی
گناہ یا برا عمل کیا ہو اور پھر اس سے تاب ہو گیا ہو اس کے بعد اس کو اس بڑے عمل کے نام سے پکارنا
مثلاً چور یا زانی یا شرابی وغیرہ۔ ہم نے چوری زانی، شراب سے تو بکری ہوا اس کو اس کے پچھلے عمل
سے مار دینا اور تحقیر کرنا جو ہم نے اس میں ریشہ نہیں رکھا، اللہ عظیم نے فرمایا ہے کہ جو نفس ایسی
مسلمان کو ایسے گناہ پر مار دے جس سے اس نے تو بکری ہے تو اللہ نے اپنے ذمہ لے لیا کہ اس کے
اسی گناہ میں بیکار کر کے دنیا و آخرت میں بیکار کر دے گا (تفسیر)

بعض القاب کا استش | بعض لوگوں کے ایسے نام شہور ہو جاتے ہیں جو فی انفسہ بے میں مکر وہ بغیر اس لفظ کے پہچانی نہیں جاتا تو اس کو اس نام سے ذکر کرنے کی اجازت پر عمل کا اتنا قہر ہوتا ہے کہ ذکر کرنے والے کا قصہ اس سے تیرے ذمہ لیل کا نہ ہو جیسے بعض تدبیر کے نام کے ساتھ آئے یا ادب شہور ہو اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کہ جس کے ہاتھ نسبت زیادہ سویل تھے ذوالیہدین کے نام سے تعبیر فرمایا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مبارک سے دریافت کیا گیا کہ سائب حدیث میں بعض ناموں کیساتھ کچھ ایسے القاب آئے ہیں مثلاً حمید الطویل، سلیمان الاعمش، مرہ ان الہف وغیرہ، تو کیا ان القاب کے ساتھ ذکر کرنا بے عزت ہے آپ نے فرمایا کہ جب تمہارا قصد اس کا حرب بیان کرنے کا نہ ہو بلکہ اس کی پہچان پوری کرنے کا ہو تو یہ رتبہ (قرطبی)

عنایت یہ ہے کہ لوگوں کو | حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن کا حق اور اس کا عیب قیاس کیا جائے | مومن پر یہ ہے کہ اس کے ایسے نام و القاب ذکر کرے جو اس کو زیادہ پسند ہو ان کے عیب میں کثرت کا رواج نہ ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کو پسند فرمایا۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص خاص صحابہ کو کچھ القاب دیے ہیں۔ صحابہ ایک کو عتیق اور حضرت عمر کو فاروق اور حضرت حمزہ کو اسد اللہ اور ابن ابی بن ولید کو بیٹ اللہ فرمایا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ

اے ایمان والو! بڑھتی ہوئی باتوں سے بچو، کیونکہ بعض ظنوں سے

الظَّنِّ رِاثَةٌ وَلَا تَحْسَبُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ

ظننا ہے اور میری ڈوبی کا اور امانہ کو میرے ایک دوسرے کو جھوٹا نہ مانے

أَحَدُكُمْ أَنَّ يَكُلَّ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتٌ فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا

تم میں سے کسی کو کہ کھائے گوشت اپنے بھائی کا جو مردہ ہو، تم نے اسے نہ پسند کیا اور تم سے

اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ

اللہ بڑھتی ہے، بیشک اللہ معاف کرنے والا ہے اور بخشنے والا

خلاصہ تفسیر

اے ایمان والو! بڑھتی سے گمانوں سے بچ کر، کیونکہ بعض گمان گنہ ہوتے ہیں (اس لئے ظن و گمان کی جتنی قسمیں ہیں ان سب کے اقسام کے احکام کی تحقیق کر لو کہ کونسا گمان جائز ہے کونسا ناجائز، پھر جائز کی حد تک رہو) اور (کسی کے عیب کا) سراغ نہ لگایا کرو اور کسی سے دیکھنے والے اور اس سے ۲۹۶ ج ۲ محمود شریف عثمانی۔

کی غیبت بھی نہ کی کہ آگے غیبت کی مذمت ہے کہ اگر یا تم میں کوئی اس بات کو پکارتا ہے
تو اپنے منہ سے ہونے والی کج گوشت لٹا لے اس کو تو قمر اللہ اور ابراہیمؑ کہتے ہو (تو سمجھ لو کہ کسی پرمانہ
کی غیبت ہی اسی کے مشابہ ہے) اور اس سے ڈرتے رہو (غیبت پتھر دو تو بہ کر لو) بیشک اللہ
بڑا ثواب قبول کرتے والا مہربان ہے۔

معارف و مسائل

یہ آیت بھی باہمی توفیق اور آداب معاشرت کے متعلق، حکام پر مشتمل ہے اس میں بھی تین چیزیں
کو حرام قرار دیا ہے۔ اول ظن میں کی تفصیل آگے آتی ہے دوسرے جس کی کوئی دلیل نہ
عیب کا سراغ لگانا تاہم یہ غیبت یعنی غیر حاضر آدمی کے شخصی کوئی ایسی بات کہنا کہ
اگر وہ جانتا تو اس کو ناگوار ہوتی۔ پہلی چیز یعنی ظن کے معنی کمان غائب کے ہیں، اسے متعلق
قرآن کریم نے اس کو یہ ارشاد فرمایا ہے کہ ظن سے بچو کہ وہ چھوٹے کی وجہ سے بیان فرمائی کہ
”وہ جس کمان سے تیرے میں ہیں“ اس سے معلوم ہو کہ کمان کی وہ نہیں تو یہ ارشاد سننے والوں پر اس
کی توفیق و ادب ہوگی کہ نہ کمان کی وہ ہیں نہ کمان کی وہ نہیں اور جب تک کہ کمان کا باز نہ ہو
معاہدہ نہ ہو جائے اس کے پاس نہ بات نہ ہو نہ گفتگو اس کی تفصیل سے بیان فرمائی کہ ظن
نہ فرمایا کہ ظن سے اور اس کے تحت ہے یعنی کسی شخص پر بغیر کسی قوی دلیل سے کوئی الزام عیب یا
کناہ کا لگانا۔ عام ابو بکر رضی اللہ عنہ نے احکام القرآن میں ایک جگہ تفصیل اس طرح لکھی ہے
کہ ظن کی پانچ چیزیں ہیں ایک حرام ہے دوسری مایوسہ اور واجب ہے تیسری مستحب اور نذوب ہے
چوتھی مباح اور باز ہے ظن مایوسہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ بدگمانی رکھنے کہ وہ مجھے عذاب ہی
دیگا یا مصیبت ہی میں رکھے گا اس طرح کہ اللہ کی عظمت اور رحمت سے کو یا مایوس ہی حضرت
جابرؓ کے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

”ایموت احدکم اذا هو وحسن ظن بالله“ (موتیں کسی کو اس کے بغیر کہ نہ آتی چاہیے کہ اللہ کا

۱۔ اللہ کے ساتھ اچھا گمان ہو

اور ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد آیا ہے کہ حق میں فرماتا ہے کہ اگر خدا تعالیٰ
عز و جل میں اپنی بات سے کہیں تو ایسا ہی رہتا و کرتا ہوں جیسا وہ یہ ہے کہ کمان رکھنا اور اب
اس کو اختیار ہے کہ میرے ساتھ جو چاہے کمان رکھے۔ اس سے معلوم ہو کہ اللہ کی بات کو نہ ماننا نہ ماننا
اور بدگمانی حرام ہے۔ اسی طرح ایسے مسلمان جو ظاہری حالت میں نیک دیکھتے ہوتے ہیں مگر
متعلق بلکہ کسی قوی دلیل کے بغیر مایوسہ ہے نہ ظن مایوسہ ہے نہ روایت قبول اللہ

تجسس بالخاصہ تشریح فرمایا کہ کسی میں کتاب سورہ یوسف میں دَحْشُوْ مِنْ غُفْرٰتِیْ
 آخر آیت میں کہ لے آیا ہے، اور غفرانی آیت کے یہ ہیں کہ جو چیز مٹا کر کے لئے آجائے سکوپ کر سکتے ہو
 اور غفرانی سے عیب نہ ہو اس کی جو درندہ شکر نہ کرنا نہیں۔ ایک حدیث میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،

لَا تَغْتَابُوا الْمُسْلِمِينَ وَلَا تَنْتَعُوا سَوْرَتَهُمْ
 وَانْ مِنْ اتَّبَعُوا رَأْتَهُمْ بَدِيًّا سَوْدِيًّا
 وَمِنْ بَدِيْعٍ لِّلشَّعْرِ لَيُخْشَعَنَّ فِيْ بَيْتِهِ
 (قرطبی)

مسلمانوں کی غیبت نہ کرو اور نہ ان کے عیب کی بات نہ کرو
 کیونکہ جو شخص مسلمانوں کے عیب کی تلاش کرتا ہے اس کا رتھا ہوا
 اُس کے عیب کی تلاش کرتا ہے اور ان کے عیب کی تلاش
 اسے غفرانی کرے اُس کو اس کے گھر کے اندر ہی ڈاکر تباہ

بیان اذکار میں ہے کہ پھر پھر کی بائیں سُنن یا اپنے کو دیکھا ہوا بنا کر باتیں سُننا بھی تجسس
 میں داخل ہے البتہ اگر کسی سے نہ تپنے کا احتمال ہو اور اپنی یا دوسرے کی مسلمان کی حالت
 کی تلاش سے نہ تپنے والے کی غیبت نہ ہو اور اس کا تپنے نہ کرے تو جائز ہے غیبت
 نیز اس سے اس آیت میں منع فرمایا گیا ہے کہ کسی کی غیبت نہ کرے یعنی اس کی غیبت نہ کرے
 اسے تحقیق کوئی ایسی بات کہ جس پر وہ سُننا تو اس کو ایسا ہوتی الزام ہے وہ اپنی بات ہی ہو
 کیونکہ جو غلط الزام کسی نے وہ ثابت ہے جس کی حرمت اُنک قیام سے ثابت ہے اور غیبت
 کی تعریف میں اس شخص کی غیبت ہو جو دُک کی قیامت سے یہ نہ بھی جائے کہ وہ جو دُک کی حالت میں ایسی
 رنج و بات کہنا بازر ہے کیونکہ وہ غیبت تو نہیں مگر لفظ میں داخل ہے اس کی حرمت اس سے
 پہلی آیت میں آچکی ہے۔

أَجْرِبْ أَحَدُكُمْ أَنْ يُّرَىٰ أَحَدٌ أَخْبَرَهُ مَذْمُومًا ۚ
 اور تو دین و تحقیق کو اس کا نوشت اس نے کی شل و مشل قرار دیا ہے اگر اس کے وہ شخص سنا ہے تو
 ایسا ہے جیسے کسی زندہ انسان کی گوشت پوچھ کر کہیا جائے، اس کو قاتل میں بلافاصلہ قبیحہ کر کے
 حرام قرار دیا ہے جیسے کہ ابھی گزرا اَلْقَتْلُ فِي الْفُسْكَ اور آگے آگے دین لَعْنَةُ الْفُسْكَ لَمْ يَزَلْ
 وہ آدمی غائب ہوا کے پیچھے اس کے متعلق یہ بات کہ جس سے اُس کی خبر وہیں خلیں آئے
 اور اُس کی تحفہ ہو یہ ایسا ہے جیسے کسی مُردہ انسان کا گوشت کہیا جائے کہ جیسے مُردہ کا گوشت
 کھانے سے مُردے کو کوئی جسمانی اذیت نہیں ہوتی ایسے ہی اس مذکور کو جب تک غیبت
 کی خبر نہیں ہوتی اس کو بھی کوئی اذیت نہیں ہوتی، مگر جیسے کسی مُردہ مسلمان کا گوشت کھانا
 حرام اور بڑی خست و دناست کا کام ہے اسی طرح غیبت حرام بھی ہے اور خست و دناست
 کہی کہ پیچھے کسی کو بڑھ کر کہی بہادری کا کام نہیں۔

اس نسبت میں ظن اور تحسّس اور غیرت تین چیزوں کی حرمت کا بیان ہے مگر غیبت کی حرمت کا زیادہ اہتمام فرمایا کہ اس کو کسی مردہ مسلمان کا گوشت کھانے سے تشبیہ و پیکر اس کی نمائندگی اور نسبت و دانات کو درخشاں فرمایا، حکمت اس کی یہ ہے کہ کسی کے سامنے اس کے عیوب ظاہر کرنا بھی اگرچہ ایسا رسائی کی بنیاد پر حرام ہے مگر اس کی ممانعت وہ آدمی خود بھی کر سکتا ہے اور قدرت کے خطرہ سے ہر ایک کی ہمت بھی نہیں ہوتی اور وہ عادتاً زیادہ دیر رہ بھی نہیں سکتا، بخلاف غیبت کے کہ وہاں کوئی ممانعت کرنے وال نہیں ہر کس سے کمتر آدمی بڑے سے بڑے کی غیبت کر سکتا ہے اور چونکہ کوئی ممانعت نہیں ہوتی اس لئے اس کا سلسلہ بنی آدمیوں میں طویل ہوتا ہے اور اس میں ابتلا بھی زیادہ ہے اس لئے غیبت کی حرمت زیادہ ہو کر گئی اور عام مسلمانوں پر لازم کیا گیا کہ جو سنے وہ اپنے غائب بھائی کی طرف سے بشرط قدرت ممانعت کرے اور ممانعت پر قدرت نہ ہو تو کم از کم اس کے سنے سے پرہیز کرے کیونکہ غیبت کا اقتصاد و اختیاب رستنا بھی ایسا ہی ہے جیسے خود غیبت کرنا۔ غیبت کے متعلق مسائل | حضرت میمونؓ نے فرمایا کہ ایک روز خواب میں میں نے دیکھا کہ ایک ننگی کاٹم وہاں ہے اور کوئی کہنے والا ان کو فریاد کر رہا ہے کہ اس کو کھاد میں نہ کھا لے اسے نہ کھانے بند ہے میں اس کو کیوں کھاؤں تو اس شخص نے کہا سنے کہ تو نے فلاں شخص کے زنگی غلام کی غیبت کی ہے۔ میں نے کہا کہ خدا کی قسم میں نے تو اس کے خلق کوئی اچھی بری بات کی ہی نہیں تو اس شخص نے کہا کہ ہاں، لیکن تو نے اس کی غیبت سنی تو ہے اور تو اس پر راضی رہا مرنے والے میمونؓ کا حال اس خواب کے بعد یہ ہو گیا کہ نہ خود کبھی کسی کی غیبت کرتے اور نہ کسی کو اپنی مجلس میں کسی کی غیبت کرنے دیتے تھے۔

حدیث میں حضرت انس بن مالکؓ کی روایت ہے کہ شبِ معرج کی حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے ایسا یا گیا تو میرا گزر ایک ایسی قوم پر ہوا جن کے مانعین تانبے کے تھے اور اپنے پیروں اور بدن کا گوشت نوچ رہے ہیں، میں نے یہ سنا میں نے پوچھا یہ کون ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے بھائی کی غیبت کرتے اور ان کی آبروریزی کرتے تھے (رواہ ابوالقویٰ) اور حضرت ابو سعیدؓ اور جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، الغیبة من الذنوب، یعنی غیبت زنا سے بھی زیادہ سخت گناہ ہے صابا کرم نے عرض کیا کہ یہ کیسے، تو آپ نے فرمایا کہ ایک شخص زنا کرتا ہے پھر توبہ کر لیتا ہے تو اس کا گناہ معاف ہو جاتا ہے اور غیبت کرنے والے کا گناہ اس وقت تک معاف نہیں ہوتا جب تک وہ شخص معاف نہ کرے جس کی غیبت کی گئی ہے (رواہ الترمذی و ابوداؤد۔ از مظہری)

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ غیبت ایک ایسا گناہ ہے جس میں حق اللہ کی بھی مخالفت ہے

لَتَعَارَفُوا إِنْ أَكْرَمَكُمُ عِنْدَ اللَّهِ أَنْفُكُمُ إِنْ أَلَّهِ عَلَيْهِ خَيْرٌ (۱۳)

بلکہ آپس میں جانیں ہو، تحقیق عزت اللہ کے یہاں کسی کوڑی دس کو ادب بڑا اللہ سب کو جو جانتا ہے خیر دار

خلاصہ تفسیر

اس کو پہلے تم (سب) کو ایک دہ اور ایک غوت (یعنی آدم و حوا) سے پہلے ایک ہے (۱) اس لئے اس میں تو سب انسان برابر ہیں) اور (پھر جس بات میں فرق رکھا ہے کہ تم کو مختلف قومیں اور (پھر ان قوموں میں) مختلف خاندان بنی (۲) یعنی سب) تاکہ ایک دوسرے کو نشان دہ کر سکے اور تم میں بہت سی نعمتیں ہیں نہ اس لئے کہ ایک دوسرے پر تفاخر کر دیکھو (۳) اللہ کے نزدیک تم سب میں بڑا شریف وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو (۴) اور یہ ہیزگاری ایسی چیز ہے جس کا پورا حال ہی کو معلوم نہیں بلکہ اس کے حال کو محض اللہ تعالیٰ خوب جانتے والا اور پورا خبر دار ہے (۵) اس لئے کسی نسب و رتبت پر فخر نہ کرو

معارف و مسائل

ادیر کی آیت میں انسانی اور اسلامی حقوق اور آداب معاشرت کی تعلیم کے سب سے پہلے چیزوں کو حرام و منوع کیا گیا ہے جو باہمی منافقت و عداوت کا سبب بنتی ہیں اس آیت میں ایک جامع تعلیم انسانی مساوات کی ہے کہ کوئی انسان دوسرے کو کمتر یا ذلیل نہ سمجھے اور اپنے نسب اور خاندان یا مال و ذات وغیرہ کی بنا پر فخر نہ کرے کیونکہ یہ چیزیں درحقیقت تفاخر کی ہیں نہیں پھر اس تفخر سے بھی منافقت اور عداوت کی بنیادیں پڑتی ہیں اس لئے فرمایا کہ تم انسان ایک ہی ماں باپ کی اولاد ہونے کی حیثیت سے بھائی بھائی ہیں۔ اور خاندان اور قبائل یا مال و ذات کے اعتبار سے جو فسق اللہ تعالیٰ نے رکھا ہے وہ تقاضا کر کے لئے نہیں بلکہ تعارف کے لئے ہے۔

شان نزول | یہ آیت فتح مکہ کے موقع پر اس وقت نازل ہوئی جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال حبشی رضی اللہ عنہ کو اذان کا حکم دیا تو قریش مکہ جو ابھی تک مسلمان نہیں ہوئے تھے ان میں سے ایک نے کہا کہ اللہ کا شکر ہے کہ میرے والد پہلے ہی وفات پا گئے ان کو یہ روز بد دیکھن نہیں پڑا، اور حارث بن ہشام نے کہا کہ کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا لے کوئے گئے واکوی آدمی نہیں جانتا کہ جو مسجد حرام میں اذان دے۔ ابوسفیان بولے کہ میں کچھ نہیں کہتا کیونکہ مجھے خطہ ہے کہ میں کچھ کہوں گا تو اس وقت کا رکاب ان کو خبر کر دیا، چنانچہ جبریل امین تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس تمام گفتگو کی اطلاع دی۔ آپ نے ان دگوں کو بلایا کہ پوچھا کہ تم نے کیا کہا تھا انہوں نے اقرار کر لیا اسی پر یہ آیت نازل ہوئی جسے بتلایا کہ فخر و عزت کی چیز درحقیقت ایمان اور تقویٰ ہے۔

معارف و مسائل

سابقہ آیات میں بتایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حنت و شرافت کا مدار تقویٰ پر ہے جو ایک باطنی چیز ہے اللہ تعالیٰ ہی اس کو جانتے ہیں کسی شخص کے لئے اپنے تقدس کا دعویٰ جائز نہیں۔ مذکورہ آیت میں ایک خاص واقعہ کی بنا پر یہ بتلایا گیا ہے کہ ایمان کا اصل مدار قلبی تصدیق پر ہے اس کے بغیر نفس زبان سے اپنے کو مؤمن کہنا یا کسی اور پروری سورت میں اول ہی کریم سے اللہ علیہ السلام کے حقوق و عظیم تکریم کا پھر با بھی حقوق اور آداب معاشرت کا ذکر کیا ہے نہ تم سورت پر یہ بتلایا گیا کہ آخرت میں سب اعمال کی مقبولیت کا یہ راز ہے درحقیقت قلبی اور اللہ و رسول کی اطاعت پر ہے۔

ستان زول | واقعہ اس آیت کے نزدں کا مبنی کی روایت کی ہے کہ قبیلہ بنی اسد کے چند آدمی مدینہ منورہ پہنچے تو ان سے صلہ رحمی کی دعوت میں ایک قبیلہ شیبہ کے نائبین حاضر ہوئے۔ یہ لوگ دل سے تو مؤمن تھے نہیں نفس صدقت کی مسلسل کرنے کے لئے اپنے اسلام "اسے" کا اظہار کیا، اور پھر وہ واقعہ نہیں دیکھ سکتے تھے اس لئے حکام و آداب سے خجہ اور غافل تھے انھوں نے مدینہ کے ساتوں پر غلط فہمیاں ڈال دیں۔ یہ سب بددی و درباروں میں شیا ضرورت کی قیادت پر ہوئی اور نورسلی اللہ علیہ السلام کے سامنے ایک تو جھوٹا دعویٰ ایمان لایا گیا، دوسرے آپ کو دھوکا دینا پایا، تیسرے آپ پر احسان بتلایا کہ دوسرے لوگ تو ایک زمانہ تک آپ سے برسرِ پکار رہے ایک خلافت جنگیں لڑیں پھر مسلمان ہوئے ہم ان کی جنگ کے خود آپ کے پاس سامنے ہو کر آسمان پر چمکے سارے ہماری قدر کرنی چاہیے جو شاہ رسالت میں ایک ملک کی تسانی ہی تھی کہ، اپنے مسلمان ہو جانے کا احسان آپ پر بتلایا، درمقصود کے معنی کہ یہ ان کے سلاخوں کے صدقات سے اپنی غلشی دور کریں۔ اور اگر یہ واقعی اور سچے مسلمان ہی ہوں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا احسان تھا انور اپنا ہی نفع تھا اس پر آیات مذکورہ نازل ہوئیں جن میں ان کے جھوٹے دعوے کی مذہب اور احسان جتلانے پر مذمت کی گئی ہے۔

وَلَكِنْ فَتَنَّا كَثِيرًا مِّنْهُمْ، چوکھان کے دھن میں نہ تھا جھوٹا دعویٰ نہ صرف ان ہی اعمال کی بنا پر کرتے تھے اس لئے قرآن نے ان کے ایمان کی نفی اور دعوے سے ایمان کے غدار ہونے کو بیان کر کے یہ فرمایا کہ تمہارا امن کہن تو جھوٹ ہے تم زیادہ سے زیادہ اس میں کہہ سکتے ہو کہ اسلام کے انہی معنی نہ ہوں ان اعمال میں اٹھ کر نہ کہ میں اور یہ لوگ اپنے دعوے سے ایمان کو اپنی ثابت کرنے کے لئے کچھ اعمال مسلمانوں پیٹھ کرنے گئے تھے اس لئے انہی اعتبار سے ایک درجہ کی امت پر گئی سارے انہی معنی کے اعتبار سے اس میں کہن صحیح ہو سکتا ہے۔

اسلام اور ایمان ایک ہی کلمہ ہے۔ دیر کی تقریر سے معلوم ہو گیا کہ اس آیت میں اس م کے انہوں معنی
 میں وہیں اصطلاحی معنی میں نہیں اس لئے اس آیت سے اسلام اور ایمان میں اصطلاحی فرق
 پر کوئی استدلال نہیں ہو سکتا۔ اور صحیحی ایمان اور صحیحی اسلام اگرچہ غیوم و مہنی کے
 اعتبار سے ایک ایک ہیں کہ ایمان اصطلاحی شرع میں تصدیق قلبی کا نام ہے یعنی اپنے دل سے
 انشاء حق کی توثیق اور رسول کی رسالت کو سچا ماننا۔ اور اسلام نام ہے اعمال نامہ دینا اور کلمہ
 اور اسکے رسول کی اطاعت کرنے کا لیکن شریعت میں تصدیق قلبی اس وقت تک قبل اعتبار
 نہیں جب تک اس کا اثر و برکت کے اعمال و افعال تک نہ پہنچ جائے۔ لہذا اذنی درجہ یہ ہے
 کہ زبان سے کلمہ اسلام کا اقرار کرے۔ اسی طرح اسلام اگرچہ اعمال نامہ ہے مگر ایمان نہ لکھیں نہ لکھتے
 میں وہ اس وقت تک معتبر نہیں جب تک کہ دل میں تصدیق نہ آجائے۔ مرنے و انفاق ہے۔
 اس طرح اسلام و ایمان میں اور منتہی کے اعتبار سے تو ایک ایک ہیں کہ ایمان باطن اور قلب
 سے شروع ہو کر ظاہر اعمال تک پہنچتا ہے اور اسلام انہوں میں سے شروع ہو کر باطن کی تصدیق
 تک پہنچتا ہے۔ مگر صدق کے اعتبار سے ان دونوں میں تدریج ہے کہ ایمان اسلام سے پیش
 معتبر نہیں۔ اور اسلام ایمان کے بغیر شرعاً معتبر نہیں۔ شریعت میں یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک شخص
 مسلم ہو مومن نہ ہو یا مومن ہو مسلم نہ ہو مگر یہ کہ مراد صحیحی ایمان و اسلام ہیں نہ یہ غیوم
 معنی کے اعتبار سے ہو سکتا ہے کہ ایک شخص مسلم ہو مومن نہ ہو جیسے تمام منافقین کا یہی حال
 تھا کہ ظاہری اطاعت احکام کی بنا پر مسلم کہلاتے تھے مگر دین ایمان نہ ہونے کے سبب مومن نہ
 تھے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۛ

نعمت محمد بن تقی و سورۃ الحجرات لفظ من
 من شعبان ۱۲۵۲ بموم الاحد و بدر الحمد و منة

سُورَةُ ق

سُورَةُ ق مَرَّتَيْنِ فِي الْخَمْسِينَ وَآيَاتُهَا ثَلَاثُونَ وَتُحْمَلُ بِتِلْكَ

سُورَةُ ق مَكَّةَ فِي نَازِلٍ هُوَ فِيهِ ۴۵ آيَاتٍ وَأُورِثَ فِيهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ ق مَكَّةَ فِي نَازِلٍ هُوَ فِيهِ ۴۵ آيَاتٍ وَأُورِثَ فِيهِ

سُورَةُ ق مَكَّةَ فِي نَازِلٍ هُوَ فِيهِ ۴۵ آيَاتٍ وَأُورِثَ فِيهِ

سُورَةُ ق مَكَّةَ فِي نَازِلٍ هُوَ فِيهِ ۴۵ آيَاتٍ وَأُورِثَ فِيهِ

سُورَةُ ق مَكَّةَ فِي نَازِلٍ هُوَ فِيهِ ۴۵ آيَاتٍ وَأُورِثَ فِيهِ

سُورَةُ ق مَكَّةَ فِي نَازِلٍ هُوَ فِيهِ ۴۵ آيَاتٍ وَأُورِثَ فِيهِ

سُورَةُ ق مَكَّةَ فِي نَازِلٍ هُوَ فِيهِ ۴۵ آيَاتٍ وَأُورِثَ فِيهِ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ

فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيمٍ ، بَصِيرَةٌ وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ، وَنَزَّلْنَا

اس میں ہر قسم کی بزرگوں کی

من السَّمْعِ مَدَّةً مُبَرِّكًا فَانْبَسَتْ إِلَيْهِ جَدَّتِي وَحَبَّ الدَّصِيرِ : وَالنَّخْلِ

تیسری سیڑھی بہت کا پتھر ڈالے تمہارے منہ پر پڑے اور تیرے منہ کاٹھ سے کٹا ہوا ہے۔

بِسِقِّهَا طَعْمٌ نَضِيدٌ ۖ زُرْقًا يَّعْبَدُ ۖ وَآخِيزًا بِهِ بَذْرٌ مَّسِيدٌ ۖ

ایں کاوش و تہجد نہ
ہر دینے کو بلند کرے ورنہ یہ محنت سب سے بیکار ہو جی

كذات الخروج كذبت قبله قومه نوح أصحبت الراس

پہنہ ہوگا کئی گنا ہوگا ٹکٹ کے میں نے ایک نوچ کر پورا کر دیا۔

وَمَلَأُوا قُلُوبَهُمْ حَبًّا وَلَا يَحْسَبُونَ يَوْمَهُمْ الَّذِي يَصْعَدُونَ فِيهِ السَّمَاءَ

اور محمود اور والدہ و سرخوں اور نہا کے بھی ہیں۔

أَتَقُولُ تَبِعْ ط كَذَّبَ الرَّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ " أَفَعَيِّدُ بِالْخَدِيعِ

یہ کہ قوم اس نے جیسا کہ رسولوں کو مہر ٹھکڑا، اسے نہ کہیں گے۔

الْكَوَالِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ

پرنسز کوئی نہیں ان کو ڈسکویٹ ایک نے کیا ہے

خُلاصہ تفسیر

بق (اس کے معنی اللہ کو معصوم ہیں) قسم سے قرآن مجید کی (یعنی جس کو دوسری کتابوں پر انصاف و شرف سے لکھنے کی بنا پر قیامت سے ڈرانے کے لئے بھیجا سے کمرن لوگوں نے اللہ عزوجل کو اس بات پر تعجب ہو کہ ان کے پاس اتنی رکائیں ہیں سے (یعنی انسانوں میں سے ایک ڈر لے دے) تاہم کبار و بزرگان کو قیامت کے دن سے ڈرنا سوساں پر کافراں کہنے لگے کہ تو خود کیا ایک عجیب بات سے کہ اپنے پیغمبر کو دوسرے پندہ دہوی ہیں ٹیپ است کا کرے کہ دوبارہ زندہ ہوں گے بھلا یہ بڑے دیرینے اور نئے نو کہ دوبارہ زندہ ہوں گے یہ دوبارہ زندہ ہونا ممکن سے بہت ہی بعید ہے بخلاف یہ ہے کہ دل تو وہ ہم جیسے انسان ہیں ان کو تغیری کا دعویٰ کرنے کا حق نہیں پھر وہ اپنے دعوے میں ایک ٹیپ کا دعویٰ کرتے ہیں کہ مرنے اور مٹی ہونے کے بعد دوبارہ زندہ کئے جاویں گے اس کے بڑے حق تعالیٰ

مرنے کے بعد زندہ ہونے کا امکان ثابت کر کے اُن کے محل کہنے کو زود فرماتے ہیں جس کو حال یہ ہے کہ دوبارہ زندہ ہونے کو تہ جو غیہ ممکن کہتے ہو اس کی دوجہ ہو سکتی ہیں یا تو یہ کہ جن چیزوں کے زندہ ہونے کو کہا گیا ہے ان میں زندہ ہونے کی صورت ہی نہ ہو یا یہ تو مشاہدہ ت غلط ہے کیونکہ وہ اس وقت محتاسے سامنے زندہ موجود ہیں، گرنہ ان کی عمر جہت سے نہ ہوتی تو اس وقت کیسے زندہ ہیں، دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ قیامت کی نشاندہی کو دوبارہ زندہ کرنے کی قدرت میں لئے نہ ہو کہ جو چیز میت کے مٹی ہو کر منتشر ہو گئے وہ اس کو معلوم نہ ہو کہ کہاں کچھ ہے ہیں تو اس کے جواب میں فرمایا کہ سوائے علم کی تو یہ شان ہے کہ ہم ان کے ان جزاء کو جانتے ہیں جن کو مٹی دکھائی ہے اور کم کرتی ہے، اور یہ نہیں کہ آج سے جانتے ہیں بلکہ ہمارا علم تو قدیم ہے، حتیٰ کہ ہم نے قبل وقوع ہی سب شیعہ کے سب حالت اپنے علم قدیم سے ایک کتاب یعنی وحی منورہ میں لکھ دیئے تھے اور بنک (نامت) اس وہ کتاب یعنی لوح محفوظ (موجود) سے آس میں ان جسوار منتشر کا مکان اور وضع اور مقدر اور وصف سب کچھ ہے، سوا اگر علم قدیم کسی کی سمجھ میں نہ آوے تو یوں ہی سمجھ لے کہ وہ دفتر جس میں سب کچھ ہے حق تعالیٰ کے سامنے حاضر ہے مگر یہ دیکھ سکتی ہے وجہ تعجب ہی ہیں اور صرف تعجب ہی نہیں بلکہ سچی بات کو جس میں مسئلہ نبوت اور آخرت کی دوبارہ زندگی بھی ہے، جبکہ وہ اُن کو پہنچتی ہے جہنم سے ہیں، غرض یہ کہ وہ ایک متعزیز حالت میں ہیں کہ کبھی تعجب ہی کہ کبھی تذبذب ہے، یہ درمیان میں بطور حمد معترضہ کے تھا، آگے یہ نہ کہ قدرت کا یہی کیا ان لوگوں کو ہماری قدرت کا علم نہیں ہے اور کیا انھوں نے اپنے اوپر کی طرف آسمان کو نہیں دیکھا کہ ہم نے اس کو کیسا (اونچی اور بڑا) بنایا اور (ستاروں سے) اس کو آراستہ کیا اور اس میں (جو کچھ ممکن) استیلا کے کوئی رخنہ تک نہیں جیسا کہ اکثر تعبدات میں زندہ کے دراز ہونے کے بعد رخنہ پڑ جایا کرتا ہے یہ تو آسمان میں ہماری قدرت نہیں ہے، در زمین میں یہ قدرت ظاہر ہے کہ اس کو ہم نے پھیلایا اور اس میں پہاڑوں کو جادیا، اور اس میں ہر قسم کی خوش نہ چیزیں اُگائیں جو ذریعہ ہے دانائی و بینائی کا (یعنی ہماری قدرت کی معرفت کا ہر جوئے ہونے والے بندے کے لئے (یعنی ایسے شخص کے لئے جو مصنوعات کو اس نظر سے دیکھے کہ ان کو کس نے بنا یا ہے) اور ہماری قدرت اس سے ظاہر ہے کہ ہم نے آسمان سے برکت والا پانی برسا یا پھر اس سے بہت سے مرغ اُگائے اور کھیتی کا غلہ اور مٹی بھیج کر کے درخت جن کے گچھے خوب گندھے ہوئے ہوتے ہیں، بندوں کے رزق دینے کے لئے اور دوسری نباتات مثل گھاس وغیرہ کے جانے کے لئے بھی) ہم نے اس (بارش) کے ذریعہ سے مُردہ زمین کو زندہ کیا (ہیں) اسی طرح (سمجھ لو کہ مُردوں کا) زمین سے نکلتا ہوگا کیونکہ قدرت ذاتیہ کے اعتبار سے تمام مقدور ت برہیں بلکہ جو ذات بڑی چیزوں پر قادر ہے اس کا چھوٹی چیزوں پر قدر ہونا اور زیادہ ظاہر ہے، اسی لئے آسمان زمین کا یہاں ذکر کیا گیا، کہ ان کی تخلیق ایک مُردہ کو دوبارہ زندہ کرنے سے بہت بڑی بات ہے

یہ سورت خاصی بڑی ہے) مگر اس کے باوجود نماز بھی پڑھتی تھی (قرہی) یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
 ایک تلاوت کا خاص اثر تھا کہ بڑی سے بڑی سورت درجوں سے حدیں نماز بھی پڑھنے والوں پر بھی پڑھتی تھی
 کیا آسمان سے آتا ہے؟ اَلَمْ يَنْزِلْهُ اَنْزِلُ السَّمَاءِ سے منہ ہر پہ معصوم ہوتا ہے کہ آسمان نظر آتا ہے، اور مشہور
 یہ ہے کہ یہ نیلگوں رنگ جو نظر آتا ہے یہ تو کھارنگ ہے، مگر اس کی نفی کی بھی کوئی دلیل نہیں کہ یہی رنگ آسمان
 کا بھی ہو اس کے علاوہ آیت میں نہایت مردانہ عقل بمعنی غور و فکر بھی مرد ہو سکتی ہے (بیان القرآن)
 اَلَمْ يَخْلُقْ لَكُمْ اَنْفُسَكُمْ مِمَّا تَقْلُصُّ اَلَمْ يَخْلُقْ لَكُمْ اَنْفُسَكُمْ مِمَّا تَقْلُصُّ، کثرت و مشرکین جو قیامت میں بعثت بعد الموت
 مشابہت کا جواب اے یعنی مردوں کے زندہ ہونے کا الحاکم کرتے ہیں کہ سب بڑی دین یہ تعجب ہے کہ مرنے
 کے بعد انسان کے کثیر اجزاء جسم مٹی ہو جاتے ہیں، پھر وہ مٹی منتشر ہو کر دنیا میں بھیل جاتی ہے مٹی اور
 ہوا اس کے ذرات کہیں سے کہیں پہنچ دیتے ہیں، قیامت میں دوبارہ زندہ کرنے کے لئے ساری دنیا میں
 بکھرے ہوئے اجزاء کو معصوم رکھنا کہ یہ جڑ و فروع کا ہے یہ فروع کا، اور پھر ہر ایک کے اجزاء کو گنگ
 جمع کر دینا اس کے بس کی بات ہے! قرآن کریم نے اس کا جواب دیا کہ انسان اپنے محدود علم و رہبریت پر
 اللہ تعالیٰ کے غمخوار و دور متناہی علم کو قیاس کر کے اس مگر ہی میں پڑتا ہے، اَلَمْ يَخْلُقْ لَكُمْ اَنْفُسَكُمْ
 اللہ تعالیٰ کا علم تو اتنا وسیع و وسیع ہے کہ مرنے کے بعد انسان ایک ایک جڑ اس کی نظر میں ہے، وہ جانت
 ہے کہ مرنے کے کس کس حصہ کو زمین سے کھینچ لیا ہے، کیونکہ اس کی کچھ ہڈیاں تو اللہ تعالیٰ نے ایسی بنائی ہیں
 کہ ان کو زمین نہیں کھینچ سکتی، و چون کو زمین کھینچ کر مٹی کر دیتی ہے پھر وہ مٹی دنیا جہان کے جس گوشہ میں پہنچ
 ہے وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی نظر میں ہے، جب وہ چاہے گا سب کو ایک جگہ جمع کر دے گا، اور ذرا غور کرو
 تو اس وقت ہر انسان کا جسم جن اجزاء سے مرکب ہے پتھر، لہر، آتش، ہوا، پانی، اس میں بھی تو ساری دنیا کے مختلف
 گوشوں کے اجزاء جمع ہیں، کوئی غذا کی صورت سے کوئی دوا کی صورت میں سب عام کے مختلف شہروں
 اور جنگلوں کے اجزاء ہیں تو میں جن سے یہ موجود جسم مرکب ہو ہے، پھر اس کے لئے کیا دشوار ہے کہ دوبارہ
 ان اجزاء کو دنیا میں منتشر کرنے کے بعد پھر ایک جگہ جمع کر دے، اور صرف یہی نہیں کہ اب مرنے اور مٹی
 ہونے کے بعد انسان کے یہ اجزاء اس کے علم میں آئے ہوں، بلکہ انسان کے پیدا کرنے سے پہلے ہی اس
 کی زندگی کا ہر مرحلہ و رسم میں پیدا ہونے والے تغیرات اور پھر مرنے کے بعد اس پر کیا کیا اعمال پیش
 آئیں گے وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے پاس پہلے سے لکھا ہو، لوح محفوظ میں موجود ہے،

پھر جواب عید و بسیہ ہے، اور جس کی قدرت تنی کامل اور سب چیزوں پر حاوی ہے اس کے متعلق یہ تعجب
 کرنا خود قابل تعجب ہے، اَلَمْ يَخْلُقْ لَكُمْ اَنْفُسَكُمْ مِمَّا تَقْلُصُّ، یہ تفسیر حضرت بن عباسؓ اور مجاہدؓ درجہ مفسرین سے منقول
 ہے راجح و قطعی،

فی آیت مائتہ، اَلَمْ يَخْلُقْ لَكُمْ اَنْفُسَكُمْ مِمَّا تَقْلُصُّ کے معنی غلت میں غلت کے میں، جس میں مختلف چیزوں کا اختلاط و امتیاز ہو

اور ایسی چیز عموماً قاسم ہوتی ہے، اسی لئے حضرت ابو ہریرہؓ نے قرینج کا ترجمہ فاسد سے فرمایا، اور نجاک اور
قد وہ اور حسن ہونے کی وجہ سے نشتہ اور ستہ سے فرمایا ہے۔ یہ ہے کہ یہ کذا و منکرین رسالت اور انکا
میں بھی کسی ایک بات پر نہیں جیتے، کبھی آپ کو سب حرج و مرجرتے ہیں کبھی شاعر کہتے ہیں کہیں کاہن و کھنوی
کہتے ہیں، ان کا کلام خود ستہ اور فاسد ہے، جو بکس کا دیا جائے،

آگے حق تعالیٰ کی قدرت و عظمیٰ کو مسکے ہیں ہے جو آسمان و زمین و دریا کے اندر پھیلے ہوئے دانی بڑی
بڑی چیزوں کی تخلیق کے لئے کیا گیا ہے اس میں آسمان کے متعلق فرمایا: وَمَا تَلَقَّ مِنْ خَلْقٍ وَجْهٍ، فردق، فردق
کی تہ سے جس کے معنی شوق کے آتے ہیں مردیہ سے کہ آسمان کی تہ بڑی عظیم الشان کمرہ حق تعالیٰ نے بنایا ہے
اگر انسان کی بنائی ہوئی چیز ہوتی تو اس میں ہر چیز اور ہر شوق کے نشانات پائے جاتے، مگر آسمان
کو سمجھتے تو اس میں نہ کوئی بیوی نہ لڑکا ہو ہے نہ کس گھٹ سے جڑائی نہ سردی کے نشانات نظر آتے ہیں اس سے
اس کی نفی نہیں ہوتی کہ آسمان میں مدتوں کے دروازے نہ ہوں نہ دروازے کو متعلق نہیں کہا جاتا،
كَذَٰلِكَ فَتَلَمَسُ لَوْحَ سُبْحَتٍ بِطَٰلٍ تِلْكَ لَمَّا رَسَتْ فَأَعْرَضَ عَنْ تِجَارَتٍ كَافٍ تِلْكَ لَمَّا رَسَتْ فَأَعْرَضَ عَنْ تِجَارَتٍ كَافٍ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر مل گئی کہ آسمان میں حق تعالیٰ نے آپ کی تسلی کے لئے پیچھے
جب ہم اور ان کی قوموں کے حاکم ہوتے ہیں کہ ہر پیغمبر کو منکرین و کفار کی طرف سے ایذا میں پیش آتی ہے
یہاں یہ سنت نبیاری ہے، اس سے آپ شکستہ خاطر نہ ہوں، قوم نوح علیہ السلام کا قصہ قرآن میں بار بار آیا ہے
کہ سارا حصہ نوح علیہ السلام کی اصرار کی کوشش کرتے رہے مگر ان کی طرف سے نہ صرف
انکار بلکہ طرح طرح کی ایذا میں پہنچتی رہیں،

احادیث میں کون جگہ ہیں، اسی بابت اس وقت جو عربی زبان میں مختلف معنی کے لئے آتا ہے، شور
معنی میں کہ کچھ کنویں کو رس کہا جاتا ہے، جو سنت پیغمبر وغیرہ سے بچتا نہ کیا گیا ہو، صحت بابت
مرد قوم ثمود کے باقی ماندہ لوگ ہیں جو عذاب کے بعد باقی رہے، ضحاک وغیرہ مفسرین نے ان کا قصہ یہ سمجھا ہے
کہ جب حضرت صالح علیہ السلام کی قوم رمنور، پر عذاب آیا تو ان میں سے چار ہزار آدمی پر حضرت صالح علیہ السلام
پر ایمان رہے تھے وہ عذاب سے محفوظ رہے، یہ لوگ اپنے مقام سے منتقل ہو کر حضرت موت میں جا کر مقیم ہو گئے،
حضرت صالح علیہ السلام بھی ان کے ساتھ تھے، ایک کنویں پر جا کر یہ لوگ ٹھہر گئے، اور حضرت صالح علیہ السلام
کی وفات ہو گئی، اسی لئے اس جگہ کا نام حضرت موت یعنی موت کا غر ہو گئی ہے، یہ لوگ یہاں رہ رہے، پھر
ان کی نسل میں بڑی شریعت ہو گئی، ان کی اصلاح کے لئے حق تعالیٰ نے ایک نبی کو بھیجا جس کو انہوں
نے قتل کر دیا، ان پر خدا تعالیٰ کا عذاب آیا، ان کو کنویں جس یرن کی زندگی کا مختار تھا وہ بیکار ہو گیا،
اور عامر میں دیر ہو گئیں، قرآن کریم نے اسی کا ذکر اس آیت میں فرمایا ہے: وَذِیْنِیْمُوعَصِدَیْنِیْ وَذِیْنِیْمُوعَصِدَیْنِیْ
مسیحین یعنی چشمہ عیسیٰ کے لئے ان کا بیکار پڑ ہو کنویں اور بچتے بنے ہوئے حضرت دین پر سے

ہوئے عبرت کے لئے کافی ہیں۔

شمود: حضرت صالح علیہ السلام کی امت ہیں ان کا قہ قرآن میں بار بار پہلے گزر چکا ہے۔
عَدُوٌّ قَوْمِهِ دینے والوں اور قوت و شجاعت میں ضرب مثل تھی حضرت ہود علیہ السلام کی
طرف جھوٹ ہوئے، ان کو ستایاں کی، فریاد کی، آخر کار ہود کے نوذن کا عذاب آیا، ورسب فنا ہوئے۔
فِرْعَوْن بہت ہی معرقت و مشہور منکر بادشاہ کا نام ہے۔

اِخْوَانُ نَارٍ حضرت ہود علیہ السلام کی امت ہے، جن کا قہ کئی مرتبہ پہلے گزر چکا ہے۔
اَحْصِبُ الْاَبْنَاءِ، ایک گتہ جنگل اور بن کو کہتے ہیں، یہ لوگ ایسے ہی مقام پر آباد تھے، حضرت
شعوب علیہ السلام ان کی طرف نبی بنا کر بھیجے گئے، انھوں نے نہ فرمانی کی، نہ آخر عذاب آئی سے تباہ و
بر باد ہوئے۔

وَقَامُ نَمِثٍ، نَمِثِ یعنی کے ایک بادشاہ کا لقب ہے، جس کی ضروری تحقیق جلد ہفتم میں سورۃ
دخان کے تحت گزر چکی ہے۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ اقْرَبُ
اور اللہ نے بنایا انسان کہ اور ہم جانتے ہیں جو باتیں آتی ہوں اس کے دل میں اور ہم سے

اَلْبَيْدِ مِنْ جَبَلٍ اَلْهَرَبِ (۱۷) اِذْ يَتَّبِعُ الْمُسْقِينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ
نزدیک میں وہ کئی رگ سے زیادہ، جب پیتے جاتے ہیں دو لینے والے راستے، بیٹھ اور بائیں

قَعِيدٌ مَا يَنْفِظُ مِنْ قَوْلٍ اِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (۱۸) وَجَاءَتْ
بہن، نہیں بولت کچھ بات جو نہیں ہوتا اس کے یہ اس ایک وہ دیکھنے والا تبار، اور وہ آئی

مَسْكِرَةٌ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ (۱۹) وَنُفِخَ فِي الصُّورِ
بہوشی موت کی تحقیق، یہ وہ ہے جس سے تو ڈلتا رہتا تھا، اور ہيو نکا گیا صور

ذَلِكِ يَوْمِ الْوَعْدِ (۲۰) وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ (۲۱)
یہ تودن ڈرانے کا، در آیا ہر ایک ہی اس کے ساتھ جو ایک، نکلنے والا اور ایک احوال بتلانے والا

لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هٰذَا فَكُشِفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ
تو بچر رہا اس دن سے اب کھوں دی ہونے تھویر سے تیری اندھیری سو تیری نگاہ آج

حَرِيدٌ ۝ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي ۖ ذَاتُ الْيَمِينِ جَهَنَّمَ كُلٌّ

ترجمہ: اور ہوا: "وہ اس کے ساتھ والے ہی جہنم کے پاس تھا۔" تو دونوں دوزخ میں

كَفَّارٍ عَيْنِي ۖ مَذِٰرٌ لِّلْخَيْرِ مُعْتَدٍ ۖ يُرِيبُ ۚ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ

نا شکر مٹا دینے والی۔ اور وہ دوزخ میں جہنم کے ساتھ تھا۔ اور

إِلٰهًا آخَرًا ۚ لَّيْقِيَنَّ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ۚ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا

تو یہ جان سوتا ہے کہ اس کو عذاب میں بول رہا تھا۔ اس کا ساتھی نے کہا:

أَصْغَيْتُمْ ۖ وَلَٰكِنْ كَانَ فِي ضَلٰلٍ بَعِيدٍ ۚ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدُنِّي

میں اس کو شہادت میں نہیں لانا چاہتا۔ اور کہا: "دور سے۔" فرمایا: "اور نہ اس کے پاس

وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ يُوعِذُ ۚ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدِي ۚ وَمَا أَنَا

دوسرے پہلے ہی ڈرا ہوا تھا۔ تم کو عذاب سے بچانے کے لیے بات کر رہا تھا۔ میں اس میں

بِظَنٍّ ۚ لِّلْعَبِيدِ ۝

نہیں کرتا۔ (سورہ اعراف)

خلاصہ تفسیر

راہِ قیدِ موت میں مردوں کے زندہ ہونے کو مومن شہادت موعیت ہے۔ آگے میں آئے وقوعِ قاتلین اور وقوعِ موقوفِ عدل کا مل و قدرت کا مد پر اس کے توں کو بتلاتے ہیں کہ وہ ہم نے انسان کو پیدا کیا ہے اور جس کی دیں ہے قوت پر اور اس کے جی میں ہوشیاری ہے کہ میں ہمارا رکن کو (بھی) جانتے ہیں (تو جو فعلوں کے ساتھ یوں و زبان سے صدور میں کو جانند تو بد رجاتی ہیں اور اب تک ہم کو توں کے حور کا یہ علم ہے کہ اس کو خود کی اپنے حوالی کا یہ علم نہیں پس بہت بڑے (کے) ہم انسان کے اس قدر قریب ہیں کہ اس کی رگ گردن سے بھی زیادہ (جس کے قریب ہونے سے انسان مر جاتا ہے) اور چونکہ لوگوں کی عبادت میں جانور کی روح نکالنے کے گردن کاٹنے کا طریقہ رائج ہے اس لئے یہ تدبیر اختیار کی گئی اور یہ گردن کی گئی و نیز اور شرین دونوں کو ٹھٹھ میں مگر شرین مراد لین زیادہ مند سب ہی کیونکہ ان میں روح غالب اور خون مغلوب رہتا ہے اور دیر میں باعکس وہ یہاں جس کو روت میں زیادہ دھن ہو اس کو مراد لین مناسب ہے اور سورہ اعراف میں لفظ و تین معنی

رگب دل سے فہم کرنا اس کا مقصد ہے کہ جس کے دل سے بھی میں وہ شریکین میں اور بقرآن میں لفظ ذریعہ اور
 بقرآن لفظی میں کہ میں میں دل سے جسے وہی رگیں شریکین بھی دوس میں اور بقرآن میں لفظ ذریعہ اور
 بھی، پس مطلب یہ ہے کہ ہم باعتبار علم کے اس کی روح و نفس سے بھی نزدیک تر ہیں، یعنی جیسا علم انسان کو اپنے
 احوال کا ہے ہم کو اس کا علم خود اس سے بھی زیادہ ہے، چنانچہ انسان کو اپنی بہت سی باتوں کا تو علم ہی نہیں
 ہوتا، اور جن کا علم ہوتا ہے ان میں بھی بعض اوقات نسیرین سے ذہول ہو جاتا ہے۔ درحق تعالیٰ میں ان
 احتمالات کی گنجائش ہی نہیں، اور ظاہر ہے کہ جو علم ہر حالت میں ہو اس کا تحقق بہ نسبت اس کے کہ ایک
 حالت میں ہو زیادہ ہوگا۔ غرض علم ہی کا جامع جواب نہ منہ کے ساتھ متعلق ہونا بھی ثابت ہوگا، آگے
 اس کی مزید تائید کے لئے یہ بیان فرمایا کہ انسان کے علم و حواس سے وہ بھی نہیں کہ شہدوں کے علم میں ملحوظ ہوا
 بلکہ ہر جہت تمام کرنے کے لئے وہ علم فرشتوں کے ذریعہ کھوا کر بھی مقرر کئے گئے، ارشاد ہے: (جب دو
 اخذ کرنے والے فرشتے انسان کے اعمال کو جب وہ اس سے مراد رہتے ہیں خاک کرتے رہتے ہیں جبکہ اپنی
 درجہ میں طرف بیٹھ رہتے ہیں) اور ہر امر میں کو بیک وقت رہتے ہیں، لفظ تعالیٰ: (انہما یحکم ما یریدون
 وقولہ تعالیٰ: انہما یحکم ما یریدون) پس ایک کہ سب علم میں شفیق انسان کی گفتگو اور
 حکم سے اس کی یہ کیفیت ہے کہ وہ کوئی خداوند سے نہیں کہلے پتا مگر اس کے پاس ہی ایک تاک
 لٹانے والا تیار ہو جاتا ہے۔ اگر وہ دنیا کی کھلم کھلا ہو تو دانستہ دل اس کو شبہ و شک میں رہتا ہے
 اگر بدی کا اثر ہو تو بائیں دور، اور جب زبان سے نکلے ایک کلمہ ہو تو بکتاب ہو تو دوسرے اعمال
 کیوں نہ ہوں گے، اور اگر کثرت کی زندگی و اعمال کی جزا و سزا سب کا مقدمہ موت ہے، اس لئے
 انسان کو متنبہ کرنے کے لئے آگے اس کا ذکر ہے، کیونکہ قیامت سے انکار و تحقیق موت سے غفلت
 ہی کا نتیجہ ہوتا ہے، ارشاد ہے: (تو ہوشیار ہو جو موت کی حق حقیقت، قریب آہو سنی، یعنی ہر نفس
 کی موت قریب درجہ ختم ہے، یہ موت، وہ جہ ہے جس سے تو بڑکتا رہ رہا گت، تھوڑی موت سے بھاگنا
 طبعی ہے، پر تو ہر ایک دہریہ کیسا ہے، اور کہ فرما کر موت سے بھاگنا بوجہ حب دنیا کے درجہ زیادہ دانستہ
 ہے، کس نہ اس بندہ پر اللہ سے ملنے کے شوق کا غلبہ ہو کر موت کو مزید درمطوب ہو جانا، اس کے منافی نہیں
 کیونکہ وہ عام عادت انسانی سے مافوق حاست ہے، اور اس مقدمہ یعنی بکرموت کے بعد اب وقوع قیامت
 کا بیان ہے، جو کہ مقصود تھا یعنی قیامت کے دن دوبارہ اس صور بھونکا جائے گا جس سے سب ہر وجہ میں گئے
 یہی دن ہوگا وہی کا (جس سے لوگوں کو ڈر یا جاتا تھا) اور آگے قیامت کے ہونک واقعہ اور حیرت
 کا بیان ہے۔ شخص اس طرح (میدان قیامت میں آئے گا کہ اس کے ساتھ، رد فرشتہ ہوں گے
 جن میں) ایک (تو میدان قیامت کی طرف اس کو اپنے ہمراہ لے گا اور ایک اس کے اعمال کا
 گورہ ہوگا) حدیث مرفوعہ میں ہے کہ یہ سچ اور شہید دہی دو فرشتے ہیں جو زندگی میں انسان کے دینی و

بائیں اس کے عمل کو دیکھتے تھے۔ ردِ دافِی مدبر، درگزرِ حدیث و دفعِ ثوابِ محمدین کے قوی نہ ہو تو احتمال ہے کہ دو فرشتے درمیان حبیب کے جہن قائل ہوئے ہیں گو اس صورت میں بھی بوجہ موافقتِ حدیث کے رتِ حلال قس ہی ہوگا ورنہ وہ میدان قیامت میں زندہ ہوں گے تو ان میں ہر ایک فرشتوں کے لئے صاحبِ ہدایا کہ تو اس دن سے جہنمِ حق میں سے کھائے گا۔ سو بھم نے تہذیب سے تہذیب و رخصت و رانگی کیا، رانگی (اور قیامت کا معاملہ کر دیا سو آج تو) تیری نگاہ بڑی تیز ہے (کہ کوئی ممانعہ دیکھ نہیں سکتا) تو دنیا میں ہی اس مانعہ غفلت کو رفع کر دیا تو تیرے دل بچتے ہوئے اور ان کے بعد افسوس کا تپ عمل، جو اس کے ساتھ بہت مختار و رہا بھی ایک قس پرستی یا سہارے سے مانعہ عمل حاکم کے عذر میں کرے گا کہ یہ وہ روز ہے جس سے یہ سب دور اندیشی سے مسترس ہائیکہ اب بڑی، بڑی بڑی ملی یا شیطانِ ردِ دافِی مدبر، جہنم سے روزانہ پھل کے موافق کھڑوں کے بارے میں دو فرشتوں کو وہ وہ سابقہ شہید مذکور ہوں یا اور دو فرشتے ہوں حکم ہوگا کہ ہر ایک شخص کو جہنم میں ڈال دو جو کفر کرنے والے ہو اور (حق سے مندرجہ) تو درنیک کام سے روکا تو درجہ اعبادیت اسے باہر ہو جائے والا ہو اور دین میں (مشہد پہا، کرنے و رہا) جس نے خدا کے ساتھ دوسرے معبود بن کر کیا ہو سو اس کو عذابِ عذاب میں ڈال دو اس کا کفار کو عذاب ہوگا کہ بے سارہ ہر کسی میں پڑنے دے جس میں اس وقت اپنی پاف کے واسطے لگا کرے ووں کے ساتھ رہا رکھیں گے کہ یہ تصور نہیں ہے تو اسے ووں نے لگا کر کہا اور اور یہ کہ ان گمراہوں میں شیریں بھی داخل ہیں اس سے فرمایا کہ وہ تیس دن چرس کے ساتھ رہا تھا تھا لے گا کہ اسے ہر روز دگر میں نے اس کو ہر، مگر وہ نہیں کیا تھا جیسا کہ اس کے زام، کھنے سے مفہوم ہوتا ہے کہ اس کے لئے ختم کیا ہو یا کل دخل نہ ہو ایک بات یہ ہے کہ یہ خود ہی دور دراز کی گرائی میں (باختیار خود) تھا دگر جو میں نے بھی کیا جس میں کوئی بہ نہ تھا اس لئے اس کی گمراہی کا اثر چھپا نہ ہوا چہ تے) رشاد ہو یا کہ یہ سے سامنے جھگڑے کی باتیں مت کرو (کہ بے سود ہیں) اور میں تو پہلے ہی تمھارے پاس وعید پہنچا تھا کہ جو کفر کرے گا زخود یا کسی کے خواست اور جو کفر کا کم کرے گا خواہ اپنی مرضی سے یا کسی کے جبر سے سب کو آئندہ کی سزا میں عذاب مرتب دوں گا سو میرے ہاں وہ بات وعید مذکور کی نہیں بدلی جاوے گی (بلکہ تم سب دوزخ میں جہنم کے جاوے گے) اور میں (اس بقول میں بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہوں) بلکہ بندوں نے خود ایسے ناشائستہ کام سے جس کی سزا آج ہی ہوتی ہے ہیں۔

معارف مسائل

سابقہ آیات میں منکرینِ شتر و نشر و مردوں کے زندہ ہونے کو جید زحقل و فی سس

کچھ دلوں کے شہادت کا زلزلہ... اس طرح کیا تھا کہ تم نے حق تعالیٰ کے عہد کو ایسے عہد و پیمان پر قیام کر رکھا کہ اس لئے یہ مشکل تھی کہ مائے کے جزاؤں کو دنیا میں بکھرنے کے بعد ان کو کس طرح جمع کیا جاسکتا ہے مگر حق تعالیٰ نے ہر ایک کو اس قدر کثرت کا ذرہ ذرہ عہد میں ہے، ہر ایک کے لئے سب کو جب جہیں جمع کر دینا کیا مشکل سے، بات مذکورہ میں بھی علم ہی کی وسعت و رحمت یہی کہیں ہے کہ انسان کے جزاؤں سے مستثنیٰ نہ ہوئے ہونے سے بھی زبردہ بڑی بات تو یہ ہے کہ ہم ہر انسان کے دل میں آنے والے خیالات کو بھی ہر وقت ہر حال میں جانتے ہیں اور اس کی وجہ دوسری آیت میں یہ بیان فرمائی کہ ہم انسان سے اتنے قریب ہیں کہ اس کی رگ گردن جس ریس کی زندگی کا رہے وہ بھی اتنی قریب نہیں اس لئے ہم اس کے حالات کو خود اس سے بھی زیادہ جانتے ہیں،

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ اس کی تفسیر ائمہ کرام نے اس آیت کے ساتھ کیا ہے کہ جو مفسرین نے یہی مطلب قرار دیا ہو، شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہے کہ قرب سے مرد قرب علی و جہد علی سے قرب مسافت قرار نہیں دیتے۔

اس کی تفسیر لفظ ذریعہ کی زبان میں ہر جہد رگ وہ رگیں ہیں جن سے انسان کا سیدن تمام بدن میں ہوتا ہے، طبعی صراح میں یہ دو قسم کی رگیں ہیں، ایک وہ جو جگر سے نکلتی ہیں اور خالص خون سے اسے بدن نشانی میں پہنچاتی ہیں طبعی صراح میں یہ فانی رگوں کو ذریعہ اور جمع کو ذریعہ کہا جاتا ہے، دوسری قسم وہ رگیں جو حیا ان کے قلب نکلتی ہیں اور خون کی وہ صلیحت بچھتا ہے کہ وہی صراح میں روح کہا جاتا ہے، ... اسی طرح تمام بدن انسانی میں ... پھیلتی اور پہنچتی ہیں ان کو شریین و شریین کہا جاتا ہے، پہلی قسم کی رگیں مونی اور دوسری باریک ہوتی ہیں،

تیسرے مذکورہ میں یہ ضروری نہیں کہ ذریعہ کا لفظ طبعی صراح کے مطابق اس رگ کے لئے نیا جگہ جو جگر سے نکلتی ہے، بلکہ قلب سے نکلنے والی رگ کو بھی خلیت کے اعتبار سے ذریعہ کہا جاسکتا ہے، کیونکہ اس میں بھی ایک قسم کا خون ہی دوران کرتا ہے اور اس جگہ جو کہ تصور آیت کو انسان کے قلب خیرت اور احسن سے طبع ہونا ہے اس لئے وہ زیادہ مناسب ہے، اور پہلے خواہ وہ بہ صراح طب جگر سے نکلنے والی رگ کے معنی میں ہو یا قلب سے نکلنے والی شریین کے معنی میں بہر دو صورت جہد رگ کی زندگی میں موقوف ہے، یہ رگیں کاٹ دی جائیں تو جہد رگ کی روح نکل جاتی ہے، تو خلاصہ یہ ہو کہ جس پیر پر انسان کی زندگی موقوف ہے ہم اس چیز سے بھی زیادہ اس کے قریب میں مانی اس کی ہر چیز کا علم رکھتے ہیں،

اور موصوفیائے کرام کے نزدیک ذریعہ اس جگہ صحت قرب سلی و جہد علی سے نہیں بلکہ ایک خاص قسم کا اتصال ہے جس کی حقیقت اور کیفیت تو کسی کو معلوم نہیں ہو سکتی مگر یہ قرب و اتصال بدایت و توجہ ضرور سے قرآن کریم کی متعدد آیات و روایات صحیحہ میں پرشاد ہیں، حق تعالیٰ کا رتہ سے راتیں و احباب، یعنی جہد کرو و رہا سے قریب ہو جاؤ، درجہت کے واقعہ میں رسول شہ شعیہ و سلم

نے حضرت بو بکر صدیقؓ سے فرمایا کہ اے محمدؐ کی امت! میرے ساتھ ہے، اور احادیث میں یہ سہم سے
بنی اسرائیل سے فرمایا کہ اے محمدؐ کی امت! میرے ساتھ ہے، اور حدیث میں ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کی
طرف سب سے زیادہ قریب اس وقت ہوتا ہے جب کہ وہ سجدہ میں ہو۔ اس طرح حدیث میں ہے کہ حق تعالیٰ نے
فرمایا ہے کہ "یہ بندہ میرے ساتھ نفلی عبادت کے ساتھ تقرب حاصل کرتا رہتا ہے،

یہ قرب و تقرب جو عبادت کے ذریعہ حاصل کیا جاتا ہے، انسان کے اپنے کسب و عمل کی بنا پر ہوتا ہے۔
یہ حدیث مؤمن کے لئے نصوح سے درپے مؤمنین و پیروانہ کہرتے ہیں جن کو حق تعالیٰ کے ساتھ یہ قرب
حاصل ہو یہ اقصیٰ و قرب اس قرب کے مدد سے جو حق تعالیٰ کو ہر انسان مؤمن و کافر کی جان کے ساتھ یکساں
ہے، غرض مذکورہ آیات دروہیات اس پر تہذیب میں کہ انسان کو اپنے ناطق و مہرک کے ساتھ یک خصلت کا
اقصیٰ حاصل ہے گو ہم اس کی حقیقت و کیفیت کو درک نہ کر سکیں مگر ہمارے دماغ نے اسی کو ذرا دیکھا ہے
انسان کے پیش و پس قیاس و استقامت سے اس پر جان میں

یہ قرب و اتصال کچھ سے نہیں دیکھ سکتے بلکہ فرستے یہاں سے معلوم کیا جاسکتا ہے،

لفظیہ مفہم میں اس قرب و اتصال کو اس آیت کے مفہوم قرار دیتے ہیں اور جو ان دونوں کا قیاس پہلے معلوم
ہو چکا ہے کہ اتصال سے مراد اتصال علی دراصل جسمی سے اور نہ کثیر لائن و فوٹوگرافی سے تک یک
تیمہ می تفسیر یہ ختم کی ہے کہ آیت میں لفظ "مخفی" سے خود حق تعالیٰ کی ذات مراد نہیں بلکہ اس کے فرشتے
مراد ہیں جو انسان کے ساتھ ہر وقت رہتے ہیں، وہ انسان کی جان سے اتنے باجہ ہوتے ہیں کہ خود انسان
بھی اپنی جان سے تنہا خبر نہیں ہوتا و لہذا علم،

انسان کے "اِذْ يَتَلَفَّى الصَّخَرَاتِ" یعنی خد کرنے، سہیلہ و رحیل کر لینے کے آتے
سگاد و فشتے میں، "فَتَقَىٰ" اور میں رہتا ہوں، "فَلَمَّا لَمْ يَلِكْ" یعنی نہ رہے اور جس کر کے دمٹانے پنے رہتا ہے کہ
اس آیت میں متبقیان سے مراد وہ دو فرشتے ہیں جو ہر انسان کے ساتھ اس کے اعمال لکھنے کے لئے ہر وقت
اس کے ساتھ رہتے ہیں، در اس کے عمل کو اپنے صحیفوں میں لکھتے رہتے ہیں، "وَالَّذِي فِي السَّمَاءِ بِغَيْرِ
الْيَدَيْنِ يَعْلَمُ الْإِنْتَانِ" میں ایک اس کے دامن طرف رہتا ہے جو اس کے اعمال کا موازنہ کرتا ہے،

دوسرا اس کے بائیں جانب اور اس کی سیات کو لکھتا ہے، "تَعْلِيمُهُ" یعنی تعلیم ہے مفرد و جمع دونوں کے لئے
لفظ قعیدہ استعمال ہوتا ہے، اگرچہ قعیدہ بمعنی قاعدہ ہے، جیسے جیسے بمعنی برس، مگر ایک فرق یہ ہے کہ قاعدہ اور
جس قاعدہ سے بیٹنے کی حالت میں ہوتا ہے، اور قعیدہ جیسے عام ہے جو کسی کے ساتھ ہو خواہ بیٹھے ہوئے
یا کھڑے ہوئے یا جلتے پھرتے ہوئے ان کو قعیدہ جیسے کہیں گے، ان دونوں فرشتوں کا یہی حال ہے کہ وہ
ہر وقت ہر حال میں انسان کے ساتھ رہتے ہیں، وہ بیٹھے ہو یا کھڑے، چلتے ہو یا سوئے ہو، حدیث میں اس حالت
میں جب کہ یہ پیشاب پاخانہ یا جملہ کی ضرورت سے ستر کھولے ہوتا ہے تو یہ فرشتے ہرٹ جاتے ہیں، مگر

اللہ نے ان کو اس کا ٹکڑا دیا ہے کہ اس حالت میں بھی وہ کوئی گناہ کریں تو اس کا معومہ ہو جاتا ہے
 اس کی تر نے انشت میں قیس کی روایت سے کہے کہ ن دو فرشتوں میں سے صاحب یہن نیک عمل
 لکھتے سے درودند حسب تہن یعنی بائیں جانب کے فرشتے کا بھی نگران دین ہے اگر انسان کوئی گناہ کرتا
 ہے تو وہ حسب یہن سے سب شے سے کہتا ہے کہ بھی اس کو یہ صیغہ میں نہ لکھو اس کو ہمت دو مگر توبہ کر لی
 تو رہنے دو ورنہ پھر اعمال نامہ میں درج کرو (رواہ ابن ابی حاتم)

اعمال نامہ لکھنے والے فرشتے حضرت سن بھری نے آیت مذکورہ عن یمنین و عن الشمال فبیتہ دست
 فرما کر کہا۔

"اے میں آدمیت سے نامہ عمل بچا دیا گیا ہے اور تقیہ دو فرشتے مقرر کر دیے
 گئے ہیں ایک بائیں جانبی اور دوسرا بائیں جانب یعنی صاحب و یمنین کی حالت کو لکھتے
 ہیں اور بائیں جانب و یمنین کی حالت اور گناہوں کا حساب اس بقیقت کو سامنے رکھ کر جو تیر
 جی پڑا ہے عمل کر و رکھ کر یہ رہا ہے یہاں تک کہ جب تو مرنے لگا تو یہ سمجھ لینی نامہ اعمال یہاں
 دیا جائے گا اور تیری گردن میں اس دیا جائے گا کہ تیرے ساتھ قبر میں جاتے گا اور یہ ہے
 یہاں تک کہ تیرے قیامت کے روز قہر سے کہے کہ تو اس وقت حق تعالیٰ ذمہ سے لگاؤ گناہ
 انما انما ظننہ فاعلمہ و رخصتہ یومئذ لیس لکھتے حساباتہ فاعلمہ و رخصتہ یومئذ لیس
 کنت لک یہ حسابات غیبیہ یعنی ہم نے اس کے عملوں میں گناہوں
 ہے در قیامت کے روز وہ اس کو جھٹلاتا ہوئے گا کہ اب یہاں نہ خود ٹیڑھے لے تو خود ہی پنا
 حساب لگانے کے لئے کافی ہے"

یہ حضرات سن بھری نے فرمایا کہ نہ کی قسم اس ذات نے ہر عمل و قصد کیا اس نے خود کچھ کوئی
 تیرے اعمال کا نہ سب بنا دیا اور بن کر یہ ہر سے کہ عمل نامہ کوئی دینی کا خدا تو ہے نہیں اس کے قبر
 میں ساتھ جانے اور قیامت تک باقی رہنے پر لشکر ہو ایک عذبی چیز ہے جس کی بقیقت حق تعالیٰ ہی
 جانتے ہیں اس سے اس کا مراد نہ کہے گئے کہ اگر ہر روز قیامت تک باقی رہنا کوئی تعجب کی چیز نہیں
 انما انما ظننہ فاعلمہ و رخصتہ یومئذ لیس لکھتے حساباتہ فاعلمہ و رخصتہ یومئذ لیس
 زبان سے نہیں کہتا جس کو یہ نگران فرشتہ محفوظ نہ کر رہا ہو حضرت حسن بصری اور قتادہ نے فرمایا کہ
 یہ فرشتے اس کا ایک ایک حصہ لکھتے ہیں خواہ اس میں کوئی گناہ یا ثواب ہو یا نہ ہو حضرت بن عباس نے
 فرمایا کہ حدیث وہ کمالات لکھتے ہیں جن پر کوئی ثواب یا عقاب ہو ابن کثیر نے یہ دونوں قول نقل کرنے
 کے بعد فرمایا کہ آیت قرآن کے عموم سے پہلی ہی بات کی توجیح معلوم ہوتی ہے کہ ہر حصہ لکھا جاتا ہے
 کچھ علی بن ابی علیہ کی ایک روایت بن عباس سے اسی نقل فرمائی جس میں یہ دونوں قول جمع ہو چکے ہیں

اس روایت میں یہ ہے کہ پہلے تو مرگاہ گنہگار تھا، پھر وہ گنہگار سب میں ہو گیا تو گنہگاروں میں جہالت کے روز اس پر فرشتے نازل ہو کر کہہ دے کہ یہ سب میں گنہگار ہو گیا تو یہ گنہگار شریعت کے کونسا نڈا کر دیتے ہیں قرآن کریم میں **لَنَجْزِيَنَّكَ اللَّهُ مَدِينًا فَوْسِحًا وَبِشْرًا أَفْهَمًا** اللہ تعالیٰ کے مفہوم میں یہ محو و اثبات بھی داخل ہے۔

امام حسنین نے حضرت علی بن ابی طالبؑ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ :-

”نفس بانی وقت کوئی گنہگار ہوتا ہے جس سے متعلق نفسی کوتاہی ہے، مگر یہ اس کو معمولی بات سمجھ کر ہوتا ہے۔ اس کو پتہ نہیں ہوتا کہ اس کو ثواب کہاں تک پہنچے گا، گنہگار اس کے لئے دین کے لئے قیامت تک کی گنہگار ہوتا ہے۔ اس کے لئے نفس کوئی گنہگار نہیں ہوتا کہ اس کو پتہ نہیں ہوتا کہ اس کو ثواب کہاں تک پہنچے گا، متعلق اس کی وجہ سے اس کے لئے نفس بانی وقت کی قیامت تک کے لئے لکھ دیتے ہیں (از ابن کثیر)

حیات ماقرہ حضرت علی بن ابی طالبؑ کی یہ حدیث نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اس حدیث نے مجھے بہت سی باتیں بیان کئے ہیں کہ وہ کورک دیا ہے۔ ابن کثیر **الْمَوْتُ وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ** یا زحیٰ دراث مائیک وندہ و جہنم و النار موت کے معنی موت کی شدت اور خوشی جو موت کے وقت پیش آتی ہے، بولہ بریں۔ نبیاری نے انی سند کے ساتھ حضرت مہدیؑ سے روایت کی ہے کہ جب حضرت صدیق اکبرؑ کی موت کے آثار شروع ہوئے تو صدیق عاشرؑ کو بلایا، وہ پہنچیں تو یہ حالت دیکھ کر بنی مائحتہ یک شعر زبان سے نکلا کہ

إِذَا حُشِرَ جَنَّتُ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدُورُ

”جس طرح ایک منگھڑا ہوگی مرینہ اس منگھڑا ہوگا۔“

حضرت صدیق اکبرؑ نے سنا تو فرمایا کہ تمہارے فتنوں پر عزت و یوں کہیں سے رخسار نہ آئے، **لَا تَمُوتُ بِلَا دِيْنٍ مَّا مَرَّتْ مِنْهُ قَبِيْلٌ** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ حالت پیش آئی تو آپؐ پانی میں ہاتھ دھر کر چہرہ مبارک پر ملے اور فرماتے تھے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** ان اشہات سکرات الہی کھڑے ہوئے تھے کہ موت کی بڑی شدت میں ہوتی ہیں۔

یاد رکھو، اس میں صرف یہ تعجب ہے کہ اس کے لئے اتنی شدت موت مرحوم کو یہی موت کی شدت نے وہ چیزیں سامنے کر دیں جو حق و ثابت ہیں، در کسی کون سے فرقہ گنہگار نہیں ہوگا، **ذَلِيتَ مَدِينًا مِّنْ دِيْنٍ**، تحید، تہد سے مشتق ہے جس کے معنی مکی، مدنی، بگ سے ہٹ جانے

اور اقرار کرنے کے ہیں، معنی آیت کے یہ ہیں کہ موت وہ چیز ہے جس سے توبہ کتنا اور بھگتا ہے۔

ظاہر ہے کہ یہ تعابیر انسان کو ہے، موت سے بدکنہ اور بھگتا جس کا طرز پر پوری ذرا انسان میں پیدا جاتا ہے، ہر شخص انسان کو وہ خوب اور موت کو سخت ذمہ داری سمجھ کر اس سے بچنے کی تدبیریں کرتا ہے، جو شرعاً کوئی گناہ بھی نہیں لیکن آیت میں بتلایا ہے کہ انسان کی یہ طبعی اور فطری خواہش جس طرح طو پر ہرگز نہ رہی نہیں ہو سکتی ایک دن تو ہر حال میں موت آئے گی ہے تو وہ تمہارے اس سے کتنا ہی بھاگتا ہو، انسان کو یہ بات ہے | اَلْحَيَاتُ كَالْخَيْبِ مَعَهَا سَابِقٌ وَ شَهِيدٌ | اس آیت سے اوپر قیامت کی حکمت کو جاننے والے دانت دھڑکتے | کا ذکر ہے اس آیت میں میدانِ حشر میں تمام انسانوں کے حاضری ہوئے گی ایک دن اس کیفیت بیان کی گئی ہے کہ ہر انسان کے ساتھ ایک سائق ہوگا، سائق کہتے ہیں اس شخص کو جو جانور کے باکس پر سوار کے پیچھے رہ کر اس کو کسی خاص جگہ پر پہنچا دیتا ہے، اور شہید کے معنی گوہر کے ہیں، سائق کو فرشتہ ہونا تو باتفاق روایت سے ثابت ہے، شہید کے بارے میں علماء تغیر کے اقوال مختلف ہیں، بعض کے نزدیک وہ بھی ایک فرشتہ ہی ہوگا، اس صورت سائق اور شہید دو فرشتے ہو گئے، ایک کا کام اس کو میدانِ حشر میں پہنچانا ہے، دوسرے کا کام یہ ہے کہ جب اس کے سوا پیش ہوں تو وہ اس پر گواہی دیں، دو فرشتے وہ بھی ہو سکتے ہیں جو انسان کے داہنے اور بائیں اعمال کی کتابت کے لئے ہر وقت دنیا میں ساتھ رہتے ہیں، یعنی کرام کا نہیں، اور یہ بھی ممکن ہے کہ ان کے علاوہ اور دو ہوں۔

اور شہید کے متعلق بعض احادیث نے فرمایا کہ وہ انسان کا عمل ہوگا، اور بعض نے خود اسی انسان کو شہید فرمایا، ابن کثیرؒ فرماتے ہیں کہ ہر آیت سے یہی ہے کہ وہ بھی ایک فرشتہ ہی ہوگا جو اس کے اعمال پر شہادت دے گا، حضرت عثمان غنیؓ نے اس بارے میں یہ آیت تفسیر فرمائی ہے، اور حضرت مجاہد، قتادہ، ابن زید، مغیرہ بن یحییٰ یہی منقول ہے۔ بن جریر نے اسی کو ترجیح دی ہے۔

مرنے کے بعد آئیں وہ سب کچھ | اَلْحَيَاتُ كَالْخَيْبِ مَعَهَا سَابِقٌ وَ شَهِيدٌ | (یعنی ہم نے تمہاری آنکھیں کی جو زندگی میں دیکھ سکتی تھیں | آنکھوں سے پردہ ہٹا دیا آج تمہاری آنکھیں بڑی تیز ہے) اس کا مخاطب کون ہے، اس میں بھی مفسرین کے اقوال مختلف ہیں، مگر راجح یہی ہے کہ انسان کا مخاطب ہیں، جن میں مؤمن، کافر، متقی، فاسق سب داخل ہیں، اسی تفسیر کو ابن جریر، ابن کثیر وغیرہ نے اختیار فرمایا ہے، اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ دنیا کی مثال خواب کی سی زندگی کی ہے، اور آخرت کی مثال بیداری کی، جیسے خواب میں آدمی کی آنکھیں بند ہوتی ہیں کہ یہ نہیں دیکھتا، سی طرح انسان سائق کو جن کا تعلق عدمِ آخرت سے ہے دنیا میں آنکھوں سے نہیں دیکھتا، مگر یہ نہ ہری آنکھیں بند ہوتے ہی وہ خواب کا عالم ختم ہو کر بیداری کا عالم آتا ہے، جس میں وہ سارے حقائق سامنے آجاتے ہیں، اسی سے بعض علماء نے فرمایا اَلْحَيَاتُ سَابِقٌ وَ شَهِيدٌ (یعنی آج کی زندگی میں سب انسان سو رہے ہیں جب مرنے کے وقت جاگیں گے)

قَالَ خَيْرٌ مِنْهُ هَرَامًا تَرَكِي عَيْتِيْنَ هِيْنَ قَرِيْنٌ مِّنْ دَوَاهٍ فَرِشْتَةٌ بِرُؤْسِنِ كَيْ سَرْمُوْنِ سِ كَيْ اَعْمُوْنِ
 لکھنے کے لئے۔ ہوتا تھا، وہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ کب تک ہوں، فرشتے ہوتے ہیں، مگر قیامت میں انسان
 کی حاضری کے وقت ایک کو باقی دوسرے کو شہید کر کے پہلی آیت میں فرمایا ہے، اس کے اخیر کرم سے یہ
 مفہوم ہوتا ہے کہ کب تک ہوں، وہ فرشتوں کو میدانِ شہر میں اس کی حاضری کے وقت دو کھمبہ پہ دیکر دیکھو
 میں ایک کے ذمہ اس کے پیچھے رہ کر اس کو میدانِ شہر میں پہنچا دینگا یا گھبراہٹ میں اس کو باقی کرم سے دو کھمبہ پہ
 دوسرے کے پیروں کے لئے اعلان کر دیتے گے جس کو شہید کے نام سے تعین کیا گیا، میدانِ شہر میں
 پہنچنے کے بعد نہ اعلان، نہ فرشتہ یعنی شہید یہ مرض کرے گا کہ ہر ایک کو باقی کرم سے اس کے عمل میں
 اس لکھنے ہوئے موجود ہیں، وہ ہیں بریر نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ یہاں نصف قرآن سابق و مستقبل دونوں کا
 شامل ہے،

فَإِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ بِتِلْكَ الْوَقْتِ بَعَثَ اللَّهُ فِيهِ رُوحًا مِّنْ رُّوحِي، وَهُوَ الَّذِي يَخْبُرُ الْغُيُوبَ
 آیت میں اس دو فرشتوں کو خطاب ہے وہ کون ہیں، وہ میرے ہیں کہ پہلی دو فرشتے ہیں گو پہلے سابق و شہید
 کہا گیا ہے اس کے اخیر میں، اعلان نہ تعلق سے نہ دوسری توجیہات ہیں کی میں راز میں کیا
 وہ فرمایا: لَمَّا مَّا أَطَاعُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِيهِ رُوحٌ مِّنْ رُّوحِي، وَهُوَ الَّذِي يَخْبُرُ الْغُيُوبَ
 یعنی کے خطاب سے پہلی آیت میں قرآن سے مردہ فرشتہ یہ فرشتے تھے اس کے بعد اس کے عمل میں
 اور انسان کے ساتھ جیسے دو فرشتے قرآن پڑھنے لگے اس میں روح ایک شیدان بھی سرشار ہو کر رہتی رہتا ہے جو اس کو گمراہی اور گناہوں کی طرف ہوتا ہے اس آیت میں قرآن سے ہی شیتان مراد ہے،
 جب اس شخص کو جہنم میں لانے کا حکم ہو جائے گا تو یہ شیتان اس سے اپنی برکت کا انکار کرے گا کہ اس کو
 میں نے گمراہ نہیں کیا، بلکہ یہ خود ہی گمراہ تھا کہ گمراہی کی بات کو قبول کرتا، اور نیک بات پر کان نہ دھرتا تھا
 نہ ہر کلام سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جہنم میں جانے والے اس وقت یہ عذر کرے گا کہ مجھ کو اس شیدان نے
 بہکایا تھا، ورنہ میں نیک کام کرتا، اس کے جواب میں شیدان اپنی برکت کا انکار کرے گا کہ میں نے
 جھگڑے کے جواب میں حق تعالیٰ کا ارشاد ہوگا،

لَا تَخْتَصِمُوا لَدُنِّيْ وَقَدْ قَدْ مَثَلْتُ اِلَيْكُمْ بِاَعْوَابِ الْاَعْرَابِ مِنْ سَائِلِمْ يَجْعَلُ لَكُمْ مِنْ قُرْآنِ
 پہلے ہی انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ تمہارے فضول عذر کو جواب دے چکا ہوں وہ آسمانی کتابوں کے
 ذریعہ دہلی و صبح کر چکا ہوں یہ فضول عذر تراشی و جھگڑا آج نہ چھے گا،
 مَا تَقْبَلُ السُّؤَالَ وَرَدِّيْ مَا اَدْرِيْكَ بِرُؤْسِنِ كَيْ سَرْمُوْنِ سِ كَيْ اَعْمُوْنِ
 ہے وہ نہ ہوگا، اور ہم نے کوئی کسی پر خط نہیں کیا، میں نسبت کا فیصلہ ہے،

آدابِ شہادت سے مرد وہ تہیّت پر ہوتا ہے جس کی ذہنیّت ہر نماز کے بعد حدیثِ مرفوعہ میں آتی ہے
 حدیث کو ہر روز سے روایت سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ہر فرض نماز کے بعد ۳۳
 سبحان اللہ، ۳۳ تہمید اللہ، ۳۳ تہلیل اللہ کہے اور ایک تہلیل کہے تا کہ وہ حدیث شریک نہ ہو۔ المسک و
 النہی و ہر عمل کی شہادت پر پڑھ لیا کرے تو اس کی حد میں معاف کر دی جائیں گی، اگرچہ وہ دریا کی موجوں
 کے برابر ہوں (رواہ البخاری و مسلم) اور دہرے بعد اس کے ۳۳ سنتیں بھی ہو سکتی ہیں ہر فرض نماز کے
 کے بعد احادیث صحیحہ میں آتی ہیں (منظری)

وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ (۱۸) يَوْمَ يَسْمَعُونَ

اور کہیں کہیں میں سے ایک بکرنے والے نزدیک کی جگہ سے جس دن

الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ ذِيكَ يَوْمَ تُخْرَجُونَ (۱۹) إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَ

دہشتہ صبح، وہ ہے جس دن تم بڑھنے کا، ہمیں جلاتے اور مارتے اور

إِلَيْنَا الْمَصِيرُ (۲۰) يَوْمَ تَشَقُّ الْأَرْضُ سِرًّا ثُمَّ ذَلِكُمْ حَشْرٌ

میں سب کو لائے، جس دن زمین بھٹ کر رکھیں پڑیں وہ سب دھڑلے ہوئے وہ کھٹ کر

سَيُنَايِسِيرُ (۲۱) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ (۲۲)

ہم کہ آسان ہے، ہم خوب جانتے ہیں جو کچھ وہ کہتے ہیں اور تو نہیں ہے اُن پر زور کرنے والا

فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مِنْ مَخَافٍ وَعِيدٍ (۲۳)

سو تو بھھا قرآن سے اس کو جو ڈرے میرے ڈرانے سے

خلاصہ تفسیر

اور اے مخاطب تو اس اگلی بات کو توجہ سے سن رکھ کہ جس دن ایک بار نے دلاؤ افشت
 یعنی، سراسیمہ اسلام نذر ایچہ نفعی صدر مردوں کو قبروں سے نکلنے کے لئے ایس سی سے پکارے گا پھر
 کہ منصب یہ ہے کہ وہ آواز سب کو بے تکلف پہنچے گی، گویا پاس سے ہی کوئی بکرا رہا ہے اور چلے اکثر دور
 کی آواز کسی کو پہنچتی ہے کسی کو نہیں پہنچتی ایسا نہ ہوگا جس روز اُس جینے کو باقیقیس سب سُن لیں گے،
 یہ دن ہوگا (قبروں سے) نکلنے کا ہم ہی (اب بھی) جہنم سے ہیں اور ہم ہی مارتے ہیں اور ہم ہی طرف

یہ لوٹ کر آئے، اس میں بھی مژدوں کو دوبارہ زندہ کرنے پر تہمت کی طرف اشارہ ہے۔ زمین و آسمان میں دوں پرے کھن جو دے گی بہکدہ وہ (نکل کر میدان قیامت کی طرف دوڑتے بول گئے یہ رات کریں ہمارے نزدیک ایک آسان جمع کر لینا ہے **رغص** مکرر و مکرر قیامت کا مکین اور وقوع سب ثابت ہو چکا، مگر اس پر بھی جو لوگ نہ مانیں تو اب غم نہ کیجئے کیونکہ جو کچھ یہ لوگ قیامت و فیض کے بارے میں کہہ رہے ہیں ہم خوب جانتے ہیں کہ خود بخود نہیں گئے اور آپ نے پر (مخالفانہ) اصرار کر کے دے کر کے نہیں کیجئے گئے ہیں مگر صرف منکر و منبغ میں جب یہ بات ہے، تو آپ قرآن کے ذریعے سے (عام تذکیر سے سب کو اور خاص تذکیر نافع سے صرف) اسے شخص کو نصیحت کرتے رہتے ہو یہی وعید سے ڈرتے ہو، اس حوالہ کی تصدیق سے اشارہ ہو گیا کہ آپ اگرچہ تذکیر و تبلیغ عام کرتے ہیں جیسے مشاہدہ سے لیکن پھر بھی مؤتلف و مخالفین سے ڈرنے والے کوئی کوئی ہوتا ہے، پس ثابت ہوا کہ یہ آپ کے اختیار میں نہیں ہے جب آپ کے اختیار میں نہیں پھر بے اختیار بات کی فکر کیا۔

معارف مسائل

بیت المقدس کے آسمان میں مکان قریب یعنی جس دن ایک ہمارے والد فاشتہ پاس ہی سے نکلا ہے کہ ابن عبد کرنے زید بن جابر شافعی سے روایت کیا ہے کہ یہ مندرشتہ اسرافیل ہوا، جوت المقدس کے صفحہ پر ہوا ہو کر سامی دنیا کے مردوں کو یہ خط بکرتے گا کہ:

اے گلی ٹھٹھائی تدبیر اور ریزہ ریزہ ہوجانے والی کھو دو۔ اور پھر جانے والے ہلو اس ہو۔
 بعد کو یہ تعالیٰ بہ حکم دیتا ہے کہ حسب کے لئے جمع ہوجاؤ، (منہدی)

یہ قیامت کے انجیلہ ثانیہ کا بیان ہے جس سے دوبارہ عالم کو زندہ کیا جائے گا۔ درمکان قریب سے مراد یہ ہے کہ اس وقت اس فرشتے کی آواز پاس و ردور کے سب لوگوں کو اس طرح پہونچے گی کہ گویا پاس ہی سے پکار رہا ہے، حقائق کرمہ کے فرمایا کہ یہ آواز اس صرح سُنی جائے گی جیسے کوئی ہمارے کان میں آواز دے رہا ہے اور بعض حضرات نے فرمایا کہ مکان قریب سے مراد صفحہ ہریت المقدس ہے، کیونکہ وہ زمین کا وسط ہے، سب طرف سے اس کی مسافت یکساں ہے (قرطبی)

بیت المقدس کے آسمان میں مکان قریب یعنی جس دن ایک ہمارے والد فاشتہ پاس ہی سے نکلا ہے کہ ابن عبد کرنے زید بن جابر شافعی سے روایت کیا ہے کہ یہ مندرشتہ اسرافیل ہوا، جوت المقدس کے صفحہ پر ہوا ہو کر سامی دنیا کے مردوں کو یہ خط بکرتے گا کہ:

اے گلی ٹھٹھائی تدبیر اور ریزہ ریزہ ہوجانے والی کھو دو۔ اور پھر جانے والے ہلو اس ہو۔
 بعد کو یہ تعالیٰ بہ حکم دیتا ہے کہ حسب کے لئے جمع ہوجاؤ، (منہدی)

مِنْ ذُنُوبِهِ إِلَىٰ هَرِيْرٍ مُّحْشَرٍ وَّكَانَ
رُكْنًا وَّ مَسَاقًا وَّ تَجَرُّوْنَ عَلٰی
رُجْحٍ مُّحْدَرٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَخَدِثٌ
۱۱ قَطِیْعٌ

”سب سے اُس طرف اور پھر تمام کی طرف،
تو سب اٹھتے چڑھتے پھر لوگ سو کھینچیں گے
..... اور پھر وہی وہی دن ہے کہ سیت

قیامت کے روز اس میدان میں ہوجائے گا

قَدْ يَكْرِيَا لَمْ يَكُنْ اِنْ مِّنْ يَّخْفُ وَيَخْتَرِ رَمِيَتْ تَذَكُّرًا وَنَسِيَتْ فَوْبَانِیَ قَرْنٌ سَاسَ نَفْسٌ كَوْبَانِیَ
یعنی سے ڈرتا ہے، مناسب ہے کہ آپ کی تمہیں اور وعدہ و نصیحت گرجہ عام میں ہوگی کہیں مخلوق اس کی متابعت
اور ممکن ہوگی، مگر میں کہہ کر نہیں دہی کرے گا جو سہ کے مذہب و وعیدت ڈرتے ہیں

حضرت قتادہؓ اس آیت کو پڑھ کر یہ دعا مانگتے تھے:

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ اَمْرًا يَّخَافُ وَيَخْتَرِ | ”اے اللہ! میں نے لوگوں میں دھم دینا
وَيُؤَيِّدُ اَمْرًا يَّخَافُ وَيَخْتَرِ | جو آپ کی وعیدت سے ڈرتے ہیں اور آپ کے

وعدے کے امیدوار ہیں، اے وعدہ پورے کرنے والے اے رحمت والے“

تَمَتُّ

سُورَةُ قَافٍ ۱۱۱ اَللّٰهُ شَبَّعَنِيْ فِيْ سِتِّيَةِ اَدَمِ مِنْ ذٰلِكَ عَشْرِ
رَبِّیْعِ الْاَوَّلِ اِلَى سَابِعِ عَشْرِ رَبِّیْعِ الْاَوَّلِ يَوْمَ الْحَمِيْسِ
وَاللّٰهُ الْحَمْدُ وَهُوَ الْمُسْتَعْنُ فِي تَكْمِيْلِ الْبَاقِي وَمَا ذٰلِكَ
عَلَى اللّٰهِ يَعْزِیْبُ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ الذَّرِيَّةِ

سُورَةُ الذَّرِيَّةِ بِكَتَبَةٍ وَهِيَ اَلْاِسْمُ الَّذِي فِيهَا وَفِيهَا رُكُوعَاتٌ ۷

سورۃ ذریات کتب میں تین ہوتی اور اس کی ساتھ تین میں اور تین رکوع

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بسم اللہ کے نام سے جو ہے مہربان نہایت رحم کرنے والا

وَالذَّرِيَّةِ ذُرْوَانُ وَالْحَمِيَّةِ وَفَرَّانُ ۝۱ وَاجْرِيَّتِ يَسْرَانُ ۝۲

وہ ذریہ کی ذر و ان والہ حمیت و فران اور اجریت یسران

فَالْمُقَسَّمَتِ امْرَأُ ۝۳ اِنَّمَا تَوَعَّدُونَ لَصَدِيقُ ۝۴ اَوَّانَ الرَّيِّ ۝۵

فالمقسمة امراۃ انما توعدون لصادیق اور ان الری

لَوَاقِعُ ۝۶ وَالسَّمَرِ ذَاتِ الْحُبِّثِ ۝۷ اِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ۝۸

لواقع والسمرة ذات الحبث انکم لفي قول مختلف

يَوْمَ فَكَّ عَنْهُ مَنْ اُفْكُ ۝۹ قَتَلَ الْاِخْرَصُونَ ۝۱۰ الَّذِيْنَ هُمْ فِي

یوم فک عنہ من افک قتل الیخرصون الذین هم فی

غَمْرَةٍ سَاهُونَ ۝۱۱ يَسْتَأْذِنُ اَيَّانَ يَوْمٍ اَلَّذِيْنَ ۝۱۲ يَوْمَ هُمْ

گمراہ ساهون یستاذن ایان یوم الذین یوم هم

عَنِ النَّارِ يُفْتَنُونَ ۝۱۳ ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهٖ

عن النار یفتنون ذوقوا فتنکم ہذا الذی کنتم بہ

مرفوع سے اس طرح نکلے گئے تھے کہ درحقیقت ان ہیروں کی شہیدانہ شہادتوں سے ان میں شہادہ
ہو گیا مگر ان کی عزت و شہادت کی طرف سے ان کے ہر ایک ہر ایک کے لئے اور ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
میں سے اور ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
ہے دوسری نظر میں آتی شہیدانہ شہادتوں سے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
جیسے اور ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
فَلَقَدْ افوضتكم بنوعين اربعين اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر
تحت يد من هو كوني تاسين اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر
تحت يد من هو كوني تاسين اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر اربعة عشر
ہو کہ جنت ان میں سے درحقیقت میں رستہ بھی ہے مگر جو حق میں اختلاف کرے گا اس کے لئے راہ بند
موجود ہے اور ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
وہاں تک کہ وہ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
یعنی جو ان میں سے نہ ہو وہ ہر خیر سے مراد ہے اور اختلاف ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
کرنے والوں کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
پھر ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
ہیں ہر اس کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
خلفیت کے لئے وہ لوگ جو رستہ میں رہتے ہیں ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
دن ہوگا جس دن کہ وہ لوگ پر تپنے کے لئے ہیں ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
ہیں کہ تم بعد ہی چھوڑ کر تھے یہ جو بڑے بڑے لوگ تھے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
کہ تم جو تھے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
ہیں کہ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
ہو اب میں ہی سے تپنے کے لئے ہیں ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
وہ بن حسنہ بن حسنہ بن حسنہ بن حسنہ بن حسنہ بن حسنہ بن حسنہ بن حسنہ بن حسنہ بن حسنہ بن حسنہ
ہے کہ وہ لوگ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
کو بہت کم سوتے تھے (یعنی زیادہ حسد رت کا عبادت میں صرف کرتے تھے) اور یہ باوجود اس کے

لَجِبَ رَبُّكَ لَهَا، الْمُصِطْبِطُ لَهَا،

ایک حدیث مرفوعہ میں جس کو بن کثیر نے ضعیف کہا ہے، در حضرت فرودق غنمہ در علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما سے موقوفہ ہے۔ وہ تیزوں کا معنی در مہمہم یہ بتایا گیا ہے کہ ذریت سے وہ دودہ ہوئیں میں جن کے ساتھ خبار موتا ہے اور حدیث وقت کے معنی بوجہ محمد نے واسے کے میں اس سے دودہ ہوں میں جو یانی کا لوتہ انکسار کے ہوتے میں، اور تجربات سنو کہ در کتبوں میں جو فی میں آتی کے ساتھ جاتی میں، و مفاسد ان سے مردودہ فرشتے میں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہ موقوفات میں رزق اور برہنہ کاپانی اور تکلیف و راحت کی مختلف اقسام تقدیر کی کے بعد بن تقسیم کرتے میں تنسیہ ابن کثیر قرہیں در درختوں میں یہ روایات موقوفہ و مرفوعہ مذکور ہیں۔

وَالْمُتَعَلِّقَاتُ الْوُحُوْدُ، اِنَّهُ لَنُفُوْا مُعْلِيَّتُ، اَبْك، حَبِيَّتُ کی جمع ہے کیرے کی مناویں میں ہوا یاں موجداتی میں ان کو ایک کہ بات سے وہ چونکہ رستہ و رستہ کے مشابہ ہوتی میں اس لئے رستوں کو بھی تنیک کہہ دیا ہوتا ہے بہت سے حدت معسرین نے اس جگہ بھی معنی مراد لئے ہیں کہ قسم پر آسمان کی پورستوں سے وہ رستوں سے دور تھے بھی وہ ہوتے میں جن سے فرشتے آتے ہوتے میں، اور اس سے مراد ستاروں اور سیاروں کے رستے در ان کے ہر بھی ہو سکتے ہیں جو دیکھنے والوں کو آسمان میں نظر آتے ہیں۔

اور چونکہ یہ نبوت کی دھاریاں یہاں کی ذریت در سن بھی ہوتی میں اس لئے بعض حدیثات مفسرین نے یہاں تنیک کے معنی ذریت اور سن کیسے میں کہ قوم سے آسمان کی جو سن ذریت وارا ہے، یہ قوم میں مسنون کے لئے آتی ہے وہ در ذریت یعنی فوہل شمعون میں مذکور ہے، اللہ اس کے خدا اب سرکین مکہ میں رسول سے سنی مدعیہ وسم کے معلق ذریت وارا ہے، میں کہا کرتے تھے کہی جنوں، بھی جو دیگر آجی شاعر وغیرہ کے خوند بات دیتے تھے اور ایک حتم یہ بھی ہے کہ اس کے خدا دب عم امت کے لوگ سلم و کافسر سب ہوں اور قول محنت سے وہ دیکھتے ہیں تو رسول سے سنی اللہ عیہ وسلم پر یمن رتے و تصدیق کرتے میں بعض انکار و مخالفت سے پیش آتے ہیں (ذکرہ فی المنظری)

وَالْمُتَعَلِّقَاتُ الْوُحُوْدُ، اَبْك کے غلطی معنی پھر جانے مخرب ہونے کے ہیں اور حتم کی ضمیر میں دو حتموں میں ادوں کے معنی لگ لگ ہیں ایک حتم تو یہ ہے کہ ضمہ قرآن در رستوں کی طرف رجوع تو در معنی یہ ہوں کہ قرآن در رسوں سے وہی بذریعہ خوف ہوتا ہے جس سے خردمی مقدر ہو چکی ہے، اور دوسرے حتموں میں یہ ہے کہ یہ ضمیر قول مختلف کی طرف رجوع ہو در معنی یہ ہوں کہ تمھارے مختلف اور متضاد اقوال کی وجہ سے وہی نفس قرآن در رسوں کا منکر ہوتا ہے جو بذریعہ محروم ہی ہو۔

وَالْمُتَعَلِّقَاتُ الْوُحُوْدُ، اَبْك کے غلطی معنی اندر لگنے والے، در رطن و تخمینہ سے بات کرنے والے کے ہیں

کرتے ہیں، میرے والد نے اس کے جواب میں فرمایا:

طوبی لمن رقی ذنہ ففعل ما فعلی اللہ
اذ استیظن

(ابن کثیر)

بشارت سی اس شخص کے لئے جس کو نیند آئے
تو سو جائے مگر جب بید رہو تو توبہ کی اختیار کرو
یعنی خلاف شرع کوئی کام نہ کرے۔

مسبب یہ ہے کہ مقبر بہت عذرا صرف رات کو بہت جاگنے میں منحصر نہیں، جو شخص نیند سے بھر
پور رات میں زیادہ جاگے مگر بیداری میں گندہ و عصیت سے بیک وہ بھی قابل مبارکباد ہے۔
حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: رات میں بہت سوئے سوئے اللہ عنہ بقول ہر
ما کفہ اللہ من اللہ و اللہ من اللہ و اللہ من اللہ
الذین کفہ اللہ من اللہ و اللہ من اللہ و اللہ من اللہ
و اللہ من اللہ من اللہ و اللہ من اللہ و اللہ من اللہ
یستأجرہم ابن کثیر

استغفار کی باریک بینی سے دیکھنا چاہیے کہ ایسی باتیں ہیں جو کہ وقت پئے گئے ہوں
برو و انصاف سے استغفار کرتے ہیں، اس کی جمع رات کے آخری تہے جھٹے کو سہرا کہہ جاتا ہے
اس آخری ستر شب میں استغفار کرنے کی اشیات اس آیت میں بھی ہے، درود و سہری آیت
یہ تہہ تہہ سے پانچ سو بار بھی صبح حدیث کی سب کتابوں میں یہ حدیث مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ
ہر رات کو آخری تہہ کی حصہ میں آسمان دنیا پر نزلوں جس فرشتے میں راتوں کی شان کے مذاکرات
اس کی مہیت کسی کو معلوم نہیں درعدن فرمائے ہیں کہ ہے کوئی توبہ کرنے والا جس کی میں توبہ قبول ہوں
سے کوئی استغفار کرنے والا کہ میں اس کی مغفرت کروں ابن کثیر

یہاں یہ بات قابل ذکر اس سبب سے کہ اس آیت میں کتنی کتبیں ہیں جو کہ اس سے پہلی آیت
میں یہ تہہ گنیا ہے کہ رات کو بت کی حدوت میں مشغول رہتے ہیں، بہت کم سوتے ہیں، حدوت میں استغفار کر لے گا
بہر کوئی بار معلوم نہیں ہوتا، کیا کہ صلب مغفرت تو گناہ سے کی جاتی ہے ابن و گوں نے ساری رات عبادت
میں گزار دی وہ آخر میں استغفار کس گناہ سے کرتے ہیں۔

جواب یہ ہے کہ ان حدوت کو جو کہ حق تعالیٰ کی مغفرت حاصل ہے، شیعوں کی غنمت شان کو پہچانتے ہیں،
دری ساری حدوت کو، اس کے شایان شان نہیں دیکھتے، اس لئے اپنی اس تقصیر و کوتاہی سے استغفار

کرتے ہیں (منظری)

صدقہ و خیرات کرنا، جو کہ ان کو بہت حق تعالیٰ کی انصاف و رحمہ، سامنے سے درود غریب و جہنم ہے
کو خاص حدوت جو اپنی حاجت و گوں کے سامنے نہ ہر کر دیتا ہے، اور لوگ اس کی مدد کرتے ہیں،

اور مجروح سے مراد وہ شخص ہے کہ فقیر و غنی و راجہ و محتاج نے سب سے باوجود تشریف نفس کے سبب اپنی سادگی پر غور نہیں کرتا۔ اس لئے لوگوں کی مدد و خدمت سے اس آیت میں مؤمنین متقیین کی بہ خدمت سادگی کی مثال کی رہ میں اس شریعت کرنے کے وقت صرف سادگی ہی حاجت نہ ہونے کو نہیں دیتے بلکہ ایسے لوگوں پر بھی نظر کرتے اور اس کی تحقیق سے باخبر رہنے میں جو اپنی حاجت کسی سے نہیں اور غماز ہے کہ مقصد آیت کا یہ ہے کہ یہ مؤمنین متقیین صرف اپنی عبادت نماز و رات باکی پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ ان عبادت میں بھی نہ کا بڑا حصہ رہتا ہے کہ سادگی کے علاوہ ایسے لوگوں پر بھی نظر رکھتے ہیں جو شرفیت کے سبب اپنی سادگی پر غور نہیں کرتے۔ مگر اس میں عبادت کا ذکر قرآن کریم نے اس عنوان سے فرمایا کہ **ذَیْ قُوَّةٍ اِنْ یَسْئَلُکُمْ فَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ** یعنی یہ لوگ جن فقر و مساکین پر شریعت کرنے میں ان پر کوئی احسان نہیں جتلاتے، بلکہ یہ سمجھ کر دیتے ہیں کہ ہم سے ان لوگوں میں کو بھی حق ہے اور حق و راجہ حق کو اپنی دین کوئی احسان نہیں ہوا کرتا، بلکہ ایک حق و راجہ و رسی کی سادگی و شرفیت ہے۔

وَالْاَنْفُسُ دُوْنِہُمْ اِنَّہُمْ اَشْرَکُ اُولَٰئِکَ اَنْفُسُہُمْ فَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ۔ ان میں سے بہت سے انہیں قدرت کی قدرت کی بات نہیں کہ ان میں سے کوئی نہ ہو کہ ان کے لئے بھی آیت میں ان کا ذکر و مسکریں کیوں نہ ہو۔ گناہت یہ مؤمنین متقیین کے عبادت و خدمت و راجہ کے ذکر فرمایا اب پھر کا ذکر و مسکریں قیامت کے دن کی طاقت غور اور استدلال کی قدرت کا ہم کی شانیں کے پیش نظر کر کے اخراجے ہا آجائے کی عبادت سے، تو اس جہہ کہ تعلق مذکورہ سابق ہے اس کے بعد اسی قیامت سے ہوا جس میں قرآن رسول سے انکار کا ذکر ہے۔

اور تغیر منہری میں اس کو بھی مؤمنین متقیین کی خدمت میں داخل کیا ہے اور بتو قیاس سے مراد وہی متقیین ہیں اور اس میں نہ کیا یہ حال بتدایا گیا ہے کہ وہ سادگی کی آیت قدرت پر ہیں۔ آسمان میں بھیجی ہوئی ہیں اس میں غور و فکر و تدبیر سے کام لیتے ہیں اس کے نتیجہ میں ان کو زمین و آسمان پر بہت اور جہت ایک دوسری آیت میں ان کے بارے میں اسناد سے **اَوَلَمْ یَتَفَكَّرُوْا فِیْ مَا یَخْلُقُوْنَ اَلَمْ یَجْعَلْ لَّہُمْ اٰیٰتٍ لِّیَعْلَمُوْا** اور زمین میں جن آیت قدرت کا ذکر فرمایا ہے وہ بے شمار ہیں زمین میں نباتات و درخت و جانور و انسان کی کوئی چیز ان کے قسام و انواع ان کے رنگ و بو ایک ایک چیز کی تخلیق میں اس حسن پھیر میں سے ہر ایک کے خواص و آثار میں استعداد کی ہزاروں قسمیں، اسی طرح زمین میں پانی کی نہریں و دریاؤں کے دو سرے مرکز اور ان سے تیار ہونے والی کھجور و نخل و دیگر مخلوقات زمین کے پہاڑ و دریاؤں میں ہر مہر مہر کے ساتھ اور ان کی نسلت قسام و انواع ہر ایک کے حرات و درمناض و مختلف زمین میں پیدا ہونے والے مسود کے حالات مختلف قبائل اور مختلف خصلتوں کے انسانوں میں رنگ و ریزہ مختلف خصلت و عادات کا اختلاف وغیرہ جن میں آدمی غور کرے تو ایک ایک چیز میں استدلال کی قدرت و حکمت کے اتنے مظاہر

پائے گا کہ شمار کرنا بھی مشکل ہے۔

وَلَقَدْ أَنشَأْنَاكَ أَفَّا قُلُوبُكَ إِنَّ رُبَّمَا نَسِيتَ مَا كُنْتَ تَدْعُو ۚ
جیو کر تے ہیں کہ ذکر و یاد سے جو انسان کے بہت قریب ہوتا ہے پر، نساں بستا اور جیوں بہتر تے اس آیت میں اس سے بھی زیادہ قریب یعنی خود نفس کی ذات کی صورت تو تیرے دلی کہ زمین در زمین کی مخلوقات کو بھی چھوڑ دے اور اپنے سب اور اس کے حضور و وجہ کی میں غور کہ بتو ایک ایک غم کو حکمت حق تعالیٰ کا ایک دست پدگے اور سمجھو و گے کہ سب عالم میں آیات قدرت حق تعالیٰ کی ہیں انسان کے اپنے حوٹے سے وجود میں وہ سب یا قدرت آئی ہیں اس کے انسان کے وجود کو عالم صغر کہا جاتا ہے کہ سب عالم دنیا کی مثالیں نفس کے وجود میں موجود ہیں انسان اگر اپنی بتداری پیدا کرے لے کر موت تک کے پیش آنے والے حالات میں ہی غور و تدبر کرے گا تو اس کو حق تعالیٰ گویا اپنے سامنے نظر آنے لگیں۔

کہ کس طرح ایک انسانی لفظ دنیا کے مختلف خشتوں کی غذاؤں و دروئیوں میں بکھرتے ہوئے جزا و جزا کا
کماندہ بن کر زمین میں مشر بنایا، پھر کس طرح لفظ سے ایک پنہا خوں منہ بنا، پھر منہ سے لفظ رگ و شست کا کبر
بنا، پھر کس طرح اس میں بڑیں بنائی گئیں پھر رگ و شست پڑا دیا گیا، پھر کس طاق میں سب بات و گفت میں جان لی
گئی اور اس کی تخلیق کی کیس کر کے اس دنیا میں ریگیا، پھر کس طاق تدریج ترقی کر کے ایک باد سے لے کر پتھر
تک و اللہ تعالیٰ نفس بنایا گیا اور کس طرح کی صورتیں بنائیں گئیں انسان گئیں کہ ربوں پر مومن انسان
میں ایک کہ چہرہ دوسرے سے بالکل ممتاز نظر آتا ہے اس دنیا کے رقبہ میں ایسے مستیزات رکھنا کس کے
بس کی بات ہے پھر ان کی صباغ و درخشاںیوں میں اختلاف در اس تفاوت کے باوجود ایک وحدت پر سب
اس قدرت کا مد کی کرشمہ سازی ہے جو بے مثل و بے مشابہ ہے۔ قَبُولُكَ سُبْحَانَكَ الْحَقُّ

یہ وہ چیزیں ہیں جن کا ہر انسان کہیں بہر اور دور نہیں خود اپنے ہی وجود میں دن رات منہ بہرہ لیتا ہے
اس کے باوجود بھی اگر وہ سب جس شانہ اور اس کی قدرت کا مد کا حیرت نہ کرے تو کوئی اندھاان ہو جاتا
ہے جس کو کچھ نہ سوجھے، اسی سے آخر میں فرمایا أَفَلَا تَبْصُرُونَ، یعنی کیا تم نہ دیکھتے نہیں، اشارہ اس طاق
ہو کہ اس میں کچھ زیادہ عقل و سمجھ کا بھی کام نہیں، بینائی حق درست ہو تو اس نتیجہ پر پہنچ سکتا ہے۔

وَلَقَدْ أَنشَأْنَاكَ رِزْقًا مَّا تَوَعَّدُونَ (یعنی آسمان میں ہے تمہارے رزق و رزق و رزق سے وعدہ
کیا جاتا ہے اس کی بے خبری و بے تکلف تفسیر وہ ہے جو خداوند تفسیر میں اختیار کی گئی یعنی آسمان میں ہونے سے
مراد آسمان میں لوح محفوظ کے اندر رکھا ہوا مراد ہے، یہ ظاہر ہے کہ ہر انسان کا رزق اور جو کچھ اس کے وعدے
کئے گئے اور اس کو کچھ انجام ہونا ہے وہ سب لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہے۔

حدیث میں حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم
میں سے کوئی شخص اپنے مقررہ رزق سے بچے اور بچا گئے کی بھی کوشش کرے تو رزق اس کے پیچھے پیچھے

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿۱﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ

یہ پھر کیا خطب ہے تمہارے بھیجے ہوئے اور وہ بولے ہم کو بھیج دیا ہے

قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿۲﴾ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ طِينٍ ﴿۳﴾ تَسْوِمَةً عِندَ

ایک گنہگار قوم پر کہ ہم ان پر پتھر مٹی کے تسویم کے طور پر

رَبِّكَ لِنُزِيلٍ ﴿۴﴾ وَخَرَجْنَا مِنْ أَهْلِ مِثْنِينَ ﴿۵﴾

تو ہے آپ کے رسول کے لئے اور ہم نے اپنے لوگوں کو دو گروہوں میں

فَصَرَّ وَجَدًا فَيُرَاغِبُ بَيْتٍ مِّنَ السَّرِيِّنَ ﴿۶﴾ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً

پھر وہ ایک جگہ سے اتر کر ایک گھر کے سر دروازے پر آئی اور ہم نے اس میں

لِّلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿۷﴾ وَفِي مُوسَىٰ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ

ان لوگوں کے لئے جو عذاب الیم سے ڈرتے ہیں اور موسیٰ کے حال میں جب

إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿۸﴾ فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِ وَقَالَ سِحْرٌ أَوْ أَجْوَدُ ﴿۹﴾

تو ہم نے فرعون کے پاس ایک روشن سلطان بھیج دیا اور اس نے اپنے رکن کے پاس

وَأَخَذَ ذُرِّيَّةً وَجُودًا فَتَبَزَّاهُمْ فِي نَيْبِهِ وَهُوَ مِيمٌ ﴿۱۰﴾ وَفِي عَادٍ إِذْ

بھیج دیا اور اس کے لشکر والے بھڑکے اور ان کے پاس سے پھرتے ہوئے اور ان کے پاس

أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَةَ ﴿۱۱﴾ مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنتَ عَلَيْهِ إِلَّا

آج بھیج دیا ان پر بے اثر ہوا ہوا اور ان کے پاس سے پھرتے ہوئے اور ان کے پاس

جَعَلَتْهُ كَالْأَرْمِيَةِ ﴿۱۲﴾ وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿۱۳﴾

ان کو ڈھلے اور ان کو جیسے پھرتے ہوئے اور ان کے پاس سے پھرتے ہوئے اور ان کے پاس

فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَأَخْلَتُمْ كُهُمُ الضُّعِفَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿۱۴﴾ فَمَا

پھر ان سے اپنے رب کے حکم سے پھر ان کو کرک کے اور وہ دیکھتے تھے پھر

اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامِهِمْ مَا كَانُوا مُتَصِرِينَ ﴿۱۵﴾ وَقَوْمَ نُوحٍ مِّنْ

وہ لوگوں کے پاس سے کرکے پھرتے ہوئے اور ان کے پاس سے پھرتے ہوئے اور ان کے پاس

قَبْلَ اَنْهُمْ كَانُوا اقْوَمًا فَسَقَيْنَ ﴿۱﴾

اس سے پہلے تحقیق وہ تھے دگر . منکران

خلاصہ تفسیر

۱۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم، کیا ابراہیم علیہ السلام کے معزز مہمانوں کی کفایت آپ تک پہنچی ہے
اور کیا تو اس لئے کہہ کر وہ مذاکرہ تھے جس کی شان میں ہے بنی عبدالمطلب اور اس لئے کہ انہوں نے ابراہیم علیہ السلام
نے اپنی عادت کے موافق ان کا کرام کیا تھا۔ اور میں کہنا بند ہر ہی حالت کے ہے کہ جسکی نشان آئے تھے
اور یہ قصہ اس وقت ہوا تھا کہ وہ وہاں کے پاس آئے پھر ان کو سہارا کیا۔ ابراہیم علیہ السلام
نے کسی اجنبی میں کھانا کھانا اور کھانا کھا، لیکن وہ مہمانوں میں رہ کر تو یہی نہ کہ دل میں سوجھا
وہ اس کا یہ ہے کہ آگے خوب فرشتوں کا ذکر نہیں۔ اور مثال دیکھتے ہیں کہ وہاں پہنچنے کے انہی تہہ
ہو کہ آپ لوگوں کو پہنچا نہیں۔ اور انہوں نے خوب نہ کیا ہوا۔ اور ابراہیم علیہ السلام نے خواب کا انتظار کیا تو
خاص یہ سہارا دیکھ کر، پھر نے گھر کی طرف چلے اور ایک فوج بھیج کر (تو ہوا عتقہ تھی لیکن منکران سے
اور اس کو ان کے پاس۔ یعنی ساتھ لے کر رہا۔ ہو کہ وہ فرشتے کیوں کہتے اس وقت ابراہیم علیہ السلام
کو شبہ ہو اور کہتے کہ آپ لوگ کھاتے کیوں نہیں۔ تب پھر بھی نہ کہہ پاؤں تے بعد وقت زدہ ہوا
کہ یہ لوگ کہیں منافقین و رافضیوں میں سے نہ ہوں کہ مانی سورۃ ہود انہوں نے کہا کہ تم تو دوست رہو
آدمی نہیں ہیں فرشتے ہیں) اور (یہ کہہ کر) ان کو ایک فرزند کی بشارت دی جو بڑا عام و عامی ہو گا،
کیا کہ مخلوق میں سب سے زیادہ علم انبیاء کو ہوتا ہے درہراد اس سے اتنی عیبہ السلام میں، یہ گفتگو ایسے
ہو رہی تھی کہ) اتنے میں ان کی بی بی (حضرت سارہ) جو کہیں کھڑی تھیں رہی تھیں عتقہ تھی و فرشتہ قائم
اولاد کی خبر سن کر) بولتی پکارتی آئیں پھر جب فرشتوں نے ان کو بھی یہ خبر سنائی لقولہ تعالیٰ فبشرنا
بالحق تو تعجب سے) ماستے پر ہاتھ مارا اور کہنے لگیں کہ (اؤں تو میں) بڑھیا (پھر) بچہ (اس وقت بچہ پیدا
ہونا بھی عجیب بات ہے) فرشتے کہنے لگے کہ (تعجب مت کرو لقولہ تعالیٰ اَفَغَیْبُیْنِ) تم سے پروردگار سے
ایسا ہی فرمایا ہے اور) کچھ شک نہیں کہ وہ بڑا حکمت والا بڑا جاننے والا ہے (یعنی گوئی نفسہ یہ بات
تعجب کی ہے مگر تم کہنا مذاکرہ نبوت میں رہتی ہو اور علم و فہم سے مشرف ہو، یہ معلوم کر کے کہ خدا کا ارشاد
ہے تعجب نہ رہنا چاہئے) ابراہیم علیہ السلام کو فرشتہ نبوت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عہد وہ بشریت
کے ان کے آنے سے اور بھی کچھ مقصود ہے تو ان سے کہنے لگے کہ (چھا تو یہ تہہ و کہ) تم کو بڑی مہم کی
درپیش ہے، اسے فرشتوں نے کہا کہ ہم ایک چرم قوم دینی قوم لوط کی طرف بھیجے گئے ہیں
ماکہ ہم ان پر کھڑے تھے برساتیں جن پر آپ کے رب کے پاس دینی سام غیب میں، خاص نشان بھی ہے

جس کا بین سورہ ہوا سے ورودہ احد سے گزرنے والوں کے لئے ایسے آگے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جس ان سیتوں پر غلبہ ہو وقت قریب کیا تو ہم نے جتنے یمن و رختے سب کو وہاں سے محو کر دیا، سو بس مسلمانوں کے ایک گمراہ و گمراہ مسلمانوں کا ہم نے نہیں کیا یہ ریت نہایت کدو ہل کوئی اور گمراہوں کا تھا تو نہیں کیونکہ جس چیز پر وہ ریت کے علم میں نہ ہو وہ موجود موسیٰ نہیں تھی اور ہم نے اس واقعہ میں ہمیشہ کے واسطے ایسے لوگوں کے لئے ایک عجزت بنائے دی جو درندہ عذاب سے ڈرتے ہیں اور آگے موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کا قصہ سنو کہ موسیٰ علیہ السلام اس کے قصہ میں بھی عجزت سے جب کہ ہم نے ان کو فرعون کے پاس ایک کھلی ہوئی دیں ریت پر وہ دے کر بھیٹا سو اس نے مع اپنے ارکان سلطنت کے سرتابی کی اور کھٹکٹ کہ یہ ساحر یہ جنان ہیں سو ہم نے اس کو اور اس کے شکر کو بڑھ کر دریا میں بھیج دیا یعنی غرق کر دیا اور اس نے کام میں خدمت کا کیا تھا اور آگے کا قصہ سنو کہ اس کے قصہ میں بھی عجزت سے جب کہ ہم نے اُن پر اُمبارک آندھی بھیجی جس چیلز سے گزرتی تھی ان سب میں سے کہ جن کے ہرک کا حکم تھا جس پر گزرتی تھی اس کو ایسا کر جھوڑتی تھی جیسے کوئی پتھر پتھر کر ریزہ ریزہ ہو جاتی ہے اور آگے خود کا قصہ سنو، ان کے قصہ میں بھی عجزت سے جبکہ ان سے کہا گیا رچی صبح علیہ السلام نے فرمایا کہ اور کھوڑے دنوں میں کر لو ایسی کھڑے ہر نہیں آد گے تو بعد چند سے ہرک ہو گئے سو اس ڈرانے پر بھی ان لوگوں نے اپنے رب سے کھ سے کھ کی سون کو عذاب نے آیا و ر وہ اس عذاب کے آثار کو دیکھتے رہتے تھے (یعنی یہ عذاب کھٹے طور پر آیا) سب نہ تو کھڑے ہی ہوتے بلکہ اوندھے منہ گر گئے بقول حق تعالیٰ ج ثمنین ورنہ (ہم سے بدلہ لے کے اور اس سے پہلے قوم نوح کا پرچہ ہو چکا تھا یعنی اس سب سے کہ وہ بڑے فرمان لوگ تھے ان کو بھی ہرک کیا تھا)۔

معارف و مسائل

یہاں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لئے گزری ہوئی امتوں میں سے چند انبیاء کے واقعات بیان کئے گئے ہیں۔

فَمَا كَانَ سَلَامًا قَدْ سَلَّمَ، فرشتوں نے سلام کہا تھا، خلیل اللہ نے جواب میں سلام فرمایا، رفع کے ساتھ کہ اکیونکہ رفع ہونے کی صورت میں یہ جملہ سمیعہ جس میں دو مرد استمرار و رتوت زیادہ سے، تو جیسا قرآن کریم میں کہ ہے کہ سلام کیا جواب سلام کرنے والے کے الفاظ سے بہتر الفاظ میں ہو اس کی تعمیل نہ دینی۔

فَمَا مَثَلُ كَرُونِ مُنْكَرٍ لِّمَنْ مِمَّنْ وَفِي كَافٍ دُپَرے اور اجنبی کو کہا جاتا ہے، چہ نگہ گنہ کے کام بھی سلام میں اور میرے اور اجنبی ہوتے ہیں، اس سے گناہ کو بھی منکر کہہ دیا جاتا ہے، مرد ہے کی یہ ہے کہ یہ حضرات فرشتے بشکل بشر کے تھے ہر ایم علیہ السلام نے ان کو پہچانا نہیں، اس لئے

اپنے دل میں یہ کہہ کہ یہ اجنبی لوگ ہیں جن کو ہم نہیں پہچانتے اور ممکن ہے کہ خود مہمانوں کے سامنے ہی اس کا ذکر بطور سستیہم کے کر دیں تو اور مقصد ان کی تعارف دریا فت کرنا ہو۔

ذاعرائی اھلیہ، رانہ، زوغ سے مشتق ہے جس کے معنی کسی جگہ سے کھسک جانے اور غیہ صر پر چلے جانے کے ہیں، مقصوب یہ ہے کہ براہیم علیہ السلام مہمانوں کے لئے کھانے کا انتظام کرنے کے لئے گھر میں اس طرح گئے کہ مہمانوں کو ان کے رخصتہ جانے کی خبر نہ ہو، اور نہ وہ کھانا اور مہمانی لانے سے انکار کرتے۔

آداب مہمانی: بن کثیر نے فرمایا کہ اس آیت میں مہمان کے لئے چند آداب مہمانی کی تعلیم ہے، پہلی بات تو یہ ہے کہ پہلے مہمانوں سے پوچھ لیں کہ میں آپ کے لئے کھانا دیتا ہوں، بلکہ ٹیکے سے کھسک گئے، اور ان کی مہمانی کے لئے اپنے پاس جو سب سے اچھی چیز کھانے کی تھی یعنی بکیر ذبح کیا، اس کو بھیجنا اور لے آئے، اور دوسرا یہ کہ مہمانوں کو اس کی کیفیت نہیں دی کہ ان کو کھانے کی بات نہ کرتے، بلکہ جہاں وہ بیٹھے تھے وہیں لاکر ان کے سامنے پیش کر دیا، فقہ ثریٰ نے انیسویں تفسیر سے یہ کہ مہمانی پیش کرنے کے وقت اندر گفتگو میں کھانے پر مہمان نہ کہہ فرمایا اَلَا تَذَوُّنَ رَکِبَا آپ کھائیں گے نہیں استارہ اس طرف ہو کہ اگرچہ آپ کو حاجت تھی مگر یہ مہمان کی خاطر سے کچھ کھائے،

ذَوِجَسْ مَسْتَحَم، ایں، براہیم علیہ السلام ان کے کھانے کی وجہ سے ان سے خطبہ مسموس کرنے کے میں کی وجہ تھی اس وقت شرف کا بدل تھا کہ مہمان کچھ نہ کھانے کی قبول کرتا، درکنہ کھانا جو مہمانی اتنی بھی قبول نہ کرے اس سے خطبہ ہوتا تھا، کہ یہ شاید کوئی دشمن نہ ہو جو یہ کیفیت پہچانے آیا ہو، اس وقت کے جو روئے مہمانوں میں بھی بہ شرف تھی کہ جس کا کچھ کھانا کھائے اس کو نقصان نہیں پہونچاتے تھے، اس لئے نہ کھانا سبب خطبہ کا بنتا تھا۔

ذَوِجَسْ مَسْتَحَم، مَسْتَحَم یعنی غیر مہمانوں کو زکے میں صریح قدم سے لکے والی اور زکو کہا جاتا ہے، مہمان یہ ہے کہ حضرت سارہ نے جب سنا کہ فرشتے براہیم علیہ السلام کو بچے کی پیدائش کی خوش خبری دے رہے ہیں، اور یہ ہر بخدا کہ پتہ پیوری سے پیدا ہوتا ہے، بیوی حضرت سارہ ہی تھیں، تو سمجھیں کہ یہ خوش خبری ہم دونوں ہی کے لئے ہے، تو غیر احتیاری صورتوں کے لئے یہ الفاظ تیرت و تعجب کے لئے، اور کہ عَبْرُؤْ عَقِیْبُؤْ کہ اس میں بڑھاپا بھرا مانجھ یعنی بونی میں بھی اولاد کے قابل نہیں تھی، اب بڑھاپے میں یہ کیسے ہوگا، جس کے جواب میں فرشتوں نے فرمایا اِنَّ الشَّعْاَکَ کو سب قدرت ہے، یہ کام یونہی ہوگا، چنانچہ جس وقت اس بت رت کے مہمان حضرت حق علیہ السلام پیدا پیدا ہوئے تو حضرت سارہ کی عمر ننانوے سال اور حضرت براہیم علیہ السلام کی عمر سو سال کی تھی،

(دستِ طبری)

اس گشت میں جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو یہ معلوم ہو گیا کہ یہ جہان شرک کے ذستے میں نوپوچھا کر آپ کس ہم پر تشریف لائے ہیں انھوں نے حضرت راہب علیہ السلام کو قوم پر غائب نازل کرنے کا تذکرہ کیا کہ ان کی قوم پر تیرے کیا بک کا، اور پھر او بھی کچھ بڑے بڑے پتھروں سے نہیں، بلکہ مٹی سے بنی ہوئی کسکریوں سے ہوگا۔ اُسے مٹا دینا، اُن کی کسکریاں ست کی طرف سے خاص خدمت ملی ہوئی ہوں گی، جس دفعہ میں نے فرمایا کہ ہر کسکری پر جس شخص کا نام لکھا تھا جس کو ہرک کرنے کے لئے یہ بھیجی گئی تھی، اور وہ جس طرف بھاگا اس کسکری نے اس کا تعاقب کیا اور دوسری بات میں تو اس قوم کا عذاب یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جہنم میں نے اس پر سے شہ کو اٹھا کر بیت دیا تو یہ اس کے منافی نہیں کہ پہلے یہ پتھر کو کب گیا ہو اس کے بعد پوری زمین کا تختہ الٹا گیا ہو۔

قوم لوط کے بعد قوم موسیٰ علیہ السلام اور فرعون وغیرہ کا ذکر فرمایا، اس میں فرعون کو جب منسلک علیہ السلام نے پیغام حق دیا تو فرعون کا عمل یہ ذکر فرمایا کہ نبی بڑا گیا، یعنی فرعون موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے رنج پھیر کر اپنی قوت یعنی اپنی قوت اور ماردولت کی طرف متوجہ ہو گیا، رکن کے لفظ معنی قوت کے ہیں حضرت لوط علیہ السلام کے عہد میں رکن اور رکن رکن بنی اسرائیل کے لئے آیا ہے اس کے بعد قوم عاد و ثمود اور آخر میں قوم نوح کا واقعہ بیان فرمایا، یہ وقت اس سے پہلے کہی مرتبہ گزر چکے ہیں۔

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَا بِمِيدٍ ۖ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ۝ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا ۖ

اور آسمان ہم نے آسمان ہاتھ کے بل سے، اور ہم کو سب مقدر و بزرگ، اور زمین کو بچھایا ہم نے

فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ ۖ وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ

سو کیا خوب بچھانے میں ہم، اور ہر چیز کے بسے ہم نے جوڑے تاکہ تم

تَذَكَّرُونَ ۖ وَ فِضْرًا إِلَى اللَّهِ ۖ إِنَّ لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝

دھیان کرو، سو بھلاؤ اللہ کی طرف میں تم کو، اس کی طرف سے ڈرنا، ہوں کھول کر،

وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۖ إِنَّ لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝

اور مت ٹھیکہ اور کسی کو معبود میں تم کو اس کی طرف سے ڈرنا، ہوں کھول کر،

كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ

اسی بات ان سے پہلے لوگوں کے پاس جو رسول آیا اس کو یہی کہا کہ جادوگر ہے

بند (وہ اس اجماع و اتفاق کی یہ ہوتی کہ یہ سب کے سب سرکش لوگ ہیں یعنی سب اس قول کا سرشی ہے جو کہ وہ ان سب میں مشترک کر اس لئے قون بھی مشترک ہوگا۔ اور جب یہ بے یوگ بھی لیے گذشتہ میں اور اس کا معلوم ہو گیا کہ انہیں کا عقیدہ ہے تو آپ ان کی طرف سے نہ کیجئے یعنی ان کی تمنا کی یہ نہ کرنا کہ کہیں (کیونکہ آپ پر کسی طرح کیا اور نہیں کہتے) تعویذ و تسلیات و غلبہ اور استہان کے ساتھ اپنے منصبی کام میں سے رہتے فقط بھگتے رہتے کیونکہ سمجھنا کہ جس کی قسمت میں یہاں نہیں اس پر اتنا م حجت ہوگا اور جس کی قسمت میں یہاں ہے ان ایمان رکھنے والوں کو اور ان کے دلوں میں ان کو ان کے لئے دے گا اور ہر مذکورہ میں نہ ذرا اور حکمتیں سب اعتبار سے ہیں آپ اس کو کہتے ہیں اور کسی کے ایمان نہ لانے کا غم نہ کیجئے

معارف و مسائل

سابقہ بات میں قیامت و آخرت کا بیان اور اس کو نہ ماننے والوں پر مذہب کا ذکر تھا۔ ان آیات میں بھی حق تعالیٰ کی قدرت کا مدعا بیان ہے جس سے قیامت اور اس میں ہر دور کے دوبارہ زندہ ہونے پر جو آجب منکرین کی طرف سے کیا جاتا ہے اس کا رد ہے۔ نیز توحید کا اثبات و رسالت پر ایمان کی تاکید ہے۔
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قُلْ قَدْ مِعُونَ، لَفْظٌ آئِدٌ، قُوْتٌ وَتَدْرِتُ كَيْفَ مَعْنَى مِلْ آتَا، اس جگہ حسات ابن عباس نے آید کی یہی تفسیر فرمائی ہے۔

قُلْ قَدْ مِعُونَ، یعنی دُور و شد کی طرف، حضرت ابن عباس نے فرمایا مراد یہ ہے کہ اپنے گنہگاروں سے بھاگو اللہ کی طرف توبہ کے ذریعہ، ابو بکر و زرق و رضیہ بغدادی نے فرمایا کہ نفس و شیطان معاصی کی طرف دعوت دیتے والے ہیں، اور یہ کہ نے والے میں، تم ان سے بھاگو اللہ کی طرف پناہ لو تو وہ تمہیں ان کے شر سے بچالیں گے (قرطبی)

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ⑤ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِّنْ

اور میں نے جن و انس کو نہیں پیدا کیا تھا کہ وہ میری عبادت کریں۔ میں نہیں چاہتا ان سے

رِزْقٍ وَ مَا أُرِيدُ أَنْ يُلْعَبُوا مِنِّي ⑥ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ

رِزق دینے والا اور نہیں چاہتا کہ وہ میری عبادت سے لڑیں۔ اللہ جو ہے وہی ہے روزی و مالک اور

الْمَتِينُ ⑦ فَإِنَّ يَذَرِيْنَ خَسُوْا ذُنُوْبَهُمْ فَيُؤْخَذُ بِأَنفُسِهِمْ فَيُقْلَبُونَ ⑧

مستحکم، سو ان گنہگاروں کا بھی ڈول بندھ چکا ہو جسے دُور بھگاؤ ان کے سب گنہگاروں کا اب بھیجے

لَيَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥٠﴾ قَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ ﴿٥١﴾

جہی نہ کریں سو خرابی سے مستکرم کو اس دن سے جس کا ان سے وعدہ ہو رہا

خلاصہ تفسیر

اور میں نے جن ور انسان کو اور اس کسی دوست پیدا کیا ہے کہ میری عبادت کیا کرتی اور تبت و
کبیرا لعبادۃ جن وانس کی بہداشت پر دوسرے منافع کا متنبہ ہونا اس کے منافی نہیں اور ایسا منافع جن
وانس سے عبادت کا سادہ ہونا بھی اس غفلت کے منافی نہیں کیونکہ جس اس یعبدون کا اردہ شادی پر
یعنی ان کو عبادت کا کلمہ دینا کہ وہ کوئی عبادت پر تیار نہ ہوں، اور تبت میں اس کی سب سے کہ
عبادت سے مراد عبادت بارہ خستہ رہتا ہے، دوسرے میں اگرچہ عبادت ہے ابتدا میں اور دوسری
خلوقات حیوانات و نباتات وغیرہ میں خستہ نہیں حاصل رہتا کہ اسے کہ تبت کو مطلوب شادی ان عبادت
کرنا ہے باقی میں ان سے (مخلوق کی) رزق رسانی کی درجہ مست نہیں کرتا اور نہ یہ درجہ مست کرتا ہوں
کہ وہ تبت کو کھلیا کریں سہ خود ہی سب کو رزق پہنچانے سے تو ہم کو اس کی تبت ہی کیا تھی کہ
ہم خلوقات کی رزق رسانی ان کے متعلق کرتے درجہ قوت والہ نہایت قوت و رستے رکھیں تبت
و ضعف و رسی قسم کی احتیاج کا عقلی حتم بھی نہیں تو ان سے کہ نامتے کیا کوئی امکان ہی نہیں، یہ
ترغیب ہو گئی آگے ترغیب ہے کہ جب عبادت کا درجہ بہت ہو گیا، در عبادت کا ہم رکن یمن سے تو کر
یہ بگ اب بھی شرک و کفر پر مقرر ہیں گے تو رکن ہمیں کہ ان نفلوں کی رستہ کی بھی باری رعمہ ہی میں مقرر
جیل ان کے (گذشتہ) ہم مشرکوں کی باری (مقرر) تھی (یعنی ہر عوالم کے لئے اللہ کے علم میں خاص خاص
وقت مقرر ہے، اس طرح نوبت بہ نوبت ہر عوالم کی باری آتی ہے تو وہ عذاب میں پکڑا جاتا ہے کہی دنیا و آخرت
دونوں میں اور کہی صرحت آخرت میں، سو مجھ سے (عذاب) جہی صلب نہ کریں جیسے کہ اس کی عبادت ہے،
کہ وعیدیں سن کر تکذیب کے طور پر استعجاب کرنے لگتے ہیں) غرض جب وہ باری کے دن آویں گے جن میں رب کے
اشد یوم موعود یعنی قیامت ہے تو ان کا فروں کے سے اس دن کے آنے سے بڑی خرابی ہوگی جس کا ان
سے وعدہ کیا جاتا ہے، (چنانچہ خود سورت بھی اسی وعدے سے شروع ہوتی ہے اِنَّ الْمَرْءَ لِرَبِّهِ لَآ نَدٰی
وَاِنَّ الْمَرْءَ لَآ یَعْلَمُ، اور اس سے سورت کے آغاز و نحو مکہ سن ظاہر ہے۔

معارف مسائل

جن وانس کی تخلیق کا مقصد و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون یعنی ہم نے جنات اور

انسان کو عبادت کے سو، کسی کام کے لئے نہیں پیدا کیا، اس میں دو، شکل ظہر فطر میں پیدا ہوتے ہیں، اور
 یہ کہ جس مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے کسی خاص کام کے لئے پیدا کیا ہے، اور اس کا ارادہ یہ ہے کہ یہ مخلوق اس کام
 کو کرے تو خلقی طور پر یہ ناممکن و محال ہوگا کہ پھر وہ مخلوق اس کام سے انحراف کرے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے
 ارادہ و شیت کے خلاف کوئی کام محال ہے، دوسرا، اشکال یہ ہے کہ اس آیت میں انسان و جن کی تخلیق کو اللہ
 عبادت میں منحصر کر دیا گیا ہے، حالانکہ ان کی پیدائش میں عہدہ عبادت کے دوسرے فوائد و کمکتیں بھی موجود ہیں۔
 پہلے اشکال کے جواب میں بعض حضرات مفسرین نے اس مضمون کو نہ صرف مومنین کے ساتھ مضمون
 قرار دیا ہے، یعنی ہم نے مومن جنات و مومن انسانوں کو بجز عبادت کے اور کسی کام کے لئے نہیں بنایا اور مومن
 ظاہر کے عبادت کے کم و بیش پابند ہوتے ہیں یہ قول ضحاک و سیفیان وغیرہ ہے، و حضرت ابن عباس
 کی ایک قرأت آیت مذکورہ میں لفظ مومنین مذکور بھی ہے، اور قرأت اس طرح ہے وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ
 وَالْإِنْسَ إِلَّا لِلْعِبَادَةِ اس قرأت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ یہ مضمون صرف مومنین کے حق
 میں آیا ہے، اور خلاصہ تفسیر میں اس اشکال کو رفع کرنے کے لئے یہ کہا گیا ہے کہ اس آیت میں ارادہ انہی
 سے مراد ہے جو کوئی نہیں ہے جس کے خلاف کو وقوع محال ہوتا ہے بلکہ ارادہ شرعی ہے، یعنی یہ کہ ہم
 ان کو صرف اس لئے پیدا کیا ہے کہ ہم ان کو عبادت کے لئے موزوں کریں، حالانکہ انسانی اختیار کے ساتھ
 مسترد رکھا گیا ہے، اس کے خلاف کا وقوع محال نہیں، یعنی اللہ تعالیٰ نے تو ہم عبادت کا سب کو دیکھ
 کر ہی تمہاری اختیار بھی دیا ہے اس لئے کسی نے اپنے خداداد اختیار کو میں خرچ کیا، عبادت میں لگ گیا،
 کسی نے اس اختیار کو غلط استعمال کیا، عبادت سے منحرف ہو گیا، یہ قول حضرت سی کریم اللہ و جہ سے بغوی
 نے نقل کیا ہے، اور زیادہ بہتر و بے غبار توجیہ وہ ہے جو تفسیر مہتممی میں کی گئی ہے کہ مراد آیت کی یہ ہے
 کہ ہم نے ان کی تخلیق اس انداز پر کی ہے کہ ان میں استعداد اور صلاحیت عبادت کرنے کی ہو، چنانچہ ہر جن و
 انس کی فطرت میں یہ استعداد و قدرتی موجود ہے پھر کوئی اس استعداد کو صحیح مصروف میں خرچ کر کے کامیاب
 ہوتا ہے، کوئی اس استعداد کو اپنے معاصی و شہوات میں ضائع کر دیتا ہے، اور اس مضمون کی مثال وہ حدیث
 ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مَنْ مَلَكَ دَيْنًا سَلِيَ النَّارَ فَإِنْ جَاءَهُ دَابَّةٌ
 أَوْ يَتَجَسَّأَ بِهَا، یعنی ہر مہیا ہونے والا بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے ماں باپ اس کو اس فطرت
 پر لے کر کوئی، یہودی بنادیتا ہے کوئی مجوسی، فطرت پر پیدا ہونے سے مراد کثرت عبادت کے نزدیک دین اسلام
 پر پیدا ہونا ہے، تو جس طرح اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ ہر انسان میں فطری و خلقی طور پر استعداد
 کی استعداد و صلاحیت رکھی جاتی ہے، پھر کبھی اس کے ماں باپ اس صلاحیت کو ضائع کر کے کفر کے
 طریق پر ڈالتے ہیں، اسی طرح اس آیت میں (وَمَا خَلَقْتُ الْإِنْسَ إِلَّا لِلْعِبَادَةِ) کا یہ مفہوم ہو سکتا ہے کہ جن و انس کے سرفرد
 میں اللہ تعالیٰ نے استعداد اور صلاحیت عبادت کی رکھی ہے، واللہ اعلم بالصواب

اور دوسرے انکس کا جو ب خدا سے تسخیر میں یہ آچکھتے کہ کسی مخلوق کو عبادت کے لئے پیدا کرنا اس سے دوسرے منافع اور فوائد کی نفی نہیں کرتا۔

مَا رَزَقْنَاهُمْ قُرْآنًا فَيُنْفِقُوهُ إِلَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا نُنْفِقُ إِلَّا بِعِلْمٍ عَظِيمٍ
مطابق اپنا کوئی نفع نہیں چاہتا کہ وہ رزق پیدا کریں میرے لئے یا اپنے سے باہر دوسری مخلوق کے لئے اور یہ کہ وہ مجھے کما کر بھجویں، یہ سب کلام انسان کی عادت پر کیا گیا ہے، کیونکہ بڑے سے بڑا انسان جو غلام خریدتا اور اس پر خرچ کرتا ہے تو اس کا مقصد ان غلاموں سے اپنے کام میں یعنی دنیاوی کاموں میں مدد لینا اور کمائی کر کے حق کو دینا ہوتا ہے حق تعالیٰ نے سب چیزوں سے پاک اور برتر ہیں اس لئے فرمایا کہ ان کو پیدا کرنے سے میرا اپنا کوئی نفع مقصود نہیں۔

وَمَا يَكْفُرُ الْكَافِرُ بِالْعَذَابِ إِنَّ الْكَافِرَ كَانُفُورًا
کافر نے کئے لئے بغض سہولت بھرنے والوں کے غیر درباری مقرر کر دیا جاتی ہے یہ کسی بی بی بھوت والہ اپنی باری میں بی بی بھوت ہے، اس لئے یہاں عذاب عذاب کے معنی باری اور اللہ کے لئے ہیں اور یہ کہ جس طرح انہیں انہوں کو اپنے وقت میں عمل کرنے کا موقع درباری دیں انہوں نے اپنی باری میں کلام نہیں کیا وہ ہلک و برباد اور گرفتار عذاب سے اسی طرح موجودہ مشرکین کی بھی باری اور وقت ملتا رہے، مگر اس وقت تک کہ اپنے کفر سے باز نہ آئے تو خدا کا عذاب ان کو کبھی تو اس دنیا میں اور نہیں تو آخرت میں ضرور پکڑے گا، اس لئے ان کو فرمادیا کہ کہ اپنی جہد بازی سے باز آ جاؤ، یعنی یہ کفر جو سب کلمہ عذاب دانکار کے یہ کہتے ہیں کہ اگر ہم واقعی مجرم ہیں درحجرت میں عذاب آنا آپ کے قول سے ثابت ہے تو پھر ہم پر عذاب کیوں نہیں آجاتا، ان کا جواب یہ ہے کہ عذاب اپنے مقرره وقت پر واپس پڑی رہا ہے، تمہاری باری بھی آنے والی ہے جلد بازی نہ کرو۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ

سورہ ذاریات آج دو شنبہ ۲۱ ربیع الاول ۱۳۹۱ھ کو پوری ہو گئی،

—————

سُورَةُ الطُّورِ

سُورَةُ الطُّورِ مِائِيَّةٌ وَتِسْعٌ وَأَرْبَعُونَ آيَةً فِيهَا مِائَتُ وَعِشْرُونَ

سورۃ طور مئیدہ و تیس و اربعون آیتیں ہیں۔ درود رکوع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

شروع اللہ کے نام سے جو بخیر و مال نہایت رحم والا ہے

وَ الطُّورِ ① وَ كُتِبَ مَسْطُورٍ ② فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ ③ وَالْبَيْتِ

تسم ہے طور کی در پہلو ہوئی کتب کی ، کتب وہ ورق ہیں ، اور آباد

الْمَعْمُورِ ④ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ⑤ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ⑥ إِنَّ عَذَابَ

گھر کی ، اور اونچی چھت کی ، اور جتنے ہونے دریا کی ، بیتک عذاب

رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ⑦ مَّا لَمْ مِنْ دَافِعٍ ⑧ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ⑨

تیرے رب کا ہوا کرے گا ، اس کو کوئی نہیں ہٹائے گا جس دن آسمان کھینچا کرے

وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ⑩ فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُصْرِئِينَ ⑪ الَّذِينَ هُمْ

اور پھر تر رہاں گے کہ سخرائی سے اس دن بھٹکے ہوں گے ، یہ باتیں بنائے ہیں

فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ⑫ يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى زَارِحِهِمْ دَعَاً ⑬ هَذِهِ

کہیں کہہ رہے ہیں جس دن کہ دیکھیں جائیں دوزخ کی طرف و تھیل کر رہے ہیں

النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ⑭ أَفَسِحْرُ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تَبْصُرُونَ ⑮

کیسں کو تم جھوٹ جانتے تھے ، اب پھر یہ جو دہر یا تم کو نہیں مانتے تھے

اصْبِرْهَا صَبْرًا وَّأَوَّلًا تَصْبِرُ وَأَسْوَأًا سَيِّئَةً إِنَّكَ تَجْزُونَ

یہ بار اس کے اندر بہت صبر بردہا نہ صبر کرو مگر برابر سے دلی ہلاکت سے

مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝۱۸ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُُنٍ ۝۱۹ وَكَهْنٍ بَعَثَ

جو کچھ تم کرتے تھے، پھر ڈرنے والے پر وہ باغوں میں ہیں جو کچھ تم کرتے ہو

أَتَهُمْ رَجَبُهُمْ وَوَقْتُهُمْ رَجَبُهُ عَذَابُ الْجَحِيمِ كَلَّا أَتَشْرَبُونَ

وہ ان کو دینے والے کے رجب اور پرایا کوا کے رجب نے دو رجب کے عذاب سے کھڑا اور پیتے

هَبِيبًا يُبْرَأُ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝۱۹ مَتَرٍ يَنْزِلُ عَلَى سُرٍّ مَصْفُوفَةٍ ۝۲۰ وَزَوَّجْنَاهُمْ

رجب، ابدال ان کاموں کا جو تم کرتے تھے تمہارے بیٹے جنوں پر برکت ہوئے تھے بار بار اور دیا

بِجُودٍ عَيْنٍ ۝۲۱ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا

بہنے والے کو، یہ بڑی عین، اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی ذریت ایمان لایا

بِكَيْفِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ

ان کا ان کی اور ان کو اور کچھ نہیں مٹانے سے ان کا کیا ذریت ہی

كُلُّ أَمْرٍ يُبْرَأُ كَسَبَ رَهِيْنٍ ۝۲۰ وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِقُرْبَةٍ وَاحِدَةٍ مِمَّا

ہر آدمی اپنی کمائی میں بھلا سے اور دے گا دینا ہم نے ان پر یہودوں کا اور شہادت کا

لَيْسَتْهُمْ ۝۲۱ يَتَذَكَّرُونَ فِيهَا لَقَافٍ وَلَا تَذَكَّرُونَ ۝۲۲

یہ کو یاد ہیں، عین ہیں وہاں یہاں نہ بہت اس شرب میں اور نہ گندہ میں ان

وَلِيُطَوِّفَ عَلَيْهِمْ غَنَمَانِ لَهُمَا كَهْمُ لَوْلَا يُسْمِنُونَ ۝۲۳ وَأَقْبَسَ بَعْضُهُمْ

اور یہ ہیں ان کے پاس چھوٹے بکے گویا وہ موتی ہیں یہ غنم کے اندر اور نہ بکھڑا ہونے

عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۝۲۴ وَالْوَالِدَا كَانَتْ قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ۝۲۵

وہ بکھڑا کی طرف آپس میں پوچھتے ہوئے بہت سے ہم بھی تھے مگر پہلے بے گندہ میں ڈرتے رہتے

فَمَنْ أَلَدَّ عَلَيْهِمْ وَقَدْ أَعَذَّبَ السَّمُومُ ۝۲۶ إِنَّ كُذَّابًا قَبْلُ

پھر اچھڑا کیا اللہ نے ہم پر اور بکھڑا ہم کو بکھڑے عذاب سے ہم پہلے سے بکھڑے

شرف ہم کو فی شیب ہوا، بعض روایات حدیث میں ہے کہ دنیا میں یا رہا بہ جنت کے میں زمین سے ایک سو
ہے (قرطبی) طور کی قسم کھانے میں اس کی خیر تعظیم و تشریف کی طرف بھی اشارہ ہے اور اس کی طاقت کی
اللہ تعالیٰ کی طاقت سے بندوں کے لئے کچھ بکرم اور حکم آئے میں جن کی پابندی کن پر فاعل سے۔

وکتب مسطوطہ فی رقبۃ منشیہ فظہریٰ در صل پس ہا یک کھ کے سے وارد جاتے ہو
کھ کے واسطے کاغذ کی بگہ بنائی جاتی تھی، مرد اس سے وہ چیز ہے جس پر لکھا گیا ہو، اس لئے اس کا ترجمہ
کاغذ سے کر دیا جاتا ہے، اور کتب مسطور سے مرد یہ توانسان کا نام لکھا ہے جس کا وہ خد سے تفسیر میں لکھا گیا
ہے اور بعض مفسرین نے اس سے مرد قرآن کریم قرآن سے (قرطبی)۔

آسمانی کعبہ بیت معمور، البیت المعمور، بیت معمور آسمان میں فرشتوں کا کعبہ ہے، دیکھ کے آسمان کے
باقبل سے تھیں کی احادیث میں ثابت ہے کہ شب معراج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ ساتویں
آسمان پر پہنچے تو ایک کعبہ بیت معمور کی طرف سے دیکھا گیا جس میں ہر روز ستر ہزار فرشتے عبادت کے لئے داخل
ہوتے ہیں، کچھ کہیں ان کو دو بارہ میں پہنچنے کی ذمت نہیں تھی (کیونکہ ہر روز وہ اپنے سنت فرشتوں کا
نمبر پوتا ہے) ابن کثیر۔

بیت معمور ساتویں آسمان کے رتبے والے فرشتوں کا کعبہ ہے، اسی سے شب معراج میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت معمور پہنچے تو دیکھا کہ ہر ایک علیہ السلام اس کی دیوار سے ایک گھٹانے
بیٹھے ہیں، چونکہ وہ دنیا کے کعبہ کے ہوتے تھے اللہ تعالیٰ سے اس کی جزا میں آسمان سے کعبہ سے آگے کی
خاص تعلق قائم کر دیا (ابن کثیر)۔

والبخیر المسجود، بخر سے ماد مسند، در مسجود سجائے مستحق ہے جو کنی معنی کے لئے اللہ تعالیٰ
ہوتا ہے، ایک معنی آگ بھڑکانے کے بھی ہیں، بعض حضرات مفسرین نے اس بگہ میں کنی لئے کہ قسم ہے
مسند رکھی جو آگ بنا دیا جائے گا، اس میں اشارہ اس طرف سے کہ قیامت کے روز سارے مسند آگ بن جائیں گے،
جیسا کہ دوسری آیت میں ہے (وَإِذَا الْبِحَارُ سُجُودًا) جیسا کہ اور طرف کے مسند آگ بن کر میدان
حشر میں جمع ہونے والے انسانوں کے محیط ہو جائیں گے، یوں ہی حضرت سعید بن مسیب نے حضرت
علیؑ سے نقل کئے ہیں، حضرت ابن عباس اور سعید بن مسیب، ابو ہریرہ، عبید اللہ بن عمیر نے بھی اس تفسیر
کی ہے (ابن کثیر)۔

حضرت علیؑ سے کسی یہودی نے پوچھا کہ جہنم کہاں ہے؟ تو آپ نے فرمایا مسند سے، یہودی نے
بھی جو کتب سلسلہ کا عام تھا اس کی تصدیق (قرطبی) اور حضرت قتادہ وغیرہ نے مسجور کے معنی قہر کے
کئے ہیں یعنی پانی سے بھرا ہوا، ابن جریر نے اسی معنی کو اختیار کیا ہے (ابن کثیر) یہی معنی خد سے تفسیر
میں اوپر بیان ہوئے ہیں۔

حافظ ابن کثیر نے روایات مذکورہ نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ آخرت میں ان روایات سے توبہ بہت ہوا کہ آدم صالحین کی برکت سے ان کی اولاد کو فائدہ پہنچے گا اور عمل میں ان کا درجہ کم ہونے کے باوجود اپنے باپ عین کے درجے میں پہنچ جائیں گے، اس کا دوسرا رخ کہ اولاد صالحین کی وجہ سے دنیا میں کوئی نفع پہنچے یہ بھی حدیث سے ثابت ہے، مسند احمد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض نیک بندوں کا درجہ جنت میں اس کے عمل کی مناسبت سے بہت اونچا کر دیں گے، تو یہ دریافت کرے گا کہ میرے پروردگار مجھے یہ مقام اور درجہ کہاں سے مل گیا (میرا عمل تو اس قابل نہ تھا) تو جواب یہ دیا جائے گا کہ تمہاری اولاد نے تمہارے لئے استغفار و دعا کی اس کا یہ اثر ہے، رواہ الامام احمد و قول ابن کثیر اسنادہ صحیح و لم یخبرہ و لکن لا شاک فی صحیح مسلم عن ابی ہریرہؓ

وَمَا آتَاكُم مِّنْ عَمَلِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ، اَنْتَ اَوْ رِیَاسَتُكَ اَوْ غُفْلَتُكَ مَعْنٰی كَم كَرْنِی كے میں اذلیس) معنی آیت کے یہ ہیں کہ صالحین کی اولاد کہاں کے درجہ عمل سے بڑھا کر صالحین کے ساتھ جنت میں گئے گئے اب نہیں کیا گیا کہ صالحین کے عمل میں سے کچھ کم کر کے ان کی اولاد کا عمل پورا کیا جائے بلکہ اپنے فضل سے کئی برابر کر دیا گیا۔

كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ كَسِبَتْ، یعنی ہر انسان اپنے عمل میں محسوس ہوگا ایسا نہیں ہوگا کہ کسی دوسرے کا گناہ اس کے سر ڈال دیا جائے یعنی جس طرح آیت سابقہ میں اولاد صالحین کو صالحین کی غافل سے دیا بڑھا دیا گیا یہ عمل حسنات میں تو ہوگا، سیدت میں ایک کے گناہ کو کوئی بڑا دوسرے پر نہ پڑے گا، ابن کثیر

فَذَكَرْ فَمَا اَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَرَاهِيْنٍ وَلَا مَجْنُوْنٍ (۲۱) اَمْ يَقُولُوْنَ

اب تو بھدے کہ تو اپنے رب کے فضل سے رحمت سے بے نیل و مایوس اور نہ دیوانہ، کیا کہتے ہیں

شَاعِرٌ تَتَرَبَّصُّ بِهٖ رَبِّبَ الْمُنُوْنِ (۲۲) قُلْ تَرَبَّصُوْا فَاِنِّیْ مَعَكُمْ

یہ شاعرات ہم منتظر ہیں اس پر گردش زمانہ کے، تو کہہ تم منتظر رہو کہ میں بھی تمہارے

مِّنَ الْمُنْتَزِعِيْنَ (۲۳) اَمْ تَأْمُرُهُمْ اَحْلَآءُهُمْ بِهٰذَا اَمْ هُمْ قَوْمٌ

ساتھ منتظر ہوں، کیا ان کی عقیدیں یہی سلجھتی ہیں کہ کو یہ لوگ منتظر رہیں

طَاغُوْنَ (۲۴) اَمْ يَقُولُوْنَ تَقُوْلُهٗ جَبَلٌ لَا یُؤْمِنُوْنَ (۲۵) فَاِنَّآ اَبْجَدِیْ

ہیں، یا کہتے ہیں یہ قرآن خود بنا لایا کوئی نہیں پر وہ یقین نہیں کرتے، کھینچنے کے لئے آئیں

مِّثْلِهٖ اِنْ كَانُوْا صٰدِقِیْنَ (۲۶) اَمْ خُلِقُوْا مِنْ غَیْرِ شَیْءٍ اَمْ هُمْ

کوئی بات اسطرح کی اگر وہ سچے ہیں، کیونکہ میں نے آپ کو یہ بات

الْخَالِقُونَ ۝ اَمْ خَشَوْا السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ۝

بنائے والے ، یہ انھوں نے بتایا آسمانوں کو اور زمین کو کوئی ہیں بروہ یقین نہیں کرتے ،

اَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْبِكَ اَمْ هُمُ الْمُضْطَرُونَ ۝ اَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ

کیا ان کے پاس ہیں خزانے تیرے رب کے یا وہی داروعد ہیں ، کہیں ان کے پاس کوئی سیڑھی ہو

يَسْتَمِعُونَ فِيكَ فَلْيَا۟تِ مَسْتَمِعِينَ ۝ اَمْ لَهُ الْبَنَاتُ

جس پر سناتے ہیں ، تو جانتے آئے مستمعوں میں ایک سند کھینچوئی ، کیا اس کے بہن بیٹیوں ہیں

وَلَكُمْ الْبَنُونَ ۝ اَمْ تَسْأَلُهُمْ اَجْرًا فَيَسْتَمِيعُونَ ۝

اور تمہارے بیٹے ، کیا تو مانتا ہے ان سے کچھ مانگے سوئیں پر تاراں ، ہاں بولتے ہیں

اَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ۝ اَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا ۝ وَالَّذِينَ

کیا ان کے پاس ہے بھید کی سواد کہ رکھتے ہیں ، کیا چاہتے ہیں کچھ دان کرنا ، سو ہو منکر

كَفَرُوا ۝ اَمْ لَهُمُ الْمَكِيدُونَ ۝ اَمْ لَهُمُ الْاَنْزِلُ ۝ سُبْحٰنَ اللّٰهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝

من سہی تے ہیں دافیں ، کیا ان کو کوئی حکم و اسد کے سوائے وہ اللہ پاک ہے ان کے شریک بنانے سے

وَاِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ۝ فَذَرْهُمْ حَتّٰى

اور اگر دیکھیں ایک تھلے آسمان سے گرتا ہوا کہیں بہاؤ سے گھاڑھا ، سو تو چھوڑے ان کو یہاں تک کہ

يَسْتَوْا۟ يَوْمَ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۝ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْۤا۟ وَلَا هُمْ

دو جہیں یزادوں کہ نہیں ہیں نہ پڑیگی مٹی کی ٹٹک ، حسن و کائنات کے کان کو اس کا داؤد زور بھی اور نہ ان کو مدد

يُنصَرُونَ ۝ وَاِنَّ لِّلَّذِينَ ظَلَمُوْا عَذَابًاۢ اَدْوٰنَ ذٰلِكَ وَلٰكِنْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

سینگی ، اور رنگہ گھروں کے لئے ایک عذاب ہر اس سے دلت پر بہت ان میں کے نہیں جانتے ، اور تو ٹھیک اور مستحق

لِحٰكِمِ رَبِّكَ ۝ اِنَّكَ بِرَبِّكَ حَتِيۡنَ تَقُوۡمُ ۝ وَمِنۡ اٰیٰتِ فَجْءِ رَبِّكَ اَنۡ يُّنۡزِلَ الْجُودُ ۝

اپنے رب کے حکم کا تو تو پہاڑی ، کھجور کے ٹٹے دیکھ کر غریب کی خوب جوت تو غنیمت ہزار کچھ ایسی باتیں کہ ان کو اور ٹھیک بیکہ وقت تاراں کے

خلاصہ تفسیر

رحب آپ پر مضامین واجب تبلیغ کی وحی کی جاتی ہے جیسے اور پر ہی جنت و دوزخ کے مستحقین

کی تفصیل کی گئی ہے، تو آپ ان مضامین سے لوگوں کو ابھیگھاتے رہے، یہ کہ آپ ابو صفیہ رضی اللہ عنہما نے تو کہا ہے اور نہ مجنوں میں (جسبہ مشرکین کا یہ قول سورۃ الفتنہ کی شان نزول میں)۔ منغول ہے قدر گت شیطانک رواہ بخاری، جس کا حاصل یہ ہے کہ آپ کا میں نہیں ہو سکتے، کیونکہ کہ میں شیاطین سے نہ میں حاصل کرتا ہوں و آئیکہ شیطان سے کوئی واسطہ نہیں اور ایک آیت میں ہے *وَالَّذِينَ كُونُوا رِئْءَاً مِنْكُمْ لَا يُلَاقُوا اللَّهَ مَعَ أَصْحَابِهِمْ* جنوں کی نفی کی گئی ہے، مطلب یہ کہ آپ نبی ہیں اور نبی کا کام ہمیشہ نصیحت کرتے رہنا ہے، لوگوں کو بھیجیں، ہاں کیا یہ لوگ (علاوہ کہ ہیں اور جنوں کہنے کے یہ کی نسبت، یوں ابھی کہتے ہیں کہ یہ ستا عشر ہیں (اور) ہم ان سے بڑے ہیں صدمہ موت کو انتظار کر رہے ہیں (جسبہ و ریشور میں ہے کہ قریش دارالاندوہ میں مبعوث ہوئے درپے کے ہائے میں یہ مشورہ قرار دیا کہ جسے اور شعر مرکز ختم ہو گئے یہ بھی ان سی میں کے ایک میں اسی طرح آیت ہی ہرک ہو جائیں گے تو سن مکر قلعہ ختم ہو جائے گا آپ فرما دیجئے کہ (بہتر) تم منتظر رہو، میں ہی تمہارے ساتھ منتظر ہوں یعنی تم میرا نجوم دیکھو میں تمہارے نجوم دیکھتا ہوں، میں میں اشارۃ ینسین گوئی ہے کہ میرا نجوم فخر و کامیابی ہے اور تمہارا نجوم خسارہ اور ناکامی سے، اور یہ مقصود نہیں کہ تم مردگے میں نہ مروں گے، بلکہ ان لوگوں کو جو اس سے مقصود تھا کہ ان کو دین سے کا نہیں، یہ عرب دیں گے تو دیں مٹ جاوے گا، جواب میں سن کا رد مقصود ہے چنانچہ یوں ہی ہوا اور یہ لوگ جو ایسی ایسی باتیں کرتے ہیں تو کیا ان کی عقیدیں جس کے یہ بڑے مدعی ہیں، ان کو ان باتوں کی تعلیم کرتی ہیں یہ ہے کہ یہ شریر لوگ ہیں ان کا مدعی عقل و دانش ہونا ان کے سن قول سے ثابت ہے، *لَوْ كُنَّا خَيْرًا لَّابْتَلَوْنَا أَفْنَادًا*، احقاف، در معام کی نسل سے اس کی اور تائید ہوتی ہے کہ عظام قریش لوگوں میں بڑے عقلمند مشہور تھے، پس اس آیت میں ان کی عقل کی حالت دکھائی گئی، کیونکہ کیوں صاحب بس یہی عقل ہے جو ایسی تعلیم دے رہی ہے، اور اگر یہ عقل کی تعلیم نہیں ہے تو نری شرارت اور ضد ہے، ہاں کیا وہ یہ ابھی کہتے ہیں کہ انھوں نے سن (قرآن) کو خود گنہگار ہے (سو تحقیق جواب تو اس کا یہ ہے کہ یہ بات نہیں ہے) بلکہ (یہ بات صرف اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہ لوگ (بوجہ عناد کے اس کی تصدیق نہیں کرتے) اور قعدہ ہے کہ جس چیز کی آدمی تصدیق نہیں کرتا ہزار دہ حق ہو مگر اس کی ہمیشہ نفی ہی کیا کرتا ہے، اور دوسرا لازمی جواب یہ ہے کہ اچھا اگر یہ ان کا بنایا ہوا ہے) تو یہ لوگ (بھی عربی اور بڑے فصیح و بلیغ اور قادر الکلام ہیں) اس طرح کا کوئی کلام (بنا کر) لے آئیں اگر یہ (اس دعویٰ میں) پتہ ہیں (یہ سب مضامین رسالت کے متعلق ہیں آگے توحید کے متعلق گفتگو ہے کہ یہ لوگ جو توحید کے منکر ہیں تو) کیا یہ لوگ بدون کسی خالق کے خود بخود پیدا ہو گئے ہیں یا یہ خود اپنے خالق ہیں یا (یہ کہ نہ اپنے خالق ہیں اور نہ بلا خالق مخلوق ہوئے ہیں لیکن) انھوں نے آسمان و زمین کو پیدا کیا ہے (اور اللہ تعالیٰ کی صفت خالقیت میں شریک ہیں) پس اس میں یہ کہ جو شخص صفت خالقیت صرف حق تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہونے اور خود اپنے آپ کا بھی محتاج خالق

ہونے کا اعتقاد رکھے تو خدا سے پر لازم ہے کہ توحید کا بھی قائل ہو اللہ کے ساتھ کسی کو شریک قرار دے، اور
 توحید کا انکار وہ شخص کر سکتا ہے جو صفت خالقیت کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص نہ جانے یا اپنی مخلوقیت کا منکر
 ہو۔ اور چونکہ یہ لوگ اپنے عدم غور و فکر کی وجہ سے یہ نہیں جانتے تھے کہ خالق جب ایک ہے تو معبود بھی ایک ہی
 ہونا لازم ہے، اس سے آگے ان کے اس جہل کی حرج اشارہ ہے کہ واقع میں ایسا نہیں بلکہ ہر لوگ (جو جہل کے
 توحید کا یقین نہیں لاتے، وہ جہل میں ہے کہ اس میں غور نہیں کرتے کہ حقیقت اور معبودیت میں تلازمہ ہے
 یہ گفتگو توحید کے متعلق ہوئی، آگے رسالت کے متعلق ان کے دوسرے مزیجات کا رد ہے، چنانچہ وہ یہ بھی کہا
 کرتے تھے کہ گرنہ نبوت سے ملنی تھی تو فرس و فرس رؤس ہر مکہ و ہفت کو متی حق تعالیٰ اس کا جواب دیتے ہیں کہ
 کیا ان لوگوں کے پاس تمہارے رب کی نعمتوں اور رحمتوں کے (جن میں نبوت بھی داخل ہے) خزانے ہیں،
 کہ جس کو یہ نبوت دیدو، اکتفا تعالیٰ، ہم یقیناً رحمتہ ربک، یہ لوگ اس نعمت نبوت کے حکم میں
 آگے جتے ہیں نبوت وہ دیں، یعنی دینے والے کی ذرا صواب میں ایک تو یہ کہ مثل خزانہ اپنے قبضہ میں تو،
 دوسری یہ کہ قبضہ میں نہ ہو مگر قابضان خزانہ اس کے محکوم ہوں کہ اس کے دستخط دیکھ کر دیتے ہوں یہاں
 دوزخ کی نفی فرمادی جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ لوگ جو رسالت محمدیہ کے منکر ہیں اور مکہ و طائف کے رؤسا کو
 رسالت کا مستحق قرار دیتے ہیں ان کے پاس اس کی کوئی دلیل عقلی تو ہے نہیں بلکہ خود اس کے عکس پر دلائل عقلیہ
 قائم ہیں، اور اسی لئے ہمیں استفہام کا یہی پر استفہام فرمایا، اب آگے دلیل نقلی کی نفی فرماتے ہیں یعنی کیا ان
 لوگوں کے پاس کوئی سیڑھی ہے کہ اس پر (چڑھ کر آسمان کی) باتیں سن لیا کرتے ہیں (یعنی دلیل نقلی دہی
 آسمانی ہے اور اس کے سوا کے دو طریقے ہیں، یا تو وحی کسی شخص پر آسمان سے نازل ہو، یا صاحب وحی آسمان
 پر چڑھتے اور دونوں کا منتقل ہونا ان لوگوں سے ظاہر ہے، آگے اس کے متعلق ایک احتمال عقلی کا اہمال
 فرماتے ہیں کہ اگر فضا بہ لوگ یہ دعویٰ کرنے لگیں کہ ہم آسمان پر چڑھ جاتے اور وہاں کی باتیں سنتے ہیں، تو انہیں
 جو ادب کی باتیں آنا ہو وہ اس دعویٰ پر کوئی صاف دلیل پیش کرے، جس سے ثابت ہو کہ یہ شخص شر
 بہ وحی ہو ہے، جیسے اسے ہی اپنی وحی پر درجہ خارقہ یقینیہ رکھتے ہیں، آگے پھر توحید کے بارے میں ایک
 خاص مضمون کے متعلق کلام ہے، یعنی منکرین توحید جو فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں قرار دے کر شرک کرتے ہیں
 تو ہم ان سے پوچھتے ہیں کہ کیا خدا کے لئے بیٹیاں ... (تجویز کی جا دیں) در تمہائے لئے بیٹے (تجویز ہوا
 اپنی اپنے لئے تو وہ چیز پسند کرتے جو جس کو علی درجہ کا سمجھتے ہو اور خدا کے لئے وہ چیز تجویز کرتے ہو
 جس کو اپنی درجہ کی سمجھتے ہو اس کا بہانہ سورۃ صافات کے اخیر میں مفصل مدلل گزرا ہے، آگے پھر رسالت
 کے متعلق کلام ہے کہ رسول باوجود ایت کی غایت ثابت ہوجانے کے آپ کا تبارع اس قدر ناگوار ہو تو
 کیا آپ نے کچھ معاوضہ رانیخ، حکام کا مانگے ہیں کہ وہ دن ان کو گرنے معبود ہوتا ہے،
 و ہذا کہولہ تعالیٰ تم سب کو خراج بخار آگے قیمت اور جزائر کے متعلق کلام ہے کہ وہ لوگ جو کہتے ہیں

مضمون صلی اللہ علیہ وسلم دوستی کی گئی ہے۔ دوست میں کہ جب یہ دگ ایسے طبعی و رباعی و رباعی ہیں تو اس سے توقع ایسا کر کے نہیں نہ پڑتی ہے۔ ان کو رخصتی کی دست پر رہنے دیکھ یہاں تک کہ ان کو اپنے اس دن سے سابقہ واقع ہو جس میں ان کے ہوش راجح میں گئے اور قیامت کو دن سے، اور اس صفت کی تعمیل سو کہ زعم کی آخری آیت و نفاذ کی تفسیر میں گذری ہے، درحقیقت حتیٰ کی تحقیق سورہ زخرف کے آخر میں جہاں حتیٰ یأقوت یا ہے گزری ہے آگے اس کا بیان ہے، یعنی جس دن کی تدبیر میں (جو دنیا میں) عدم کی مخالفت اور اپنی کامیابی کے باعث میں کہا کرتے تھے) ان کے کچھ بھی کام نہ آویں گے اور نہ کہیں سے) ان کو مدد ملے گی (نہ تو خلاق کی طرف سے کہ اس کو ممکن ہی نہیں اور نہ خلاق کی طرف سے کہ اس کو وقوع نہیں پڑی اس روز ان کو حقیقت معلوم ہو جائے گی، باقی اس سے رد و ایمان لانے والے نہیں، در آخرت میں تو یہ نسبت کون سی کی لیکن) ان فسادوں کے لئے فساد میں (عذاب) کے بھی عذاب ہونے والے ہیں یعنی دنیا میں جیسے قہر اور عذاب اور میں فساد ہوتا، لیکن میں کثر کو محسوس نہیں (کثر ضایہ اس کے فریاد ہو کہ انہوں کے لئے ایمان مقدّم تھا اور ان کا عدم بعد بوجہ اس کے کہ عدم سے ہٹا ہونے والے تھے، اس سے وہ عدم غم نہیں قرار دیا گیا، اور) جب آپ کو محسوس ہو گیا کہ تمہارے لئے ایک وقت معین کرچکا ہے تو آپ اپنے رب کی (اس) تجویز پر صبر سے متھے رہے اور ان لوگوں کیلئے انتقام ہونے کی جلدی نہ کی، جس کو آپ مسلمانوں کی خواہش اور ان کی امداد کی میثاق چاہتے تھے، اور ان سے انتقام میں جلدی کی کہ یہ لوگ مدت مہلت میں تھوڑی ضرورت پہنچ سکیں گے سو اس کا بھی اندیشہ نہ کیے کیوں کہ آپ ہماری دعا میں میں رہ کر ہر کار کا درجہ پانچویں واقع ہو، اور رات کے کفر کا غم دل پر آدھ تو اس کا علاج یہ ہے کہ توبہ الی اللہ رکھا کیجئے، مثلاً یہ کہ) اچھے وقت (یعنی جس سے یا سونے سے اچھے وقت، مشہد تجدید میں، اپنے رب کی تسبیح و تحمید یا بیچے اور رات کے کسی حصہ) میں بھی اس کی تسبیح کیا کیجئے (مشہد عشاء کے وقت) اور ستاروں (کے غروب پہلے) سے بھیجئے، مثلاً نماز صبح اور صبح ذکر بھی اس میں آگیا، اور تجدید میں اس وقت کی بوجہ خاصہ اہتمام کے لئے ہے، حاصل یہ کہ اپنے دل کو ادھر مشغول رکھتے پھر فکر و غم کا نسبہ نہ ہوگا۔

معارف مسائل

وَلَنْتَدْعُوَنَّكُمْ دُشْمَانُوْكُمْ فِيْ يَوْمٍ يُصْعَقُونَ
 کے لئے آخر سورت میں یہ ہے تو یہ فرمایا کہ "آپ ہماری نظروں میں ہیں" یعنی ہماری حفاظت میں ہیں ہم آپ کو ان کے ہر شے سے بچائیں گے آپ ان کی کسی بات کی پروا نہ کریں، جیسا کہ دوسری آیت میں ارشاد ہے
 اَللّٰهُ يَعْصِيْكُمْ مِنْ اَمْرٍ
 اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تحمید میں گئے کہ حکم فرمایا جو اصل مقصد زندگی بھی ہے، اور ہر نسبت سے بچنے کا اصل علاج بھی فرمایا دُشْمَانُوْكُمْ بِعَمَلٍ رَبِّكُمُ حَتّٰی تَقُوْهُمْ، یعنی اللہ کی حمد کی

سُورَةُ النَّجْمِ

سُورَةُ النَّجْمِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ اثْنَاثُ عَشْرُونَ آيَةً وَتَبَيَّنَتْ رُكُوعًا ثَلَاثًا

سورہ نجم مکہ میں نازل ہوئی اور اس کی بارہ آیتیں ہیں اور تین رکوع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

ان شاء اللہ کے نام سے جو بحد مہربان نہایت رحم والا ہے

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ① مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ② وَمَا يَنْطِقُ عَنِ

نجم اگر گرا ① تمہارا مال گم ہو گیا اور نہ تمہارا رہنما گم ہو گیا اور نہ تمہارا رہنما گم ہو گیا

الْهَوَىٰ ③ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ④ عَلَيْهِ شَرِّدُ الْقَوَىٰ ⑤ ذُو هِرَّةٍ ⑥

الہوائے ③ یہ تو وحی ہے جو وحی ④ اس کو کہہ رہا ہے کہ تمہاری قوتوں والے نے ، زور آورے ،

فَاسْتَوَىٰ ⑦ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ⑧ ثُمَّ دَنَىٰ فَقَدَلَىٰ ⑨ فَكَانَ قَابَ

فہم ہو گیا ⑦ اور وہ تھا اونچے کنارہ پر آسمان کے پھر نزدیک ہو گیا اور گرا گیا ⑨ پھر رہ گیا ⑨

قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ⑩ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ⑪ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا

دو قوسوں کے برابر یا اس سے بھی نزدیک ⑩ پھر وحی کی آواز دے دیا ⑪ جو کہہ دیا ⑪

رَأَىٰ ⑫ أَفْثَرُ وَنَهَّ عَنْ مَا بَرَىٰ ⑬ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ⑭ عِنْدَ

دیکھا ⑫ اب کیا تم سے جھگڑاتے ہو اس پر جو سنا دیکھا اور اس نے دیکھا کہ ترے ہو کر ایسا رہا ⑭

سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ⑮ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ⑯ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَ ⑰

سدرة المنتہی ⑮ اس کے پاس ہے بہشت آرام سے ⑯ جب چھارہ تھا اس پر

مَا يَغْنَىٰ ۖ ﴿١٨﴾ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ۚ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ۝ ﴿١٩﴾

جو کہ دنیا را بخا سون نہیں خود را نہ دیکھتا بڑی ہی بے کراہی سے اپنے رب کے بڑے نمونے

خلاصہ تفسیر

قسم ہر قسم کی بے پرواہی سے رہنے والی کوئی بھی چیز نہ ہو۔ اس قسم میں مضمون بہت بڑا ہے۔
مَا يَغْنَىٰ وہ غنی کے ساتھ ایک خاص منہ بہت ہے۔ یعنی جس طرح ستارہ صلیب سے غروب تک اس تاثر و
 میں اپنی اقامت سے ادا نہ نہیں ہو سکی طرح آپ اپنی تمام ضرورتوں و خواہشوں میں، ورنہ
 اشارہ ہے اس طرف کہ جیسے نغمہ سے ہدایت ہوتی ہے، اس طرح آپ سے بھی ہر عدم ضلالت و عدم غایت کے
 ہدایت ہوتی ہے، اور چونکہ ستاروں کے وسط سار میں ہونے کے وقت کسی سمت کا اندازہ نہیں ہوتا، اس لئے
 اس وقت ستارے سے رہنمائی نہیں ملتی۔ اس لئے اس میں قیادت کی غروب کے وقت کی، و گو قرب من فوق
 طلوع کے وقت بھی ہوتا ہے، لیکن غروب میں یہ بات زیادہ ہے کہ اس وقت حساب امتداد اس کو غایت سمجھتے ہیں
 اس خیال سے کہ اگر ستاروں میں ذرا توقف کیا پھر نہ نب ہو جاوے گا، بخیرات طلوع کے کہ اس میں بے فکری
 رہے پس اس میں اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہدایت حاصل کر لینے کو غایت
 کھنڈ و رشوق سے، اور آگے جو بے قسم سے کہ یہ تمہارے اہل بیت کے لئے ہے، اس لئے اس کو غایت
 حق کے نام احوال و احوال کم کو معلوم میں جن سے بستر نصرت کی، اس اور غایت یہ اس لئے کہ
 یہ پیغمبر (نہ راہ حق) سے پہلے اور غایت سے پہلے رہنے کے لئے، اس لئے کہ اس کو غایت یہ اس لئے کہ
 غایت یہ کہ غیر راہ کو رہے، کھنڈ و رشوق سے، اور آگے جو بے قسم سے کہ یہ تمہارے اہل بیت کے لئے ہے، اس لئے اس کو غایت
 اس لئے کہ اس میں نہ راہ حق سے پہلے رہنے کے لئے، اور نہ آپ اپنی نفسانی خواہش سے
 بائیں بناتے ہیں (جیسا تم لوگ کہتے ہو، "مشرک" کہہ کر) کہ شادمانی و حق ہے جو نہ پہنچتی جاتی ہے، خود
 اللہ ظاہر بھی وہی تھا، قرآن کہہ دیتے، خود صرف معنی کی جو جو سنت کہہ دیتی ہے، اور خواہ حق جرتی ہو کسی حد
 حق کی وحی ہو جس سے اجتماع فرماتے ہوں پس اس سے نفی اجتہاد کی نہیں ہوتی اور اصل مقصد مقصد نفی
 کفار کے اس خیال کی کہ آپ خدا کی طرف غلبہ بات کی نسبت فرماتے ہیں، آگے وحی آئے کیا واسطہ بتاتے
 ہیں کہ ان کو ایک فرستہ اس وحی کی منجانب سے (تعمیم کرتے ہو بڑا حقائق ہے) اور وہ اپنی کوشش
 و محنت سے طاقتور نہیں ہوا بلکہ پیدا شدہ طاقتور سے (جیسا کہ ایک روایت میں خود جبرائیل علیہ السلام نے نبی
 طاقت کا بیان کیا ہے کہ میں نے قوم یوحنا کی زبان کو حرمت کو ایک کہن کے قایم میں کوئے جا کر بھیڑ دیا،
 اور وہ فی نفسہ سورۃ لکیر میں سورۃ انشور، مطلب یہ کہ یہ کچھ کسی تیس دن کے ذریعہ سے آپ تک نہیں

میں دیکھ کر ان کی یہی معرفت آپ کو حاصل کرنی تھی مگر اسوقت وہ بھی وہی تھی۔ شاہد اس سے ہو کر یہ معرفت
میں اور زیادہ عین ہو گیا۔ اس وقت کی وحی کو جس کا منہ سب سے موزوں نہیں عینہ سدرہ کی اصلی صورت میں ہونے
کی وجہ سے قہمی اور عینی سے اور دوسرے وقت کی وحی کو دوسرے صورت شریہ بہرہ بہرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
ن دونوں کو یک شکل پر دیکھیں گے تو یہ وہ سے زیادہ عین میں وقت ہوگی کہ دونوں حالتوں میں وحی لائے وہ
واسطہ یعنی ذشتہ ایک ہی ہے جیسا کہ کسی شخص کی کمرہ کے دروازے کے دروازے سے خود آگے ہوں تو اگر
کسی اور صورت بدل کر بھی ہونا ہے تو وہ نہایت ناچنا ہے، آگے سے دیکھنے کے متعلق یک شکل کو نہایت
وہ شبہ یہ ہے کہ صورت اصلی میں دیکھنے کے بعد جو دیکھتی تو جس کو کہتے ہیں کہ وہ ایک و حساس میں
غسل ہو جائے جیسا کہ احسن حالت میں غرضی ہو جائے کہ وہ نہایت خوب صورت ہو۔ دوسرے صورت جس کے بعض
اوقات پہنچنے ہوئے لوگوں کو دوسرے شکل میں بدلنے لگتا ہے اس سے رویت بہت عینہ تھی یا نہیں، آگے اس شبہ
کا جواب ہے یعنی وہ رویت صحیح تھی کہ اس کے دیکھنے کے وقت قلب نے دیکھتی ہوئی چیز میں غلطی نہیں کی رہا
یہ کہ اس کی یاد میں ہے کہ قلب نے غلطی نہیں کی صورت یہ ہے کہ ہر وقت ایسے صورت قبل از وقت ہوا
کریں تو محسوسات کا کسی اعتبار نہ رہے، پھر دوسری وجہ کے بعد اس کی شکل میں غلطی ہوئی، مانا گیا اس کوئی
منہ شبہ کا معتد بہ موجود ہو تو اس پر غور کیا جاتا ہے، اور جس وقت قلبی کا منشا یہ ہو سکتا ہے کہ
ادراک کرنے و عقلی عقل ہو، اور انصوری سید علیہ وسلم کا صحیح عقلی نفس و ذہن صاحب فرست
ہو یا مشاہد اور یہ سرمتھا، چونکہ وجود اس اثبات بیخ کے پہلے بھی معدومین حال و صورت سے باز نہ آتے تھے
ای لے آگے بہرہ بہرہ و تجربہ کے ارشاد فرماتے ہیں کہ جب قرآن نے شافی کافی بینت معرفت
دست کا ثبوت میں لیا تو کیا سچ ہے اس کے دیکھنے (اصلی) حالتی چیز میں تزلزل کرتے ہوئے ہیں
چیزوں کا علم و ادراک انسان کو ہوتا ہے ان میں محسوسات جیسی چیزیں تنہا دشتہ سے بہتر ہوتی ہیں
غرض کی بات ہے کہ تم حسیہ میں بھی مشورہ کرتے ہو، پھر یوں تو تمہاری حسیہ میں بھی ہمارے دل خد
نکل سکے ہیں، اور اگر یہ نہیں خدشہ ہو کہ جس چیز کو ایک ہی بار دیکھ کر تو اس کی پہچان لیت ہو سکتی ہے، تو
جواب یہ ہے کہ اس کو یہ نہ دہری نہیں کہ ایک بار دیکھنے سے پہچان نہ ہو، اور اگر علی سبیل تنزیل شہادت
کے لئے تکرار مشاہدہ کی ضروری ہے تو انہوں نے (یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے) اس فرسہ کو ایک
اور دفعہ بھی صورت اصلی میں دیکھتے ہیں، سب تو وہ تو تمہاری مد فوع ہو گیا، کیونکہ قطب بق صورتیں
سے پوری تعیین ہو گئی کہ ہاں یہ ہیں علیہ سدرہ میں آگے اس دوبارہ دیکھنے کی جگہ بتاتے ہیں کہ کہاں
دیکھنے میں شبہات میں دیکھا ہے، صدقہ منہوں کے پاس سدرہ رشتہ میں یہی کے درخت کو اور پانی
کے مضمون ہیں فقہار کی جگہ حدیث میں آیا ہے کہ یہ یک درخت ہے یہی کہاں تو اس آسمان میں ہمارے بالاسے جو کھٹا
دار ذوق وغیرہ آتے ہیں وہ اول سدرہ منہوں تک پہنچتے ہیں پھر وہاں سے مرگہ زمین پر آتے ہیں اسی طرح

یہاں سے جو عمل صعود کرتے ہیں وہ بھی سدرۃ منہی تک پہنچتے ہیں پھر وہاں سے اوپر بھٹے جاتے ہیں اور دنیا میں اس کی شان نہ کی کسی سے کہ آمد و برد آمد و برد سے موتی سے اور عند بنہ رۃ منہی میں تو مکان رویت بتدایا تھا۔ آگے اس مکان کا ثمر ہوتا ہے کہ اس سدرۃ منہی کے قریب جنت اموی ہے (مادی کے معنی رہنے کی جگہ) چونکہ جنت نیک بندوں کے رہنے کی جگہ ہے اس لئے جنت اموی کہتے ہیں، حاصل یہ کہ وہ سدرۃ منہی ایک ممتاز موقع ہے اب بعد تعین مکان رویت کے رویت کا زمانہ بتدایا ہے کہ رویت کب ہوتی ہے فرماتے ہیں کہ جب اس سدرۃ منہی کو پٹ رہی تھیں جو چیزیں پٹ رہی تھیں (ایک روایت میں ہے کہ سونے کے پر وئے تھے، یعنی صورت یہ وہ کی سی تھی اور ایک رویت میں ہے کہ وہ فرشتے تھے یعنی حقیقت ان کی یہ تھی، ایک روایت میں ہے کہ ان کے لئے حق تعالیٰ سے اجازت چاہی تھی کہ ہم بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کریں کہ اجازت ہو گئی وہ اس سدرۃ منہی پر جمع ہو گئے تھے، اور رویت کلب فی سدر المنثور، اس میں بھی اشارہ ہو سکتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معزز و مکرم ہونے کی طرف اشارہ ہوا ہے تقریباً جو تفسیر سابق میں بیان کی گئی، اب ایک احتمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایسی حیرت، عجیب چیزیں دیکھ کر نگاہ جکڑ جاتی ہو پوری طرح، رک بر قدرت نہیں رہتی پس اس صورت میں جبرئیل علیہ السلام کی صورت کا کیا ادراک ہوگا، بس یہ ادراک ثانی معینہ نہ ہو تو پھر اس خدشہ مذکورہ کا جو جواب تقدیر اذکر انہی تفسیر سے دیا گیا ہے وہ کافی نہ ہو اس احتمال کے رفع کے لئے فرماتے ہیں کہ آپ کو دیکھ کر ذرا نہیں بھرا اور بالکل غیب نہیں ہوئے، جن چیزوں کی رویت کا حکم تھا ان کی حالت نظر کرنے سے آپ کی نگاہ نہ تو مٹی رہے ان چیزوں کو خوب دیکھا اور جن چیزوں کے دیکھنے کا حکم اب تک نہ ہوا ان کی طرف دیکھنے کو آپ کی نگاہ نہ پڑی، یعنی جس اذن نہیں دیکھا، کذا فی اندرک فی الفرق بین غرض و غنی، یہ دلیل ہے آپ کے نہایت استقامت کی، کیونکہ عجیب چیزوں میں اگر آدمی یہی دو حرکتیں کیا کرتا ہے جن چیزوں کے دیکھنے کو کہا جاتا ہے ان کو تو دیکھتا نہیں اور جن کے سے نہیں کہا گیا ان کو سمجھتا ہے، غرض اس میں الغیب نہیں رہتا، آگے آپ کے استقامت کی قوت بیان کرنے کے لئے فرماتے ہیں کہ انہوں نے (یعنی پغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے) اپنے پروردگار کی قدرت کے بڑے بڑے عجیب و غریب دیکھے مگر ہر چیز کے دیکھنے میں یہ کی یہی شان رہی کہ لا غائبہ و لا غنی، وہ عجائبات احادیث معراج میں آئے ہیں، انبیاء علیہم السلام کو کھنڈ ارجح کو دیکھنا جنت وغیرہ کو دیکھنا، اس ثابت ہو کہ آپ میں نہایت استقامت ہے پس متحیر ہو جانے کا احتیاج نہیں پس خدشہ کا جو جواب تقدیر اذکر انہی تفسیر میں مذکور تھا وہ سامد رہا، غرض ہم تر تقریباً سے رویت معرفت جبرئیل کے متعلق شبہ مندرج ہو کر امر ثابت اور تحقیق ہو گیا جو کہ مقصود و مقام تھا)

اور منہ ان کے منہ سے نکلتے ہیں اور منہ سے نکلتے ہیں۔

حضرت مولانا صاحب رحمہ اللہ اس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نام مبارک یہ مفسر رسول و نبی ذکر کر کے کہتا ہے
تعبہ کرنے کی حکمت آپ کی ذات کے عظام جبکہ سے تعبہ کرنے میں شریک اس طرف ہے کہ یہ عظام
صلی اللہ علیہ وسلم کہیں باہر سے نہیں آتے، کوئی جنبی شخص نہیں میں جن کے صدق و کذب میں تمہیں شک نہ
رہتا بلکہ وہ تمہارے وقت کے ساتھی میں، تمہارے وطن میں یہ آپ میں نہیں بچیں گدار، یہیں ہونے والی
زندگی کا کوئی گوشہ تم سے غافل نہیں، اور تم نے جو کچھ فرمایا ہے کہ انھوں نے کبھی جھوٹ نہیں بولا، کسی غلط
پر کام میں تم نے ان کو بھینچ میں بھی نہیں دیکھا، ان کے خدق و عادت، ان کی مانت و دیانت پر تم سب کو
اتفاق و متحدہ کہو کہ وہ اسے آپ کو اتین کہہ کرتے تھے اب دعوتِ نبوت کے وقت تم ان کی طرف تہمت کی
نہایت کرنے لگے جس نے انسانوں کے معاملہ میں کبھی جھوٹ نہ بولا ہو غضب ہے کہ اس پر یہ لازم نکالنے
لگے کہ اس نے خدا تعالیٰ کے معاملہ میں جھوٹ بولا۔ اس لئے آگے فرمایا:

مَنْ يُلْقِ عِنَ الْهَمِي اِنْ هَا رَا وَخِي يَدْحِي، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے
باتیں نہ کرنا اللہ کی طرف سے سب کر میں اس کا قصہ کوئی ممکن نہیں، بلکہ آپ جو کچھ فرماتے ہیں وہ سب اللہ تعالیٰ
کی طرف سے وحی کیا ہوا ہوتا ہے، وحی کی بہت سی قسمیں ہیں حدیث بخاری سے ثابت ہیں، ان میں ایک قسم
ہے جس کے وحی اور الفاظ سب حق تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوتے ہیں، جس کا نام قرآن ہے، دوسری وہ کہ
صرف حق تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوتے ہیں، ان کے معنی اس کو اپنے الفاظ میں ادا
فرماتے ہیں اس کا نام حدیث اور سنت ہے، یکم حدیث میں جو مضمون حق تعالیٰ کی طرف سے آتا ہے کبھی وہ
کسی معاملہ کا صاف و رواں فیصلہ دینا ہوتا ہے، کبھی کوئی قصہ کلیہ بتلایا جاتا ہے، جس سے حکام
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اجتہاد سے نکالتے اور بیان کرتے ہیں، اس اجتہاد میں اس کا اندھا
ہے کہ کوئی غلطی ہو جائے، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام نبیوں کی یہ خصوصیت ہے کہ جو احکام وہ
اپنے اجتہاد سے بیان فرماتے ہیں ان میں اگر کوئی غلطی ہو جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بذریعہ وحی اس کی
اصلاح کر دی جاتی ہے وہ اپنے اجتہاد پر قائم نہیں رہے، بخلاف دوسرے علماء مجتہدین کے کہ ان کے
اجتہاد میں خط ہو جائے تو وہ اس پر قائم رہ سکتے ہیں اور ان کی یہ خطا بھی عند اللہ صرف معاف ہی نہیں
بلکہ دین کے سمجھنے میں جو اپنی پوری توانائی وہ خرچ کرتے ہیں اس پر بھی ان کو ایک ثواب ملتا ہے کہ کافی
الاجارہ الصیحة المعروفة

اس تقریر سے آیت مذکورہ پر اس شبہ کا جواب بھی ہو گیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرماتے ہیں وہ سب وحی من اللہ ہوتا ہے، تو اس سے لازم آتا ہے کہ آپ اپنی رائے اور اجتہاد سے بچتے ہیں
فرماتے، حالانکہ احادیث صحیحہ میں متعدد روایات ایسے مذکور ہیں کہ شروع میں آپ نے کوئی حکم دیا پھر

وحی اس کو پہنچا دیا، جو عدوت اس کی ہے کہ یہ حکم اللہ کی طرف سے نہیں تھا بلکہ آپ کی رائے و اجتہاد سے تھا۔
 اور یہ چھکے ہیں کہ بعض اوقات وحی کسی قدر کھینچ کر ٹھک میں آتی ہے، جس سے حکماء کو یہ سمجھ کر نہ رہیں چلیں
 کو اپنی رائے سے اجتہاد کرنا پڑتا ہے، چونکہ یہ قدرہ کھینچ کر نہ آتا ہے اس لئے اس سے سب (مکرم) کو بھی وحی
 من اللہ کہا گیا ہے، واللہ اعلم۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ يُدْعَىٰ عَلَىٰ الْكُفَرِ
 ایک تم آیات میں اس کا ہیں سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔
 اللہ کا کلام ہے، جو آپ کو اس طرح دیا گیا ہے کہ اس میں کسی مستحب و تنبیہ یا خیر و بدی علیٰ کو کوئی امر یا نہی
 نہیں رہتا۔

آیات ہم کی تفسیر میں ان آیات کے بارے میں ہمہ تن تفسیر سے دو تفسیریں منقول ہیں ایک اس میں یہ ہے کہ
 اللہ تعالیٰ کا احسان | ان سب آیات کو دفعہ معراج کا بیان قرآن کریم تعالیٰ سے تیسرے بار ادا ہوا
 و قرب حق تعالیٰ کے ذکر پر ہمیں فرمایا، و رشتہ یزید الخوئی، ذوالفقار، فیستوی اور ذوالفقار نے سب اس حق تعالیٰ
 کی صفات و افعال قرآن و آگے جو روایت و مشاہدہ کو ذکر سے اس سے بھی حق تعالیٰ کے ذریعہ است
 مراد لی، صحیحہ کرام میں حضرت انس اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ تفسیر منقول ہے، شاہ ولی اللہ دہلوی
 خستہ کیا ہے، اور بہت سے حضرات صحیحہ و تابعین و ائمہ تفسیر نے ان آیات کو جو نبیل علیہ السلام کے
 ان کی صلی صورت میں دیکھنے کا بیان فرمایا ہے، اور شذیہ شوکی و نیزہ جہ میں اس کی صفات تعالیٰ ہیں،
 اس کی بہت سی وجوہ ہیں تاریخی شہادت سے بھی سورۃ بقرہ یا کھن بہت سی سورتوں میں سے ہے، اور حسب
 تصریح حضرت عبداللہ بن مسعود سب سے پہلی سورت جس کو ان صفات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہیں
 پڑھا ہے یہی سورت ہے، اور ظاہر یہی ہے کہ واقعہ معراج سے جو صورتیں بیان ہوئی ہیں وہ سب صحیحہ و تابعین
 اصل وجہ یہ ہے کہ حدیث مرفوعہ میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیات کی تفسیر فرمائی ہے
 سے منقول ہے جس کے الفاظ مسند احمد میں یہ ہیں:-

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ يُدْعَىٰ عَلَىٰ الْكُفَرِ
 ایک روز حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے اس آیت
 روایت ماری کہ تعالیٰ کے رسول میں گفتگو ہوئی کہ
 کہتے ہیں کہ میں نے یہ سنا تعالیٰ فرماتا ہے، اللہ
 راہ باز فرمائی ہے، و بعد از اس فرمایا کہ
 حضرت صدیق اکبر فرمایا کہ میں نے اس آیت میں
 پہلے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

عَنِ الشَّعْبِ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ كُنْتُ
 عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ فَقُلْتُ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَلِيمٍ
 وَ لَقَدْ رَأَاهُ الْأَنْبِيَاءُ الْمُبِينِينَ وَ لَقَدْ
 رَأَاهُ نَارُكَ الْخَرِي فَقُلْتُ أَرَأَيْتَ
 هَذِهِ الْأُمَّةَ سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهَا فَقَالَ إِنَّمَا
 ذَاكَ جِبْرِيلُ كَذَبَ فِي صُورَتِهِ

الَّتِي خَلَقَ عِزْرًا إِلَّا مَرْثِيًّا رَاةً...
 مِنْهُدًى مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ضِلًّا
 سَادًّا يُلْقِمُ حَبَقَهُ مَرَّتَيْنِ السَّمَاءَ وَ
 الْأَرْضَ أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحِ مِنْ
 مِنْ حَدِيثِ الشَّعْبِيِّ (ابن کثیر)

اس آیت کا مطلب، ریاضت کیا ہو، پٹ نے
 ذرا کہ جس کے دیکھنے کا آیت میں ذکر ہے وہ
 جو نہیں عیہ سدر میں جن کو رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے صاف، کوہ تہ کی صلی صورت میں
 دیکھا، آیت میں جس روایت کا ذکر ہے اس کا

کے درمیان کی فضا کو بھر دیا تھا۔

ابن کثیر نے یہ روایت تقریباً بنی سے نقل کی ہے، درجہ ابھی تا بہ تفسیر میں حافظ نے
 ابن مردودہ سے یہ روایت اسی سند کے ساتھ نقل کی ہے، جس میں صدرنیہ کے الفاظ یہ ہیں:

أَنَّا آتَيْنَا مَنْ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ هَذَا فَقُلْتُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ؟
 قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ جَبَلَيْنِ مَزِيدَ
 (رفیعی الباری ص ۴۵۳ ج ۸)

یعنی صدیقہ کشف فرماتی ہیں کہ اس آیت کے
 متعلق رب کے پہلے میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ آپ نے اپنے رب
 کو دیکھا ہے، تو آپ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ میں
 جہیل کو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

اور صحیح بخاری میں سببانی سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت زرارہ سے اس آیت کا مطلب پوچھا
 فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ أَوْ نِسْفَ الْأَرْضِ الْمَعْرُوفِ الْمَعْرُوفِ الْمَعْرُوفِ
 عبد اللہ بن مسعود نے حدیث بیان کی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل امین کو اس حالت میں دیکھا کہ ان کے چہرہ
 بازو تھے اور ابن جریر نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے آیت اَمَّا كَذَبَ الْفُتُورِ اَلْمَعْرُوفِ
 کی تفسیر میں یہ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل امین کو دیکھا اس حالت میں کہ وہ رفوف کے
 لباس میں تھے، اور زمین و آسمان کی درمیانی فضا کو ان کے وجود نے بھر رکھا تھا۔

ابن کثیر کی تحقیق | یہ سب روایات حدیث بن کثیر نے اپنی تفسیر میں نقل کر کے فرمایا ہے کہ سورہ نجم کی یہ
 مذکورہ میں روایت اور قرب سے مرد جبریل کی روایت درقرب ہے، یہ قول صحیح بہ کرم میں سے حضرت ام المؤمنین
 عائشہ رضی اللہ عنہا اور عبد اللہ بن مسعود ابوذر غفاری ابوہریرہ رضی اللہ عنہم اجمعین کا ہے، اسی نے ابن کثیر
 نے آیات مذکورہ کی تفسیر میں فرمایا کہ:-

”ان آیات میں جس روایت اور قرب کا ذکر ہے وہ روایت درقرب جبریل امین کی مراد ہے جبکہ
 ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی مرتبہ ان کی اصلی صورت میں دیکھا تھا، پھر دوسری
 مرتبہ شب معراج میں سدرۃ المنتہی کے قریب دیکھا، درجہ پہلی روایت نبوت کے بالکل

بتدائی زمانہ میں ہوئی، جبکہ جبرئیل علیہ السلام پہنچے سورۃ الشرا کی بتدائی آیاتوں کی وحی لے کر آئے، اس کے بعد وحی میں قرأت یعنی دقت پیش آیا جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت غم اور تکلیف تھی، یہ چیز اتنے دل میں آئے کہ یہاں سے گر کر جوں ویدیں گر جب بھی ایسی صورت ہوئی تو جبرئیل ایں زمانہ ہو سے آواز دیتے کہ سے اُٹھ آپ اللہ کے رسول میں برحق ہیں اور میں اللہ میں ان کی آواز سے آیت کا دل ٹھیکہ جاتا اور سکون ہوتا تھا، جب بھی ایسا نہیں آتا تو جبرئیل نے اس آواز کے ذریعہ سنی دی مگر یہ تسلیاں نہ پہنچتیں، یہاں تک کہ ایک روز جبرئیل نے انجلی کے کھنڈ میدان میں اپنی اصلی صورت میں اس صحنہ ظہر مونس کے ان کے چہرہ مبارک سے اور پوسے افق کو گھیر رکھا تھا، پھر جبرئیل میں آپ کے قریب آئے اور آپ کو وحی ہی پہنچائی، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جبرئیل امین کی عظمت و درجہ کے نزدیک جلدست قدم کی

حقیقت روشن ہوئی، (ابن کثیر)

خداوند یہ ہے کہ آدم بن کیتا نے خود تفسیر و فروع، مصنف کرام کے افواہ کی بنا پر سورۃ النجم کی آیات مذکورہ کی تفسیر یہی قرار دی ہے کہ اس میں روایت در قریب جبرئیل کا مراد ہے، اور یہ پہلی روایت ہے جو کسی مفسر میں مکہ ترمذ کے افق پر ہوئی، اصل روایات میں اس روایت کی یہ تفصیل آتی ہے کہ جبرئیل میں کو پہلی تہہ ان کی صلی صورت میں، یکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر غشی لگ گئی مگر تو پھر جبرئیل امین آدمی کی صورت میں آپ کے قریب آئے و بہت قریب آگئے۔

دوسری روایت کا تذکرہ آگے سورۃ النجم کی آیت ۱۰ لَقَدْ سَرَّاهُ مَا لَا تُلْقَىٰ بِهَا عَيْنٌ میں آیا ہے، جو شرح معارج میں ہوئی، مذکورہ صدر وجوہ کی بنا پر علامہ مفتی ابن حضرت نے اسی تفسیر کو اختیار کیا ہے، ابن کثیر کا مضمون تو بھی دہر گزر رہا ہے، قرہیں، الوحیان، مرام زری وغیرہ مضمون اسی تفسیر کو ترجیح دے کر اس کی حاضرت حکیمارامت نے بھی اس کو اختیار فرمایا ہے جو دہر خداوند تفسیر کے عنوان میں بیان ہو چکا ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ سورۃ النجم کی بتدائی آیات میں حق تعالیٰ کی روایت کا ذکر نہیں ہے، بلکہ روایت جبرئیل علیہ السلام مذکور ہے، نووی نے شرح مسلم میں اور حافظ نے فتح الباری میں بھی یہی تفسیر اختیار فرمائی ہے۔

ذُو مَرَّةٍ قَدِ اسْتَمَعْتُ لَی وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلٰی، ترجمہ کے معنی قوت کے ہیں، یہ بھی جبرئیل میں کی دوسری صفت قوت و طاقت کی زیادتی بیان کرنے کے لئے ہے، تاکہ کسی کو یہ دہم نہ ہو کہ وحی لانے والے فرشتے کے کام میں کوئی شیطان دخیل ہو سکتا ہے، کیونکہ جبرئیل میں اتنے قوی ہیں کہ شیطان ان کے پاس بھی نہیں پہنچ سکتا، اور قوتوں کے معنی برابر ہو گئے، مراد یہ ہے کہ دل جب جبرئیل میں آو دیکھ تو وہ آسمان سے تر رہے تھے، اترنے کے بعد افق بند پر مستوی ہو کر بیٹھ گئے، افق کے ساتھ اس کی قید میں یہ حکمت ہے کہ افق کا وہ حصہ جو زمین کے ساتھ ملا ہوا، نفوذ نہ ہو، نفوذ کے معنی بہت دور سے افق بند پر جبرئیل میں کو دیکھا گیا،

ثُمَّ ذَاكَ لِذِي الْقُرْبَىٰ مَعْنٰی "قریب ہو گیا" اور تازی کے لفظی معنی "لنگ گیا" مراد ہیکر قریب ہو جانا ہے۔ قَابِ قَوْسَيْنِ اُذْ ذٰلِیْ، قَابِ کمان کی کڑی ہیں دستہ پیرٹنے کا ہوتا ہے اور اس کے مقابل کمان کی ڈور رتاست ہوتی ہے، ن دونوں کے درمیان فاصلہ دو قَاب کہلاتا ہے جس کا اندازہ تقریباً ایک ہاتھ سے کیا جاتا ہے، قَابِ قَوْسَيْنِ، جنی دو کمانوں کے قَاب فرماتے کی وجہ غریب کی ایک خاص عادت ہے کہ دو آدمی اگر آپس میں معاہدہ صلح اور دوستی کا کرنا چاہتے تو جیسی اس کی ایک علامت ہاتھ پر ہاتھ مارنے کی معرکت ڈشہور ہے، اسی طرح دوسری علامت جس سے دوستی کا منظر ہا کیا جاتا تھا یہ تھئی کہ دونوں شخص اپنی اپنی کمانوں کی کڑی تو اپنی طرف کر لیتے در کمان کی ڈور دوسری کی طرف، اس طرح جب دونوں کمانوں کی ڈوریں آپس میں مل جاتیں تو ہا بھی قریب دمو ذلت کا اعلان سمجھا جاتا تھا، اس قریب کے وقت ان دونوں شخصوں کے درمیان دونوں قوسوں کے قَاب کا فاصلہ رہتا تھا، یعنی تقریباً دو ہاتھ یا ایک گز، اس کے بعد اُذْ ذٰلِیْ کہہ کر یہ بھی بتا دیا کہ یہ قریب و اتصال عارضی، اتصال کی طرح نہیں تھا بلکہ اس کے بھی زیادہ تھا۔ آیت مذکورہ میں ہمیں کافایت قریب ہو جانا اس لئے بیان فرمایا گیا کہ یہ ثابت ہو جائے کہ جودنی انھوں نے پہنچی ہے اس کے سننے میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں، در یہ کہ اس قریب و اتصال کی وجہ سے بھی احتمال نہیں رہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبرئیل میں کو نہ پہنچیں اور کوئی شیطان مداخلت کرے۔ قَوْسَیْنِ اِیْ عَظْمَہٗمَا کَوْسَیْنِ، اُوچی کی ضمیر دوسری حق تعالیٰ کی طرف راجع ہے اور عَظْمَہٗمَا کی ضمیر بھی حق تعالیٰ میں کہ میں کو عظم کی حیثیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں قریب بھیج کر حق تعالیٰ نے آپ کی طرف وہ نازل فرمائی۔

ایک مہیاشن | اس ہونے کی شکل میں ایک مہیاشن یہ محسوس ہوتا ہے کہ وہ آپ کی آیت میں ضمیر میں تمہارے مفسرین اور اس کی وجہ سے محمد میں نے جہر میں کی طرف راجع کی ہیں اُذْ ذٰلِیْ سے یکروں و قَابِ قَوْسَيْنِ اُذْ ذٰلِیْ تک سب ضمیر میں جہر میں ہی کی طرف راجع ہیں، در کئی آیت میں بھی ہوں ہوں مفسر میں جہر میں علیہ السلام میں کہ ذکر ہے، قَوْسَیْنِ اِیْ عَظْمَہٗمَا کَوْسَیْنِ اِیْ عَظْمَہٗمَا کی طرف راجع کرنا منظم و نسق عبارت کے خلاف اور انتشار ضما کر کا موجب ہے۔

اس کی وجہ سے ستر ذمہ حضرت مولانا سید محمد نور شاہ نے یہ آیات کہ نہ ہوں نہ منظم کلام میں کوئی اختلاف ہے نہ امتیاز، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ سورۃ تجمہ کی شروع آیت میں اِیْ عَظْمَہٗمَا کَوْسَیْنِ اِیْ عَظْمَہٗمَا کی طرف راجع کرنا جس مفسر کی ہتہ زنی سے ہی کا ہنایت مضبوط ہیں اس طاح کیا گیا کہ وہی بھیجے وہ تو خدا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں مگر اس وحی کو دیا ہے میں ایک واسطہ میں کیا تھا چند آیات میں اس واسطہ کی توفیق دینی طرح کرنے کے بعد پھر اُوچی اِیْ عَظْمَہٗمَا کَوْسَیْنِ اِیْ عَظْمَہٗمَا کی طرف راجع کرنا ہی نہیں اور اس میں انتشار ضمیر اس سے نہیں کہہ سکے کہ اُوچی در عظمہ کی ضمیر میں اس کے سوا کوئی احتمال ہی نہیں کہ وہ حق تعالیٰ کی طرف راجع ہو اس لئے یہ

جمع ہے سے متغیر ہے، اور اُدْحٰی یعنی جو کچھ وحی فرمانہ تھا اس کو ہم رکھ کر اس کی عظمت شان کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، صحیح بخاری باب بدوہی کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت جو وحی کی گئی وہ سورہ مدثر کی تہ آیات ہیں، واللہ اعلم۔

اس پر سے نظر کا م سے قرآن کریم کی حفاظت در اس کا ٹھیک کھد م حق ہونا ثابت ہوتا ہے کہ جس طرح حدیث تھیں احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سندینے سے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک ممکن بیان کرتے ہیں، آیات میں حق تعالیٰ نے قرآن کی سند میں طرح بیان فرمادی کہ ہر وحی کی طرف اشارہ فرماتا ہے، اور محکم و مستقیم جو اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان واسطہ ہیں جبریل امین ہیں آیات مذکورہ میں جبریل کی جدت شان و رشیدیہ نقوی ہونا گویا اس واسطہ سند کی تحدید ہے۔

مَا كَذَّبَ الْقَوْمَ الَّذِي، فو د کے معنی قذیب، اور مضرب آیت کا یہ ہے کہ کچھ نے جو کچھ دیکھا اور قذیب نے بھی اس کے ادراک میں کوئی غلطی نہیں کی، سی غلطی و خطا کو آیت میں لفظ کذب سے تعبیر کیا کہ اگر کوئی چیز کے دراک میں قذیب نے جھٹ نہیں بولا، یعنی غلطی اور خطا نہیں کی، اور قذیب کا یہ معنی ہے جو کچھ کہہ کر ان کے اندازے میں متعین نہیں کیا کہ کیا دیکھا اس کی تفسیر میں سی بات ہے، عین اور غمہ تفسیر کے وہی دو قول ہیں اور تفصیل سے بیان کے لئے اس کے نزدیک خود حق تعالیٰ کو دیکھنا اور اسے دوسرے قول اس میں اور بعض کے نزدیک جبریل امین کو ان کی اصلی صورت میں دیکھنا دے ہے اور موقول ہے کہ بن مسعود والی ہرۃ دابی ذرا لغزری رضی اللہ عنہم، اس تفسیر کے مطابق لفظ ذی اپنے حقیقی معنی کے مطابق کچھ سے دیکھنے کے لئے بولا گیا اور دیکھنے کے بعد ادراک و فہم ہو قذیب کا کام ہے وہ قذیب کی طرف منسوب ہوا ہے، روایت کو محض ہی طور پر روایت قبیلہ کے معنی میں لینے کی ضرورت پیش نہیں آتی، لکن فعل الغزلی (یہ سوال کہ آیت میں ادراک کی نسبت قذیب کی طرف کی ہے، حالانکہ مشہور حکما کا قول ہے کہ دراک یہ تعین عقل یا نفس نامعہ سے ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن کریم کی بہت سی بات سے معلوم ہوتا ہے کہ اک و فہم کا اصل مرکز قذیب ہے، اس لئے کبھی عقل کو کبھی لفظ قذیب سے تعبیر کر دیا ہے، جیسے آیت سنن کان لہ قذیب، میں قذیب سے مراد عقل لی گئی ہے، کیونکہ قذیب مرکز عقل ہے، بات قرآنیہ ذُو بَلَدٍ لَا يَفْقَهُونَ بِمَا وَغِيرِہِمْ پر شاید میں

وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرٰی عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُبْتَدٰی، یہاں بھی رآہ کی ضمیر میں وہی دو قول ہیں اور مراد ہیں یا جبریل امین نزلۃ اخری کے معنی دوسری مرتبہ کا نزول ہے، مجمع تفسیر کے یہ نزول بھی جبریل امین کا ہے، اور جیسے کہ پہلی روایت کا مقام قرآن کریم نے اسی عالم دنیا میں مکہ مکرمہ میں بتلایا تھا، اسی طرح اس دوسری روایت کا مقام ساتویں آسمان میں سدرۃ المتبتدیا، اور یہ ظاہر ساتویں آسمان پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شریف لے جانہ شب عراج میں ہوا ہے، اس سے اس

دوسری روایت کا وقت بھی فی حد متعین ہو جاتا ہے۔ سزا جہنم میں بری کے درخت کو کہتے ہیں، اور مانتی کے
یعنی انہما کی حد ساتویں آسمان پر عرشِ جہنم کے نیچے یہ بری کا درخت ہے مسلم کی روایت میں اس کو چیتہ آسمان پر
بتدیا ہے اور دونوں روایتوں کی تسبیح سے واضح ہو سکتی ہے کہ اس کی حرٹ چھٹے آسمان پر اور شاخیں ساتویں آسمان
پر پھیلی ہوئی ہیں (مشرقی) در عام فرشتوں کی رسی کی یہ آخری حد ہے، اسی لئے اس کو مانتی کہتے ہیں بعض روایت
میں سے انکا وہ آئید قرع عرشِ جہنم سے سزا دینے والے ہو کر ہیں، اس سے متعلق فرشتوں کے سپرد
ہوتے ہیں، اور زمین سے آسمان پر جانے والے عذاب دے وغیرہ بھی فرشتے یہیں تک پہنچتے ہیں وہاں سے
حق تعالیٰ کے سامنے پیش کی اور کوئی صورت ہوتی ہے۔ مسند میں یہ مضمون حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نقل
ہے (ابن کثیر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، مانتی کے معنی ٹھکانا اور آرام کی جگہ، جنت کو مانتی، اس لئے فرمایا کہ انسان کا عمل
ٹھکانا اور مقام بھی ہے یہیں آدم و حوا علیہما السلام کی تخلیق ہوئی ہے، یہیں سے ان کو زمین پر اتار دیا، اور
پھر یہیں اس جنت کا مقام ہو گا۔

جنت و دوزخ اس آیت نے یہ بھی بتا دیا کہ جنت اس وقت بھی موجود ہے جیسے کہ چہرہ رمت کا عقیدہ یہی ہے
کا موجودہ مقام کہ جنت و دوزخ قیامت کے بعد پیدا نہیں کی جائیں گی، یہ دونوں مقام اس وقت بھی
موجود ہیں، اس آیت نے جنت کا محل وقوع بھی بتا دیا کہ وہ ساتویں آسمان کے اوپر عرشِ جہنم کے نیچے
ہے، گویا ساتواں آسمان جنت کی زمین اور عرشِ جہنم اس کی جنت ہے، دوزخ کا محل وقوع کسی آیت
قرآن یا روایت حدیث میں صراحت نہیں بتا دیا، سورہ طور کی آیت وَبَنِي إِسْرٰءِیْلَ رَسُوْلًا مِنْهُمْ مُّسْتَبِیْنًا
یہ مفہوم نکلا ہے کہ دوزخ سمندر کے نیچے زمین کے قعر میں ہے جس پر اس وقت کوئی بھاری اور جنت غدا
چڑھا ہوا ہے، جو قیامت میں پھٹ جائے گا، اور اس کی آگ بھیں کر پڑے سمندر کو آگ میں تبدیل کر دیگی۔
زمینہ حال میں یورپ کے بہت سے زمین کے جو زمین کو ہر ایک طرف سے دوسری طرف جانے کا
راستہ بنانے کی کوششیں سہا سہاں جاری رکھی، اور بڑی سے بڑی مشینیں اس کام کے لئے بیکار کیں، مختلف
جہتوں نے اس پر محنت خرچ کی سب سے زیادہ حوجہ علت کامیاب ہونی وہ مشینوں کے ذریعہ زمین کی
گہرائی میں جھ میں تک پہنچ سکی، مگر جھ میں کے بعد سخت پتھر نے ان کو عاجز کر دیا، تو بعد دوسری جگہ سے
کھدائی شروع کی مگر وہی جھ میں کے بعد سخت پتھر سے بہتہ پڑا، متعدد جگہوں میں اس کا تجربہ کرنے کے بعد
ان کی تحقیق مسترار بنی کہ چھ میل کی گہرائی کے بعد کوئی غلاف جہی پوری زمین پر چڑھا ہوا ہے، جس میں کوئی مشین
کا نہیں کر سکتی، زمین کا قطر جو ہزاروں میل کا ہے اس میں سے سائنس کے اس عروج کے زمانہ میں سائنس کی
رسی صرف چھ میں تک ہو سکی آگے غلاف جہی کا قرار کر کے، کوششیں چھوڑ دیں، اس واقعہ سے بھی
اس کی تائید ہوتی ہے کہ زمین پوری کسی غلاف جہی سے بند کی ہوئی ہے، اگر کسی روایت صحیحہ جہنم کا محل

وقوع اس خلاف کے نہ ہونا ثابت ہو جائے تو کچھ بعید نہیں واستدجاء وتعان العلم
 اذ یغشی السدرۃ ما یغشی، یعنی جبکہ وہاں نہیب یا نچلے سدرہ کو ڈھانپنے والی چیز ہے، صحیح مسلم میں
 حدیث عبد اللہ بن مسعود سے یہ روایت ہے کہ اس وقت سدرۃ المنتہی پر سونے کے بنے ہوئے پردے پر جوت
 گر رہے تھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس روز سدرۃ المنتہی کو فحش صورتوں سے سجایا گیا تھا، جس میں آنے والے
 یہاں حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اعزاز تھا۔

مراۃ البصر وما طغی، تراغ، تراغ سے مشتق ہے جس کے معنی تیرا تیرا رہنا اور تراغ
 طغیان سے مشتق ہے جس کے معنی حد سے تجاوز کر جانے کے ہیں مردوں دونوں انھوں سے یہ بیان کرنا ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ دیکھا اس میں نہانے کوئی خوف یا غشی نہیں کی، یہ من شبہ کیا ہوا ہے
 ہے کہ بعض اوقات انسان کی نظر بھی خفا کر جاتی ہے خصوصاً جبکہ وہ کوئی بلیب غیر معمولی درجہ دیکھ لیا تو
 اس شبہ کے جواب میں قرآن کریم نے دو لفظ استعمال فرمائے، کیونکہ ان کی غلطی دو درجہ سے ہو سکتی ہے،
 ایک یہ کہ جس میں کوئی دیکھتا ہے ہوتا تھا نظر اس سے ہٹ کر دوسری طرف چلی گئی لفظ تراغ سے اس قسم کی
 غلطی کی غلطی سے کہ کسی کی نظر کسی دوسری چیز پر نہیں رہتا جس کو دیکھتا تھا ٹھیک اسی پر ٹپکی دوسری
 درجہ نظر کی غلطی یہ ہو سکتی ہے کہ نظر ٹپکی تو کسی چیز پر جس کو دیکھنا مقصود تھا مگر اس کے ساتھ وہ ادھر ادھر
 کی دوسری چیزوں کو بھی دیکھتی رہی اس میں بھی بعض اوقات التباس ہو جانے کا خطرہ ہوتا ہے، اس قسم
 کی غلطی کے ازالہ کے لئے وما طغی فرمایا۔

جس حضرات نے آیات سابقہ کی تفسیر روایت جبریل علیہ السلام سے کی ہے، وہ اس آیت کا بھی یہی
 مفہوم قرار دیتے ہیں کہ جبریل میں کچھ دیکھنے میں آنکھ سے کوئی غلطی نہیں کی، اس کے بیان کی ضرورت اس وجہ
 ہوئی کہ جبریل علیہ السلام دوسرے وحی میں، گراپے ان کو بھی طرح نہ دیکھیں اور نہ پہچانیں تو وہ من شبہ سے
 خالی نہیں رہتی۔

اور جن حضرات نے آیات سابقہ کی تفسیر روایت حق سبحانہ سے کی ہے وہ یہاں بھی یہی فرماتے ہیں کہ
 حق تعالیٰ سبحانہ کے دیدار میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں نے کوئی غلطی نہیں کی، بلکہ صحیح و تکمیل
 البتہ اس آیت نے اس بات کو اور مزید واضح کر دیا کہ یہ روایت ہمیشہ سربہوتی ہے، صرف دس کی روایت
 نہیں تھی۔

آیات مذکورہ کی تفسیر میں مولانا اسد فاضل محمد ثانی حضرت استاد مولانا سید محمد انور شاہ کنبہ بی قدس اللہ سرہ
 ایک اور تحقیق منقبت جو ہمیشہ میں مذکور ہے آیات اللہ درجۃ اللہ فی رضی اللہ عنہ، ان کے علوم
 جو شبہ حافظ ابن جریر ذہبی جیسے ائمہ حدیث کے علوم کا نمونہ تھے، درمشکلات القرآن پر اب کی تک مستقل
 تصنیف نہایت دقیق علوم و معارف کا خزانہ ہے، سورۃ نجم کی آیات میں چونکہ صحت و بعین سے لے کر

انکہ جہتہیں اور محمدؐ میں دافسہ بن کے فحاشات قاتل دران میں علمی شکایت محروفت و مشہور میں مشہور است و اعتبار میں آپ نے ان بات کی تفسیر میں طرح فرمائی کہ بیشتر روایت میں جلیق ہوجاتے۔

یہ واقعہ کے دوسرے متذہب اور محدث حضرت مولانا شبیر محمد عثمانی نے جب صحیح مسلم کی کتاب فتح المہم تحریر فرمائی، اور مدار و معراج کے بیان میں سورۃ نجم کی آیات کو حوالہ دیا تو مسئلہ کی بحیثیت کہ ان آیات کی تفسیر خود حضرت مولانا سائیدہ قدس سرہ کے قیادت میں لکھ کر اس کو اپنی کتاب فتح المہم کا حصہ بنایا۔ اس کے بعد لفظ قرآن میں بھی سی کو اختیار فرمایا۔ اس طرح یہ تحقیق مقرر کے دو بزرگ اساتذہ کی منصفانہ تحقیق اور اس کے دیکھنے سے پہلے چند تین پیش خیر ہونے والے جو تقریباً سب علماء و ائمہ کے نزدیک مسلمہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہتیں میں کون کو اصلی روایت میں دو مرتبہ دیکھا ہے، اور ان دونوں مرتبہ میں کاذب کر سورۃ نجم کی آیات مذکورہ میں موجود ہے دوسری مرتبہ کس جگہ کس زمانہ میں دیکھا میں کو تو ان آیات متعین کر کے بتا دیا ہے کہ یہ روایت ساتویں آسمان پر مسدود ملاتی ہے اس میں کوئی ہے اور یہ نہ ہرگز کہ ساتویں آسمان پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شریف سے جہاں صرف ایسا معراج میں ہوا ہے، اس سے اس روایت کی جگہ کھلی معلوم ہوگئی، اور وقت بھی کہ وہ شب معراج میں ہوتی پہلی، وایت کے محل وقوع اور وقت متعین ان آیات میں نہیں ہے، مگر یہ بخاری باب بدر ہونے میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث ذیل سے یہ دونوں چیزیں متعین ہوجاتی ہیں۔

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی میں فرمایا میں نے دیکھا کہ ایک فرشتہ جو آسمان کی طرف سے ایک کرسی پر بیٹھا ہوا ہے، میں اس سے مرعوب ہو کر گر لوٹ آیا اور کہا کہ مجھے ڈھانپ دو، اس وقت اللہ تعالیٰ نے سورۃ نجم کی آیات ”وَالرُّجْزَ فَاهُجْرُ قَعْبِي الْوَحْيِ وَتَابِعِ“ اور اس کے بعد وحی آسمانی مسلسل آنے لگی۔“

قَالَ وَهَذَا لَيْسَ بِمَنْ هُوَ بِالنَّبِيِّ
فَقَالَ فِي حَرْفِهِ بَدْرًا أَذْأَمْتِي رَأَى
سَمِعْتُ صَوْرَةً مِنَ السَّمَاءِ قَدْ فَتَحَتْ
بَصَرِي وَكَأَنَّ السَّمَاءَ انْزَلَتْ فِي خَيْرٍ
جَالِسٌ كَرْسِيٍّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
فَقُلْتُ رَبِّ اجْعَلْهُ قَرْنًا لِّمَنْ تَعَالَى
يَا أَيُّهَا السَّامِعُ لِرُحْمٍ ذَنْبٍ أَوْ قَوْلَهُ
وَالرُّجْزَ فَاهُجْرُ قَعْبِي الْوَحْيِ وَتَابِعِ“

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہتیں میں کون کی اصل صورت میں دیکھنے کا یہ واقعہ فترۃ وحی کے زمانہ میں مکہ معظمہ کے اندر اس وقت میں آیا جب کہ آپؐ شہر مکہ میں ہی جا رہے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ یہ واقعہ معراج سے پہلے زمین پر اور دوسرے قیام میں آسمان پر شب معراج میں پیش آیا ہے۔

دوسری بات یہ بھی سب کے نزدیک مستم ہے کہ سورہ نجم کی ابتدا کی آیات میں کم از کم آیت واقعہ ذکر فرما کر

آخری سے تقدیری منیٰ الہ ربیٰ تک سب آیتیں واقعہ معراج کے متعلق ہیں۔
امور مذکورہ کے پیش نظر سستہ ذکر مقرر تحت الہام حضرت مولانا سید محمد نور شاہ شہید کی قدس سترہ نے

سورہ نجم کی ابتدائی آیات کی تفسیر میں طرح فرمائی ہے کہ :
قرآن کریم نے اپنے تمام اسلوب کے مطابق سورہ نجم کی ابتدائی آیتوں میں دو واقعات کا ذکر فرمایا ہے
ایک واقعہ جس میں علیہ السلام کو ن کی صلی صورت میں سر وقت دیکھنے کا ہے جب کہ آیت فرشتہ وحی کے زمانے
میں مکہ مکرمہ میں کسی جگہ جا رہے تھے، اور یہ واقعہ امر دوم معراج سے پہلے کا ہے۔

دوسرا واقعہ شب معراج کا ہے جس میں جبرائیل میں کو ن کی صلی صورت میں دوبارہ دیکھنے سے کہیں
زیادہ دوسرے عجیب اور اللہ تعالیٰ کی آیات کہ فرما دیں کہ وہ سب ان آیات ہی میں خود جن تعالیٰ سبحانہ کی
زیارت و رویت کا شامل ہونا بھی محتمل ہے۔

سورہ نجم کی ابتدائی آیات کے صلیٰ ضمنیوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور آیت کی روشنی میں شہادت
کھانے والوں کا جواب ہے کہ متاروں کی قسم کھا کر اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ ارشاد
اقدس کو دیتے ہیں نہ ان میں کسی غیہ اختیاری غلطی کا امکان ہے نہ اختیاری غلطی کا، اور یہ آیت جو کچھ فرماتے ہیں
اپنی کسی نفسانی غرض سے نہیں کہتے، بلکہ وہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجی ہوئی وحی ہوتی ہے، کچھ جو کہ یہ وحی
حسرت جوہر علیہ السلام کے واسطے سے بھیجی جاتی ہے وہ ہمیشہ عظم و مستغنی وہی پہنچتے ہیں اس لئے جبرائیل
امین کی محض جس صفت اور عظمت میں کہیں کہیں آیتوں میں ذکر فرمایا، اس میں زیادہ تنجیس کی وجہ شہید یہ
بھی ہو کہ مشرکین کو اللہ افیس میکہ میں فرشتوں سے تو واقف تھے، جبرائیل سے واقف نہ تھے، بہر حال
جبرائیل کی صفت بیان کرنے کے بعد پھر صلیٰ ضمنیوں وحی کو بیان فرمایا کہ وحی الہی، عظیم و متعالیٰ ہے، یہاں
تک یہ سب گیارہ آیتیں ہیں جن میں وحی و رسالت کی توثیق کے ضمن میں جبرائیل میں کی صفات کا ذکر ہے، اور
خبر کیا ہے تو یہ سب صفت جبرائیل امین پر ہے تکلف صدقہ آتی ہیں، ان کو گریہ و زاری کی صفت تو دیدہ و
جس کہ بعض مفسرین نے کیا ہے تو تکلف و ترویج سے نہ نہیں، مشدقہ و ترویجی، اذوم و ادنیٰ ترو،
وہاں قاب قوسین اذ ذی، ان کلمات کو تاویل کے ساتھ تو حق تعالیٰ کے لئے کہا جاسکتا ہے مگر بے تاویل
بے تکلف اس کا مصداق جبرائیل میں ہی ہو سکتے ہیں، اس لئے ان ابتدائی آیات میں جس روایت و روایت
تساں کا ذکر ہے، وہ سب صفت جبرائیل علیہ السلام کی رویت سے متعلق قرار دینا ہی اقرب و سلم معلوم ہوتا ہے
بتہ، اس کے بعد ہر آیت میں ما کسرت التفت اذ ذی، سے تقدیری منیٰ الہ ربیٰ تک

الانکسری، انکسری میں واقعہ امر دوم معراج کا بیان ہو رہا ہے، اس میں بھی جبرائیل میں کا دوبارہ بصورت
اصلیہ دیکھ، اگرچہ مذکور ہے، اگر دوسری آیات کہیں کے ضمن میں سے جن میں روایت باری تعالیٰ کے شامل

ہونے کا احتمال بھی جو مؤیدِ بارِ حدیثِ صحیحہ، نورانی ہے، وہ جس جہ سے کہ نظر نہ رہا نہیں کیا جاسکتا، اس نے
 مَکْدَرَبِ اَنْشَاءِ اَمْرٍ اِیٰی کی تفسیر یہ ہے کہ جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُنکھ سے دیکھا آپ کے قلب
 مبارک نے اس کی تصدیق کی کہ صحیحہ دیکھ کر تصدیق میں قلب مبارک نے کوئی غلطی نہیں کی، اس کو مَکْدَرَبِ
 کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے اور اس میں جو کچھ دیکھ کے غور میں آئے ہیں، ان میں جو کچھ ہیں، ان کو دیکھنا بھی شایع
 درجہ کچھ شبہ ہے، ج میں آپ نے دیکھا وہ سب غلط ہے، در میں سب سے کم خود حق تعالیٰ کی رویت
 و زیارت ہے، اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ گئی آیت میں بت دیت اَنْشَاءِ اَمْرٍ اِیٰی،
 جس میں شکر کہیں کہہ کر اسباب ہے کہ آپ نے جو کچھ دیکھا یہ آئندہ دیکھیں گے وہ جہیز اور اختارات کرنے یا شک
 شبہ میں پڑنے کی چیز نہیں عین حق و حقیقت ہے، اس آیت میں یہ نہیں فرمایا کہ فَتَمَارُ و فَتَمَارُ اِیٰی،
 بلکہ تَمَارُ اِیٰی بصرفہ مستقبل فرمایا، اس میں گئی رویت ہر سیرۃ معراج میں ہونے والی تھی اس کی طرف
 اشارہ در اس کے بعد کی آیت و لَقَدْ رَاٰہُ تَوَلّٰی اُخْرٰی میں اس کی تصریح ہے، در اس آیت میں بھی
 دونوں رویتوں کا احتمال ہے، یعنی رویت جبرئیل علیہ السلام اور رویت حق تعالیٰ، جبرئیل علیہ السلام کی
 رویت توفیق ہر ہے، اور حق تعالیٰ کی رویت کی طرف اشارہ اس طرح پایا جاتا ہے کہ رویت کے لئے قرب
 عادی ضروری ہے، جیسا کہ حدیث میں حق تعالیٰ کا نزول سار دنیا کی طرف آخر شب میں مذکور ہے، یعنی
 سِدْرَتِ الْمُنْتَهٰی کا مفہوم یہ ہے کہ جس وقت تک سیرۃ منہجی کے پاس تھے جو مقام قرب ہے حق تعالیٰ
 کے ساتھ اس وقت دیکھا، اس میں حق تعالیٰ کی زیارت بھی مراد ہونے پر یہ حدیث شہد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا:

”میں سیرۃ منہجی کے پاس پہنچا تو نے بادل
 کی طرح کا کمر پہنے گئے، یا، میں اس کے لئے
 سجدہ میں گر پڑا قیامت کے روز محشر میں قعر
 کا پلور فاس کریم کی بک آیت میں اسی طرح

وَاٰتَتْ سِدْرَتِ الْمُنْتَهٰی فَعَبَسَتْ
 ضَبَابًا خَوَّرَتْ لَهَا سَاجِدًا وَهَرَدًا
 الْقَبْلَ نَتَتْ هٰی الْقُلُّ مِنَ الْعَمَامِ
 اَلَّتِیْ یَاۤیٰ فِیْہَا اَمْرٌ وَّیَسْجَعِیْ

مذکور ہے کہ بادل کے سایہ کی طرح کی کوئی چیز ہوگی اس میں حق تعالیٰ نزول میں جوں فرمایا ہے،
 اسی طرح اگلی آیت مَآزِ اَمِّ الْبَصَرِ مَآذِی کا مفہوم بھی دونوں رویتوں کو شامل ہے، در اس کے
 یہ مزید ثابت ہوا کہ یہ رویت حالت بیداری میں آنکھوں سے ہوئی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جن آیت میں لیلۃ المعراج کا ذکر ہے ان میں رویت کے بارے میں جتنے الفاظ آئے ہیں
 ان سب میں رویت جبرئیل در رویت حق سبحانہ دونوں محتمل ہیں، اور بھی حضرات نے ان کی تفسیر رویت
 حق تعالیٰ سے کی ہے، اس کی گنجائش الفاظ قرآن میں موجود ہے۔

رویت باری کا مسئلہ | تمام صحابہ و تابعین اور جمہور امت اس پر متفق ہیں کہ آخرت میں ہیں جنت و

أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۝۱۰ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَىٰ ۝۱۱ أَلَكُم مِّنْ

بھلا تم دیکھو تو لات اور عزی کو ، درمات تیسرے کھلے کو ، کیا تم کو لو

الذِّكْرُ وَلَئِنَّ الْإِنشِيَ ۝۱۲ تَبَتْ إِذَا قَسَمْتُ ضَيْزَىٰ ۝۱۳ إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ

لے بیٹے در اس کو بیٹیں ، یہ بات تو بہت بھونڈی ، یہ سب نام ہیں تو

تَمِيمٌ هَٰذَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَّا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِن

رکھتے ہیں تم ، یہ تمہارے باپ دادوں نے اس نے نہیں تمہاری رکھتی اس سے کوئی سند

يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ

تک نہیں دیتے ہیں ، یہ تو ہیں کی گمان سے ، وہ بھی سے رکھتے

رَحْمَةِ الْهَدَىٰ ۝۱۴ أَفَلَا لِنَسَانٍ مَا تَكْمُنُ ۝۱۵ فَبِذِكْرِ الْاٰخِرَةِ وَالْاٰوَّلٰی ۝۱۶

رب سے راہ کی سونہر ، کہیں ، تو کو مٹا کر عجز سے ، سونہ کے ماتر ہر سب بھلائی پہیلی اور پہلی

وَكَم مِّن مَّثَلٍ فِي السَّمٰوٰتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا اِلَّا مِّنْ بَعْدِ

اور بہت فرشتے ہیں آسمانوں میں تمہارے ہیں آتی رکھ سفارش تم جب حکم

اَنْ يَّذَنْ اَللّٰهُ لِمَنْ يَّشَاءُ وَيَرْضٰی ۝۱۷ اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُعْزِیْهِمْ مِّنْ اِلٰہٍ اِلَّا الْاٰخِرَةُ

نے اللہ جس کے واسطے چاہے اور پسند کرے ، جو لوگ یقین نہیں رکھتے آخرت کا

لِیَسْمُوْنَ السَّلٰوٰةَ تَسْمِیَةً اِلَّا نَشِی ۝۱۸ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ اِنْ

وہ نام رکھتے ہیں فرشتوں کے زمانے نام ، در ان کو اس کی پہچان نہیں ، ہمیشہ

یَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ وَاِنَّ الظَّنَّ لَا یُغْنِی مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۝۱۹

تک نہیں دیتے ہیں ، اور تک کچھ کلام نہ اسے ٹھیک بات میں

خُلاصۃ تفسیر

اے مشرک جو خدا اس کے کہ رسول مہدی سلمہ کا ناطق بھی و متبع روحی ہونا ثابت ہو گیا ،
وہ آپ اس وحی سے توحید کا حکم فرماتے ہیں ، جو کہ در ان عقیدہ سے کبھی ثابت ہے ، اور تم پھر بھی بتوں کی پرستش
کرتے ہو تو بھلا تم نے (کبھی) بتوں کے مشدہ رت ، رعزی در یک تیسرے مذات کے حار میں غور کیا

[illegible]

اولاد قرار دینا کفر ہے کہ جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے بلکہ اس کے انکار کی وجہ سے کافر ہیں اور فرشتوں کو خدا کی بیٹی کے نام سے نامزد کرتے ہیں۔ اس کی توجیہ بکفر میں آخرت کی تخصیص سے شدید من طرف اشارہ ہو کہ یہ سب ضد امتیں آخرت کی بے قدری سے پیدا ہوئی ہیں۔ اور نہ معتقد آخرت کو اپنی نجات کی ضرورت قرار دیتی ہے، اور یہاں انہی بت کے دہرائے ہیں کہ کافی قولہ تعالیٰ در ذیل بت کہ بت پرستی اور جب تک کہ خدا کے ساتھ شریک ٹھہرانے کے کفر ہونے کی تصریح فرمادی تو بتوں کے شریک ٹھہرانے کا کفر ہونا بدرجہ اولیٰ ثابت ہو گیا اس لئے صرف اسی پر اکتفا کیا گیا آگے اس کا بیان ہے کہ فرشتوں کو بت تعالیٰ کی بیٹیوں قرار دینے کا عقیدہ باطل ہی حالانکہ ان کے پاس اس پر کوئی دلیل نہیں صرف اصل حجت یہیں ہے، درحقیقت بت پرستوں کی خیالات احمق (کے اثبات) میں ذرا بھی مفید نہیں ہوتے۔

معارف مسائل

سابقہ آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت اور آپ کی وحی کے محفوظ ہونے کے دلائل کا تفصیلی ذکر تھا ان آیات میں اس کے بالمقابل مشرکین عرب کے اس فعل کی مذمت ہو کہ انہوں نے بجز کسی دلیل کے مختلف بتوں کو ایسا معبود و کبریا بن لیا کہ بت پرستوں کو خدا تعالیٰ کی بیٹیاں کہتے ہیں۔ اور انہیں روایات میں سے کہ ان بتوں کو بھی وہ خدا تعالیٰ کی بیٹیاں کہا کرتے تھے۔ مشرکین عرب کے بت جن کی وہ پرستش کرتے تھے بے شمار ہیں مگر ان میں سے تین زیادہ مشہور ہیں اور ان کی عبادت پر عرب کے بڑے بڑے قبائل کے ہونے کے باعث، عذرتی منات، لات، عزیٰ، قبیۃ ثقیف، اہل مدینہ کا بت تھا، عذرتی قریش کا اور منات بنی ہمدان کا، ان بتوں کے مقامات پر مشرکین نے بڑے بڑے شاندار مکانات بنائے تھے جن کو کعبہ کی حیثیت دے تھے، ان کے آگے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب کو منہدم کر دیا (قرطبی ملخصاً)

فَسَمَاءٌ مِّنْ سَمَوَاتٍ، صَدْر سے مشتق ہے جس کے معنی ضد کرنے و حق تلفی کرنے کے ہیں، اسی کو ابن عرب نے قسمة صیغہ کے معنی ظلم و تقسیم کے لئے میں

اس کے مختلف اقسام اِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِيْكَ مِنْ اَنْتَ حَقِّ شَيْئًا، لفظ ظن عربی زبان میں مختلف معانی کے لئے اور ان کے احکام | بولہ جاتا ہے، ایک معنی یہ بھی ہے کہ بے بنیاد خیالات کو ظن کہا جاتا ہے، آیت میں یہی مراد ہے، اور یہی مشرکین مکہ کی بت پرستی کا سبب تھا، اس کے ازالہ کے لئے یہ فرمایا گیا ہے، درجہ اولیٰ کے معنی ظن کے وہ ہیں جو یقین کے بالمقابل آتے ہیں، یقین کہا جاتا ہے اس عیم قطعی مطبق لواقعہ کو جس میں کسی شبہ کی راہ نہ ہو، جیسے قرآن کریم یا احادیث متواترہ سے حاصل شدہ علم، اس کے مقابل ظن اس علم کو کہا جاتا ہے جو بے بنیاد خیالات تو نہیں دلیل کی بنیاد پر قائم ہے، مگر یہ دلیل اس درجہ قطعی نہیں جس میں کوئی دوہرا

حق تعالیٰ نے فرمایا ہے، جیسے عورتوں کی حدیث سے ثابت ہوئے والے حکم اسی لئے قسم اول کے مسلمان کو تصدیق اور یقینیات کہنا ہے، اور دوسری قسم کو حقیقت، درحقیقت راجحیت میں معتد ہے قرآن و حدیث میں اس کے معتبر ہونے کے شرہ موجود ہیں، اور تمام امت کے نزدیک و جب عمل ہے، آیت مذکورہ میں اس کو چوناقبل اعتبار قرار دیا ہے اس سے مراد ظن، یعنی بے بنیاد شبہ دلیل خیرت میں اس کو کوئی جگہ نہیں

فَاَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ هَٰذَا عَمَلًا ۚ ذَكَرْنَا وَلَكُم بِرَدِّ الْآلَا حَيٰوةَ الدُّنْيَا ۖ

سو تو وہیں نہ کر اس پر جو منہ موڑے ہماری یاد سے اور پھر نہ جاتے مگر دنیا کا عین

ذٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ

تس ہیں ہم کو پتہ ہے کہ ہم، تحقیق تو رب ان کو گمراہ کر چکا ہے اس کی راہ سے

وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ ۖ وَلَيْسَ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ لِيُجْزِيَ

اور وہی خوب جانے اس کو جو راہ اختیار کیا، اور نہ کہ جو کچھ آسمان میں اور زمین میں تاکہ وہ بدل دے

الَّذِيْنَ اٰتٰىءَ وَاٰبِءَا عِيسٰٓؤُا وَيَجْزِي الَّذِيْنَ اَحْسَنٰوْا بِالْحَسَنٰى ۖ

برائی دلوں کو ان کے کئے کا اور بہت سے نیکوں کو ان کے نیکوں سے

الَّذِيْنَ يَحْتَسِبُوْنَ كِبٰٓرَ الْاِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ ۚ اِلَّا اللّٰهُمَّ ۚ اِنَّ رَبَّكَ

جو کہ کہتے ہیں بڑے گنہگاروں سے درجہ بندی کے کاموں سے مگر کچھ آلودگی سے پاک ہے

وَاَسْمِعِ الْمَغْضُوۡۤبَ ۙ هُوَ اَعْلَمُ بِكُمْ ۚ اِذَا نَشَاكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ وَ اِذَا

ان جہنم میں مڑی سنانی ہو، وہ تم کو خوب جاننے پر تیار ہے تاکہ تم کو زمین سے نکال دے

اَنْتُمْ اٰجِدْتُمْ فِيْ بُحُوۡنٍ مَّهْمٰتٍ ۚ فَاَلَا تَرَ كَوْنَكُمْ اَنْفُسَكُمْ ۚ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقٰ ۖ

جسے تم نے اپنے دلوں کے بیچ میں سوچت ہو کہ وہ اپنی خودیاں وہ تو بے شمار ہیں ان کو چاہئے کہ چھوڑ

خلاصہ تفسیر

جب ان یقینوں اور اطمینان اور جہاد میں رہتے ہیں کہ مشرکین عرب کو معاند بنانا ضروری ہوگا

کہ باوجود نزول قرآن و ہدایت کے یہ اپنے گمان اور ہوی پر چلتے ہیں، اور معاند سے قبول حق کی امید

نہیں ہوتی، تو آپ ایسے شخص سے اپنا خاص ہٹا دیجئے جو ہماری نصیحت کا خیال نہ کرے، اور مجسّم

دنوی زندگی کے سوا کوئی خردی مصعب مقصود نہ ہو جس کی وجہ عدم سمان یا آخرت ہے جو دنیاوی امور
 بالآخرہ سے اور یہ مفہیم حوالے اور ان لوگوں کے فہم کی رسائی کی حد پس یہی دنیوی زندگی ہے اب اس کی
 بد فہمی اور بے فکری کی ذہن پر کب پہنچی ہے تو ان کی فکر نہ کیجئے ان کا معاملہ امتہ کے حوالے ایک اس اعتبار
 پر اور دگر خوب جانتا ہے کہ کون اس کے رستہ سے بھٹکے ہوئے و راہ کی سہا بھی خوب جانتا ہے جو راہ
 پر سے اس سے تو اس کا علم ثابت ہوا اور اس سے قدرت ثابت ہو کہ جو کچھ آسمانوں میں تیرے وہ
 سب اللہ ہی کے اختیار میں ہے جب وہ عمداً رت دونوں میں کاٹ لے ہے اس کے قانون اور حکم
 پر عمل کرنے کے اعتبار سے لوگوں کی دو قسمیں ہیں مگر وہ درہدیت پر عمل کرنے والے تو اس میں بکڑے ہیں کہ برا
 کام کرنے والوں کو ان کے بُرے کام کے عوض میں خاص طور کی جزا دے گا اور نیک کام کرنے والوں کو ان
 کے نیک کاموں کے عوض میں (خاص طور کی) جزا دے گا اس کا مقتضیہ ہے کہ اس کے حوالے کیت آگے ان لوگوں
 کا بیان سے جو نیکو کار حسین ہیں وہ لوگ ایسے ہیں کہ بیکہ گناہوں سے دور ہیں اب حیات کی باتوں سے بامعنی
 زیادہ بچتے ہیں مگر جتنے گناہ رکھیں تو جو جہیں تو جس کو کبھی ذکر ہے اس میں ان سے خلص نہیں
 آتا، مصعب مستشار کہ یہ ہے کہ ان میں اخسؤ یعنی حسین جن کی سیت میں روح کی گئی ہے اور ان کے
 محبوب عن اللہ ہونے کا انہما کیا گیا ہے اس کا مصداق بننے کے لئے بیکہ گناہوں سے بچنا تو نہ ہا ہے لیکن
 صفائے کبھی کبھی صدف اس محبوبیت کے منافی نہیں، البتہ صفیہ گناہوں میں بھی یہ شرط ہے کہ ان کی عادت نہ
 ڈالے اور ان پر اضافہ نہ کرے، کبھی اتفاقی طور پر بوج سے ورنہ صدف سے صفیہ گناہ بھی کہہ دیا
 ہے اور مستشار کہ یہ مطلب نہیں کہ صدف کی اجازت ہے اور گناہ سے احتساب کی شرط کا یہ مطلب تو حسین
 کو ان کے نیک عمل کی اچھی جزا دینا کہ اگر سے جتناب پر موقوف ہے، کیونکہ مرتکب گناہ بھی جو حسنہ کرے گا
 اس کی جزا زیادہ سے گا، قولہ تعالیٰ فمن یغن مشقاً ذراً فایثر ثیراً، اس یہ شرط جزا دینے کے اعتبار سے نہیں
 بلکہ اس کو محسن و محبوب عند اللہ کا لقب دینے کے اعتبار سے ہے جس پر عنوان، احسن اور است کرنا ہو خوب
 سمجھو اور دیکھو جو بدکاروں کو تہذیب دینے کا ہیں یا اس سے گناہگاروں کو تہذیب دینے کا کام ہو سکتا ہے جس کا
 اثر یہ ہوتا کہ ایمان و توبہ سے ہمت بردیں اور محسنین کو جزا دینے کے وعدہ سے ان کے عجب و غلبہ
 میں مستعد ہونے کا ایہم اور شرط تھا آگے ان دونوں ایہم مومن کو یاد کیا گیا ہے، بلاشبہ آپ کے رب
 کی مغفرت بڑی وسیع ہے (گناہگاروں کو تہذیب گناہ سے صحت نہ دینا چاہئے، وہ گریہ ہے تو عجز
 کفر و شک کے، درسیات کو محض فضل سے معاف کر دیتا ہے تو تہذیب سے کیوں معاف نہ کرے گا، اور
 اسی طرح محسنین کو عجب اور فخر نہ کرنا چاہئے، کیونکہ حسنت میں بعض اوقات ایسے محض لقا شمول جاتے
 ہیں جس کے سبب وہ قابل قبول نہیں رہتے اور عامل کو سحر و التفات نہ ہونے سے ان کی طرح بھی
 نہیں ہوتی، اور حق تعالیٰ کو تو علم ہوتا ہے جب وہ حسنہ مقبول نہیں تو ان کا کرنے والا محسن اور محبوب نہیں

بھی ان کتب نے روایت سے جسیر برائے حضرت جوہر سے نقل کیا ہے۔ در کچھ ان جریر ہی کی دوسری روایات میں یہ قول بر سنا۔ عطا حضرت بن عباس سے اور روایت حضرت حسن بصری سے یہ روایت بھی نقل کیا ہے، اس کا بھی اصل یہ ہے کہ کسی ایک آدمی سے کسی تعداد تک دیکھ دیکھی نہ ہو تو گویا وہ اس نے تو کہہ کر لی تو یہ تمہیں بھی صاحبیں وہ متقیں کی فہست سے خارج نہیں ہوگا سورہ آل عمران کی آیت میں یہی ضمانت ہو کہ وہ اس سے روایت کیا ہے وہ یہ ہے کہ متقیں کی صفات بیان کرنے کے لیے میں فرمایا: **الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا حُتِبُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَا يُؤَدُّوا عَلَيْهِمْ ذَكَرُوا اللَّهَ تَلَكُّوا وَمَنْ يُؤَدِّهِمْ يَخِيَلُهُ لِقَاءُ رَبِّهِ فَيَكْفُرْ بِهِ عَلَىٰ عِلْمِهِ أَنَّهُ لَكَاكِلٌ فَتُلَاقُوهُ يَوْمَ تَأْتِي سُورَةُ الْاٰنْطٰمِ** اور وہ لوگ بھی متقیں ہیں، ان میں سے کوئی شخص کہہ دے گا کہ وہ سزاوارک ہے کہ اس کے لیے خلاصہ تفسیر مذکور میں لکھ دی گئی ہے۔

سورہ آل عمران کی آیت میں یہ صلوٰۃ پوری تفصیل کے ساتھ سورہ نسا کی آیت میں **لَا تَحْسِبُوا عَمَلُكُمْ سِرًّا** اور سورہ آل عمران کی آیت میں **وَمَا تَحْسِبُوا عَمَلُكُمْ سِرًّا** کے لیے خلاصہ تفسیر مذکور میں لکھ دی گئی ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ اس کو حنین کہا جاتا ہے۔ اس آیت میں حق تعالیٰ نے انسان کو اس پر متنبہ فرمایا ہے کہ وہ خود اپنی جان کا بھی، تن علم نہیں رکھتا، جس اس کے خالق بھی نہ کو ہے، کیونکہ ماں کے پیٹ میں جو تخلیق کے مختلف دور اس پر گذرے ہیں اس وقت وہ کوئی علم و شعور ہی نہ رکھتا تھا، مگر اس کا بنانے والا خوب جانتا تھا جس کی کچھ نہ تخلیق اس کو بنا رہی تھی۔ اس میں انسان کو غور و فکر کی ضرورت تھی کہ یہ ہدایت کی گئی ہے کہ وہ خود بھی کوئی ایسا ادا نیک کام کرتا ہے وہ اس کا ذاتی کام نہیں، خدا تعالیٰ کا بخشہ ہوا نعم ہی ہے کہ کام کرنے کے لیے اعضاء و جوارح اس نے بنائے، اگر میں حرکت کی قوت اس نے بخشی، پھر دل میں نیک کام کرنے کا دھیہ اور کچھ اس پر غور و فکر اس کی توفیق سے ہو، تو کسی بڑے سے بڑے نیک صالح اور تقی و پرہیزگار انسان کو بھی یہ حق نہیں پہنچتا کہ اپنے عمل پر فخر کرے، ورنہ اس عمل کو اپنا کمال قرار دے کر غرور میں مبتلا ہو جائے، اس کے علاوہ سب چیزوں کا مدد و رعاۃ درانجام پر ہے، ابھی اس کا حال معلوم نہیں کہ خدا تعالیٰ کس حال پر ہوتا ہے تو فخر و غرور کرنا کس بات پر، اس پر یہ بات کو اگلی آیت میں صریح بیان فرمایا ہے۔

فَلَا تَزِرُ وَازِرَتُكَ أَوْ نَفْسُكَ هَٰذَا عَمَلُكُمْ بِمَنِ اتَّقَىٰ یعنی تم اپنے نفس کی پاکی کا دعویٰ نہ کرو کیونکہ اس کو صرف اللہ تعالیٰ ہی مانتا ہے کہ کون کیسا ہے۔ ورنہ اس درجہ کہ ہے، کیونکہ در فضیلت تقویٰ پر ہے، ظاہری اعمال پر نہیں، اور تقویٰ بھی وہ معتبر ہے جو موت تک قائم رہے۔

وَتَمُودًا إِفْرًا بَقِي ۝ وَقَوْمَ نُوحٍ مِّنْ قَبْلُ إِذْ أَخَذْنَا مِنْهُمُ آبَهُمْ وَآخَرَهُ

در تمود کہ کسی کو باقی رہا اور نوح کے قوم کو پہلے سے وہ تو تھے اور بھی آدم در

أَخَذْنَاهُ وَالْمَوْ تَفِئَةً أَسْوَى ۝ فَخَشَنَاهَا مَا غَشَى ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ

میری در اُن کی بستی کو ایک سیا بھریڑ میں پر خد کچھ کر ڈیڑا اب تو کیا یہ جنتیں پہرے

تَتَمَارَى ۝ هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِرِ الْأُولَى ۝ آتَتْهُ الْإِنْرِفَةُ ۝

کی تمارنے لگی یہ ایک ڈر نمانے وہ ہر پہلے نذر نمانے داوں پہر کا پہلی آتے در

لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ۝ أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ۝

کوئی نہیں اس کو اللہ کے سوا سے کھن کر دکھائے وہ کیا ہے تو اس بات سے تعجب کرتے

وَأَتَضَعُكُمْ وَلَا تَبْكُونَ ۝ وَأَنْتُمْ سِمْدُونَ ۝ فَاسْجُدْ وَاعْبُدُوا ۝

اور مٹاتے ہو اور روتے نہیں اور تمہ کھنڈیاں کرتے ہو سو سجدہ کرو اللہ کے آگے اور بندگی

۳
۱۰

شان نزول | در منور میں ہر روایت ابن جریر یہ نقل کیا ہے کہ کوئی شخص سدم لے آیا تھا اس کے کسی

ساتھی نے اس کو ملامت کی کہ تو نے اپنے باپ دد کے دین کو کیوں چھوڑ دیا ۱۹ اس نے کہا کہ میں اللہ کے عذاب ڈرتا ہوں

وہ بولا کہ تو مجھے کچھ دیدے تو میں آخرت کا تیرا مذہب اپنے سر پر رکھ دوں گا تو عذاب سے بچ جائے گا چنانچہ اس نے

کچھ دیدیا اس نے در مانگا تو کچھ کت کشی کے بعد کچھ اور بھی دیدیا در بقیہ کی دست در میز مع گو ہوں کے کھنڈی

روح امعدنی میں اس شخص کو نام ولید بن خیرہ لکھا ہے جس کا سدم کی طرف میدان ہو گیا تھا اس کے دوست

نے ملامت کی اور عذاب کی ذمہ داری اپنے سر لے لی۔

خُلاصۃ تفسیر

آپ نے نیکوں کی صفات قوس لیں تو بھلا آپ نے ایسے شخص کو بھی دیکھا جس نے (دین حق سے)

روگردنی کی یعنی اسدم سے ہٹ گیا اور تمہوڑا مل دیا اور (پھر) بن کر دوبار یعنی جس شخص سے مل دینے

کا وعدہ اپنے منصب کے واسطے کیا تھا وہ بھی پور نہ دیا اور اسی سے مفہوم ہوا کہ ایسا شخص دوسروں کی

نفع رسانی کے سے کیا خرچ کرے گا جب اپنے ہی منصب کے لئے پورا خرچ نہ کر سکا جس کا اصل اس کو بخیل

ہونا ہے کیا اس شخص کے پاس (کسی صحیح ذریعہ سے) علم غیب ہے کہ اس کو دیکھ رہے (جس کے ذریعہ سے

معلوم ہو گیا کہ خداں شخص میری طرف سے میرے گناہوں کا عذاب اپنے سر لے کر مجھے عذاب سے بچا دے گا)

دعا نماز کرتے ہوئے اور اس وقت میں کہ نصرتِ بزرگے منتفع نہ ہوگا، یہ پیغمبرؐ بھی پہلے پیغمبروں کی طرح ایک پیغمبر
ہیں ان کو مان لو کیونکہ وہ جہدی آئے اور تیز قریب آہو چکی ہے، اور قیامت ہے درجب وہ آوے گی تو
کوئی غیر اللہ سے تہمت نہ دے نہیں رہے کسی کے گھر دوسرے گھر کی گنجائش ہی نہیں ہو گیا۔ یہی خوف کی باتیں
سن کر بھی، مگر وہ اس قدر (اسی سے) حجب کرتے اور سہزادے جیسے ہو اور خوفِ عذاب سے (دستے نہیں ہر
اور مداخلت سے، تکیہ کرتے ہو سو اس پر بغضت سے باز آؤ و حسبِ عیدان پیغمبر کے اللہ کی سعادت
کرد اور اس کی بدست رکھتے عبادت کرو، تاکہ تم کو نجات ہو)

معارف و مسائل

اَمْرًا بِنَا اَلَّذِي تَوَلَّى تَوَلَّى کے لفظی معنی مٹھ گیا بیٹے کے ہیں، مراد یہ ہے کہ سید خانی کی اہمیت

سے منہ پھیرے،

تعمدہ کی تائید کے لئے اس کڑی کڑی کڑبہ سے مشتق ہے کڑبہ اس سخت تیر کو کہ جہاں سے جو کوئی کڑوں
یا بنیہ بکھودتے ہوئے زمین میں کھل آوے، در کھادی کے لئے بکھوٹ بن جودے، اس سے کڑی کے معنی یہ
ہوئے کہ پہلے کچھ دیا بھردنے سے رگ گئی، آبت کے شان نزول میں جو یکہ وقوعہ دیر میں ہو چکا ہے اس
کے مطابق تو معنی ظاہر ہیں، در اس سے قطع نظر کی جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ وہ شخص جس نے اللہ کی راہ میں
کچھ خرچ کیا یا بھرد دیا، یا شروع میں کچھ اللہ تعالیٰ کی امانت کی طرف مائل ہوا کچھ کرنے لگا پھر پھر ٹھہرا
اس لفظ کی بہ نسبت حدیث مجاہد، سعید بن جبیر، عکرمہ، قتادہ وغیرہ سے منقول ہے راہنہ

آرغسہ دہشتہ الغیب ذہویٰ شایان نزد میں جو قصہ بیان ہو ہے اس کے مطابق تو آیت کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے اسلام کو اس لئے چھوڑ دیا کہ اس کے کسی ساتھی نے اس سے کہہ دیا تھا کہ آخرت کا تیرا عذاب میں اپنے سر لے کر تیرا بچاؤ کرے گا، اس احمق نے اس کا یقین کیسے کر لیا، کیا اس کو علم غیب حاصل ہے؟ جس سے وہ دیکھ رہا ہے کہ بے شک کفر کی صورت میں وہ جس عذاب کا مستحق ہوگا وہ عذاب یہ ساتھی اپنے سر سے لے گیا اور مجھے بچا دے گا، جو ظاہر ہے کہ سر سر دھو کہ ہے نہ اس کو علم غیب ہے نہ کوئی دوسرا آدمی کسی کا عذاب آخرت سے لے کر اس کو بچا سکتا ہے۔ اور اگر اس قصہ سے قطع نظر کی جائے تو معنی آیت کے یہ ہونگے کہ وہ شخص جو اللہ کی راہ میں شریعت کو ترک کرنا شروع کرے اور خرچ کرنا چھوڑ دیا ہے تو اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ اس کو یہ خیال ہوا ہوگا کہ جو دہشتہ ل خرچ کر دوں گا تو پھر کہاں سے آئے گا، اس خیال کی تردید میں فرمایا کہ کیا اس کو غیب کا علم ہے جس کے ذریعہ گویا وہ یہ دیکھ رہا ہے کہ یہ ماں ختم ہو جائے گا اور اس کے بجائے اور مال اس کو نہ ملے گا، یہ غلط ہے، کیونکہ نہ اس کو غیب کا علم ہے نہ یہ بات صحیح ہے، کیونکہ قرآن کریم میں متعدد آیات کا ارشاد ہے (مَا أَتَيْنَاهُمْ بِمِنْ شَيْءٍ ذِكْرًا يُخَوِّعُهُمْ وَأَوْزَارُهُمْ تَزِيدُهُمْ) یعنی تم جو کچھ خرچ کرتے ہو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ أَدَمَ أَوَّلَ نَسَبِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِّنْ

أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفَيْتُ الْحَرَجَ (ابو یوسف)

(ابو یوسف)

”یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اسے آدم کے تین

نوستر رعاتوں میں میرے سے چار رکعتیں پڑھنا کہ

تو میں تیرے سب کاموں کی گناہت کر دوں گا۔“

اور بنی حجازی نے ایک رات حضرت معاذ بن اسود رضی اللہ عنہ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تمہیں بتاؤں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تہذیبی و فنی کا شاہد بنا دیا، یہ وہ زمانہ ہے کہ وہ روزانہ صبح شام ہونے کے وقت یہ پڑھا کرتے تھے (قَسْبُحْرَ اللّٰهِ جَنَّاتُ ثَمُورٍ وَ حَبِيبٍ أَصْلَحُوتُ لَآلِہُ الْاِحْمَرُ فِی السَّهَابِ لَآلِہُ الْاِحْمَرُ حَبِيبٌ قَسْبُحْرُ اللّٰهِ وَ حَبِيبٌ قَسْبُحْرُ اللّٰهِ) اس کا شہر

حضرت موسیٰ و ابراہیم علیہ السلام نبیات سے ہیں۔ جب کسی کا قول یا کوئی تعلیم قرآن میں ذکر کی جاتی ہے اس کی حاضری ہدایت و اصلاحات۔ تو اس کا حال یہ ہوتا ہے کہ اس وقت کے لئے بھی وہ واجب العمل ہے، جب تک اس کے خلاف کوئی نص شرعی نہ ہو۔ آگے گذرے آیتوں میں ”فَاُولَٰئِكَ اَصْلَحُوتُ لَآلِہُ الْاِحْمَرُ“ حضرت موسیٰ و ابراہیم علیہ السلام کے صحیفوں میں تھیں، اس میں عملی حکام جن کا تعلق بتداریات کے ساتھ سے وہ نہایت دور ہیں باقی تعلیمات ہدایت و اصلاح کی بات قدرت سے متعلق ہیں وہ دور ہیں۔

اَلَا تَرٰۤی اَنَّہٗ یَاۤیُّہَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا اَنْتُمْ لَکُمۡ اٰلَآءُ مَآ سَعٰی وَاِنَّہٗ لَکُمۡ فِیۡہِۤیۡ اٰیٰتٌ لِّاُولِیۡ الۡبَیۡنٰتِ کہ جس میں کہ کوئی بوجھ اٹھائے وہ بنے سو کسی دوسرے کو بوجھ نہ بھجوا کر بوجھ سے آزاد نہ کر دے کہ بوجھ اس کا عذاب ہو، مناسب یہ ہے کہ قیامت کے روز ایک شخص کا عذاب دوسرے پر نہیں ڈالا جائے گا، نہ کسی کو اس کا اختیار ہوگا کہ وہ دوسرے کا عذاب اپنے سر لے لے قرآن کریم کی ایک دوسری آیت میں اس کا بیان ہے ”وَاِنَّہٗ لَکُمۡ فِیۡہِۤیۡ اٰیٰتٌ لِّاُولِیۡ الۡبَیۡنٰتِ“ جِنَیۡلَہَا لَا یُخَمِّرُہٗ شَیۡءٌ اٰمِنِ اگر کوئی گناہوں کے بوجھ سے ندامت و شغف لوگوں سے درخاست کرے گا کہ میرا بوجھ تمہارا ٹھکانا ہو تو کسی کی بھلائی نہیں ہوگی کہ اس کے بوجھ کا کوئی حصہ اٹھائے۔

ابن کے گناہ میں دوسرا اس آیت میں اس شخص کے نہیں کی بھی تردید ہوگی جس کا ذکر شان نزول میں آیا ہے کہ نہیں پکڑا جائے گا وہ مسلمان ہو گیا بھلا ہونے والا تھا اس کے ساتھ ہی نے مہمت کی، اور اس کی ضمانت لی کہ قیامت میں تجھے میری کوئی عذاب نہ آئے وہ میں اپنے سر سے کر تجھے بچا دوں گا، اس آیت سے معلوم ہوا کہ ایسے معاملہ کا اللہ کے پاس کوئی امکان نہیں کہ کسی کے گناہ میں کسی دوسرے کو بھڑک جائے۔

اور ایک حدیث میں یہ آیا ہے کہ جس میت پر اس کے گھر والے نہ جائز ہو کہ وہ بکا کرتے ہیں تو اس کے اس شخص سے میت کو عذاب ہوتا ہے (کہا درود فی الصبحیں علی بن عمر رضی اللہ عنہ) اس شخص کے ہاتھ میں ہے جو خود بھی میت پر نوحہ خوانی، اگر یہ ذریعہ کا دمی ہو یا جس نے اپنے وارثوں کو اس کی وصیت کی ہو کہ میرے بعد

تو جو دیکھ کر کہ اس کا سبب جائے، مہندی اس صورت میں اس پر مذہب تو اس کے اپنے عمل کا موازنہ دوسروں کے عمل کا نہیں۔

دوسرا حکم ہے: **وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْإِسْلَامِ** اس کو جو جس پر کہ جس طرح کوئی دوسرے کا عمل اپنے سر نہیں لے سکتا، اسی طرح کسی کو یہ بھی حق نہیں کہ کسی دوسرے کے عمل کے بدلے خود عمل کرے۔ اگر وہ اس سے سبکدوش توجہ سے مشابہت شخص دوسرے کی طرف سے نماز و نفل ذکر ہے، دوسرے کی طرف سے نفل و ذکر ہے، دوسرے نے نفل نماز و ذکر سے سبکدوش توجہ سے یہ کہ ایک شخص دوسرے کی طرف سے ایمان قبول کر لے اور اس سے اس کو مؤمن قرار دیا جائے۔

آیت مذکورہ کی تفسیر یہ کہ کوئی فقہی اشکال اور شبہہ نہ نہیں ہوتا، کیونکہ دوسرے سے یہ وہ شبہہ جو ذکر و رکوع کے مسئلہ میں رہا ہو سکتا ہے کہ ضرورت کے تحت شبہہ کہ ایک شخص دوسرے کی طرف سے حج بذکرہ کر سکتا ہے یا دوسرے کی رکوع اس کی اجازت سے دیکھ کر سکتا ہے، اگر غور کیا جائے تو یہ اشکال اس لئے صحیح نہیں کہ کسی کو اپنی جگہ حج بدل کے لئے بھیج دینا اور اس کے مصارف خود ادا کرنا، یا کسی شخص کو اپنی طرف سے زکوٰۃ دکر دینے کے لئے مقرر کر دینا، کیونکہ حقیقت یہی شخص کے اپنے عمل اور سعی کا جزا ہے۔ اس لئے میں نہایت اطمینان سے کہہ سکتا ہوں۔

بعض اوقات اب کا مسئلہ [جبکہ اوپر یہ معلوم ہو چکا کہ آیت مذکورہ کا مفہوم یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کے فرض کے ایمان و نماز و زکوٰۃ دکر کے دوسرے کو سبکدوش نہیں کر سکتا، تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ایک شخص کے نفسی عمل کا کوئی ذمہ اور ثواب دوسرے شخص کو پہنچے گا، ایک شخص کو دوسرے کا ثواب دوسرے شخص کو پہنچنا خصوصاً شرعیہ سے ثابت اور تمام امت کے نزدیک اجماعی مسئلہ ہے۔ بہن کثیرا]

صرف اس مسئلہ میں امام شافعی کی اختلاف سے کہ تہذیب قرآن کا ثواب کسی دوسرے کو بخشا دینا چاہا جاسکتا ہے یا نہیں، امام شافعی اس کا انکار کرتے ہیں اور آیت مذکورہ کا مفہوم عام لے کر اس سے استدلال فرماتے ہیں، مگر امام ابوحنیفہ کے نزدیک جس طرح دوسرے کا ثواب دوسرے کو پہنچایا جاسکتا ہے اسی طرح تہذیب قرآن اور ہر نفسی عبادت کا ثواب دوسرے شخص کو بخشا جاسکتا ہے اور وہ اس کو ملے گا، قرطبی نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ حدیث کثیرہ اس پر شاہد ہیں کہ مؤمن کو دوسرے شخص کی طرف سے عمل صالح کا ثواب پہنچتا ہے، تفسیر مہندی میں اس جگہ ان احادیث کو جمع کر دیا ہے جن سے ایسا ثواب کا فائدہ دوسرے کو پہنچنا ثابت ہوتا ہے۔

اور حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے حوالے سے جو دو مسئلے بیان کئے گئے ہیں، ایک یہ کہ ایک شخص کے گناہ کا عذاب کسی دوسرے کو نہیں پہنچے گا، اور ایک کے گناہ میں دوسرے کوئی نہ پڑا جائیگا، دوسرا یہ کہ ہر شخص پر جس اعمال کی شرعی ذمہ داری ہے اس سے سبکدوشی خود کسی کے اپنے عمل سے ہوگی، دوسرے کا عمل اس کو سبکدوش نہ کرے گا۔

یہ دونوں حکم اگرچہ بہت سے نبی کی شہادتوں میں بھی ملتے جلتے ہیں مگر حضرت موسیٰ و ابراہیم علیہما السلام کی خصوصیت شہیدان پروردگار کی کہ ان کے زمانہ میں یہ جہاد نہ ہو سکا جو دوسری ہو گئی تھی کہ ناب کے بد سے بچتے تو اور بچتے کے بدلے میں یہ کوئی بھائی نہیں دیکھ سکتے تھے۔ ان دونوں بزرگوں کی تدابروں نے اس جہاد کو مٹایا تھا۔

وَأَن تَصْغَبَ لَهُ سَكْرَاتُ الْمَدِينِ، یعنی صحت ہر شخص کی دوسری سعی کافی نہیں۔ مگر تعالیٰ کے دربار میں سعی کی اصل حقیقت یہی دیکھی جائے گی کہ وہ خدا ص کے ساتھ مگر تعالیٰ کے لئے کی ہے یا دوسری، غرض دونوں میں شامل ہیں۔ جیسے حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **إِنَّمَا الْعَمَلُ بِالنِّيَّاتِ**، یعنی صرف صورت عمل کی ہی نہیں عمل میں نیت خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا اور تمہیں حکم کی ہونا ضروری ہے۔

وَأَن إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ، مراد یہ ہے کہ اگرچہ سب کو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف لوٹ کر جانا ہے، اور اعمال کا حساب دینا ہے۔

بعض حضرات غفرت میں نے منہ کا یہ مطلب قرار دیا ہے کہ نہانی غور و فکر کا سلسلہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر پہنچ کر ختم ہو جاتا ہے، اس کی ذات و صفات کی حقیقت کسی غور و فکر سے حاصل کی جا سکتی ہے اور نہ اس میں غور و فکر کی اجازت، جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں غور و فکر کہ اس کی ذات میں غور و فکر نہ کر دیکھ اس کو عمل آدمی کے سیر گذرہ ہوا ہے کیا نہیں۔

وَأَن تَكُونَ أَحَدَ عَشَرَ بِلْغًا، یعنی نوع انسان میں خوشی اور غم اور اس کے نتیجہ میں ہنسنے اور رونے کا سلسلہ ہر شخص پر محیط ہے، اور ان دونوں چیزوں کو اس کے غم سہری پور پر پیش آنے والے اسباب کی طرف منسوب کر کے معاملہ ختم کر دیتا ہے۔ یہ غور و فکر کی جگہ ہے، جہاں ہی انسان کو دیکھے گا کہ کسی کی خوشی یا غم اور ہنسنے یا رونا خود اس کے یا کسی دوسرے کے قصہ میں نہیں، یہ دونوں چیزیں اللہ تعالیٰ کی صفات سے ہیں، وہ اسباب کو پیدا کرتا ہے وہی اسباب پر قائم دیتا ہے، اسباب جو تیار ہے تو رونے و دہن کو یکساں میں ہنسا دیتا ہے۔ اور ہنسنے والوں کو ایک منٹ میں رلا دیتا ہے، **وَلَنَعْمَ بِمَا قِيلَ**۔

بیشک کفار یہ سخن گفتہ کہ انسان مست ہے، بعد از یہ کہ یہ منہ پر دہا کہ ناس مست **وَأَن تَكُونَ أَحَدَ عَشَرَ بِلْغًا**، یعنی ناسری کے معروف ہیں، غم کے معنی دوسرے کو ہمدرد بن دینا، اور آفتی قید سے مستحق جس کے معنی محفوظ اور ریز، دوسرے کے میں، مادانیت کی یہ توجہ اللہ تعالیٰ سے ہی دیکھوں کو مادر اور غنی بنانا ہے وہی جس کو چاہے اتنا سرور یہ دیتا ہے کہ اس کو محفوظ رکھے،

وَأَن تَكُونَ أَحَدَ عَشَرَ بِلْغًا، یعنی ایک ستائے کو نام ہے جو جوڑ کے چھپے ہے، اس کی بعض اقوام اس ستائے کی پرستش کرتی ہیں، اس نے خصوصیت سے اس کو نام لے کر بتلایا کہ اس ستائے کا مالک اور پروردگار بھی اللہ تعالیٰ ہی ہے، اگرچہ وہ ستائے ہی ستاروں آسمانوں زمینوں کا خالق و مالک اور

پر دروگر ہے۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ
 دوسرے ایک بعد دیگرے اور دروغی کے نام سے موسوم ہیں، ان کی ہر حرکت ہر دھیمہ سرور کو بول بنا کر بھیجی گئی، فراموشی پر ہوا کے نالی کا غائب تیار رہی قوم مدح توئی، قوم نوح علیہ السلام کے بعد خدا ہے
 ہر گز سے دن یہ کسی قوم ہے رہنمائی اور نخواستہ بھی انہی کی تیر و پیری شاخ ہے جن کی ذات حضرت
 من علیہ السلام کو بھیجی گئی، ان کی فراموشی کر کے دوسرے پر سخت اور کاغذ بایا جس سے ان کے گتے بہت کر
 ہلاک ہو گئے۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ
 حضرت لوط علیہ السلام ان کی طرف مبعوث ہوئے، انہیں دیکھ کر وہ بے حیائی کے عمل کی بنا میں ان کی بستی
 جبریل امین نے اٹھ دیں۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ
 قطعاً امر خفی، یعنی ڈھانپ یا اس بستیوں کو جس میں نے ڈھانپ دیا، وہ تو وہ تو اور جو بستی
 لئے کے جہاں پہنچ گیا، یہاں تک صحیفہ دسی و ہر سیم علیہم السلام کے نام سے ہر تعویذات میں
 کرنی تمہیں وہ ختم ہوئیں۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ
 قدی الایہ کریمتہ ربی توری کے معنی جھگڑا اور مخالفت کرنا ہے، نفرت اس میں
 کے فرمایا کہ یہ خلاف سائنس کہتے کہ سابقہ آیات درجستہ تھی واپس آید، اس میں فی ہوتی یا
 رہائی میں کوئی ذرا بھی غور و فکر کرے تو اس کو رسول مدحی سے علیہ وسلم اور آیت کی دلی اور آیات کے
 حق ہوئے میں کسی شک و شبہ کی گئی نہیں رہتی، اور قوم سبط کی ہرکت و مدد بکے دعوت سبط
 مخالفت سے باز آنے کا اہم موقع ملتا ہے جو حق تعالیٰ کی ایک نعمت ہے، اس کے باوجود خدا تعالیٰ کی
 کس کس نعمت میں جھگڑا اور خلاف کرتے رہو گے۔

هٰذَا نَذِيرٌ لِّلْاُولٰٓئِیْنَ
 ہذا نذیر لِّلْاُولٰٓئِیْنَ کا سارا میں مدحی سے، اس نذر کی طرف سے کہ وہ بھی
 بھیلے رسولوں اور کھیل کتابوں کی طرف سے ایک نذر مگر بھیجے گئے ہیں جو سارا مستقیم و درجہ
 دنیا کی فلاح پر مشتمل آیات سے کہتے ہیں اور اس کی مخالفت کرنے والوں کو اللہ کے مذمت کرنے ہیں
 اَرْحَمَ الرَّحِیْمِ
 اَرْحَمَ الرَّحِیْمِ یعنی اللہ تعالیٰ، ارف یعنی قریب آیت معنی یہ ہیں کہ قریب
 آنے والی ہے تو سب آیتیں ہیں، جس کو خدا تعالیٰ کے مولا کوئی ٹھکانے دے نہیں دے اس سے قیامت ہے اس کو قریب
 آپ پر پوری دنیا کے اعتبار سے کہتے تھے اس کے ہر ایک فرم میں قیامت کے قریب ہے۔

اَفِیْضَ هٰذَا نَحْزِیْمٌ تَعْجِبُوْنَ وَاَنْتُمْ لَا تَنْکُرُوْنَ
 اَفِیْضَ هٰذَا نَحْزِیْمٌ تَعْجِبُوْنَ وَاَنْتُمْ لَا تَنْکُرُوْنَ، ہذا نذیر لِّلْاُولٰٓئِیْنَ کا سارا میں مدحی سے کہ وہ بھی
 دنیا کی فلاح پر مشتمل آیات سے کہتے ہیں اور اس کی مخالفت کرنے والوں کو اللہ کے مذمت کرنے ہیں

تعجب کرنے اور بہرہ ریزی کے منتے ہو، اور اپنی مصیبت یا غم میں کوتاہی پر روتے نہیں۔

وَأَنذَرْتُهُمْ نَارَهُ الَّتِي تَحْمِلُ أَسْفُودًا مِّنْ غَدَرٍ مِّنْهُمْ وَتَرْجَا بِهَا أَرْبَابَ غُلَّامٍ

ایک معنی سمجھ دے گا کہ جس نے اسے بھی لے میں وہ بھی اس بگہ مرد ہو سکتے ہیں (مفسرہ)۔

وَأَنذَرْتُهُمْ نَارَهُ الَّتِي تَحْمِلُ أَسْفُودًا مِّنْ غَدَرٍ مِّنْهُمْ وَتَرْجَا بِهَا أَرْبَابَ غُلَّامٍ

اس کا مقتضی یہ ہے کہ تم سب اللہ کے سامنے خشوع و تواضع کے ساتھ ٹھیکو اور سجدہ کرو اور صرف اسی کی

عبادت کرو۔

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ سورۃ نجم کی اس آیت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے سجدہ کیا، ایک کے ساتھ سب مسلمانوں اور مشرکوں نے دستِ مہذب دے کر سجدہ کیا، اور پھر وہی دوسری

دوسری حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ نجم کی تلاوت

فرمائی، اور اس میں سورۃ تورات دیکھ کر ایک کے ساتھ سب حاضرین مجلس مؤمنین و مشرکین نے سجدہ کیا

بجز ایک قریشی بوڑھے کے جس نے زمین سے یک مٹھی خاک اٹھ کر پیشانی سے لگائی، دیکھا کہ مجھے یہی کافی ہے،

حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ پھر میں نے اس شخص کو حالت کفر میں مقتول فرمایا اور بھگت، اس میں اشارہ

اس طرف ہے کہ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تبارع میں مسلمانوں کو سجدہ کرنا تھا ہی، جو مشرکین

اُس وقت حاضر تھے اللہ تعالیٰ نے ان پر بھی کچھ ایسی حالت غالب کر دی کہ سب سجدہ کرنے پر مجبور ہو گئے، گو اس

وقت ان کا سجدہ وہ کہہ کے کچھ ثواب نہ بکتا تھا، مگر وہ بھی اپنا ایک شریہ تھوڑا سا کہ بعد میں ان سب کو اسلام

دیکھ کر ان کی توفیق ہو گئی، صرف ایک آدمی کفر پر جس نے سجدہ سے گریز کیا تھا۔

اور صحیحین کی ایک حدیث میں جو حضرات زید بن ثابت کی روایت ہے یہ مذکور ہے کہ انہوں نے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سورۃ نجم پڑھی، مگر آپ نے سجدہ نہیں کیا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سجدہ

واجب یا لازم نہیں، کیونکہ اس میں یہ احتمال ہے کہ آپ اس وقت با وضو نہ ہوں، یا کوئی دوسرا اندر سجدہ کرنے

سے مانع ہوا، ایسی حالت میں فوری سجدہ کرنا ضروری نہیں، بعد میں بھی ہو سکتا ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

تَمَّتْ

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ بِقَوْلِهِ وَحَمْدِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی

نَيْلَةُ الْجَمْعَةِ لِقُرْآنِ الرَّبِّ الْثَانِي سَلَامٌ

فِي سَبْعٍ وَاحِدٍ وَيُسَبِّحُ تَفْسِيرَ سُورَةِ الْهَمَزِ

رَبُّنَا اللَّهُ تَعَالٰی وَهُوَ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ

سُورَةُ الْفَاكِرِ

سُورَةُ الْفَاكِرِ مَكِّيَّةٌ وَرَبِّیْ خَمْسُونَ آيَةً وَثَلَاثُونَ كَلِمَةً

اس سورۃ کو مکہ میں نازل ہوا اور اس کی تیسری آیتیں ہیں اور تیس کلمات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا

اور آگے قیامت اور بھٹ گیا چاند اگر وہ دیکھیں کوئی نشان تو ٹھہریں

يَقُولُوا اسِحْ هُمْ مَوْتًا ۖ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَ كُلِّ أُمٍّ مُّسْتَقِرٍّ ۚ

کہیں یہ خود مر جائے گا اور جھوٹا مانگا اور ہر قوم کے ہوا کے پیچھے چلتے رہیں

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۖ حِكْمَتًا بَالِغَةً فَرَغْنَا

اور ان کے پاس آئی تھی ایسی خبریں جو آمیز ہوئی ہو حکمت بڑی بڑی اور ہم نے

النُّذُرَ ۚ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ يُومًا يَذْعَرُونَ ۚ ثُمَّ إِذَا إِلَىٰ شَيْءٍ نُّكْرٍ ۚ فَخَسَعَا

الذکر ۚ سو ان سے روٹ کر خوف سے ہل گئے اور پھر ایک چیز کی طرف متوجہ ہو گئے

أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ ۚ

ان کے دیکھنے سے ان کی آنکھیں نکلتی ہیں جیسے بھڑکی ہوئی

مَشْطُوعِينَ ۚ وَإِنِ الدَّاعِ يَقُولُ لَنْ عَصِرُ ۚ

دھڑکتے ہوئے اس کے کہنے کے پاس کہتے جانے سے باز رہیں

خلاصہ تفسیر

(۱) ان کفار کے لئے زجر بھی غصہ پر مستند کرنے اور قوائی درجہ کا تحقق سے منہ بچنے، قیامت نزدیک
 پہنچنے میں تکذیب پر بڑی نصیحت آوے گی اور اس غیب قریب سے صحت کا مصداق کافی واقع ہو گیا ہے
 چاند شوق ہو گیا اور اس سے قرب قیامت کی تصدیق میں اس مونی ہے کہ شوق قیامت و جہنم میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کا جس سے آیت کی نبوت ثابت ہوئی ہے اور نبی کا ہر فرد صدق ہے اس لئے ضروری ہے کہ قیامت کے قرب
 آنے کی خبر دینے والے سے بھی صدق ہے اس سے تحقق نہ ہو کہ متعین ہو گیا، (۲) اس کا مقصد یہ ہے کہ یہاں
 اس سے منہ جردیت تر مونی کے لئے یہ صحت ہے کہ اگر کوئی جہنم دیکھتے ہیں تو اس دیتے میں اور اس میں
 کہ یہ جہنم سے جواہر نامہ ہوا ہے اسے یہ کہنا ہے کہ اس کے پاس جوئے سے کہ اس کو نزدیک قیامت میں رہ کر
 جیسے کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿مَا يَلْبِثُ إِلَّا نَجْمٌ يُفْجَرُ﴾، مطلب یہ کہ قرب قیامت سے نصیحت حاصل
 کرنا تو نبوت قیامت کے حتمیہ موقوف ہے، یہ دیکھنا کہ اس کی دلیل سے کہنے والے سے نہیں دیکھتے اور اس
 کو باطل سمجھتے ہیں تو پھر اس سے اس پر یہ اثر ہوتا، اور اس سے اس پر بطلان دعویٰ جہنم میں خود ان لوگوں نے
 رہا بطل پر مبنی ہو کر حق کو جھٹلایا اور یہی نفسانی خواہش کی پیروی کی کہ ان کی دلیل حق کی وجہ سے
 نہیں ہے مگر سب اس اعراض کا ہونے نفسانی کا تعلق اور نہ اس کے خلاف تکذیب حق ہے اور یہ جہنم
 کو بد دہکتے ہیں جس کا اثر اس میں ہوا کرتا ہے سرقہ ہے کہ بہت دور بعد حین سے اپنی اصلی حالت پر
 آکر قرار جانا ہے (یعنی حق کا حق ہونا اور باطل کے پاس ہونا، سبب و اثر سے عام طور پر متعین ہو جاتا ہے
 مطلب یہ کہ گویا واقع میں تو فی حال بھی حق متعین و واضح ہے، مگر کہ انہوں کی سمجھ میں اگر اب نہیں آتا تو
 بعد ہندے تو ان کو بھی خبر ہو سکتا ہے، بشرطیکہ غور سے یہ مہم میں تو چند روز کے بعد تم کو معلوم ہو جائے گا
 کہ یہ سحر فانی ہے یہ حق باقی ہے، دراز میں زجر مذکور کے عذرہ) ان لوگوں کے پاس (تو احمق انسان کی بھی
 نہیں تھی سچائی میں کہ اس میں کوئی عمت یعنی علی درجہ کی دشمنی حاصل ہو سکتی ہے سو ان کی
 یکینیت سے کہ خوف درنے زور پزیران کو کچھ فائدہ ہی نہیں دیتیں اور جب یہ حال سے تو آئے ان
 کی طرف سے کچھ نہیں نہ کہیں، جب وہ وقت قیامت اور مذہب کا جس سے ان کو ڈرایا جاتا ہے آج وہ گتہ تو
 خود معلوم ہو جائے گا، اس سے وہ کابھن ہے، یعنی جس روز ایک ٹوٹنے والا فاشہ ان کو ایک ناگوار
 یز کو طرف ہر دے گا ان کی آنکھیں رہنے ذات و حیثیت کے جھٹکی ہوئی ہوں گی (اور) قبول سے اس طرح
 ان سے ہوں گے جیسے مدی پھیل جاتی ہے (اور پھر کھنکھرتے ہوئے کی طرف، یعنی موقف حساب کی طرف
 جہاں جمع ہونے کے لئے بلانے والے نے پکارا ہے) دوڑے چھ جا رہے ہوں گے (اور وہاں کی سختیاں دیکھ کر)
 کافر کہتے ہوں گے کہ یہ دن بڑا سخت ہے۔

اس بات میں ہے کہ بڑی حق تعالیٰ کی کرمہ میں دو دقتیں ہیں: ایک تو یہ کہ آیات صغیرہ سے ایک ہی دقت ہے کہ ثبوت آیات صغیرہ سے احسن پسند آیات حدیث ہیں۔ ہاں ثبوت آیات صغیرہ کی کمی میں بھی بڑی حق تعالیٰ کی رحمت اس میں ہے کہ

اِنَّ اَفْوَ مَرَّةً لَسَا نُوْا اَرْسُوْا نَشِيْقِي
 اِنَّ سَيِّدِي وَسَمَرًا يُّرِيْهِمْ "يَسَّ
 ذَرَاهُ شَمَرٍ يَشْقِيْنَ حَتَّى رَاَوْا اِحْرَاءَ
 بَيْنَهُمَا اَرْبَعِيْ وَخَمْسِيْ

مکڑوں کے درمیان دیکھا،

۲۱. شیخ خیری ہمدانی، رشید احمد میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے:

اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الرَّحِيْمُ
 عَلَيَّ اَمْرٌ عَسِيْدٌ وَسَتَرْيُقُنِي حَتٰى
 تَقْرُبَ اِلَيَّ فَتَرْسُوْنِ اَمْرِي
 تَتٰى اَمْرٌ عَسِيْدٌ وَتَسْمُوْنِ اَمْرِي

[illegible]

(۳) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت سے ابوہریرہؓ نے اور یحییٰؓ نے یہ بھی نقل کیا ہے:

۱۔ اِسْتَقَامُوا سُبُلَكُمْ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنْهَا
فَقَالَ كَذَّبَ قُرَيْشٌ اَهْلَ مَكَّةَ هَذَا
سِحْرُ سَاحِرٍ كُفٍّ اِنَّ ابْنَ اِيْمَانٍ
اَنْظُرُوا الشُّعْرَ الَّذِي كَانُوا رَاٰوْا
رَاٰيْتُمْ فَقَدْ صَدَقَ وَهَانُ كَانُوْا
لَمَّا يَرَوْا مِثْلَ مَا رَاَيْتُمْ فَهُوَ مِثْلُ
سَحَرِ كُفٍّ فَسُئِلَ الشُّعْرُ قُلُوْ
قِيْهُوْا مِنْ كُلِّ جِهَةٍ فَقَالُوْا رَاَيْتُمْ

آنے والے مسافروں سے تحقیق کی جو ضمانت سے آگے تھے سب نے اعتراض کیا کہ تم نے کئی - دو
مکڑے دیکھے ہیں۔

شق القمر کے واقعہ پر اس پر ایک شبہ تو یونانی فلسفہ کے اصول کی بنا پر کیا گیا ہے کہ سب سے پہلے کہ تمہیں
کچھ شہادت اور جواب اور سیارات میں فرق واستیم یعنی شق ہونا اور چٹنا، ممکن نہیں، اگر یہ ممکن ان کا رد
سے پہلے دیکھ لیتے ہیں وہ سب بچ اور بچہ ہیں، اس کا بغور باطن میں دیکھیں سب سے پہلے
واضح کر دیتے، اور آج تک کسی عقلی دلیل سے شق قمر کو تسلیم اور ناممکن بنانا ثابت نہیں ہو سکا، ہاں ناقص
عوام ہر مستبعد چیز کو ناممکن کہنے لگتے ہیں، اگر یہ غلط ہے کہ معجزہ تو ناممکن ہی اس فعل کو کہ ہوا مدت کے خلاف
اور عام لوگوں کی قدرت سے خارج حیرت انگیز و مستبعد ہو، درجہ معمول کا معمول وقت تو اس سے کچھ زیادہ
کہے گا،

دوسرا معاملہ یہ ہے کہ اگر یہ عظیم نشان واقعہ میں آیا ہوتا تو پوری دنیا کی تاریخوں میں
اس کا ذکر ہوتا، مگر سوچنے کی بات یہ ہے کہ یہ واقعہ کچھ عظیم میں رات کے وقت پیش آیا، اس وقت تک
ممالک میں تو دن ہوگا، اس واقعہ کے نمایاں درخشاں ہونے کا کوئی سونہری نہیں ہوتا، اور ہمیں ملک
میں نصف شب و آخر شب میں ہوگا جس وقت عام دنیا سوئی ہے، اور جاگنے والے بھی تو اس وقت چاند کو
نہیں دیکھتے، اس میں یہ بھی ہونی چاہی کہ اس کے دیکھنے والے کوئی خاص فرق نہیں پڑتا، اس
کی وجہ سے کسی کو اس طرف توجہ ہوتی، یہ بھی تھوڑی دیر کا قصہ تھا، روزانہ دیکھ جاتا ہے کہ اس ملک میں چاند
آگن ہوتا ہے، اور آجکل تو پہلے سے اس کے عداوت بھی ہو جاتے ہیں اس کے باوجود دنیا میں انھوں
آدمی اس سے بالکل بے خبر رہتے ہیں، ان کو کچھ پتہ نہیں چلتا، تو کیا اس کی یہ دنیا جانی جا سکتی ہے۔ یہ مذ
آگن ہوا ہی نہیں، اس سے دنیا کی عام تاریخوں میں مذکور نہ ہونے سے اس واقعہ کی تکرار یہ نہیں ہو سکتی
اس کے علاوہ ہندوستان کی مشہور و مستند تاریخ فرسٹہ میں اس کا ذکر بھی موجود ہے، کہ اس ملک
میں ہمارا جہاں بارہا یہ واقعہ عینہ خود دیکھ، درجہ روزانہ میں لکھو یا، اور یہی واقعہ ان کے اس میں
ہونے کا سبب بنا، اور اور پر اور دھواں اور ہستی کی روایات سے بھی یہ ثابت ہو چکا ہے کہ، مگر
مکے نے بھی باہر کے لوگوں سے اس کی تحقیق کی تھی اور مختلف حرافت کے آنے والوں نے یہ واقعہ دیکھنے
کی تصدیق کی تھی، اور لکھنا واقعہ اعم

وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَعْتَبٌ، اس کے مشہور معنی جو فارسی اردو میں بھی
معروف ہیں، وہ دیر تک اور دیر تک رہنے کے ہیں، مگر عربی زبان میں یہ لفظ غرض و غرض ہے کہ یہ
اور ختم ہوجانے کے معنی میں بھی آتا ہے، تمہ قفسہ میں سے مجاہد اور قتادہ نے اس جگہ اس معنی بیان کئے ہیں
اس پر مطلب اسیت کا یہ ہوگا کہ یہ جادو کا اثر ہے جو دیر تک نہیں چھوڑتا خود ہی گزر جاتا ہے اور ختم ہو جاتا ہے

اور ایک ہی قسم کے قوی دشمن کے بھی آتے ہیں۔ جو عالمیہ و رنجش کے اس نیت میں آتے کی یہی تفسیر کر رہے ہیں اور مراد یہ ہوگی کہ یہ بڑا قوی جادو ہے۔

اس سبب میں مشاہدہ کی گنجائش نہ کہ کے تو ان کو چاروں ہی سخت جادو کہہ کر کے ان کو قوت ملی ہوئی ہے۔
 ﴿وَلَا يَخَافُ أَهْلُ الْقِسْطِ﴾ سترہ رکے خوی معنی قرآن پکڑنے کے ہیں، مفہوم آیت کا یہ ہے کہ ہر کام اور ہر چیز میں قدرت پر ہونے والے کو صرف سبب جانی ہے، ان میں ساری تہ جو یہ وہ حقیقت پر قائم رہتا ہے وہ انجام کار اہل کر رہتا ہے، اور حق باقی رہتا ہے اور اہل ہونا و شے ہو جاتا ہے،

﴿مُهَيَّيَّعِينَ لِيَوْمَ تَأْتِي سُورَةُ مَدْيَنَ﴾ غامبی معنی یہ لکھنے کے ہیں معنی آیت کے یہ ہیں کہ بلوئیہ الے
 ان لوگوں کی سماعت میں دیکھتے ہوئے مشرکوں کو یہ ہیں کہ اس سے پہلی آیت میں یہ بحث ہے ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ﴾
 آیت میں کہ معنی میں کہ وہ ویرانہ ہونے کے ہیں دو میں تباہی یہ ہے کہ مشرک کے موقف مختلف ہوں گے،
 کسی موقف میں یہ بھی ہوگا کہ سب کے یہ ممکن ہوں گے

﴿كَذَٰلِكَ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ﴾ ﴿فَإِذْ بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ ﴿وَوَقَّاهُمُ الْبَحْرُ﴾ ﴿وَأَزْدَجَرَهُ﴾ ﴿٩﴾
 بے شک اس سے اس کی قوت پر عجب عجب بات ہے کہ بندہ کو ویرانہ کرنے والا ہے اور اس کے ساتھ

﴿فَرَادَّ رَبُّهُ﴾ ﴿إِنِّي مَغْلُوبٌ﴾ ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْأَنْفِثَةِ﴾ ﴿أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ ﴿بِمَاءٍ مِنْهُمْ﴾
 یہ عجب بات ہے کہ میں بہتر ہو گیا ہوں تو یہ ہے، پھر تم نے کھول دئے، ان سے کہہ دئے کہ میں بہتر ہوں

﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ﴾ ﴿مِنْ عُيُونِنَا﴾ ﴿وَالْقَلْعَى السَّمَاءِ﴾ ﴿عَلَىٰ أَمْرٍ قَدِيرٍ﴾ ﴿وَحَسْبُكَ﴾
 اور تمہارے ہیں بے شک ہم نے تمہارے سر پر آسمان کو کھینچ لیا، اور تمہارے سر کو سارے

﴿عَلَىٰ ذَاتِ الْآلِ﴾ ﴿وَدَسَّاسٍ﴾ ﴿تَجَرَّيْ بِأَعْيُنِنَا﴾ ﴿جَزَاءً لِّمَن كَانَ كُفْرًا﴾ ﴿١٠﴾
 بہت آسان ہے کہ میں نے تمہارے سر پر آسمان کو کھینچ لیا، اور تمہارے سر کو سارے

﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهُ آيَةً فَهُمْ مِنْ مُّذَكِّرِينَ﴾ ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي﴾ ﴿وَنُذِرِ﴾ ﴿١١﴾
 اور اس کو ہم نے رہا دیا۔ یہ کہ کوئی نہ سوچتا تھا کہ یہ کیسا تھا یہ عذاب اور یہاں کھینچ لیا۔

﴿وَلَقَدْ كَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِيَذِّكَرَ فَهُمْ مِنْ مُّذَكِّرِينَ﴾ ﴿١٢﴾

اور ہم نے آسمان کو بکھریا کہ بکھنے کو یہ کہ کوئی سوچتا تھا۔

خلاصہ تفسیر

ان لوگوں سے پہلے قوم لوح نے تکذیب کی یعنی ہم سے بندہ اخلاص لوح علیہ السلام کی تکذیب کی وہ

کہا کہ یہ جنوں میں اور انھیں اس قول پر ہجوہ کی پر کفار ہیں کیا یہ ممکن ہے کہ یہ ہجوہ فعل بھی ہو؟
 یہی نوح علیہ السلام کو رت کی عافیت (دفعی رنگی دی گئی) جس کو درود و شفاء میں واپس لانا
 لیا۔ نوح علیہ السلام نے انھیں و نوح علیہ السلام نے یہ کہہ کر کہ میں ہجوہ میں
 اس لوگوں کا وقت یہ ہیں کہ میں سوئے رہتا ہوں، انتقام سے چھٹنے یعنی ان کو مرگ کر دیکھ، قتالہ کی
 بت کر رہی تھی کہ میں اس کا فتنہ آتا رہا میں بھٹکتے کرتے کرتے رت دے دینی میں من کد و رت
 کہل دین اور میں یہ بھی جاری کر دے کہ میں دراز میں ہوں اس کو مرگ کر دے کہ میں نے اس کا
 جو رہا ہے میں بھڑکے ہوئے تھا مرد اس تمام سے ہر گز نہ کفار کی دینی و دلوں دینی میں کوفوں بڑا تھا
 سب باق ہوئے اور ہم نے نوح علیہ السلام کو ہجوہ سے بھڑکے کہ میں نے تمہیں دیکھا دینی میں
 یہ کہ ہم ہی نگرانی میں دینی کی سطح پر (دانی کی سطح پر) میں نے اس کو ہجوہ سے بھڑکے کہ میں نے اس کو
 کیا جس کی قدری کی گئی بھی مردوں علیہ السلام ہیں اس کو کہ رسول و راستہ تعالیٰ کے حقوق ہیں
 تلازم ہے، اس میں کذب بھی آگیا، پس یہ مشہور ہے کہ یہ باقی کتب ہجوہ کے سبب نہ تھا اور ہم نے اس
 واقعہ کو ہجوہ کے واسطے (حکایات اور تذکروں میں) رہنے دیا، سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے؟
 اس سے ترغیب ہے تذکر کی، پھر دیکھو، یہ عذاب اور میں ڈرانے کا ہے (یعنی جس سے ڈرانے کا ہے) ہوا تھا
 وہ کیسا پورا ہو کر ہا تو اس ڈرانے کا حاصل بھی عذاب ہی ہو گیا، نوح علیہ السلام نے اس کے دعوتوں ہجوہ ایک
 خود عذاب اور دوسرے وہ آتی کا پورا ہوا اور ہم نے قرآن کو جو کہ شمس ہے اسے تعالیٰ نے ذکرہ پر
 نصیحت حاصل کرنے کے سے آسان کر دیا، سب کے لئے عموماً بوجہ واضح ہونے ہون کے اور عرب کے لئے
 خصوصاً بوجہ دینی زبان کے) سو کیا اس قرآن میں یہ عذاب میں نصیحت کے دیکھ کر کوئی نصیحت حاصل کر لیا
 ہے یعنی کفار کو بالخصوص ان فصص سے ڈرانا چاہئے

معارف و مسائل

مَنْ يَدْعُ إِلَى الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ...
 اس سے مراد یہ ہے کہ ان لوگوں نے حضرت نوح علیہ السلام کو جنوں بھی کہا اور ہجوہ کو ہجوہ کہ
 تبیغ رسالت سے روکا بھی چاہا، جیسے کہ ایک دوسری آیت میں ہے کہ ان لوگوں نے نوح علیہ السلام کو
 دھکی دی کہ اگر آپ اپنی تبیغ و دعوت سے باز نہ آئے تو ہم آپ کو جھانڈ کر کے مار دیں گے
 جبکہ بنی ہمدان نے مجاہد سے نقل کیا ہے کہ نوح علیہ السلام کی قوم کے بعض لوگ جب حضرت نوح
 کو کہیں پاتے تو جنس وقت اس کا گھونٹ دیتے تھے یہاں تک کہ وہ بیہوش ہو جاتے، پھر ہجوہ ان کو
 تو اس سے یہ دعا کرتے تھے کہ "یہ قوم کو معاف کر دے" وہ خفیہ سے اس وقت میں اسے دیکھتے

ساں قوم کی ایسی ایذاؤں کو جواب دہوں سے دے کر گزارے کے بعد آخر میں عجز ہو کر بددعا کی، جس کا ذکر اہل آیت میں ہے جس کے نتیجے میں یہ یورپی قوم غرق کی گئی۔

وَلَمَّا لَقِيَ الْمَوْتَ عَلَىٰ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقٌ مِنْ رَبِّهِ فَيَدْبَغْهُ يَوْمَهُ
اس انداز پر مل گئے جس سے اللہ تعالیٰ کا مقدر کیا ہو منسلک ہو پوری قوم غرق ہو جائے نہ نڈھال ہو گیا کہ پہاڑوں کی چوٹیوں
تک بھی کسی کو پہن نہ ملے۔

ذاتِ آئینہ و قفس، اوجِ روح کے جمع ہے یعنی تختی، اور دُسر اُردو سار کی جمع سے جس کے معنی
 میخ اور سار کے بھی آتے ہیں اور اس ڈور سے پاتا کو بھی کہہ جاتا ہے جس سے کشتی کے تختے جوڑے جاتے ہیں۔

وَلَمْ يَسْرِفُوا فِيهِ مَالَهُمْ شَرًّا لِّمَنْ شَاءَ ۚ بِذَلِكَ يَذَكَّرُ ۚ

کے بھی آئے ہیں اور کسی کا مال نہ نصیحت و عبرت حاصل کرنے کے بھی یہ دونوں معنی بہوں مرد ہو سکتے ہیں، کہ حق تعالیٰ نے قرآن کریم کو حفظ کرنے کے لئے آسان کر دیا، یہ بات اس پہلے کسی کتاب کو حفظ نہیں ہوئی کہ یہ وہی کتاب تورات یا انجیل یا زبور ہو، اور یہ حق تعالیٰ ہی کی تیسیر و آسانی ہے شرع کے مسئلوں کے جھگڑے جیسے یہ قرآن کو ایسا حفظ کر لیتے ہیں کہ ایک زیر زبر کا فرق نہیں آتا، چودہ سو برس سے ہر زمانہ ہر طبقہ ہر خطے میں ہزاروں لاکھوں حافظوں کے سینوں میں یہ اللہ کی کتاب محفوظ رہا ہے۔

اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ قرآن کریم نے اپنے مضامین عبرت و نصیحت کو ایسا آسان کر کے بیان کیا کہ
 کہ جس طرح بڑے سے بڑا عالم و ہر فلسفی اور حکیم اس سے فائدہ اٹھاتا ہے، اسی طرت ہر عامی جاہل بن کو
 علوم سے کوئی مناسبت نہ ہو وہ بھی عبرت و نصیحت کے مضامین قرآنی کو سمجھ کر اس سے متاثر ہوتا ہے۔
 حفظ کرنے اور نصیحت اس آیت میں یسّر کے ساتھ بند کر کے قید لگا کر یہ بھی بتا دیا گیا ہے کہ قرآن کو حفظ
 حاصل کرنے کیلئے قرآن کو کرنے اور اس کے مضامین سے عبرت و نصیحت حاصل کرنے کی حد تک اس کو آسان
 آسان کیا گیا کہ نہ بہت یاد دہانی کی ہے جس سے ہر عام و جاہل، چھٹا اور بڑا یکساں فائدہ اٹھا سکتا ہے، اس
 و استنباط الہدایہ کیلئے سے یہ لازم نہیں آتا کہ قرآن کریم سے مساکن اور احکام کی مستنباط بھی ایسا ہی آسان
 ہو، وہ اپنی جگہ ایک سبق اور مشکل فن ہے جس میں عمریں صرف کرنے والے علماء و اسخین کو ہی حصہ ملتا ہے
 ہر ایک کا وہ میدان نہیں۔

اس سے ان لوگوں کی غلطی واضح ہو گئی جو قرآن کریم سے اس جملے کا بہارا لے کر قرآن کی مکمل تعلیم اس کے اصول و قواعد سے حاصل کئے بغیر مجتہد بننا اور اپنی رائے احکام و مسائل کا استخراج کرنا چاہتے ہیں کہ وہ کھلی گمراہی کا راستہ ہے۔

كَذَبَتْ عَادَ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ۚ (۲۱) اِنْ اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا

جسٹاپ عادی نے کھڑکی سے یہ عذاب دیکھا تھا کہ ہم نے بھی یہی کیا تھا۔ اے عادی! کیا

فِي يَوْمٍ نَخْتِفُ مُسْتَمِرِّينَ ۚ نَنْزِعُ النَّاسَ كَمَا نَفْسُهُمْ اَنْجَارًا يَخْلُ مِنْقَعِي ۚ فَكَيْفَ

تو اس کے دن بھگت گئے۔ پھر ہم لوگوں کو گویہ وہ بڑیوں میں ہو کر ان کے گریز کی بھر پور

كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ۚ (۲۲) وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلَّذِينَ هُمْ مِنْ مُذَكِّرِينَ ۚ

و ان کا یہ روز بھگت گئے۔ ہم نے آسان کر دیا کہ ان بھگت کو یہ کہانی سونپا دے۔

كَذَبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ۚ (۲۳) فَقَالُوا اَبَشْرَ امَّا وَاحِدًا اَتَتَّبِعُوهُ اِذَا

تمہارا بھگتوں نے نذرنامے و نون کو بھگت گئے یہ کہ آدمی ہم کو پیروں پر گئے یہ بھگتوں کے

لَقِيَ ضَلِيلٌ وَ سَعِيرٌ ۚ (۲۴) اَلْقَى الَّذِي لَزَّكَرُ عَيْنِهِ مِنْ بَيْنِ بَلٍّ هُوَ كَذَّابٌ

عانی میں بھگت در سودا میں کیا تری سیر نصیحت ہم سے کوئی نہیں۔ تمہارا

اَبَشْرُ ۚ (۲۵) سَيَعْمُونَ غَدًا مِّنَ الْكَذَّابِ الْاَبَشْرُ ۚ (۲۶) اِذَا مَرَسُوا النِّزَاقَ

نہی مارتا ہی۔ اس میں ہیں گئے کل کو کون پر چھوڑا بڑی۔ مرنے والا، ہم بھگتوں میں اونٹنی کے

فِتْنَةٍ لَهُمْ وَاذْ تَقْبَهُمْ وَاَصْطَبِرُ ۚ (۲۷) وَنَبِّئُهُمْ اَنَّ الدَّارَ اٰخِرَةَ بَيْنَهُمْ

جانی کے واسطے سوا منظر کر کے اور بہتر۔ اور سننے اُن کو کہانی کو بات کر ان میں

كُلُّ شَرِبٍ مُّخْتَصَرٌ ۚ (۲۸) فَنَادَوْا وَاحِدًا مِنْهُمْ فَقَعَرَ ۚ (۲۹) فَكَيْفَ كَانَ

سرا ہوا یہ کہ جانی بھگت کیا، بھگت کے بے رفت کو بھگت تو میرا، دیکھو کہ یہ کیا ہوا

عَذَابِي وَنُذْرِي ۚ (۳۰) اِنْ اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَّاحِدَةً فَكَانُوا كَالْهَشِيِّ

یہ عذاب اور یہ کہ بھگت گئے، ہم نے بھی یہ کہ ایک صیحا بھگت گئے۔ جیسے روندی ہوئی ہار

الْمُحْتَظِرِ ۚ (۳۱) وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلَّذِينَ هُمْ مِنْ مُذَكِّرِينَ ۚ كَذَبَتْ

کامیوں کی، اور ہم نے آسان کر دیا کہ ان بھگت کو یہ کہانی سونپا دے۔

قَوْمٌ يُؤْتِي النُّذُرِ ۚ (۳۲) اِنْ اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَّاحِدَةً فَكَانُوا كَالْهَشِيِّ

کی قوم نے نذرناموں کو ہم نے بھی یہ کہ ایک صیحا بھگت گئے۔ جیسے روندی ہوئی ہار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿۲۲﴾ نِعْمَةٌ مِّنْ عِندِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ﴿۲۳﴾ وَلَقَدْ

بکمال بات سے فضل سے یعنی حرف کے تم یوں بدل دیتے ہیں اس کو جو حق مانے ، درودہ ڈرا جکا تھا

أَنذَرَهُمْ لَبِئْسَ أَفْتَرًا وَابِلُذُرِ ﴿۲۴﴾ وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ

ن کو ہماری بکری سے بکری کے درانے کو در اس سے لینے گئے اس کے ہم نوں کو میں

فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ ﴿۲۵﴾ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمُ بَكْرٌ

پہلے میں ان کی آنکھیں ۔ چھو میر عذاب اور میر ڈرنا اور ان پر صبح کو سونے

عَذَابٍ مُّسْتَقِرٍّ ﴿۲۶﴾ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ ﴿۲۷﴾ وَلَقَدْ كُتِبَ لِلْإِنسَانِ

عذاب کا کچھ بکری ، اب چھو میر عذاب در میر ڈرنا ، در ہم نے آسان کر دیا انسان

لِلذِّكْرِ فَهَسُ مِنْ مَّذْكُورٍ ﴿۲۸﴾ وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ﴿۲۹﴾

آپہنے کو بکری سے کوئی سونے والا ، اور آپہ فرعون و دہ کے پاس ڈرانے والے

كَرَّيْبُ بِأَيِّتِ زُجْرِهِمْ فَأَخَذْنَا مِنْهُمْ آخِذًا عَزِيزًا مَّقْتَدِرٍ ﴿۳۰﴾

بہنویا انہوں نے ہماری آیت یوں کو بکری بکری ہم نے ان کو بکری ناز بردست کا قابو میں لے کر

خلاصہ تفسیر

روانے بھی یہ غیب کی تمذیب کی سو اس کا قصہ سنو کہ میر عذاب اور ڈرا کیسا ہوا

در وہ قصہ یہ ہے کہ ہم نے اس کو ایک سخت ہوا بھیجی ایک مسلسل نحوست کے دن میں رچی وہ زمانہ کے حق

میں ہمیشہ کے لئے اس سے منحوس رہا کہ اس روز جو عذاب آیا وہ عذاب بڑخ سے متعلق ہو گیا یہ عذاب آخرت

میں سے متعلق ہو گیا ، یوں سے کبھی منقطع نہ ہو گا اور وہ بڑخوں کو اس طرح رن کی جگہ سے ابھی ڈھاکا

بھیسکتی تھی کہ گویا وہ کبری ہوئی کچھ دن کے تھے میں اس تشبیہ میں عذاب ان کے پیچھے جانے کے شر

ن کے عدل قامت کی طرف بھی ہے ، سو (دیکھو) میر عذاب در ڈرنا کیسا ہونا کہ ہوا اور ہم نے

ان کو سببت میں کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے سو کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے ، نمودنے

در غیب کی تمذیب کی کیونکہ ایک غیب کی تمذیب مستزم ہے سب غیبیوں کی تمذیب کو اور

بہنویا ہم نے اس کو اتباع کرنے کے جو ہماری جس کا آدمی ہے ، اور (حشم و خدم سے) اکید ہو

انین یا تو فرشتہ ہوتا تو ہم دین میں اتباع کرتے ، یا صاحب خدم و حشم ہوتا تو دنیوی امور میں اتباع کرتے

کاملاً وہ چھوڑ دیتے تو یہ واقعہ طس یعنی اندھے کرنے کو پیش آیا۔ اور دیکھو جس سویرے ہی ان پر دائمی عذاب آیا تو کچھ اور رش و دہم کہ یہ میرے ڈرائے، اور مذہب کا مذہب جو ایسی جگہ پہلے اندر ہونے کے عذاب پر کہا گیا تھا یہاں تک کہ عذاب یہ ہے، اس نے کوئی ٹھہر نہیں دیا۔ ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والے اور دشمنوں اور فرعونوں کو اس کے پاس بھی ڈرانے کی ہمت ہی چیز یہ پہنچیں اور موسیٰ علیہ السلام کے اشارت و معجزات میں کہ ارشاد است سے شرعی طور پر اور جو اس کے تکیوں پر ان کو ڈرایا گیا مگر ان لوگوں نے ہماری تمام ان باتوں کو جو ان کے پاس آتی تھیں وہ یہ است تعد (نو آیتیں) مشہور ہیں جنہیں (یعنی ان کے مدلول) مقتصد توحید آبی در نبوت موسیٰ علیہ السلام کو جھٹلایا، ورنہ واقعات کے وقوع کی تکذیب تو ممکن نہ ہوتی۔ سو ہم نے ان کو نہ بردست صاحب قدرت کا بکڑنا پکڑنا، یعنی جب ہم نے ان کو قہر اور غلبہ سے پکڑا تو اس پکڑ کو کوئی دفع نہیں کر سکا۔ پس عزیز مقتدر است اللہ تعالیٰ ہے۔

معارف و مسائل

بعض لغات کی تفسیر شعرا یہ غلطیات مذکورہ میں دو جگہ آ رہی ہے، اول قوم ثمود کے ذکر میں لکھا ہے قوم ثمود
میں سے شعرا کو غلط جہان کے معنی میں آیا ہے، دوسری جگہ یہی غلطی آئے ہوئی آیات میں حق تعالیٰ کی صفت ہے
عذاب مجرمین کے ذکر میں آیا ہے فی قصیر ثمن، یہاں ثمن کے معنی جہنم کی آگ کے ہیں حسب آیت ان لغت
لفظ شعراں دونوں معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔

روایت ۳۳۵ عن طیفیہ: اہل بیت کے مرنے پر کسی کو اپنی نسیبانی شہوت پر کرنے کے لئے بہانہ نہیں دینا چاہئے۔ مراد یہ ہے کہ قوم لوط علیہ السلام پر یہ کہ بنی خبیثت سے لڑکوں کے ساتھ بد فعلی کے شواہد گرتے، اور اللہ تعالیٰ نے ان کے امتحان کے لئے فرشتوں کو جنہیں کافروں لڑکوں کی صورت میں بھیجا تھا یہ شہادیں ان کو اپنی خواہشات کا نشانہ بنانے کے لئے لوط علیہ السلام کے مکان پر چڑھائے، لوط علیہ السلام نے دروازہ بند کر لیا تو یہ دروازہ توڑ کر یا اوپر سے پھلانگ کے اندر آئے گئے، حضرت لوط علیہ السلام پریشان ہوئے تو اس وقت فرشتوں نے اپنا راز ظاہر کیا کہ آپ کچھ شکر نہ کریں۔ یہ سارا کچھ نہیں بگاڑ سکتے، ہم اللہ کے فرشتے ان کو عذاب دینے ہی کے لئے آئے ہیں۔

سورہ قمر کو قرب قیامت کے ذکر سے شروع کیا گیا تاکہ کفار و مشرکین جو دنیا کی ہوا و موس میں مبتلا اور آخرت سے غافل ہیں وہ ہوش میں آئیں۔ پہلے قیامت کے عذاب کا بیان کیا گیا اس کے بعد دنیا کی بھی ان کے انجام بد کو بتانے کے لئے پانچ مشہور عہد قیام کے حالات اور انبیاء علیہم السلام کی مخالفت پر ان کے انجام بد اور دنیا میں بھی طرح طرح کے عذابوں میں نسبت دین بیان کیا گیا ہے۔

سب سے پہلے قوم نوح علیہ السلام کا ذکر کیا گیا کیونکہ یہ سب سے پہلی قوم ہے جو عذاب سے

میں پڑی گئی، یہ قصہ سات آیات میں آچکا ہے، مذکورہ قصہ بات میں چار قوم کا ذکر ہے عاد، ثمود، قوم لوط، قوم فرعون ان کے واقعات، اور غفلت قتل قرآن کریم کے متعدد مقامات میں بیان ہوئے ہیں، یہاں ان کا اجمالی ذکر ہے۔

یہ انھوں قوم دنیا کی قوتیں تریں ورقہ بوزیفہ قوتیں تھیں جن کو کس وقت سے ہم کرنا کسی کے لئے آسان تھا، آیات مذکورہ میں یہ پڑا کہ غاب کا دیکھنا بھی وہ ایک قوم کے نجوم پر قرآن کریم نے ایک ہمارا اشارہ دیا، فَسَيَفْكَوْنَ عَنْهُ اِنْفِئَاةً مُّذِرَةً یعنی اتنی بڑی قوی اور ہماری تعداد میں قوم پر غیب کا غائب کیا تاویل کہ وہ کس طرح اس عذاب کے سامنے ٹھیکوں، ٹھیکوں کی طرح مارت گئے، اور اس کے ساتھ ہی مؤمنین و کفار کی نصیحت کے لئے اس جیسے کو مارا، دُھر باغیہ لَقَدْ بَشَّرْنَا الْقُرْآنَ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ مِمَّنْ يَمُوتُ شَاكِرًا کس عذابِ عظیم سے بچنا کار سے قرآن ہے، ورقہ آن کو نصیحت و عجب ت حاصل کرے کی سزا تک ہم نے بہت آسان کر دیا ہے، اگر بد نصیب اور مجرّم سے جو اس سے ڈارہ نہ اٹھائے، آگے آئے دو آیات میں مذکور بات کے مزید اس کو خط کر کے یہ بتایا گیا ہے کہ اس زمانے کے مکررین و کفار دولت و ثروت، تعداد و طاقت قوت میں عا و ثمود اور قوم فرعون وغیرہ سے کچھ زیادہ نہیں ہیں، پھر کہتے ہیں کہ بے فکر مت بنو۔

اَكْفَرُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ اُولٰٓئِكَ اَمْ لَكُمْ اَعْوَادٌ فِي الْاٰثِرِ اَمْ يَتَّبِعُونَ

اب تم میں سے کونسا میں کیا بہتہ میں ان سے کیا تمہارے عا و ثمود کی قوتوں میں کیا تمہارے

خَيْرٌ جَمِيعًا مِّنْكُمْ سَيُفْكَوْهُ الْجَمْعُ وَيُؤْتُونَ الزُّبُرَ بِالسَّاعَةِ

تم سب کا مجموعہ اور جمعہ سے شکست کھائے گا یہ بات درجہ کے کا مینہ بھی کر، مگر قباحت سے

مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ اَذٰهَىٰ وَاَمْرٌ اِنَّ الْمَجْرِمِينَ فِي ضَلٰلٍ سَعِيْرَةٍ

اس کے وعدہ وقت درود گہائی بڑی آفت پر اور بہت بڑی اور گہائی میں بھی میں پڑے ہیں اور سود میں

يَوْمَ يَسْحَبُوْنَ فِي الدَّارِ اِلٰى وُجُوْهِهِمْ اَذُوْقُوا مِنْ سَقَرٍ اِنْ اِلَّا كُلُّ شَيْءٍ

ہمیں دھیسے صابن کے آگ میں دھسے گئے، یہودیہ آگ کا، مرنے پر تیز ہوا

خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۝ وَمَا اَمْرُنَا اِلَّا وَاَحَدَةٌ كُنْزٍ بِالْبَصْرِ ۝ لَقَدْ

پہلے تمہیں کر، اور ہمارا کام تو یہی ایک مکرر بات ہے ایک نگاہ کی اور ہم

اَهْلَكْنَا اَشْيَاكُمْ فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ ۝ وَكُنْ شَيْءٍ فَعَوَّاهُ فِي الزُّبُرِ ۝

مرباد کر چکے ہیں تمہارے ساتھ دلوں کو پھر کوئی سوچنے والا، اور جو چیز انھوں نے کی ہے بھی وہی ورقوں میں

ردایا تب حدیث کی بنا پر اس آیت میں قدر سے تقدیر ہی مردنی ہے۔

مسند احمد مسند ترمذی میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ مشرکین قریش ایک تہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استدلال کے متعلق مباحثہ کرتے تھے تو سر یہ آیت قرآن میں تھی، اس معنی کے، عقبار سے مطلب آیت کا یہ ہوگا کہ محمد نے تم کو اس کی ایک ایک چیز کو اپنی تقدیر زلی کے مطابق بنایا ہے، یعنی ازل میں پسند ہوئے دلی چیز اور اس کی مقدار زمانہ و مکان اور اس کے بڑھنے گھٹنے کا یہ وہ کہے میں ہوئے سے پہلے ہی حکم بنا گیا تھا جو کچھ علم میں پیدا ہوتا ہے وہ اسی تقدیر زلی کے مطابق ہوتا ہے۔

تقدیر کا یہ مسئلہ مسلمانوں کے قطعاً عقیدہ ہے اس کا منکر کافر، درجہ فرقے تاویل انکار کرتے ہیں وہ فاسق ہیں امام حسنؓ بود و دہ بنی نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر امت میں کچھ لوگ مجوسی ہوتے ہیں، اس امت محمدیہ کے مجوسی وہ لوگ ہیں جو تقدیر کا انکار کرتے ہیں ایت لوگ بہر پڑیں تو ان کی سیر کر سی کو نہ جو دار و مرجہ میں تو ان کے سفن دفن میں شریک نہ ہوں، از روح مدنی، والشریحانہ و تعالیٰ اعلم

مَکَاتِ

بَعُوْنِ اللّٰهِ سُبْحَانَهُ وَبِحَمْدِهِ سُوْرَةُ الْقَمَرِ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا الْقُرْآنَ حَتَّىٰ يَخْرُجَ الشَّمْسُ
وَيَسْأَلَكُمْ عَنْهُ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا

بنی بنی بنی بنی

سورة الشرح

سورة البروج ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴

نصرتی میں مدد میں ہر مہلت اور محکمت کی تہنیتیں ہیں اور تمیز کو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١)

مستشرقین کے لئے جو چاہیں اس حدیث پر اجماع ہے

الْأَنفُسَ مِنَ صُلَاحٍ ۖ فَتَخَذِرُ ۚ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ

انہی کو جو کہ کھانسی میں سے تھے۔ اور یہ جان کو آگ کی لپٹ

نَارٍ ۚ أَفَبَىٰ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ

آگ کی لپٹ کی آگ میں سے ہے۔ اور یہ جان کو آگ کی لپٹ

الْمَغْرِبَيْنِ ۚ أَفَبَىٰ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ (۱۹)

مغربی بحر اور مشرقی بحر کے پانی مل کر جاتے ہیں۔ اور یہ جان کو آگ کی لپٹ

يَدْرِيهِمَا بَرَزَخًا ۚ أَفَبَىٰ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ (۲۰) يَخْرُجُ مِنْهُمَا

پانی نکلتا ہے۔ اور یہ جان کو آگ کی لپٹ

الْمُتَنَقِّثَاتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْدَانِ ۚ أَفَبَىٰ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ (۲۱) وَلَهُ الْجَوَارِ

جہاز اور یہ جان کو آگ کی لپٹ

الْمُسْنَتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْدَانِ ۚ أَفَبَىٰ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ (۲۲)

جہاز اور یہ جان کو آگ کی لپٹ

یہ سورت اور اس کے پہلے سورت النور میں زیادہ تر غلطیوں میں تشریح قوموں پر عذاب اتنی آنے کے متعلق تھے۔
فبای الہیہ کے لئے ہر ایک غلطی کے ہی لوگوں کو متنبہ کرنے کے لئے ایک خاص بعد ہر ایک غلطیوں
کے بار کی سزا ہے۔ اور یہ جان کو آگ کی لپٹ

سورۃ النور میں اس کے بعد میں بیشتر قصص میں حق تعالیٰ کی دیوبندی اور غمزدگی نعمتوں کے بیان میں ہیں۔
سے جب کسی خاص نعمت کا ذکر فرمایا تو ایک بعد لوگوں کو متنبہ کرنے اور شکر نعمت کی ترغیب دے کے سے فرمایا
فبای الہیہ "آلَاءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبِیْنَ" اور یہی صورت میں یہ جملہ کہیں کہیں دہرائی گئی ہے جو بخاطر تکرار معلوم ہوتا ہے
اور کسی خطا یا غلطی کے کمر بھری ہوئی کا ذکر فرمایا ہے۔ اس سے وہ بھی نصحت و ترغیب کے طرائق نہیں صرف
قرآن کریم کی ان دونوں سورتوں میں جس میں ہے کہ تکرار ہوتا ہے وہ تو صورت کے اعتبار سے تکرار ہے۔ حقیقت
کے اعتبار سے ایک بعد ایک نئے غمزدگی سے منع ہونے کی وجہ سے تکرار محض نہیں ہے۔ کیونکہ سورۃ قمر میں ہر تکرار
عذاب کے بعد اس کے متعلق حقیقت کا ذکر فرمایا ہے۔ اسی طرح سورۃ رحمن میں ہر نئی نعمت کے بیان کے
بعد فبای الہیہ تکرار کیا گیا ہے جو ایک نئے غمزدگی سے منع ہونے کے سبب تکرار محض نہیں۔ غلامیوں کی

۲۵

سوائے جن داس (بہودہ نعمتوں کی اس کثرت و عظمت کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ مراد اس کی ادنیٰ گزری سے (وہ دونوں شریق و دونوں مغرب کو ایک حقیقی اسے) وہ داس سورق اور جو مذکے طبع و مذاہب کا افق سے اس میں بھی وجہ نعمت فہرے کہ میل و نہار کے فلاح و اقبال کے ساتھ بہت سے اغراض تعلق ہیں) سوائے جن داس (بہودہ نعمتوں کی اس کثرت و عظمت کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ اور ایک نعمت یہ ہے کہ اسی نے دونوں کو (سورۃ) عیدیا کہ (ظاہر میں) باہم ملے ہوئے ہیں، درحقیقت ان دونوں کے درمیان میں ایک جہت، قدرتی ہے کہ اس کی وجہ سے دونوں اپنے اپنے موقع سے (بڑھ نہیں سکتے) جس کی شریعت سورۃ فرقان کے ختم سے ڈیڑھ کروڑ قبل گزری ہے (وہ آب و آب شیریں کے منافع کی وجہ سے) اور دونوں کے لئے میں نعمت سدرہ (بھی ہے) سوائے جن داس (بہودہ نعمتوں کی اس کثرت و عظمت کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ درجائن کے متعلق ایک یہ نعمت ہے کہ ان دونوں سے موتی درمیان برآمد ہوتا ہے، موتی موتی کے منافع اور وجہ نعمت ہونا ظاہر ہے) سوائے جن داس (بہودہ نعمتوں کی اس کثرت و عظمت کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ اور ایک نعمت یہ ہے کہ اسی کے (اختیار اور ملک میں) ایسے ہزار ہا سمندر میں پہرے کی طرح اویسے کھڑے رہتے ہیں، ان کی منفعت بھی ظاہر ہے، نہایت سوائے جن داس (بہودہ نعمتوں کی اس کثرت و عظمت کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

معارف و مسائل

سورۃ تحمیل کے کئی یا مدنی ہونے میں اختلاف ہے، ماہرین نے چند روایات حدیث کی بہت سی ہونے کو ترجیح دی ہے، تردید میں حضرت عمرؓ سے روایت کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کے سامنے سورۃ تحمیل پوری تلاوت فرمائی یہ لوگ شکر فرما رہے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں یہ آیت میں جنات کے سامنے یہ سورت تلاوت کی تو ثقیل کرنے کے اعتبار سے وہ تم سے بہتر رہے، یہ کہ جب میں قرآن کے اس جہنے پر پہنچتا تھا، قیامت آئی، اَلْاَءَ رَبِّکُمْ تَنْکُرُہُنَّ، تو جنات صوب کے سب بول اٹھتے تھے اَلَا یَسْتَوِی مَنْ یُعْطِیْکَ رَبُّکَ فَتَدَّیْکَ اَلْحَمْدُ، ”جی ہاں اے میرے رب، تو تو میرے رب کی کسی بھی نعمت کی تکذیب و ناشکری نہ کریں گے، آپ ہی کے لئے حمد ہے“ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ سورت کئی ہزار کیونکہ لیسہ لجن وہ رات جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنات کو تبلیغ و تعالیم فرمائی کہ کرمہ میں ہوئی ہے۔

اسی طرح کی اور بھی چند روایات قرصی نے نقل کی ہیں جن سے اس سورت کا منجی ہونا معلوم ہوتا ہے اس سورت کو لفظ تحمیل سے شروع کیا گیا اس میں ایک صحت یہ بھی ہے کہ کفار کہہ اللہ تعالیٰ کے

انہوں میں سے جس سے وقت نہ تھے اس نے کہے تھے وہ ان میں سے ہیں جو چاہتے ہیں کہ ان کو وقت کرنے کے لئے سزا دی جائے۔ یہاں سے یہاں تک کہ ان کو سزا دی جائے۔

دوسری چیز یہ بھی ہے کہ اگرچہ ان میں سے بعض تھے جو قرآن میں مذکور ہیں کہ ان کو سزا دی جائے۔ یہاں سے یہاں تک کہ ان کو سزا دی جائے۔ یہاں سے یہاں تک کہ ان کو سزا دی جائے۔

آگے پوری سورت میں حق تعالیٰ کی دینی اور دنیوی نعمتوں کا ذکر ہے۔ یہاں سے یہاں تک کہ ان کو سزا دی جائے۔ یہاں سے یہاں تک کہ ان کو سزا دی جائے۔ یہاں سے یہاں تک کہ ان کو سزا دی جائے۔

قرآن میں مذکور ہے کہ ان کو سزا دی جائے۔ یہاں سے یہاں تک کہ ان کو سزا دی جائے۔ یہاں سے یہاں تک کہ ان کو سزا دی جائے۔ یہاں سے یہاں تک کہ ان کو سزا دی جائے۔ یہاں سے یہاں تک کہ ان کو سزا دی جائے۔

اس طرف اشارہ کر دیا کہ تخلیق انسان کو جس مقصد سے کیا گیا ہے اور اس کے لئے جو مقصد ہے جیسا ہے جیسا کہ دوسری آیت میں مذکور ہے، وہاں تخلیق انسان کا مقصد ہے کہ ان کو سزا دی جائے۔ یہاں سے یہاں تک کہ ان کو سزا دی جائے۔ یہاں سے یہاں تک کہ ان کو سزا دی جائے۔

تخلیق انسان کے بعد جو نعمتیں ان کو عطا ہوئیں وہ بے شمار ہیں۔ یہاں سے یہاں تک کہ ان کو سزا دی جائے۔ یہاں سے یہاں تک کہ ان کو سزا دی جائے۔ یہاں سے یہاں تک کہ ان کو سزا دی جائے۔

مثلاً کھانا پینا، سرائی گرمی سے بچنے کے سامان رہنے بسنے کا ترغیب وغیرہ ان نعمتوں میں تو روحان و انسان و حیوان شریک ہیں، وہ نعمتیں جو انسان کے ساتھ مخصوص ہیں ان میں سے پہلے تو تعلیم قرآن کا ذکر فرمایا، اس کے بعد صیغہ بیان کا کیونکہ تعلیم قرآن کا افادہ و استفادہ بیان پر موقوف ہے۔

اور بیان میں ربانی بیان بھی داخل ہے، تحریر و خط اور افہام و تفہیم کے جسے ذریعہ حق تعالیٰ نے پیدا فرمایا اس میں وہ بیان کے مفہوم میں شامل ہیں اور پھر مختلف مخلوق مختلف قوموں کی مختلف زبانیں اور ان کے محاورات سب سی تعلیم بیان کے اجزاء ہیں جو ہم ادا ہم نہ کھانے کی عملی تعلیم ہے۔ ﴿فَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لُغَتَهُ لِقَوْمٍ يُفْهَمُونَ﴾ الشمس وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ، انسان کے سنے اور دیکھنے کے ذریعے وہ زبانیں پیدا فرمائی ہیں اس آیت میں سویت میں سے شمس و قمر کا ذکر خصوصیت سے شریعت میں سے کیا ہے کہ عام دنیا کا سب سے بڑا کام ان دو نور ستاروں کی حرکات و زوال کی شدتوں سے وابستہ ہو اور بقدر حساب ان کے حرکات و زوال سے دنیا کہ حساب کے شعبہ میں صدر سے جیسے غفران، سبحان، قرآن، اور بعض نے فرمایا کہ حساب کی جامعیت درمیان آیت کی یہ ہے کہ شمس و قمر کی حرکات جن پر انسانی زندگی کے تمام کام و بار موقوف ہیں، رات دن کا اختلاف، موسموں کی تبدیلی سال در مہینوں کی تعیین ان کی تمام حرکات اور دوروں کا نظام حکم ایک خاص راستہ و انداز کے مطابق چل رہا ہے، اور گزشتہ دن کو حساب کی جمع قرار دیا جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ دن میں سے ہر ایک کے دورہ کا ایک گنگ حساب ہے مختلف قسم کے حسابوں پر یہ انداز شمسی اور قمری چل رہا ہے اور آستانہ بھی ایسا منظم و مضبوط کہ لکھن سس سے سس میں ایک منٹ، ایک سیکنڈ کا فرق نہیں کیا۔

یہ زمانہ شمسی کی معراج کو زمرہ نہ کہا جاتا ہے اور اس کی حیثیت گنیز بک میں ایجادوں نے عقبر کیا ہے۔ میرا کر رکھا ہے، لیکن انسانی مسنوعات و ربانی تنفیقات کا کھد ہوا فرق ہر دیکھنے والا دیکھتا ہے کہ ان مسنوعات میں کڑا اور سدا کا سلسلہ ایک لازمی امر ہے، مشین کوئی کتنی ہی مضبوط و مستحکم ہو کچھ عرصہ کے بعد اس کو مرمت کی ورنہ لازم کرے وغیرہ کی ضرورت ہوتی ہے، اور اس وقت تک کے لئے وہ مشین مصلحت رہتی ہے، حق تعالیٰ کی باری کی مائی یہ عظیم الشان مخلوقات نہ کبھی مرمت کی محتاج ہے نہ کبھی ان کی رقت میں کوئی فرق آتا ہے۔

﴿وَالشَّجَرَةُ وَالشَّجَرُ يُبْجَدَانِ﴾، بچم میں درخت کو کہا جاتا ہے جس کی ہیں پھیلتی ہے تنہا نہیں ہوتا، اور شجرہ تنہا درخت کو کہتے ہیں، یعنی ہر قسم کے درخت خود ہیں والے ہوں یا تنہا اور شجرہ تنہا کے سبب اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ کرتے ہیں، سجدہ کرنا چونکہ انتہائی تعظیم اور طاعت کی علامت ہے، اس سے مراد یہاں یہ ہے کہ ہر ایک درخت پلودے اور ہیں درمیں کے پتوں اور پھولوں کو حق تعالیٰ نے جن خاص خاص کاموں اور انسان کے فوائد کے لئے بنایا ہے، اور گویا ہر ایک کی ایک ڈیوٹی مقرر کر دی ہے، کہ وہ فرائض کام کیا کرے، ان میں سے ہر ایک اپنی اپنی ڈیوٹی پر لگتا ہوا ہے اور حکم ربانی کے تابع، اس میں رکھے

ہر سے فخر و خواص سے لوگوں کو زندہ پہنچاتا ہے، اسی تئوں درجہ بری اعلیٰ حق کو اس آیت میں سجدہ سے

تعبیر کیا گیا ہے (روح، منظری)

وَالشَّمْسُ تَغْرِبُ فِي أَفْئُقٍ غَيْرِهَا ۚ رُفِعَ فِي رُفُوعٍ وَوَضِعَ فِي مَقَالٍ لَفْظًا ۚ رُفِعَ كَمَا رُفِعَ دُنْيَا
اور جس کرنے کے ہیں اور وضع کے معنی نیچے رکھنے اور ریت گرنے کے آتے ہیں اس آیت میں دل آسمان
کو بلند کرنے اور رفعت دینے کا ذکر ہے جس میں نہ ہری بندی بھی داخل ہے اور معنوی یعنی دنیا اور تہ
کی بندی بھی کہ آسمان کا درجہ زمین کی نسبت بالا اور مرتبہ آسمان کا مقابل زمین سمجھی جاتی ہے اور سورے
قرآن میں ای تقابل کیست آسمان زمین کا ذکر کیا گیا ہے اس آیت میں رفع سے اس کا ذکر کرنا جسے جد وضع میزان کا ذکر کیا گیا ہے جو آسمان کے
تقابل میں نہیں آیا وغیرہ کرنا یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی درحقیقت آسمان کے تقابل میں میں کو لایا گیا ہے جیسا کہ میں آیتوں کے بعد
اول فصل وضع بیان آیا ہے تو دراصل تقابل رفع سے اور وضع رخص سے کہ ہر دونوں کے درمیان یکتیسہ ہی چیز
ہی وضع میزان کا ذکر میں خاص حکمت کیا گیا ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حکمت اس میں یہ ہے کہ وضع میزان اور پھر اس کے بعد
میزان کے شروع صحیح استعمال کا حکم بعد کی میں آیتوں میں آیا ہے نہ سبب سلسلہ عدل و انصاف کا قائم کرنا ہے
اور کسی کی حق تلفی نہ ظلم و جور سے بچنا ہے یہاں رفع سے اور وضع ارض کے درمیان آیات میزان کے
ذکر میں اس طرف اشارہ یہ ہوتا ہے کہ آسمان و زمین کی غیب کی اصل غایت و مقصود بھی عالم میں عدل
انصاف کا قیام ہے اور زمین میں امن و امان بھی عدل و انصاف ہی کے ساتھ قائم رہ سکتا ہے اور نہ فساد
ہی فساد ہو سکے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

لفظ میزان کی تفسیر اس آیت میں حضرت قتادہؓ، مجاہدؓ، سدی وغیرہ نے عدل سے کی ہے، کیونکہ میزان کا اصل معنی سادہ عدل ہی ہے، اور بعض حضرات مفسرین نے یہاں میزان کو لینے معروفت معنی میں لیا ہے اور بعض اس کا بھی دسی ہے کہ حقوق میں عدل و انصاف سے کیا مراد ہے، اور میزان کے معنی میں ہر وہ آہ داخل ہے جس سے کس چیز کی مقدار معین کی جائے، خواہ وہ دوپٹے والی ترازو ہو یا کوئی جدید لائے پریشانی

أَلَا تَطْعَمُونَ الْمِيزَانَ، یہی آیت میں جو میزان یہ کہنے کا ذکر تھا اس جملے میں اس کے قصد کو واضح کیا ہے، تَطْعَمُونَ اہل حق سے مشتق ہے، جس کے معنی بے انصافی و غلطی کے ہیں، مراد یہ کہ میزان کو بعد تعادل سے لے کر ہر ذرہ میں کمی بیشی کر کے ظلم و جور میں مبتلا نہ ہو جائے۔

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْتَقِبُوا يَوْمَ تَأْتِي السَّحَابُ مَطَافِلُهَا ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ

وَلَا تُنْسِرُوا أَيْدِيَكُمْ أَنْ تُبَدِّلُوا مِيزَانَكُمْ ۚ وَتِلْكَ الْأَشْخَابُ يُوقِظُ صُلُوبَكُمْ ۚ أُولَٰئِكَ يَكُونُ لَكُمْ عَذَابُهُمْ خَالِدًا ۖ ذَٰلِكَ أَلَّا تَعْلَمُونَ ۚ

رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبِّ الْمَغْرِبَيْنِ۔ سورہ یوسف میں آفتاب کو منہج پر لٹا ہے اس لئے یوسف کے لئے میں استیصال میں آفتاب کے کھٹے کجگہ و بہوتی سے درگرمی کے لئے یہ دونوں بھی دونوں کجگہ و بہوتی میں مشرقین سے تعلق فرمایا ہے۔ اسی طرح اس کے ہاتھ میں منہج نہیں فرمایا، کہ سورہ یوسف میں آفتاب کی جگہ اور بہوتی ہے اور گرمی میں دوسری۔

مَرَّةَ الْمَصْرِ وَمَرَّةَ الْيَمَنِ مَعَى كَرْدِ دُرُوبِ قَيْدِ قَبْرِ دِينَ کے ہیں اور بچہ ہی سے دو دربار... تیسری درگرمی میں رہیں میں یہ حق نعد سے دونوں قسم کے دریا پیدا فرماتے ہیں، اور بعض جگہ یہ دریا مل جاتے ہیں جس کی نہ سردی کے مرنے میں پانی جاتی ہیں، مگر جہاں دو دریا شیعہ اور شکیں میں سرشت ہیں وہاں کافی دو ایک دونوں کی پانی ایک ایک متاثر بہت سے ایک طرف میٹھا دوسری طرف کھارا، اور پانی جگہ بہت اور پانی بھی ہوتی ہے، جہاں دریا کے شور کسی شیریں دریا کے اوپر چڑھتا ہے وہاں بھی بچہ کا پانی اپنی جگہ بہت سے ہوتا ہے، دریا کے مکین و رکھاری پانی باوجود رقت اور طیف ہونے کے ایک مسک ایک ایک دوسرے میں خلط ملط نہیں ہوتا، ایک ایک پانی کے ساتھ چلتا ہے اسی قدر حق تعالیٰ کے بپا کے لئے فرمایا مَرَّةَ الْمَصْرِ مَرَّةَ الْيَمَنِ مَعَى كَرْدِ دُرُوبِ قَيْدِ قَبْرِ دِينَ یعنی دونوں دریا ملنے میں ان کے درمیان قدرت خداوندی کا ایک بر دوسرے کی رحمت جو دور تک آپس میں ان کو ملنے نہیں دیتا۔

يَخْرُجُ مِنْهُمْ الْكَوْكَبُ وَالْمَرْحَانُ، کوکب کے معنی موتی اور مرجان کے معنی موتی، یہ بھی قیمتی چیزیں ہیں۔ اس میں درخت کے متاثر نہیں ہوتی ہیں، یہ دونوں حسیں دریا کے نکلتی ہیں مگر معدن سے یہ موتی اور مرجان دریا کے شور سے نکلتے ہیں، شیریں دریا سے نہیں، اس آیت میں دونوں سے کائنات بیان فرماتا ہے، اس کی توجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ موتی دونوں ہی دریاؤں میں پیدا ہونے لگتا ہے دریا سب جاری ہوتے ہیں ان سے موتی کا کھانا آسان نہیں دیتا دریا سب جا کر دریا کے شور میں گر جاتے ہیں، وہیں سے موتی نکالے جاتے ہیں، اس لئے موتیوں کا منہج دریا کے شور کو کہا جاتا ہے وَرَبِّ الْجَوَارِ الْمُتَشَتِّتِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْدَامِ، جواری، جاریہ کی جمع ہے، اس کے ایک معنی کشتی کے بھی آتے ہیں دوسری یہاں مراد میں مُتَشَتِّتٌ، تشاء سے مشتق ہے جس کے معنی بکھرنے اور بکھرنے کے ہیں مراد کشتیوں کے بادبان ہیں جو تھنوں کی طرح دپکے اور بلند بناتے جاتے ہیں، اس میں کشتی کی صنعت اور اس سے پانی کے اوپر چلنے کی حکمت کا بیان ہے۔

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَإِنْ تَوَسَّعَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلِيلِ وَالْإِكْرَامِ ﴿۳۷﴾

جو کوئی زمین پر ہے وہاں ہے اور باقی رہ کر مانتیر سے رب کا بزرگی اور عظمت والا

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمُ تُكَذِّبِينَ ۝ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ

یہ کہیے کہ میں نے اپنے رب سے کیا نعمتیں مانگی ہیں اور میں نے ان سے کیا مانگا ہے۔

يَوْمَ هُمْ فِي شَرٍّ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمُ تُكَذِّبِينَ ۝ سَنَقُصُّ لَكُمْ آيَةً

اور اس واقعہ کا قصہ کہ جس دن تم اپنے رب کی نعمتیں مانگی ہو، تم جہنم میں داخل ہو گے۔

الْمُطَفِّنِينَ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمُ تُكَذِّبِينَ ۝ لِيَمَّسَنَّ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ رِائِبِينَ

اور ان کو بھڑکائے گا اور یہ تمہاری نعمتیں دیکھ کر ہنس دے گا۔ کہ وہ جہنم کے لوگوں کے ساتھ

سَتَطْعَمُوهُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْتُمْ مُؤْتُونَ

میں تم کو کھلاؤں گا کہ تم لوگ آسمانوں کے کناروں سے توڑ کر زمین پر گراؤ۔

لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمُ تُكَذِّبِينَ ۝ يُرْسِلُ

نہیں تم لوگ اس سے کہ تمہاری نعمتیں اپنے رب کی ہمت سے گریں گی۔ تمہارے پاس

سَيَبْسُطُ أَيْدِيَهُمْ ذُرِّيًّا وَثَقُلَاسُ فَلَآتُنَّكُمْ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمُ تُكَذِّبِينَ

اور تمہاری ہمتیں گرا جائیں گی اور تمہاری ہمتیں بھاری ہو جائیں گی۔ اور تمہاری نعمتیں تم پر گرا جائیں گی۔

تُكَذِّبِينَ ۚ وَذُ النُّفُثَاتِ السَّمَرَاتِ فَوَكَّاتٍ وَرُودًا كَالرِّهَانِ ۚ فَبِأَيِّ

یہ کہیے کہ میں نے اپنے رب سے کیا نعمتیں مانگی ہیں اور میں نے ان سے کیا مانگا ہے۔

الْآلَاءِ رَبِّكُمُ تُكَذِّبِينَ ۚ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْرُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ ۚ

نعمتیں مانگے گا۔ اور اس دن ہر آدمی اپنے گناہ کی کسی قسم کی اور سہولت سے

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمُ تُكَذِّبِينَ ۚ يَعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بَسِيْمَهُمْ فَيُؤْخَذُ

یہ کہیے کہ میں نے اپنے رب سے کیا نعمتیں مانگی ہیں اور میں نے ان سے کیا مانگا ہے۔

بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمُ تُكَذِّبِينَ ۚ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي

پیشانی کے بال سے اور پاؤں سے، یہ کہیے کہ میں نے اپنے رب سے کیا نعمتیں مانگی ہیں اور میں نے ان سے کیا مانگا ہے۔

يَكْذِبُ بِهَا السَّاجِدُونَ ۚ لَئِنْ يَصُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا

کہتے ہیں کہ یہ جہنم ہے۔ اگرچہ وہ اس کے درمیان میں ہیں اور وہ جہنم کے

بِتَاتٍ تَحْتِ كِبَرٍ ۚ بَحْرٍ مِثْلٍ بَحْرٍ مِثْلٍ بَحْرٍ مِثْلٍ بَحْرٍ مِثْلٍ بَحْرٍ مِثْلٍ

بہاؤں کے دریا کی طرح بہاؤں کے دریا کی طرح بہاؤں کے دریا کی طرح

ہر جاری رہنے کی صفت مزید ہے۔

یہ نام نہاد عقائد یہ جہتوں کا جو منہ بہ منت کو سرگئے باب الخانیات کے منہ بہ من کے معنی ہو گئے ہیں۔
وَلَمَّا جَاءَتْ مَثَاقِرَتَهُمْ قَامُوا مِنْهَا كَمَا تَقُومُونَ مِنْ مَضْجَعِكُمْ يَوْمَ الْحِسَابِ
حساب کے لئے پڑتی ہیں۔ اور اس سے خوف کے معنی یہ ہیں کہ جس وقت وہ قیامت میں اور نہ ہر دہان کے تمام امور سے
اس کو یہ مراقبہ رہی رہتا ہو کہ مجھے ایک روز حق تعالیٰ کے سامنے پیش ہوگا۔ اور عین کو حساب دینا ہے اور نہ ہر دہان
ہیں کو یہ مراقبہ ہمیشہ رہتا ہو وہ گناہ کے پھوس ہیں جس کے کار۔

اور آج ہی دیکھو جس مفسرین نے مقدمہ رب کی یہ تفسیر بھی کی ہے کہ حق تعالیٰ ہر قول و
فعل اور غیبی و عرفیہ میں ہر گراں اور قلم ہے، ہماری ہر حرکت میں اس کے سامنے ہے، اس میں کا بھی وہی ہوگا
کہ حق تعالیٰ کا یہ مراقبہ اس کو گناہوں سے بچا دے گا۔

وَمَا آتَاكَ مِنْ شَيْءٍ فَلْيَذْكُرْهُ فَإِن يَكْفُرْ بِهِ لَأُكْفِرْهُ مِن شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبَ
ان کا سایہ بھی گھٹا ہوگا اور بھی بھی زیادہ ہوگا، دوسرے دوہارے جو ذکر کرتے تھے اُن میں یہ صفت مذکور ہے۔
جس سے اس معاملہ میں ان کی کمی کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے۔

فَهَذَا مِنْ لَدُنِّي وَذِكْرًا لَّكَ
فَوَكَرْكَ كَمَا هُوَ بَيَانُ فَرِيدٍ هُوَ اس کے بامقصد دوہارے یا غنیمت من نکل ذکرتے ہیں بحت صرف ذکرتے کے لفظ
ہیں اور زو جوں کے معنی یہ ہیں کہ ہر میوے کی دو روڑ نہیں ہوں گی یہ دو قسمیں یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ جس کا
تُرکی ہوں اور یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ ایک تو عام معروف و مشہور ... اور دوسرے کی توار و دوسری غیر معمولی
انداز کی (مظہری)

لَقَدْ آتَيْنَاكَ الْإِسْلَامَ فَذَكَرْهُ وَأُحْجِزْ لَقَدْ آتَيْنَاكَ الْإِسْلَامَ فَذَكَرْهُ وَأُحْجِزْ
خون کو لٹھ کہتے ہیں، اور یہ لفظ عورت کو لٹھ کہا جاتا ہے۔ دیکھو اس کی بکری سے مباہلت کو ہی لٹھ
کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے، اس جگہ بھی معنی مراد ہیں، دوسرے میں اس کی لٹھ کی گئی ہے کہ ان میں جنت کے
لئے یہ حوریں مستتر ہیں، ان سے پہلے کو کسی نسب یہ حق نے مس نہیں کیا ہوگا، اس کو مفہوم دے دیا ہے کہ
جو فیاضہ تفسیر میں ہیں مگر اسے کہ جو حوریں انسانوں کے لئے مستتر ہیں ان کو کسی نسب نے اور نہ ان میں
جنت کے لئے مقرر ہیں اُن کو کسی حق نے ان سے پہلے مس نہیں کیا ہوگا، اور یہ معنی ہیں جو اس کے جیسے
دنیا میں انسانی عورتوں پر کسی جنت کی مستند ہو جاتے ہیں دوسرے میں بھی کوئی امکان نہیں ہوگا۔

هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ، مترجمین خدا کے دوہاروں کی بجز تفصیل ذکر کرنے کے
بعد یہ ارشاد فرمایا کہ احسان عمل کا بدہ اسرار جزاء ہی ہو سکتا ہے اس کے سو کوئی حق نہیں، ان لفظ
نے احسان عمل یعنی رحمت نیک عمل کرنے کی بے بدی کی تو حق تعالیٰ کی طرف سے ان کو حمد و جزاء ہی کا بدہ

ریا جانا چاہئے تھا جو ان کو دیا گیا۔

مُدِّہ مَثَلَن. بہری سبزی کی وجہ سے جو سیاہی چھکے گئی ہے اس کو دسم کہا جاتا ہے مراد یہی ہے کہ ان دونوں باغوں کی سبزی ان کے سیاہی مائل ہونے کی سبب ہوگی۔ یہ صفت گرچہ پتے دو باغوں میں ذکر نہیں کی گئی ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان میں یہ صفت نہ ہو، بلکہ ذرا تا آئنان ہر دو باغ کی صفت بتلائی ہے، اس میں مُدِّہ ہائمان کی صفت بھی شامل ہے۔

فِيهِمْ حَيَاتٌ حَسَنَاتٌ، آیات سے مراد سیرت و کردار کی خوبی و درجہ ان سے مراد شکل و صورت کی خوبی ہے، اور یہ مرہی دونوں باتوں کی دروں میں مشترک ہوگا جس کی طرف اشارہ سابقہ آیات میں موجود ہے۔
”مَتَرَكَيْنِ عَنْ رَافِعِ بْنِ حَضِرٍ وَغَيْرِهِ حَسَابٌ، دوس میں ہے کہ رُفْرُفٌ ہنز رنگ کا لٹھی کپڑا
کو اس کے فرش اور کئے در دو سرازینت کا سامان بنایا جاتا ہے، اور صبح میں ہے کہ اس پر نقش و نگار و نقوش
اور رنگ لائے ہوتے ہیں، اس کو اردو میں شجر کہا جاتا ہے، جب شجر ہر عید و خوب صورت کپڑے کو کہا جاتا ہے، حسن
سے اسی کو مصنفہ خوب صورتی میں کیا گیا ہے۔

سُبْحَانَكَ اَسْمُ رَبِّكَ ذِي الْحَلِّي وَالْاَكْرَامِ سورہ رومن میں بیشتر حق تعالیٰ کی نعمتوں اور

انسان پر حسرت کا ذکر ہے، اس کے فائدہ پر غلط فہمی کے تصور پر یہ جملہ رستہ دیکھو کہ جس ذات پاک کا ذکر کہنا کیا ہو، جس کا نام بھی بڑا ابرکت ہے، اس کے نام ہی سے یہ ساری نعمتیں تو عطا ہیں، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

2 3 4

سُورَةُ الرَّاحُنِ بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ
تِلْكَ حَادِي عَشْرَ مِنَ الرَّبِيعِ الثَّانِي،
سنة ١٣٩١ يَوْمَ السَّبْتِ

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثُونَ آيَةً وَتَكُونُ ثَلَاثِينَ

سورہ واقعہ مکہ میں نازل ہوئی اور اس کا ہر سورتہ میں دو آیتیں درج ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

شروع اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۚ لَيْسَ لِمَنْ يَقْعِبُهَا كَذِبٌ ۚ ۱ خَاوِضَةً رَافِعَةً ۚ ۲

جب مہلکے ہوئے دن میں زمین سے کھڑکیاں اتریں گی تو اس کے پھیلنے والے حصے میں کھڑکیاں اتریں گی

إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ۚ ۳ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ۚ ۴ فَكَانَتْ هَبًّا ۚ ۵

جب سرزمین زمین کی طرح اتر جائے گی اور پہاڑیں بکھریں جائیں گی تو وہ ہلکی ہلکی ہو جائیں گی

مُنْبَثًّا ۖ ۶ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ۚ ۷ وَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۖ ۸ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۖ ۹ وَالسَّيِّقُونَ ۖ ۱۰

اور تم تینوں جوڑوں میں سے ہو گے اور مائیں کے لئے تینوں جوڑے ہوں گے اور پیچھے سے آنے والے

السَّيِّقُونَ ۖ ۱۱ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۚ ۱۲ فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ۖ ۱۳ ثَلَاثَةٌ ۖ ۱۴

وہ تینوں جوڑے ہیں جن کو قرب کیا گیا ہے جن میں سے تینوں جوڑے ہوں گے

الْأَوَّلِينَ ۖ ۱۵ وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ۖ ۱۶ عَن سُرٍّ مَّوضُونَةٍ ۖ ۱۷

پہلوں میں سے تینوں جوڑے ہیں جن کو پھیلایا گیا ہے اور ان میں سے تینوں جوڑے ہوں گے

۱۸

پہلوں میں سے تینوں جوڑے ہیں جن کو پھیلایا گیا ہے اور ان میں سے تینوں جوڑے ہوں گے

مَتَكِلِينَ غَيْبًا مُتَشَبِّهِينَ ۝ يَحُوتُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَذَّرُونَ ۝

یہ کہہ کر ان کے لئے دو فرشتے بھیج دیئے۔ جو ان کے سر پر دستار ڈالتے ہیں۔

يَكُونُ أَيْدٍ وَآبِ أَيْدِيهِمْ ذَوَا كُفٍّ مِّن مَّعِينِينَ ۝ لَا يَصُدُّهُنَّ عَنْهُ غُيُوبٌ وَلَا

دستیں اور ہاتھ۔ ہر ایک کے ہاتھ کی طرف سے۔ نہ ان کے سر پر دستار ڈالنے سے۔

يُنْزِفُونَ ۝ وَفِي كَيْفَتِهِمْ سَيِّئٌ مِّنْ خَيْرٍ ۝ وَلَاحِذَ طَرَفٍ مِّمَّا يَشْتَبِهُونَ ۝

پھونکتے ہیں۔ اور ان کی شکل میں خیر کے اندر کجی ہے۔ اور ان کے سر پر دستار ڈالنے سے۔

وَحُورٌ مُّغِيبَاتٌ مِّثْلُ الْقَوَارِيرِ ۝ السَّكُونِ ۝ جَزَاءُ عَذَابٍ لِّمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

اور حوریں جو غائب ہیں۔ قواریر کی طرح۔ سکون کے۔ جزا عذاب کے لئے۔

لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ۝ إِلَّا قِيلَ سَلَامًا سَلَامًا ۝ وَأَصْحَابُ

نہیں سہرے کے۔ اور ان میں نہ لہجہ ہے نہ تائید۔ بلکہ صرف سلام سلام کہلاتا ہے۔

الْيَمِينِ ۝ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ۝ فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ ۝ وَطَلْحٍ مَّنضُودٍ ۝

اور ان کے سر پر دستار ڈالنے سے۔ اور ان میں نہ لہجہ ہے نہ تائید۔ بلکہ صرف سلام سلام کہلاتا ہے۔

وَوَيْلٌ مِّنْهُمْ ۝ وَمِنْهُمْ مَّسْكُوبٌ ۝ وَفِي كَيْفَتِهِمْ كَثِيرَةٌ ۝ لَا تَقْلِبُ عَلَيْهِ

اور ان میں سے بہت سے ہیں۔ اور ان میں سے بہت سے ہیں۔ اور ان میں سے بہت سے ہیں۔

وَلَا مَمْنُونَةٌ ۝ وَفَرُشٌ مَّرْفُوعَةٌ ۝ إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً ۝

اور ان میں سے بہت سے ہیں۔ اور ان میں سے بہت سے ہیں۔ اور ان میں سے بہت سے ہیں۔

فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْرَارًا ۝ غُرَبَاءَ أَثَرِ آبَاءٍ ۝ وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ ۝ ثَلَاثَةٌ مِّنْ

پھر انہیں نیک بنائیں۔ اور انہیں اپنے باپوں کے اثر سے۔ اور ان میں سے بہت سے ہیں۔

الْأَوَّلِينَ ۝ وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ۝ وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ ۝ مَا

اور ان میں سے بہت سے ہیں۔ اور ان میں سے بہت سے ہیں۔ اور ان میں سے بہت سے ہیں۔

أَصْحَابُ الشِّمَالِ ۝ فِي سَمُودٍ وَحَمِيمٍ ۝ وَظِلٌّ مِّنْ يَّخْمُودٍ ۝

اور ان میں سے بہت سے ہیں۔ اور ان میں سے بہت سے ہیں۔ اور ان میں سے بہت سے ہیں۔

بِأَنفُسِهِمْ ۝ تَبَارَكَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۝ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝

اور ان میں سے بہت سے ہیں۔ اور ان میں سے بہت سے ہیں۔ اور ان میں سے بہت سے ہیں۔

اَللّٰهُمَّ كُنْ لَنَا قَبْلَ ذٰلِكَ مُتَرْفِعِيْنَ وَكُنْ لَنَا

نہایت پرستش کے ساتھ یہ لکھتے ہیں کہ یہ سچا ہے

يُصْرَفُونَ عَلَى الْحِثِّ الْعَظِيمِ ۖ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا

کرنے کے اس لئے کہ

وَكُنْتُ تُرَابًا وَعِظَامًا عَرَانًا سَبْعُونَ . أَوَايَاؤُنَا أَلَا وَتُؤُونَ .

اور جہتِ حق و حقیقت کے لئے جس کو جان و مال کی قربانی کرنا پڑے

قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ
لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ

فوتیہ کر اے ۔ پچھلے سے نئے سوچو نے ہیں ۔ پندوں مسترز نے دست برد

ثُمَّ اِذْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ آخِضِيْنَ اَلْمَسْجِدَ بَنَیْتُمْ

یہ تمام باتیں اپنے خود جھوٹے دعوے کی سہولت کے لئے ایک دہشت ساز سندھ سے

فَسَالُوا مِنْهَا الْبُطُونَ ۖ فَشَرَبُوا مِنْ عَيْنٍ مِنَ الْحَمِيمِ ۝

مگر کہہ دو گئے اس سے بیٹے ، مگر بیٹے اس پر کب حد نہ لگے

فَشْرِبُونَ شَرْبَ الْيَمِّ ۖ هَٰذَا نَذِيرٌ يَوْمَ الدِّينِ ۝

میرے پاس سے گزرتے ہوئے یہ لڑکا کہہ رہا تھا کہ اس کا نام "اسد" ہے۔

خداوند تقبیر

جب قیامت آئے گی جس کے واقع ہونے میں کوئی شک نہیں رہے گا اس کو واقع ہونا بالکل سچ و سچ ہو
تو وہ بعض کہ یہ بت کر دے گی اور بعض کو مٹ کر دے گی یہی کفار کی ذلت کا اور مومنین کی رفعت کا
روز ہے جو کہ جسکے زمین کو تخت و تاج آئے گا دریا بہا بہا ریزہ ریزہ ہو جائیں گے پھر وہ پرستار و عباد
ہو جائیں گے اور تم سب آدمی جو اس وقت موجود ہو یا بنے گئے ہیں یا آئندہ آئے و اس میں تین قسم ہو جائیں گے
جن کی تفصیل آگے آتی ہے۔ غرض مومنین و رحیم مومنین اور کفار کہ سورۃ زمین میں بھی یہی تین قسمیں
مذکور ہیں اور آئندہ آیات میں غرض کو مفصل ہے اور بعض کہات و عوام مومنین کو اصحاب الیمین اور
کفار کو اصحاب الشمال اور ان بات رزق و قدرت سے آئندہ تک میں جس واقعات نفخہ دے گی یہی صوبہ

کے وقت کے بین فرمائے ہیں جیسے زبشت، حبیب، شروع سورہ فجر میں کہا ہے اور بُشَّت، اور اُجُز واقعات
 نفخہ ثانیہ یعنی دوسرے صبح کے وقت کے جیسے خُفِیَّتْ، رَفَعَتْ، وَکُنْتُمْ أَزْوَاجًا اور لَیْسَ شَرِّکٌ جیسے اِذَا
 زُلْزِلَتْ اور یُنْفِخُ بِنُفْحَتِہَا چونکہ نفخہ اولیٰ سے نفخہ ثانیہ تک کا تمام وقت یکساں وقت کے حکم میں ہے اس لئے ہر جز
 وقت کو یہ واقعہ کا وقت کہا جاسکتا ہے۔ آگے میں تینوں قسموں میں تقسیم بیان کرنے کے بعد تینوں کے احکامات
 لگائے گئے ہیں، اول اجماعاً بجمیعہ کہ تین قسمیں ہوں گی، سو اہل میں یک قسم یعنی اجماعاً ہے
 وہ دہانے والے کیسے اچھے ہیں اور اس سے جن کے نامہ اعمال اپنے ہاتھوں میں ہے وہ بھی گئے، درگاہِ مفہوم مستقرین میں بھی
 مستقر ہے لیکن اسی صفت پر استغنا کرنے سے سبقت شاہد پایہ جہاں ہے ان میں صحابہ الہین سے تا
 کوئی اور صفت قرب خاص کی نہیں رہی جاتی، اس طرح مرد مس سے عوام مؤمنین ہو گئے، اور اس میں اجماعاً
 ان کی حالت کا اجماع ہونا بتلوا آگے فی رُتْبَہٗ مَقْصُودِہٖ سے اس اجمال کی تفصیل کی گئی ہو اور دوسری
 قسم یعنی اجماعاً ہے وہ باقیوں کے لئے ہے جس سے جن کے نامہ اعمال باقیوں میں دیئے
 جائیں گے یعنی کفار و راس میں اجماعاً کی حالت کا بڑا ہونا بتلوا آگے فی رُتْبَہٗ مَقْصُودِہٖ سے اس اجمال کی تفصیل
 کی گئی ہے) در تیسری قسم یعنی اجماعاً ہے وہ تو اعلیٰ درجہ کے ہی ہیں۔ (اور)
 وہ رضا تعالیٰ کے ساتھ خاص قرب رکھنے والے ہیں، (اس میں تمام اعلیٰ درجہ کے بندے داخل ہیں، انبیاء
 اور دیار و سدیقین اور کمال مستحق اور اس میں اجماعاً کی حالت کا بڑا ہونا بتلوا آگے فی رُتْبَہٗ مَقْصُودِہٖ سے
 اس جمل کی تفصیل کی جاتی ہے یعنی یہ (مقرب، برگزیدہ، خوب میں ہوں گے) جس کی تفصیل
 علی سریرت آتی ہے۔ میں رُتْبَہٗ مَقْصُودِہٖ میں بہت سی بہت سی بہت سی شامل ہونا بتلوا آگے فی رُتْبَہٗ مَقْصُودِہٖ سے
 (مقرب، برگزیدہ، خوب میں ہوں گے) وہ تو اعلیٰ لوگوں میں سے ہوں گے۔ (انہوں سے داد
 مستحق میں میں آدمیہ سے لے کر انسانی تمدنیہ و سہ کے قسب تک اور پھیلوں سے مراد مسطور کے
 وقت سے لے کر قیامت تک، کذا فی التدریج جبرم فدا، اور مستقرین میں کثرت سابقین اور متاخرین میں
 قلت سابقین کی وجہ یہ ہے کہ خواص ہر زمانہ میں کم ہوتے ہیں، اور متقدمین یعنی آدم علیہ السلام سے زمانہ
 خاتم الانبیاء تک ہر زمانہ بہت طویل ہے، بہ نسبت امت محمدیہ کے جو قرب قیامت میں بہت ہوتی ہے،
 تو باقی تصاریع عادت زمانہ اس طویل زمانہ کے خواص بہ نسبت امت محمدیہ کے مختصر زمانہ کے خواص کے زیادہ ہونے
 کیونکہ اس طویل زمانہ میں رکھ دہا کہ تو انبیاء ہی ہیں، اور خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سے زمانہ میں لوہی
 و رُتْبَہٗ نہیں، اس لئے خواص مستقرین کا بڑا اگر وہ مستقرین کا ہوگا، اور متاخرین یعنی امت محمدیہ میں اس کے
 کم ہوگا، آگے مقربین خواص کے لئے جو نعمتیں مقرر ہیں ان کی تفصیل یہ ہے کہ وہ (مقرب، برگزیدہ، خوب میں ہوں گے)
 تاروں سے بنے ہوئے تختوں پر تکیہ لگائے آٹھ منے سے بیٹھے ہوں گے، در مشور میں حضرت ابن عباس رضی
 لفظ موضوع کی یہی تفسیر نقش کی ہے اور ان کے پاس ایسے رز کے ہوں گے جو ہمیشہ لڑ کے ہی رہیں گے، یہ

نچھ مہ سے زیادہ ہوگا اور اس کی بھی صورت ہو سکتی ہے کہ صحابہ الہین اس اہمیت میں زیادہ ہوں کیونکہ انہوں نے
مہمت رہیں کی اکثریت تو متقدمین میں خود آیت بالاسے ثابت ہو چکی ہے، درجہ صحابہ الہین مہمت میں
سے کم ہیں تو ان کی جسز بندی مہمگی سے اس کی وجہ یہ ہے کہ مہمت رہیں کی چیز میں وہ سب ان پیش زیادہ مذکور سے
جو اس شہر کو زیادہ مرغوب ہے اور صحابہ الہین کی ہر میں وہ سب ان پیش زیادہ مذکور سے جو دیہات و قصبہ
والوں کو مرغوب ہے اس میں اس طرف شہر سے کہ ان دونوں میں بہت تفاوت ہوگا جیسے اس شہر والوں کی قدرت
میں ہو کر تاسے کذا فی الروح در آگے کفایت اور ان کے عقوب و عذاب کا ذکر ہے یعنی انہوں میں سے
میں وہ باتیں داسے کہتے ہیں کہ اس میں ان کی تھیں یہ ہے کہ وہ لوگ گنگ میں ہوں گے اور کہتے
ہوئے پانی میں اور سیاہ دھوئیں کے سر میں ہونہ کھنڈا ہوگا اور نہ فرحت بخش ہوگا یعنی سایہ سے ایک
جسمانی نفع ہوتا ہے رست بردار اور ایک روحانی نفع ہوتا ہے لذت و فرحت وہاں دونوں نہ ہوں گے
یہ وہی دھوئیں سے جس کا ذکر پر سورہ رحمن میں بقدر سخن آیا ہے آگے اس عذاب کی وجہ ارشاد ہے کہ وہ
لوگ اس کے قبل (یعنی دنیا میں) بڑی خوش حال میں رہتے تھے اور اس خوش حالی کے غرہ میں بڑے بھاری
گندہ یعنی شرک و کفر پر اسرار کیا کرتے تھے، مطلب یہ کہ یہاں نہیں رہے تھے، اور آگے ان کے کذا کا
بیان ہے جس کو زیادہ دخل ہے طبیب حق نہ ہونے میں جی وہ یوں کہتے تھے کہ جب ہم مر گئے اور مٹی
اور ہڈیاں (ہو کر) رہ گئے تو کیا اس کے بعد ہم دوبارہ زندہ کئے جاویں گے اور کیا ہمارے اگے باپ و دادا
بھی زندہ ہوں گے چونکہ منکرین قیامت میں بدعتی کفار غیر عقل شیعہ و مسلم کے زمانہ میں بھی تھے اس
لئے اس نے متعلق ارشاد ہے کہ آپ کہہ دیجئے کہ سب اگھے اور پچھلے جمع کئے جاویں گے ایک محین تایخ کے وقت
پر کھیر (جمع ہونے کے بعد) تم کو اسے مگر موجد ہونے والے درخت قوم سے کھانا ہوگا پھر اس سے پیٹ
بھرنا ہوگا پھر اس پر کھولنا ہوگا پانی پینا ہوگا پھر مینا بھی پیا سے اونٹوں کا سر (غرض) ان لوگوں کی قیامت
کے روز یہ مہانی ہوگی۔

معارف و مسائل

سورہ واقعہ کی خصوصی فضیلت بن کثیر نے بحوالہ بن عساکر ابو نعیم سے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ حضرت عبداللہ
مرض و فات میں عبداللہ بن مسعود بن مسعود کے مرض و فات میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے لئے تشریف
کی سبق آموز ہے ایات لے گئے، حضرت عثمان غنی نے یوحنا مائشلی (تھیں کیا تکلیف ہے) تو فرمایا،
ڈانچہ (یعنی اپنے گناہوں کی تکلیف ہے) پھر یوحنا مائشلی (یعنی آپ کیا چاہتے ہیں) تو منسرمایا،
رحمۃ ربی (یعنی اپنے رب کی رحمت چاہتے ہوں) پھر حضرت عثمان غنی نے فرمایا کہ میں آپ کے لئے کسی طبیب
(معالج) کو بدتا ہوں تو فرمایا الطیب امر صبی (یعنی مجھے طبیب ہی نے بیمار کیا ہے) پھر حضرت عثمان

نے فرمایا کہ میں آپ کے لئے بیت میں سے کوئی عطیہ بخشدوں تو فرمایا اِلَاحَ حَتَّٰی تَمُوَدَ، مجھے اس کی کوئی حاجت نہیں، حضرت عثمان نے فرمایا کہ عطیہ لے لیجئے وہ آپ کے اہل بیت کی برائیوں کے کام آئے گا تو فرمایا کہ یہ آپ کو میری برائیوں کے لئے ہے میں یہ فکر سے کہ وہ فقر و فاقہ میں مبتلا ہو جائیں گی، مگر مجھے یہ فکر اس لئے نہیں کہ میں نے اپنی برائیوں کو کبھی یاد کر رکھی ہے کہ ہر رات سورۃ واقعہ پڑھا کر میں کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے:

مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ عَلَى لَبْدَةٍ
لَمْ تُصْبَا عَنْهُ فَاَقْلَبَ اَبَدًا رَکِیۡہٗ

نور تھیں ہر رات میں سورۃ واقعہ پڑھا کرے تو
کبھی فاقہ میں مبتلا نہیں ہوگا۔

ابن کثیر نے یہ روایت بسند ابن عبد البر نقل کرنے کے بعد اس کی تائید دوسری سندوں اور دوسری کتابوں سے بھی پیش کی ہے۔

اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ، ابن کثیر نے فرمایا کہ واقعہ قیامت کے ناموں میں سے ایک نام ہے کیونکہ اس کے وقوع میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں، اِنْسِیۡۃً فَعَرِیۡوًا کَذِبًا، کذابہ مصدر ہے جیسے عاریۃ ویرانہ یعنی یہ ہیں کہ اس کے وقوع میں کوئی کذب نہیں ہو سکتا، پس سنو کہ کذابہ کو بھائی تکذیب قرار دیا ہے، معنی اس میں کہ اس کی تکذیب نہیں ہو سکتی۔

خَافِضَةً رَّاۤیِفَةً، ای واقعہ قیامت بہت سی بلند رتبہ قوموں اور افراد کو بہت و ذلیل کر دے گا اور بہت سی بہت و حقیر قوموں اور افراد کو سرمنہ کر دے گا، حدیث میں عبد بن ربیع سے منہ کی یہی تفسیر مسئلہ ہے، اور قصداً اس کا ہونا کہ جو اس دور میں غیب قسم کے انقلابات پیش آنے کا ہیرو ہے، سلسلوں اور حکومتوں کے غروب کے وقت مستعد ہو کر رہے، کہ ادیروں کے لئے درختوں کے پھل ہوجاتے ہیں، فقیر مالدار ہوجاتے ہیں مالدار فقیر ہوجاتے ہیں روح

میدان شہ میں ہندوؤں کی آگ لگنے لگے اور آگ لگنے لگے، ابن کثیر نے فرمایا کہ قیامت کے روز تمام لوگ تین تین قبیلوں میں تقسیم ہو جائیں گے، ایک قوم عرش کے رہنے والی جانب ہوگی، یہ وہ ہوں گے جو آدم علیہ السلام کی بہنی جانب سے میدان موت، اور ان کے غمناکوں کے رہنے والے ہوں گے دیئے جائیں گے، اور ان کو عرش کی رہنے والی جانب میں جمع کر دیا جائے گا یہ سب لوگ جاتی ہیں۔

دوسری قوم عرش کے بائیں جانب میں جمع ہوگی جو آدم علیہ السلام کے بائیں جانب سے میدان موت کی اوچھلنے والی حالت ان کے بائیں اٹھنے میں دیئے گئے، ان سب کو بائیں جانب میں جمع کر دیا جائے گا اور یہ سب لوگ جہنمی ہیں، اِنۡفُوزٌ بِاللّٰہِ مِنْ صَنِعِہِمْ

اور تیسری قسم طائفہ مائیں کا ہوگا جو عرش کے سامنے خصوصی مستیز و رقبہ کے ماحول میں

کے لوگ کہ ہیں تو کوئی غم کی چیز نہیں۔

لیکن اس کے ساتھ اولیاء شریعتی، روت المعانی، منہری دین کے سب تفسیروں میں دوسری تفسیر کو ترجیح دی ہے جس کا یہ ہے کہ یہ تو ہیں و آخرین دونوں جگہ، اسی امت کے وہ ہیں جو ہیں اس امت کے قرون اولیٰ یعنی یہ وہ ہیں جن کو حدیث میں مذکور ہے کہ وہ ہیں و آخرین قرون اولیٰ کے بعد و

حضرات ہیں۔
اس کیلئے کہ اس جہ پر کہ مرفوع حدیث جو یہی تفسیر کہتا ہے یہی گئی ت اس کی اندر کے متعلق کہ ہے، علیٰ فی الشہادہ ستر دوسری تفسیر کہ ہے ستر سال میں وہ آیات قرآنی ہیں جن میں امت کا یہ کہ ہے کہ ہے جب امت خیر متہ، خیر و فرہ، بکرمات بہت ہے بعد کہ امتیں امت ہیں کی تعداد خیر محمد میں دوسری امتوں کی نسبت کہ ہو اس نے اس یہ کہ کہ امتیں قرآنیوں سے مراد اسی امت کے قرون اولیٰ میں، ورقس میں، امت میں کہ وہ ہیں کہ ان میں ساتین قرین کی تعداد کم ہوگی۔

اس قول کی تائید میں بنو ہاشم نے حضرت حسن بن علی کو قول بروایت بن ابی حمزہ پیش کیا ہے کہ حضرت حسن نے یہ آیت کش ہتوان الشہادۃ ترویج کر کے فرمایا کہ یہ یقین تو ہے کہ ہے مگر چکے، لیکن یا اللہ میں اصحاب ایمین میں داخل فرمادیتا، اور حضرت حسن سے دوسری روایت میں یہ تھا کہ ان نقل کے ہیں کہ امتیں قرآنیوں کی تفسیر میں فرمایا کہ امتیں قرآنیوں میں سے مراد اسی امت کے ساتین ہیں۔

اسی طرح محمد بن سید بن فریاد کہ امتیں قرآنیوں میں سے مراد اسی امت کے ساتین ہیں کہتے اور توقع کرتے تھے کہ یہ امتیں و آخرین سب اسی امت میں سے ہوں ابن ابی شریہ اور روح المعانی میں اس دوسری تفسیر کی تائید میں ایک حدیث مرفوعہ بسند حسن حضرت ابو بکر کی روایت سے یہ نقل کی ہے:-

أَخْبَرَنِي مُسَدَّدٌ فِي مَسْئَلِهِ كَمَا أَخْبَرَنِي
وَالْقَدِيرُ أَنَّ ابْنَ مَرْثُودٍ بِهَذَا
حَسْبِ عَنِ ابْنِ بَشْرَةَ عَنْ الرَّبِيعِ مَسْنُوعٍ
عَنِ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ فِي قَوْلِهِ
مَنْ مَرَّ بِكُلِّ مَدِينَةٍ مِنْ مَدَائِنِ
قَالَ لَهَا جَمِيعًا مَن هِيَ كَأَنَّهَا

تفسیر دینے والی سند میں اور بن المثنیٰ
میں بنی ورنہ دوسری نے سند میں کہ ہے مگر
و بکرمات روایت یہ ہے کہ سوال اس کی
عمرہ کے لئے آیت کہ امتیں قرآنیوں میں سے
تفسیر کی تفسیر میں فرمایا کہ یہ دونوں امتیں
اسی امت کے ساتین ہیں کہتے ہیں۔

اور حضرت ابن عباس سے بھی سند ضعیف کے ساتھ حدیث مرفوعہ بہت سے حضرت محمد بن نے

نفل کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں **هَمَّتْ جَمِيعًا مِّنْ اُمَّتِي**۔ جن یہ دونوں اولیٰں و آخرین میری ہی امت میں سے ہوں گے۔

اس تنبیہ کے منطبق شروع آیت میں گنتہم زیادہ گنتہم کی طلب امت محمدیہ ہی ہوں، اور یہ تینوں قسمیں امت محمدیہ ہی کی ہوں گی در روح المعانی

تفسیر مظہری میں یہی تفسیر کو اس لئے بہت جید قرار دیا ہے کہ آیات قرآن کی واضح دلائل اس پر ہے کہ امت محمدیہ تمام اہم سابقہ سے افضل ہے، اور نہ ہر یہ ہے کہ کسی امت کی فضیلت اس کے اندر اعلیٰ طبقہ کی زیادہ تعداد ہی سے ہوتی ہے۔ اس لئے یہ بات بعید ہے کہ افضل اہم کے اندر سابقہ امتوں میں کی تعداد کم ہو، آیات قرآن **كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِّلْعَالَمِينَ** اور **لِثَوْبَةِ اَلْمَقَرَّةِ اَوْ عَلٰى النَّاسِ وَ يَكُوْنُ الرَّسُوْلُ عَلَيْكُمْ خَيْرًا** سے متعلقہ یہ کی فضیلت سب امتوں پر ثابت ہے۔ اور ترمذی، اس پر دو روئے حضرت ابو بن سیکم سے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کی سند کو حسن قرار دیا ہے۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں:-

اَنْتُمْ شَرُّوْنَ سَبْعِيْنَ اُمَّةٍ اَمْتُمْ اَحَبُّوْهُمَّ وَاَكْرَمُوْهُمَّ عَلَى النَّبِيِّ

امتم ستر سابقہ امتوں کا تمہ ہو گے جس میں تمہیہ کفر میں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک ستر زیادہ

اکرم و افضل ہوں گے

در ما بخاری نے حضرت عبد بن مسعود سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس پر راضی ہو کہ اہل جنت کے چوتھائی تم لوگ ہو چو گے ہم نے عرض کیا کہ بے شک ہم اس پر راضی ہیں تو آپ نے فرمایا:

اَلَا اَنْتُمْ تَقِيْلُوْنَ سِدْرَةً اِلٰى اَلْاَرْضِ حُوْا اَنْ تَكُوْنُوْا اِنْصَافَ اَهْلِ الْجَنَّةِ

”قسم ہے جس ذات کی جس کے قبضہ میں ہو یہ برکت پر مشتمل یہ میرے کہ تم اپنی امت تمہارے

اہل جنت کے نصف ہو گے

(از مظہری)

اور ترمذی، حاکم و بیہقی نے حضرت بریدہ سے روایت کیا ہے، اور ترمذی نے اس کی سند کو حسن و حاکم نے صحیح کہا ہے، اس طرح حدیث کے یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-
اَهْلُ الْجَنَّةِ مِائَةٌ وَّعِشْرُوْنَ صَفًّا
نَحْنُ اَوَّلُ رِبْعَةٍ مِّنْ هٰذِهِ الْاُمَّةِ وَ
اَرْبَعُوْنَ مِّنْ سَائِرِ الْاُمَّةِ

”اہل جنت میں ایک سو بیس صفوں میں ہیں جن میں سے سنی صفوں میں امت کی ہوں گی باقی چوبیس صفوں میں ساری امتیں نہ ہوں گی

ہوں گی

(مظہری)

مذکورہ چند روایات میں اس امت کے ہیں جنت کی نسبت دوسری امتوں کے ہیں جنت سے

کہیں جو ہمتی نہیں نصفت و اس آخری روایت میں دو ہمتی مذکور ہے، اس میں کوئی تباہی اس کو نہیں
کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اندازہ بیان کیا گیا ہے اس اندازہ میں مختلف اوقات میں زیادتی ہوتی رہی
واللہ اعلم

تَحٰی سُرِّ رَمَیْ صُوفَیَّۃً، مومنوں کے متعلق حضرت بن عباسؓ سے بن جریر، بن ابی سالم اور
بیہقی وغیرہ نے یہ نقل کیا ہے کہ وہ پڑ جس پر سونے کے تاروں سے کام بنایا گیا ہو
وَأَزْوَاجٌ مُّخَنَّدُونَ سے مراد یہ ہے کہ یہ رشتے ہمیشہ سی حالت میں رہے ہی ہوں گے، ان
کوئی تغیر و غیرہ کا نہ ہوگا، ان جنت کے غلمان کے متعلق صحیح تحقیق یہ ہے کہ موروں کی طرح یہ بھی
جنت ہی میں پیدا ہوئے ہوں گے اور یہ سب اس جنت کے خادم ہوں گے، روایات حدیث سے ثابت ہے
کہ ایک ایک ہمتی کے پاس ہزاروں خادم ہوں گے (مظہری)

يَا خُذْ آبًا وَآبَارَیْنِ ذَوَاتِیْنِ مَعِیْہِیْنِ، جواب کی بات یہ کہ پانی دینے کے لیے
برتن لے جاتے ہیں، بیت: ہمارے عرف میں گھس جاتے ہیں، اور آبِ بریق، بریق کی جمع ہے، مورتی و مورت
کو کہتے ہیں انھوں نے اس خاص شراب کے پیاسے کو کہا جاتا ہے، معین سے مراد یہ ہے کہ یہ شراب ایک چشمہ
جاریہ سے نالی گئی ہوگی۔

لَا یُصَدِّقُونَ، صداع سے مشتق ہے جس کے معنی درد سر کے ہیں، دنیا میں شراب زیادہ
پیتے سے سر میں درد اور چکر جیسے ہوتے ہیں، جنت کی یہ شراب اس سے پاک ہوگی۔
لَا یُزِفُّونَ، زوف کے اصل معنی کنویں کا تمام پانی سپن لینے کے ہیں، یہاں دھنسل سے
خالی ہو جاتا ہے۔

وَأَحْمَ طَیِّبَہُمْ یَسْتَرْہَوْنَ، یعنی پرندوں کا گوشت جیسی، ان کی خواہش ہو، حدیث میں
ہے کہ اہل جنت جس وقت کسی پرندے کے گوشت کی طرف رغبت کریں گے تو اس کا گوشت جس طرح
کمانے کی رغبت دل میں آئے گی کہ سب ہو یہ دوسری طرح کا پکا ہوا، سی طرح کا ذرا تیار ہو کر اس
کے سامنے آجائے گا (مظہری)

وَأَصْحَابُ الْاِیْمٰنِ مَا أَصْحَابُ الْاِیْمٰنِ، اصحابِ ایمین اور مسلم مومنین متقین اور
اولیاء اللہ میں گناہگار مسدود بھی ان کے ساتھ میں جائیں گے، بعض تو محسن اللہ تعالیٰ کے فضل سے
بعض کسی نبی ولی کی شفاعت سے مغفرت اور معافی ہو جانے کے بعد اور بعض کو عذاب ہو گا، اگر
اپنے گناہ کا عذاب بھگتے کے بعد یہ بھی گناہ سے پاک صاف ہو کر اصحابِ ایمین کے گروہ میں
شامل ہو جائیں گے، کیونکہ گناہگار مومن کے لئے جہنم کی آگ درحقیقت عذاب نہیں بلکہ تھوٹ
سے پاک صاف کرنے کی ایک تدبیر ہے۔ (مظہری)

میں خود ایک دلائل عورت کی طرف پائی جاتی ہے، اس لئے بھی غیر اس طرف رجح ہو سکتی ہے۔

معنی آیت کے یہ ہیں کہ ہم نے جنت کی عورتوں کی پیدائش و تخلیق ایک خاص انداز سے کی ہے یہ خاص انداز..... جو ان جنت کے لئے تو اس طرح ہے کہ وہ جنت ہی میں بغیر وراثت کے پیدا کی گئی ہیں

اور دنیا کی عورتیں جو جنت میں جائیں گی ان کی خاص تخلیق سے مسبب یہ ہوگا کہ جو دنیا میں بد شکل، سیاہ رنگ

یا بوڑھی تھیں اب اس کو حسین شکل و صورت میں جو ان رعنا کر دی جائے گا، جیسا کہ ترمذی اور بیہقی میں حضرت

انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (رَبَّائِنا اَنْتَ اَبْسَرُ) کی تفسیر میں فرمایا کہ جو عورتیں دنیا

میں بوڑھی پنہن تھیں، سفید بال، بد شکل تھیں، انہیں یہ نئی تخلیق حسین و جوان بنادے گی، اور بیہقی نے حضرت

سدریقہ عائشہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں تشریف لائے

میرے پاس ایک بوڑھی بی بی بیٹھی ہوئی تھی، آپ نے دریافت فرمایا یہ کون ہے؟ میں نے عرض کیا کہ میری پرستہ

کی ایک نواسہ ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور مزاح کے فرمایا اَلَا نَدْخُلُ الْجَنَّةَ نَحْنُ وَ

یعنی جنت میں کوئی بڑا نہیں جائے گا، یہ بچی میری تخت ٹمگین ہوئی، جس روایات میں ہے کہ رونے لگی،

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو تسلی دی اور اپنی بات کی حقیقت یہ بیان فرمائی کہ جس وقت

یہ جنت میں جائے گی تو بوڑھی نہ ہوگی بلکہ جوان ہو کر داخل ہوگی، اور یہی آیت تلوات فرمائی (مَعْرُورِی)

ابکارا، ہزار، ہزار بار کی جمع ہے، کنواری بڑکی کو کہا جاتا ہے، مراد یہ ہے کہ جنت کی عورتوں

کی تخلیق اس شان کی ہوگی کہ وہ ہر صحبت و مباحثت کے بعد پھر کنواری جیسی ہو جائیں گی۔

عُرُبَا، ہضم میں و راء عودہ کی جمع ہے، اس عورت کو کہتے ہیں جو اپنے شوہر کی عاشق ورس

کی من پسند محبوبہ ہو۔

قَوَائِب، تراب بہتر کی جمع ہے جس کے معنی ہمارے ہیں جو مٹی میں شامل تھیں، بہت سی

مرد و عورت سب جمع کر دیئے جائیں گے، بعض روایات حدیث میں سے کہ سب کی عمر تیس سال

ہوگی (مندی)

مَنْ اَمَّا وَ لَیْسَ مِنْ اَحْمَرِ مِّنْ نَّارِیْنِ اَمَّا وَ لَیْسَ مِنْ اَحْمَرِ مِّنْ نَّارِیْنِ اَمَّا وَ لَیْسَ مِنْ اَحْمَرِ مِّنْ نَّارِیْنِ

تفسیر میں حضرت مغیرہ بن کے اقوال اور بعض بقول کے بیان میں مذکور ہو چکے ہیں، اگر اذہین سے مراد

حضرت آدم علیہ السلام سے نہ تھا، انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے تک کے حضرات اور آخرین سے

آپ کی امت تا قیامت ہے، جیسا کہ بعض مفسرین نے فرمایا تو اس آیت کا حاصل یہ ہوگا کہ اصحاب الہین

یعنی مؤمنین متقین کی تعداد پچاسی، ممتوں کے مجموعہ میں ایک بڑی جماعت ہوگی، اور تینا امت محمدیہ

میں ایک بڑی جماعت ہوگی، اس سورت میں اور تو امت محمدیہ کی فضیلت کے لئے یہ بھی کچھ کہہ

نہیں کہ پچھنے لاکھوں انبیاء علیہم السلام کی امتوں کی برابر یہ امت ہو جائے جس کا زمانہ بہت مختصر

ہے اس کے علاوہ فقہانہ میں سب کو بھی بخش ہے کہ یہ تہمات خیرین متعدد ذیلین سے برآمد ہائے گئے۔
 اور اگر دوسری تفسیر مردلی جائے کہ اویس و خیرین دونوں سنی امت کے مرد ہیں حبیب کہ حضرت ابن عباسؓ
 سے بعضی نے اور حضرت ابو بکرؓ سے مسدد و حبانہ و ابن مردودہ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ ہما مین یعنی یہ اویس و خیرین میری امت ہیں کے دو طبقے ہیں اس معنی کے
 لی جاتے بہت ہوتا ہے کہ سابقین اویس بھی ہوتا ہے و غیہ حبیب سے بھی یہ امت آخر تک ہر کھل محروم
 نہ ہوگی اگرچہ آخری دور میں ایسے لوگ کہ ہوں گے۔ درمیان میں متبیین و اور یہ بالشد تو اس پوری امت کے
 اول و آخر میں کیا ہی تھا دیں میں گئے اور امت مذکور کا کوئی دو کوئی طبقہ سبب نہیں ہے نہالی نہ ہوگا
 اس کی شہادت اس حدیث سے کہی جاتی ہے صحیح بخاری و مسلم میں حدیث مع وینا سے منقول ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں ایک بہت ہمیشہ حق پر قائم رہے گی اور ہر روز ان کے
 نرغے میں بھی وہ اپنا ریشہ بہت کو کا م کرتی رہے گی اس کو کسی کی منعت نہ تھاں نہ پہونچے گی یہاں
 تک کہ قیامت قائم ہونے تک یہ جماعت اپنے کام میں لگی رہے گی۔

نَحْنُ خَلَقْنَكُمْ فَلَا تَصَدِّقُونَ (۴۵) أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ (۴۶) مَا أَنْتُمْ

ہم نے تم کو بنایا پھر کیوں نہیں مانگتے پھر دیکھو تو دیاں تمہارے بولے اب تمہارے

تَخْلَعُونَ (۴۷) أَمْ نَحْنُ الْخَافُونَ (۴۸) نَحْنُ قَدْ زَيَّنَّا لَكُمْ الْمَوْتَ وَ مَا

تخلع ہو یا تم ہیں ڈرنے والے ہم کھینچے تم میں سے اور ہم

نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ (۴۹) عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَ نُنْشِئَكُمْ فِي مَا لَا

عاجز ہمیں اس بات سے کہ ہم سے آئیں تمہاری طرح کے لوگ دراصل تمہارے تم کو وہاں

تَعْلَمُونَ (۵۰) وَلَقَدْ عَلَّمْنَا النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَا تَذَكَّرُونَ (۵۱)

جہاں تم نہیں جانتے اور تم چون چکے ہو پہلے اگھڑ پھر کیوں نہیں یاد کرتے

أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ (۵۲) أَنْتُمْ تَزْعُمُونَ (۵۳) أَمْ نَحْنُ الْزَارِعُونَ (۵۴)

پھلا دیکھو تو جو تم بولتے ہو کیا تم اس کو کرتے ہو کھیتی باہم ہیں کھیتی کر دینے والے

لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطًا مَّا أَفْظَلُ تَفْكُهُمْ (۵۵) إِنْ أَلْمَزْتُمْ مُؤْنًا (۵۶)

اگر ہم چاہیں تو کر ڈالیں اس کو روند ہو گھاس پھرتے دن رہو بایں بندتے ہم تو قرض در رہ گئے

بَلْ نَحْنُ مُحْرَمُونَ ۝ اَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ۝ اَآلَهُمْ

تک تمہارے سب ہو گئے ۱۔ پھر دیکھ تو پانی کو جو تم پیتے ہو ۱۔ کیا تمہارے

اَنْزَلْنَاهُ مِنَ الْمَرْنِ اَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ۝ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ

اُتارا اس کو مادل سے ۱۔ تم میں ۱۔ اُنزلنے دے ۱۔ ہم کیا ہیں کر دیں اس کو

اَجَافًا فَاَنْ تَشْكُرُونَ ۝ اَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ۝ اَآلَهُمْ

تک را پھر کیوں نہیں احسان دانتے ۱۔ پھر دیکھ تو پانی کو جو تم سداکتے ہو ۱۔ کیا تم نے

اَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا اَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ۝ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَنْكِرَةً

بیجا کیا اس کا درخت یا تم میں پیدا کرنے والے ۱۔ ہم نے ہی تو بنایا وہ درخت یاد دلانے

وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝

کو درخت کو جگر دلوں سے ۱۔ سو بوں یا کی نے رب کے نام کی جو سب سے بڑا

خلاصہ تفسیر

ہم نے تم کو (اول بار) پیدا کیا ہے جس کو تم بھی تسلیم کرتے ہو تو پھر تمہارا اعتبار اس کے نعمت
موتے کے توفیق کی اور اعتبار اس کے دلیل قدرت علی وعدہ ہونے کے قیامت کی (تسلیم کیوں نہیں
کرتے) آگے اس تحقیق کی پھر اس کے اسباب بنا کی تفصیل و تذکیر سے یعنی (اچھا یہ یہ بتاؤ تمہارا عجز و
کے جم میں ۱۔ فی پہونچتے ہو اس کو تم آدمی بناتے ہو یہ ہم بنائے دے میں روز ہر سے کہ ہم ہی بناتے ہیں اور ہم ہی
نے تمہارے درمیان میں موت کو (میعین وقت پر) تمہارے (مطلب یہ کہ بنا نا اور اس بنا کے سوسے کو ایک
وقت تک باقی رکھنا یہ سب ہمہ راس کا سے ۱۔ آگے یہ بتاتے ہیں کہ سب انسان کی ذات کا پیدا کرنا اور ہستی
رکھنا ہمارا فعل ہے اسی طرح تمہاری موجودہ صورت کو ہستی رکھنا بھی ہمارا فعل ہے اور تم اس سے عاجز
نہیں میں کہ تمہاری جگہ تو تمہارے در آدمی پیدا کر دیں و تم کو ایسی صورت بنا دیں جس کو تم جاننے بھی نہیں
(یعنی مثلاً آدمی سے جانور کی صورت میں مسخ کر دیں جس کا گمان بھی نہیں اور آگے تنبیہ ہے اس کی دلیل پر
یعنی (تم کو اوق پیدا اس کا علم حاصل ہے کہ وہ ہماری قدرت سے ہے) پھر تمہارے کیوں نہیں سمجھتے کہ تمہارے
نعمت کا شکر اکر دو اور توحید کا قمر رکرو در قیامت میں دوبارہ زندہ ہونے پر بھی ستم کر دو آگے ایک
دوسری تنبیہ ہے یعنی (اچھا پھر یہ بتاؤ تمہارے جو کچھ (تمہارے) ہوتے ہو اس کو تم گاتے ہو یہ ہمہ کاتے والے میں
یعنی زمین میں پتہ ڈالتے میں تو تم کو سمجھ دھن سے بھی لیکن اس کو زمین سے کتنا یہ کس کا فعل ہے آگے یہ

بتات ہیں کہ زمین سے درخت لگنا جیسے ہمارے گھر سے گھر کی طرف لگنا جیسا کہ سورۃ النور میں ہے۔
 قدرت رحمت پر موقوف ہے جیسے وہ پہلے ہی فرمایا تھا۔ اگر تم چاہو تو میں یہ دیکھ کر دیکھ کر کہیں۔
 یعنی: اللہ کی طرف سے یہی حکم تھا کہ جو کچھ بڑا ہو جائے (پھر تم تعجب ہو کہ وہ وہاں آئے تو مہربانوں ہی
 پر گہرے رشتہ میں نقصان لگیا، اور نقصان کیا، ہنسنا لگے، وہ وہاں آئے، یعنی: سورۃ النور میں لکھا، آگے
 تیسہ می تہیہ یعنی: اپنا بھرنا۔ کہ جس یانی کو تم چاہتے ہو اس کو اس سے تم بڑھاتے ہو یا ہم بڑھاتے ہیں
 پھر اس یانی کو اپنے کے قابل بنانا۔ دوسری نعمت یہ کہ اگر تم چاہو تو میں کو کڑو کر دےں۔ نعمت شکر کا
 نہیں کرتے اور بڑا شکر یہی ہے جو یہ لکھا ہے، آگے آگے تہیہ یعنی: تہیہ یعنی: تہیہ یعنی: تہیہ یعنی: تہیہ
 ہمارے لئے، اس کو اس میں سے یہ لکھا ہے کہ جس کو میں نے آفریں کیا ہے میں نے اس کو اس میں سے فرست
 سے یہ لکھا ہے کہ جس کو میں نے آفریں کیا ہے میں نے اس کو اس میں سے فرست
 قدرت تہیہ کی، یا وہ یانی کو چاہے درمیانوں کے لئے وہ وہی تہیہ ہے، یا وہی تہیہ ہے، اور دوسرا
 یہی وہی تہیہ ہے آگے سے لکھا ہے کہ جس کو میں نے آفریں کیا ہے میں نے اس کو اس میں سے فرست
 سبب لکھا ہے کہ جس کو میں نے آفریں کیا ہے میں نے اس کو اس میں سے فرست
 قدرت سے ہے، سورۃ النور میں لکھا ہے کہ جس کو میں نے آفریں کیا ہے میں نے اس کو اس میں سے فرست
 کہ جس کو میں نے آفریں کیا ہے میں نے اس کو اس میں سے فرست
 گذر چکی ہے۔

معارف و مسائل

مترجم سورۃ سے یہاں تک محشر میں انسانوں کی تین قسمیں اور تین قسموں کے حکم و جزا، و خدا کا
 بیان تھا، مذکور اس قدر آیات میں ان گنہ لوگوں کو تہیہ سے جو سرے سے قیامت کو نہ پہنچے، و بارہ بارہ
 ہونے ہی کے قابل ہیں، یا اللہ تعالیٰ کی عبادت میں دوسروں کو شریک ٹھہرتے ہیں، انہوں کی اس غفلت اور
 بے جا استکبار و جاک کرنا جس نے اس کو کہیں میں ڈال رکھا ہے، واضح اس کی یہ ہے کہ اس کے حکم و سنات میں
 جو کچھ موجود ہو یا وجود میں آ رہا ہے یا شدہ ہے وہ اس کے اس کی تخلیق کے بعد اس کو ہوتی رکھتا ہے، جو اس کو انسان کے
 مختلف کاموں میں لگ دینا یہ سب، حقیقت حق تعالیٰ جس شے کی قدرت و حکمت کے کرشمے ہیں، اگر اس کے
 پرانے درمیان میں نہ ہوں اور انسان ان سب چیزوں کی تخلیق پر و مسئلہ اسباب کے مشاہدہ کرے تو یہاں لانے
 پر مجبور ہو جائے، مگر حق تعالیٰ نے دنیا کو درمیان بنایا ہے، اس لئے یہاں جو کچھ وجود و نمود میں آتا ہے وہ اس
 کے پردہ میں آتا ہے۔

اور حق تعالیٰ نے اپنی قدرت کا یہ اور حکمت باعث سے ان اسباب اور سببات میں ایک ایسا اسباب

استحکام و مادیات کہ جب کہیں سبب موجود ہو جاتا ہے تو مسبب سبب ساتھ ساتھ وجود میں آجاتا ہے، جس کو دیکھنے
و نہ مزم و ملزوم سمجھتا ہے، ورنہ بہ بین غریب، سی سلسلہ سبب میں، جہد کر رہ جاتی ہیں، اور تحقیق کائنات کو
اپنی اسباب کی طرف منسوب کرنے لگتی ہیں، عمل قدرت درحقیقت قوت فیض حیوان اسباب و مسببات کو گردش
دینے والی ہے اس کی طرف التفات نہیں رہتا۔

آیت مذکورہ میں حق تعالیٰ نے (خود انسان کی تخلیق کی حقیقت کو) واضح فرمایا، پھر انسانی ضرورت
کی تخلیق کی حقیقت سے یہ مدد پٹھانہ، خود انسان کو فطرت کے سوا کچھ نہ کہنے، ان سوالات کے ذریعہ حاصل
ہو اب کی حالت رسمانی، کیونکہ سورت میں ان مسباب کی ضرورت ہی دوران کماہلت تخلیق نہ ہونا
واضح فرمادیا۔

بہت مذکورہ میں پہلی آیت تَحْنُ خَلْقُكُمْ بیک دعوئی ہے اور انکی آیت اس کے درمیں ہیں سب سے پہلے خود انسان کی تخلیق پر ایک سو کیا گیا، کیونکہ انہیں انسان جو نیک روزمرہ اس کا مشاہدہ کرتا رہتا ہے کہ وہ دو عورت کے تسلط سے سرشار رہتا ہے درمیان بڑھتا اور تباہ ہوتا رہتا ہے اور تو بہنے کے بعد ایک مکمل انسان کی صورت میں پیدا ہوتا ہے اس روزمرہ کے مشاہدات غفلت شعور انسان کی نظر اس میں نہیں تکرار جاتی ہے کہ مرد و عورت کے باہمی تسلط کی کو تخلیق انسان کی عادت یقینی سمجھنے لگتا ہے اس لئے سواں یہ کیا گیا اَخْرَجْنَاهُمْ مِمَّا كَانُوا فِيْهِ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ اَنَّكُمْ تَخْلُقُوْنَ ذَكَرًا فَتَعْلَمُوْنَ اَلْخَالِصُوْنَ اِن اے انسان اور اغور تو کو کہ سچے کی پیدائش میں تیرا دخل اس کے سوا کیا ہے کہ تو نے ایک قطرہ مٹی ایک غبار میں پیدا کیا ہے اس کے بعد کیا تجھے کچھ خبر ہے کہ اس نطفہ پر کیا آباد و رگڑے کیا کیا تغیرات آئے کس کس طرح اس میں ہڈیاں اور گوشت پوست پیدا ہوئے اور کس کس طرح اس عالم سفر کے وجود میں کیسی کیسی نازک مشینیں غذا حاصل کرنے، خون بنانے اور روح جیونی پیدا کرنے کی پھر دیکھئے بولنے سننے، چمکنے اور سوچنے سمجھنے کی قوت اس کے وجود میں نصب فرمائیں کہ ایک انسان کا وجود ایک حرکت فیکٹری بن گیا، باپ کو خبر ہے نہ کہ کو جس کے پیٹ میں یہ سب کچھ ہوتا ہے، آخر اگر عقل دنیا میں کوئی پیر ہے تو وہ یہ کیوں نہیں سمجھتی کہ عجیب و غریب محنتوں پر مشتمل انسانی وجود کیا خود بخود بغیر کسی کے بنائے بن گیا، اور اگر کوئی بنائے والا ہے تو وہ کون ہے؟ ماں باپ کو تو خبر بھی نہیں کہ کیا بنا کس طرح بنائے ان کو تو وضع حمل تک یہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ حمل بڑھ کر کیا لڑکی، پھر خردہ کو نفی قدرت پر جس نے پیٹ کی پھر رحم کی پھر بچے کے اوپر پیک کی ہوئی جھٹی کی تین اندھیروں میں یہ سمیٹ دھبیل، سمیع و بصیر اسوچنے سمجھنے والا وجود تیار کر دیا، یہاں جو تبارک اللہ احسن الخالقین بول سکتے ہیں مجبور نہ ہو جائے وہ عقل کا اندھا ہی ہو سکتا ہے۔

اس کے بعد کی آیات میں یہ بھی بتا دیا کہ اے انسانو! تم پیدا ہو جانے اور چلتا پھرتا فعال آدمی بن جانے کے بعد بھی اپنے وجود و بقا اور تمہارے کاموں میں ہمارے ہی محتاج ہو۔ ہم نے تمہاری موت کا بھی

خدا صمد ہے نہ اول نہ آخر نہ ہو۔

نَحْنُ جَعَلْنَا كُرْسِيَّكَ وَ مَكَانَ عَارِشِكَ مَقْعَدَيْنِ مُتَوَلِّيَيْنِ، تو اسے مشرق سے اور وہ تو راہبانی عرش سے مشرق سے مقبلی کے متعلق ہے اور اس سے مسافر سے جو جگہ میں کہیں بٹھ کر اپنے کھانے کے انتظام میں لگا ہوا اور وہ آرت کی یہ ہے کہ یہ سب تنہا قدرت ہماری ہی قدرت و حکمت کا نتیجہ ہیں۔
فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ، اس کا معنی یہ ہونا چاہئے کہ انسان حق تعالیٰ کی قدرت کا مد اور توحید پر یمن مانے اور اپنے رب عظیم کے نام کی تسبیح پڑھ کر اس کی نعمتوں کا شکر ہے۔

فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ۚ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّتَوَعَّلَمُونَ عَظِيمٌ ۚ

سو میں قسم کھتا ہوں کہ وہ کہے ہوئے کی درجہ قسم ہے سمجھو تو بڑی قسم ہے۔

إِنَّهُ لَعَزَّازٌ كَرِيمٌ ۚ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ۚ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۚ

بے شک۔ عزت و کرم والا، بھلا، بکثرت کتاب میں، اس کو کسی نجس سے نہ ملے گا۔

تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۚ أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ۚ

اور یہ تو ان کے خدا کی طرف سے اس کی اس بات پر کہ تم اسے مٹا دیتے ہو۔

وَتَجْعَلُونَ رِشْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۚ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ

اور یہ کہ تم یہی کہتے ہو کہ میں کو جہنم سے لے کر جہنم میں نہیں جاتا۔

الْحُلُقُومُ أَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ۚ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ

حق کہ میں اور تم اس وقت دیکھ رہے ہو اور ہم اس کے پاس ہیں۔

مِّنكُمْ وَلَٰكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ۚ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ۚ

تم نے یہ کہہ دیا کہ تم نہیں دیکھتے، پھر تم کہتے ہو کہ تم مدینہ کے حکم میں

تَرْجِعُونَ ۚ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ وَمَا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَقْتُلِينَ ۚ

تو کیوں نہیں کہہ لیتے کہ اس روح کو اگر ہوتا تو اسے سوجا اگر وہ مردہ ہو تو مقرب لوگوں میں

فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ ۚ وَجَنَّتٌ نَّعِيمٌ ۚ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ

نوراحت و اور لذت کا، اور جو اگر وہ ہوا دہن والوں

الْيَقِينُ ۙ فَسَمِعْتُكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۙ وَأَمَّا أَنْ كُنْتَ مِمَّنْ

الْمُكَذِّبِينَ ۙ فَذَلِكُمْ مِنْ حَمِيمٍ ۙ وَتَصِيَّةٌ بِحَمِيمٍ ۙ

إِنَّ هَذَا الصَّوْحُ الْيَقِينُ ۙ فَسَمِعْتُكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۙ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۙ وَتَصِيَّةٌ بِحَمِيمٍ ۙ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۙ وَتَصِيَّةٌ بِحَمِيمٍ ۙ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۙ وَتَصِيَّةٌ بِحَمِيمٍ ۙ

خُلاصہ تفسیر

(اور دین کی عقلیت سے بحث لانی مرکز زندہ مرنے کا ممکن ثابت ہونے کے بعد قرآن سے ہوسکتا ہے
 وقوع ثابت سے اور تم میں قرآن کو نہیں مانتے، سو میں قسم کھاتا ہوں ستر روں کے پھینکے کی اور اگر تم غیور
 قویہ ایک بڑی قسم ہے اور قسم میں ہونے کی کہ یہ قرآن جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتا ہے بلکہ
 اللہ تعالیٰ میں اللہ ہونے کے ایک مکرر مقرر ہے جو ایک مکرر کتاب یعنی سورج محفوظ اس میں رہنے سے درج
 ہے اور وہ لوگ محفوظ ایسی ہے کہ ہر اس کو ایک فرستوں کے رکھنا ہوں سے ہا کھانہ پاک میں کوئی
 تیسرا دیکھو) ہاتھ نہیں لگانے پانا اس کے منہ میں پر مطلع ہوں تو دور کی بات ہے پس وہاں سے یہاں
 خاص طور پر کہ فرشتے ہی کے ذریعہ سے ہے اور کہ نبوت سے، و ز شہر میں اس کو لایا ہی نہیں گئے،
 کہ احقرین کہانت وغیرہ سے نبوت میں سبب ہو، کہو یہ تو مَذَّوْنٌ بِدِیْنِ الْوَحْدَانِ، و قول تعالیٰ وَ
 مَا أَتَاكَ لَدُونِ السَّاطِنِ اس سے ثابت ہوا کہ یہ رب احد میں کی بات ہے کہی ہوا ہے، اور کہ
 بتاؤ کہ تم کو مدد ملے گا، ہوں ستر روں کے پھینکے کی قسم ہے منہم و مقصد کے عاقل رہنے اور نہ بیسے
 شروع سورہ و انہم میں سے کہ وہاں ہیون ہو چکا ہے جس میں ستر روں کو ہا ہا خوب کے منہم
 عیہ وسلم کے موسیٰ بالنبوة اور منہم رامدی ہونے کا ذیہ ہونا کہی ہیں تو سے جو کہ مقصد سے ہے، اور
 قسیدیں جتنی مقرر ہیں میں میں بوجہ در لیت علیٰ اصحاب کے سب ہی غنیہ میں، لیکن کہیں کہیں مطلوب کے
 خاص اہتمام اور اس پر یہ وہ متناہ کرنے کے سے غنیہ ہونے کی تصریح بھی فرمادی ہے، جبکہ اس حد
 در سورہ و انہم میں اسل متناہ کہ وہ ہے ہوتنہم غیر کہوں میں سورہ متع کے ارشاد ہوا ہے
 سو جب اس کا امتنا من اللہ ہونا ثابت سے تو اکیس متناہ میں کلام کو نہرہ کی بات سمجھتے ہو یا یعنی
 اس کو واجب تصدیق نہیں جانتے، اور اس مدد ہمت سے ہر حد کریہ کہ تکذیب کہ اپنی غذا ہر ہر

اور اس لئے توحید و توحید قیامت کا ہی حکار کرتے ہو، سو اگر یہ انکار حق ہے تو جس وقت (مرنے کے قریب کسی شخص کی) روح حلق تک پہنچتی ہے اور تم اس وقت (بیٹھے حسرت آلودہ نگاہ سے) تلو کرتے ہو اور تم اس وقت اس (مرنے والے شخص کے تم سے بھی زیادہ نزدیک ہوتے ہیں) یعنی تم سے بھی زیادہ اس شخص کے جس سے واقف ہوتے ہیں، کیونکہ تم صرف ظاہری حالت دیکھتے ہو اور ہم اس کی باطنی حالت پر بھی مطلع ہوتے ہیں، لیکن رہا ہے اس قرب عینی کو بوجہ اپنے جہل و کفر کے) تم سمجھتے نہیں ہو تو (فی الواقع)، اگر تمہارا حساب کتاب ہوئے ورنہ اس سے (جیسا تمہارا خیال ہے) تو تم اس روح کو (بدن کی نظر) ہم کہوں نہیں تو تار سے ہوا جس کی اس وقت تم کو تمنا بھی ہو کرتی ہے، اگر اس کا رقیمت و حساب میں، تم چتے ہو اس سبب یہ کہ مسترین صادق سے اور وقوع بعثت کا ذائقہ سے، میں مقتضی وقوع محقق ہوا اور مانع کوئی مرت نہیں پس وقوع ثابت ہو گیا در اس رہی تمہارا حکار ورنہ اس سے حیلہ جانبدارست حال اس کو مستلزم ہے کہ گویا تم روح کو اپنے بس میں سمجھتے ہو کہ گویا قیامت میں خدا دوبارہ روح ڈالنا چاہے جیسا کہ مقتضی قرآن کا ہے مگر ہم نہ ڈالنے دیں گے اور بعثت نہ ہونے دیں گے، بس تو ایسے زور سے نفی کرتے ہو، درہ جو اپنے کو جہل نے وہ دلائل وقوع کے بعد سے زور کی بات کہیں کہے، سو اگر تم اپنے بس میں سمجھتے ہو تو ذرا ہٹنا زور سے وقت دیکھ دو، جبکہ کسی قریب الموت انسان کا بقایا حیات کے ہمیں بھی موت ہوا اور دیکھ کر جسم بھی تباہ ہے دس گیر بھی موتے ہو اور وہ زور دکھلانا یہ کہ اس روح کو کئے نہ دوزخ میں لوٹا دو، جب اس پر بس نہیں کہ روح کو بدن سے نکلنے نہ دو تو اس کو دوبارہ پیا کرنے سے روکنے پر ایسے تمہارا بس چلے گا، پس یہ لاطعل دعویٰ کیوں کرتے ہو، اور جبکہ مقام ہے نفی قدرت کا، اور نفی علم مستلزم نفی تحقیق قدرت کا، اس لئے نخل قرآن ہمہ معترضہ میں ان کے عم و عم کی نفی ضروری اور چونکہ ہمیں کافی ان کے شافی نہ ہوئی اس لئے کہ تصدیق میں قوت بھی فوری، اور چونکہ اس تقدیر سے ثابت قیامت بھی ہو اس لئے بات کے ساتھ یہ قیامت کی دہلی سے آگے کیفیت طرز کی اشد، ہے یعنی یہ تو ثابت ہو چکا کہ قیامت اپنے وقت پر ضروری آوے گی، پھر جب قیامت واقع ہوگی تو، ہر شخص مہین میں سے ہوگا، جن کا ذکر آد پر آیت واث بقوان، اس کے لئے تو رحمت ہے، اور (فرغت کی) غنائیں میں، اور آرام کی جنت سے اور ہر شخص داہنے والوں میں سے ہوگا، جس کا ذکر ورا با ہے، و انھو اب ایمن انھو، تو اس سے کہا جاوے گا کہ تیرے سے (ہر آفت اور خطرہ سے) امن و امان ہے کہ تو دہنے والوں میں سے ہے، اور یہ کہ نہ خواہ تیرا ہو اگر فضل یہ توبہ کے سبب وکل ہی مغفرت ہو جاوے گا، انتہا ہو اگر بعد سزا کے مغفرت ہو اور یہاں روح و ریحان کی ذکر نہ فرمانا نفی کے لئے نہیں بلکہ، شاردہ اس طرف کہ یہ سابقین سے ان، مور میں کم ہوگا) اور جو شخص جھٹلائے واوں (اور) مگر اہل میں سے ہوگا تو کھولتے ہوئے پانی سے اس کی دعوت ہوگی اور دوزخ میں داخل ہونا ہوگا بیشک یہ (جو کچھ مذکور ہوا) تحقیقی یقینی بات ہے سو (جس کے یہ تصدیقات ہیں) اپنے راس، غصیم شان پروردگار کے نام کی تسبیح (و تحمید) کیجئے (و قدر آلفا)۔

معارف و مسائل

سب سے زیادہ اہمیت والی بات یہ ہے کہ ثبوت حق تعالیٰ کی قدرت کا ملکہ اس دنیاوی تخمین کے ذریعہ دیا گیا تھا جس کے نقلی دلائل سے حق تعالیٰ کی طرف سے تمہارے ساتھ ہی کی ہے۔
 فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ فَقَدْ آتَاكُمْ مِنْهُ حُكْمًا وَفَصْلًا ۚ
 جب بہت کی قسموں میں زور ایک شہور ہے جن احکامات نے اس حرف کو لے کر اوردیا ہے اور بعض نے اس کی توجیہ یہ کی کہ اس موقع میں حرف تاء مخاصب کے گم ہونے کی بجائے عین کے ساتھ ہے، یعنی عین کے ساتھ ہے، یعنی عین کے ساتھ ہے، یعنی عین کے ساتھ ہے۔

مواقیع جمع ہے جس کے معنی ہر ستاروں کے غروب ہونے کی جگہ یا وقت، اس آیت میں ستاروں کی قسم کو غروب کے وقت کے ساتھ قیہ کیا گیا ہے جیسے سورہ نجم میں بھی وہ فقرہ ابوی میں بھی دست غروب کی قیہ ہے اس قیہ کی حکمت یہ ہے کہ غروب کے وقت ہر ستارے کے غروب کے وقت سے غروب کا وقت ہو اور اس کے کنارے کی نشان دہی ہو جس سے ان کا وقت اور وقت آتی ہے کہ وقت آتی ہے کہ وقت آتی ہے۔
 اِنَّ لِّكُلِّ نَجْمٍ مَّيْمَنًا مَّا فِي يَمِينٍ مَّشْنُونٍ اِنَّ اِلٰهَ الْغَافِقُونَ سَابِقَاتٍ يَّسْرِ
 مواقع بنام کی قسم کہ ہر نجم جو اب قسم کا بیان کرتا ہے وہ نجات میں مذکور ہے جس کی وجہ سے وہ ان کی پریم کا مکرم و محفوظ ہونا و مشرکین کے اس میں کی تردید ہے کہ یہ کسی انسان کا بنایا ہوا ہوتا ہے شیطان کا لگا ہوا ہوتا ہے۔

کلمہ مَشْنُون کے لغوی معنی ہوئی مستور کتاب اور اس سے مراد محفوظ ہے اَلَا لَكُنْشَہُ
 اَلَا الْمُسْلِمُونَ، یہاں دو مسے غور و تدبیر و تفسیر میں مشتعل ہے، اول یہ کہ نوی ترکیب کتاب ہے اس جملے میں دو کتابیں ہیں، ایک یہ کہ جس کتاب کی ایک صفت مکنون آتی ہے وہ اسی کتاب کی وہ صفت ہے اور ضمیمہ کی کتاب کی طرف رجوع ہے اس صورت میں معنی آیت کے یہ ہوتے ہیں کتاب مکنون
 دن لوح محفوظ کو موسے یا کو لوگوں کے، کوئی نہیں جھوٹا سکتا، درحقیقت یہ ہے کہ اس صورت میں وہ لوح کی وہ صورت فرستے ہی ہوئے ہیں جن کی رسائی لوح محفوظ تک ہو سکے، اور یہ کی تاہم ہے کہ اس صورت میں نہ نہ اس حقیقی معنی ہر تقد سے چھوٹنے کے بخیر میں نہیں آتا ہو سکتا، بلکہ اس کرنے اور چھوٹنے کے
 نبی کی اور لامی معنی دینے ہوں گے، یعنی لوح محفوظ میں سے موسے صفا میں پر مطلع ہونا، یہ لوح محفوظ کو ہر تقد سے چھوٹنا کسی مخلوق فرشتے وغیرہ کا کام نہیں (قرطبی بیان القرآن کے مذکورہ صدر خط)۔
 میں یہی ترکیب اور مذکورہ مستحضر کر کے تفسیر کی گئی ہے۔

دوسرا حصہ اس جیسے ترکیب نحوی میں ہے کہ اس کو قرآن کی صفت بنایا جائے جو اوپر مذکور قرآن

ابن عباسؓ کی حدیث بخاری و مسلم میں ہے درحقیقت علیؓ رحمہ اللہ وہی ہے جس کی حدیث جو مسند احمد میں ہے اس سے بغیر وضو کے تلاوت قرآن فرمان اس اندر صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے، اس لئے فقہائے ہر مذہب تلاوت کی اجازت دی ہے (تفسیر مظہری)

اَوْ يَهْدِي الْحَدِيثَ لِيُتَّبَعَ مُتَّبِعُونَ، اُولَٰئِكَ يَفْعَلُونَ، جس کے لغوی معنی ہیں کہ ہدایت کرنے کے لئے ہدایت، پس اس سے، پس ہدایت ہوجاتی ہے اس کے نرم کرنے اور ناجائز مواقع میں نرمی برتنے کے معنی اور مذاق کے غلبہ میں مستحق ہونے لگی، آیت مذکورہ میں یہ لفظ آیات کس کی تصدیق میں لفظ یا کذب کے معنی میں استعمال ہے،

فَمَنْ لَّا يَرْجُ الْآخِرَ لَمْ يَأْتِ بِغَيْرِ نَصْرٍ ۖ وَ يَرْجُو الْآخِرَ وَ كَرِهَ الْآخِرَ ۚ وَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَبْصُرُونَ ۚ فَمَنْ لَّا يَرْجُ الْآخِرَ لَمْ يَأْتِ بِغَيْرِ نَصْرٍ ۚ وَ يَرْجُو الْآخِرَ وَ كَرِهَ الْآخِرَ ۚ
 سابقہ آیات میں پہلے عقل و دل سے پھر حق تعالیٰ کی طرف سے ستاروں کی قسم لکھا اور ان کے بہرہ و مغلوب ہونے کی کیفیت کی بات اشارہ کر کے دو باتیں ثابت کی گئی ہیں، اول یہ کہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اس میں کسی شیطان و جن وغیرہ کا کوئی تصرف نہیں ہو سکتا جو کچھ اس میں ہے وہ حق ہے، دوسرا مسئلہ جو قرآن کے مسائل میں خاص اہمیت رکھتا ہے وہ قیامت کا، در سب فردوں کو زندہ ہو کر رب العزت کے سامنے حساب کے لئے پیش ہونا ہے، اور اس کے آخر میں اللہ تعالیٰ کے لئے سب دلائل و ضوابط کے خلاف قرآن کی قیامت اور قیامت میں فردوں کے زندہ ہونے سے انکار کیا ذکر کیا گیا تھا۔

قیامت اور مرنے کے بعد زندہ ہونے سے گزر گئی بات کی طرف سے اس بخاندی ہے کہ اس کی جان ...
 زود بخود نہ کہ قیامت میں ہے اور نہ کی اپنی زبان میں نہ کہ بھی کہ پہنچا ہے، ان کے اس خیال پر اس کی تردید کے لئے آیات مذکورہ میں ایک قریب بہ موت انسان کی مثال سے کر بتایا کہ جب اس کی روح حق میں پہنچے ہے اور تعالٰی نے دے کے عجز و قریب اور موت حساب سب اس کے حور کو دیکھتا ہے ہوتے ہیں، اور بتناض سے قیامت، تعقیب یہ بھی جانتے ہیں کہ اس کی روح نہ کہ زندہ ہے، مگر اس وقت سب کو اپنی ہی پرگ و رہ جزئی کا حس و قوت موتا ہے کہ کوئی اس مرنے والے کی جان نہیں چا سکتا اس کو حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اس وقت اپنے علم و قدرت کے لحاظ سے ہم تمہاری نسبت اس مرنے والے سے زیادہ قریب موت میں قریب ہونے سے مراد اس کے نزدیک و روحانی حادثات سے واقفیت اور اس پروردگار کی قدرت اور در فرمایا کہ مگر تمہارا اس قرب کو اور مرنے والے کے زیر مشاہد ہونے کو آنکھوں سے نہیں دیکھتا لفظ یہ ہے کہ تم سب میں کر اس کی زندگی و روح کی مشاہدت یہ ہے جو اگر تمہاری بات نہیں چلتی، ہم اپنے علم و قدرت کے اعتبار سے اس کے زیادہ قریب ہیں وہ ہمارے زیر مشاہدت اور مشاہدت حکم کے تابع ہے، جس لئے میں اس کی روح کو نہ ہم طے کر چکے ہیں اس کو کوئی روک نہیں سکتا، اس مثال کو سامنے کر کے ارشاد

سُورَةُ الْحَدِيدِ

سورۃ الحديد پندرہ آیتوں پر مشتمل ہے اور اس کی تیس آیتیں ہیں اور چار رکعات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑے مہربان رحیم ہے

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۱)

ان کے دیکر نہ کہے کہ اس کے آسمانوں میں اور زمین میں اور دوزخ میں اور جہنم میں اور ہر جگہ وہی ہے

مَلَأَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ بِمَا يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۲)

پوری آسمانوں اور زمینوں کو جس سے وہ چاہے اور وہ سب پر قادر ہے

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۳)

وہ پہلے ہے اور آخر ہے اور ظاہر ہے اور باطن ہے اور وہ ہر شے کی جاننے والا ہے

هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ

وہی ہے جس نے آسمانوں اور زمینوں کو چھ دنوں میں پیدا کیا

عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ

تخت پر اس کے پاس ہے جو زمین میں داخل ہوتا ہے اور جو اس سے نکلتا ہے اور جو اترتا ہے

مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا

آسمان سے اور جو اس میں اترتا ہے اور وہ تم کے ساتھ ہے جہاں بھی تم ہو اور اللہ جانتا ہے

ایزار) کہ رات میں داخل کرتا ہے (جس سے رات بڑی دیر جاتی ہے) اور اس قدرت کے ساتھ اس کا علم ایسا ہے کہ وہ دل کی باتوں تک کو جانتا ہے۔

معارفِ مسائل

سورہ حدید کی جہدِ غصہ صحت ہے۔ پنج سو قوں کو حدیث میں مستحیات سے تعبیر کیا گیا ہے جن کے شروع میں آیت یا تسبیح آیا ہے، اس میں سے پہلی یہ سورت حدید ہے، دوسری حشر، تیسری صفت، چوتھی توبہ، یہ پانچ تغابن ابوداؤد، ترمذی، نسائی میں حضرت عباس بن سریہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو آنے سے پہلے یہ بات پڑھا کرتے تھے اور آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ ان میں ایک آیت ایسی ہے جو ہزار آیتوں سے افضل ہے، ہم کہتے ہیں یہ روایت نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ وہ افضل آیت سورہ حدید کی یہ آیت ہے: **هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ**۔

ان پنج سو قوں میں سے تیس یعنی حدید، حشر، صفت میں تو غلط تین، البقیہ ماضی یا جہاد اور آخری دو یعنی توبہ و رافضیہ میں تین، البقیہ ماضی، اس میں خدرہ سے طرف ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور ذکر ہر زمانے ہر وقت، ہر شے مستقبل اور حال میں جاری رہتا رہتا ہے (منہجی)۔

دس دس تہذیب کا علاج | حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اگر کبھی تمہارے دل میں اللہ تعالیٰ اور دین حق کے معاملے میں تین کوئی دوسوہ ڈال تو یہ آیت آہستہ سے پڑھ لیا کرو: **هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** (ابن کثیر)۔

اس آیت کی تفسیر اور اوّل و آخر، ظہر و باطن کے معنی میں حضرت مفسرین کے اقوال و نقل سے زیادہ منقول ہیں جن میں کوئی تعارض نہیں، سبھی کی گنجائش ہے، لفظ اوّل کے معنی تو تقریباً متعین ہیں، یعنی وجود کے اعتبار سے تمام موجودات و کائنات سے مقدم اور پہلے ہے، کیونکہ ساری موجودات اسی کی پیداوار ہیں اس لئے وہ سب سے اوّل سے۔ در آخر کے معنی بعض حضرات نے کہے ہیں کہ تمام موجودات کے فنا ہونے کے بعد بھی وہ باقی رہے گا، جیسا کہ آیت **رُكِنٌ مُّقْتَدِرٌ** (آلہ جہد) میں اس کی تفسیر ہے اور فنا سے مراد عام ہے خواہ فنا، عدم کا وقوع ہو جائے جیسا کہ امت کے روزِ مخلوقات فنا ہو جائے گی، یا فنا کا وقوع نہ ہو، مگر اس کی فنا عدم ممکن ہو اور وہ اپنی ذات میں عدم کے نمبر سے فنا نہ ہو، اس کو موجود ہونے کے وقت بھی فنا نہ کہہ سکتے ہیں اس کی مثال جنت و دوزخ اور ان میں داخل ہونے والے جیسے بڑے انسان ہیں کہ ان کا وجود فنا نہیں ہوگا مگر وہ وجود وقوع فنا نہ ہونے کے امکان و حتمات فنا سے بچ بھی خالی نہیں، صرف حق تعالیٰ کی ذات ہے جس پر کسی حیثیت اور کسی مفہوم سے نہ پہلے کبھی عدم طاری ہوا اور نہ آئندہ بھی اس کا امکان ہے، اس لئے اس کو سب کے آخر کہہ سکتے ہیں۔

تَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَبِذِهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي

نہیں کرتے اللہ کی راہ میں اور اللہ ہی کو بیچ رستہ جو ہر شے آسمانوں اور زمین میں برابر نہیں

مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ أُولَٰئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةً مِّنَ

تم میں جس نے فتح سے پہلے خرچ کیا اور لڑا ان کی رتبہ ان کو فتح کے بعد لڑنے والوں سے

الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكَذَٰلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا

جو کہ خرچ کریں اس سے بہتر اور اس سے بدتر اور اس سے بدتر وعدہ کیا کرتا ہے اللہ تعالیٰ کا اور اللہ کو

تَعَسُّونَ خَبِيرٌ ۚ مِّنْ ذَٰلِ الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ

بہتر اور بدتر کرتے ہو۔ اس سے بدتر اور اس سے بدتر اور اس سے بدتر وعدہ کیا کرتا ہے اللہ تعالیٰ کا اور اللہ کو

لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ

اس کو اس سے بدتر اور اس کو اس سے بدتر اور اس سے بدتر وعدہ کیا کرتا ہے اللہ تعالیٰ کا اور اللہ کو

خُلَاصَةُ تَقْسِيرِ

تم لوگ اللہ کی راہ میں خرچ کرو اور اللہ ہی کو بیچ رستہ جو ہر شے آسمانوں اور زمین میں برابر نہیں

مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ أُولَٰئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةً مِّنَ

تم میں جس نے فتح سے پہلے خرچ کیا اور لڑا ان کی رتبہ ان کو فتح کے بعد لڑنے والوں سے

الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكَذَٰلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا

جو کہ خرچ کریں اس سے بہتر اور اس سے بدتر اور اس سے بدتر وعدہ کیا کرتا ہے اللہ تعالیٰ کا اور اللہ کو

تَعَسُّونَ خَبِيرٌ ۚ مِّنْ ذَٰلِ الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ

بہتر اور بدتر کرتے ہو۔ اس سے بدتر اور اس سے بدتر اور اس سے بدتر وعدہ کیا کرتا ہے اللہ تعالیٰ کا اور اللہ کو

لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ

اس کو اس سے بدتر اور اس کو اس سے بدتر اور اس سے بدتر وعدہ کیا کرتا ہے اللہ تعالیٰ کا اور اللہ کو

خُلَاصَةُ تَقْسِيرِ

تم لوگ اللہ کی راہ میں خرچ کرو اور اللہ ہی کو بیچ رستہ جو ہر شے آسمانوں اور زمین میں برابر نہیں

مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ أُولَٰئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةً مِّنَ

تم میں جس نے فتح سے پہلے خرچ کیا اور لڑا ان کی رتبہ ان کو فتح کے بعد لڑنے والوں سے

الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكَذَٰلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا

جو کہ خرچ کریں اس سے بہتر اور اس سے بدتر اور اس سے بدتر وعدہ کیا کرتا ہے اللہ تعالیٰ کا اور اللہ کو

کی اور شرح ہے کہ وہ ایسا رحیم ہے کہ اپنے بندہ خاص محمد بنی محمد علیہ السلام پر نہایت صفت عظیم کی بنا پر
 (جو حسن عبادت اور اعجابِ حق کی وجہ سے مقصود پر دستِ رحمت کرتی ہے تاکہ وہ بندہ خاص محمد کو انفرادیت
 کی تائید کیوں سے دیکھان اور عبادتِ حق کی ہر دشمنی کو حرفِ موت کہلا دے تو ان ثنائت میں سے ایک ہے
 شہرِ باذنِ رحیم) اور بے شک سہ تھکے جس پر جبرِ شفیق نہیں ہے کہ اس نے ایسا بندہ عظیم سے
 نکالنے والا تھکے کی طرف تھکے اور اس شخصوں میں تو ایسے نڈائے برسوں تھا اب سہ کی راہ میں خسرت
 نہ کرنے پر سوچ ہے کہ ہم یہ جیتے ہیں کہ تھکے سے اس کا کون سبب ہے کہ تھکے تھکے رہ رہیں نہیں
 کرتے حالانکہ اس کا بھی بیک قوی و علی ہے وہ یہ کہ سب آسمان و زمین اتنے میں تھکے ہیں کہ وہ بے کا
 رجب سب ملک مریدوں کے دروہی رہ دے گا پس جاب سب میں ایک روز پھر زندہ ہے تو خوشی سے
 کیوں نہ رہے کہ تو ب بھی تو اور آسمان کا ذکر کرنا وہ دیکھ کوئی مخلوق میں کی ملک نہیں شاید اس نسبت
 کے سے ہو کہ جسے آسمان بدستِ کرم میں کی ملک ہی کی حرج میں بھی حقیقت کے اعتبار سے تو فی حق ہوا کی
 ملک سے اور آسمان کا رنڈہ ہی ہو رہی کی ملک رہ دے گا یہ شخصوں نے انہیں کی نشان کے در پر ہو گیا
 آگے خرچ کرنے والوں کے درجات کا تھکے سے ہیں کہ گو خرچ کرتا رہے مامور ہونے کے ہر ایک کے
 سے بڑا ایمان لاکر خرچ کرے موجبِ جہت لیکن پھر بھی تھکے سے وہ یہ کہ ہر لوگ فتح مکہ سے پہلے
 (فی سبب اللہ) خرچ کر چکے اور رنی سببیں شد اور ایک روز جو کہ بعد فتح مکہ کے زمانے اور خرچ کیا
 برابر نہیں بلکہ وہ لوگ درجہ میں ان لوگوں سے بڑے ہیں جنہوں نے فتح مکہ کے بعد میں خرچ کیا یا دلائے
 اور انہوں اللہ تعالیٰ نے بھلائی ایجنٹوں کو کہ وہ سب سے کر رکھا ہے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب
 اعمال کی پوری خبر ہے اس ثواب دونوں وقت کے عمل پر دیں گے اس سے جن لوگوں کو موقع فتح مکہ کے
 قبل خرچ کا نہیں ملا ہم ان کو بھی ترغیب دیتے ہیں کہ کوئی شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کو جیسی طرح (یعنی خدو
 کے ساتھ) قرین کے ہر دے پھر خدا تعالیٰ سے دیئے ہوئے ثواب کو اس شخص کے لئے بڑھاتا چلا جائے
 اور (مضاہفت کے ساتھ) اس کے لئے ہر پسندیدہ چیز کی کیا گیا ہے رمضانِ حیات سے تو مقدّر بڑھائے
 کو بین کیا گیا اور غلط کریم سے اس جزیر کی کیفیت بہتر ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

معارف و مسائل

وَقَدْ أَحْذَرُ مِثْقَالَ كُرْسِيِّ اس سے ميثاق ازل بھی مرد ہو سکتا ہے جب کہ حق تعالیٰ نے مخلوق
 کے پیدا ہونے سے پہلے ہی وجود میں آنے والی تمام احوال کو جمع کر کے ان سے راجحیت یعنی اللہ تعالیٰ
 کے رب العالمین ہونے کا قرار اور عہد یہ تھا جس کا ذکر قرآن میں (اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قُلُوبُ اَبْنٰی) کے الفاظ
 سے کیا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس ميثاق سے وہ عہد و ميثاق مرد ہو جو یکھے جیسا اور ان کی امتوں کے

خدا تم الانبیاء علیہ السلام پر ایمان لانے اور ان کی مدد کرنے سے متعلق یا گیت جس کا ذکر قرآن کریم کی اس آیت میں ہے، اِنَّكُمْ رَسُوْلٌ مِّنْكُمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ تَوَفُّيْهِ وَلَتَنْظُرُنَّهٗ وَقَالَ
وَاَقْبِرْنِي فِي الْقَبْرِ الَّذِي كُنْتُ فِيْهِ اَوْفَرُّوْا وَاَشْهَدُوْا اَنَا مَعَكُمْ يَوْمَ
التَّحْدِثِ

اِنْ كُنْتُمْ حَقًّا مِّنْهُنَّ يَعْنِي اگر تم مؤمن ہو، یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ کلام ان عمار سے
 جو رہا سب جن کے مؤمن نہ ہونے پر تنبیہ سے پہلے آچکی ہے، وَ مَا كُنْتُمْ بِذُنُوبِكُمْ اِلَّا شَرًّا پھر ان کو یہ
 کہنا کیسے درست ہوگا کہ اگر تم مؤمن ہو؟

ہا اب یہ سے رکھنا دشمنین بھی اللہ تعالیٰ پر تو ایمان کے مدعی تھے، توں کے ہاتھ میں یہ کہنے تھی کہ ایمان کی پرستش میں لئے کرتے ہیں کہ باللہ تعالیٰ کے سامنے ہماری سفارش کریں گے مَا نَعْبُدُ هُمْ اِلَّا رِیْضَةً بِلِقَائِ رَبِّنَا الَّذِیْ لَا یَغْنِیْ ، تو منصب آیت کیا یہ ہوا کہ تم تجو اللہ پر ایمان رکھنے کے مدعی ہو اگر تمہارا یہ دعویٰ سچا ہے تو پھر ایمان باللہ کی صحیح اور معتبر صورت اختیار کرو جو اس کے بغیر نہیں ہو سکتی کہ اللہ پر ایمان لانے کے ساتھ اس کے رسول پر بھی ایمان لاؤ۔

وَيَتَبِعُ مِيرَاثُ الشُّعُوبِ وَالْأَكْثَرِ حِينَ، ميراث اصل میں اُس ملکیت کو کہا جاتا ہے جو پہلے مالک کے انتقال کے بعد اس کے بعد زندہ رہنے والے وارثوں کو ملا کرتی ہے اور یہ ملک جبری ہوتی ہر مرنے والا چاہے یا نہ یہ ہے جو وارث ہوتا ہے ملکیت اس کی طرف منتقل ہو جاتی ہے یہاں حق تعالیٰ کی ملکیت آسمان و زمین کو میراث کے لفظ سے تعبیر کرنے میں یہ حکمت ہے کہ تم چاہو یا نہ چاہو بس جس چیز کے مالک آتے تم سمجھتے ہو وہ سب باتہ ذریعہ حق تعالیٰ کی ملکیت خاصہ میں منتقل ہو جائے گی مراد یہ ہے کہ اگرچہ حقیقی مالک تمام اشیاء عام کا پہلے بھی حق تعالیٰ ہی تھا مگر اس نے اپنے فضل سے کچھ اشیاء کی ملکیت تمھارے نام کر دی تھی اور اب وہ ظاہری ملکیت بھی تمھاری باقی نہیں رہے گی بلکہ حقیقہ اور ظاہر ہر طرح اللہ تعالیٰ ہی کی ملک ہو جائے گی اس لئے اس وقت جبکہ تمہیں ظاہری ملکیت حاصل ہے اگر تم اللہ کے نام پر خرچ کر دو گے تو اس کا بدلہ تمہیں آخرت میں مل جائے گا اس طرح گویا اللہ کی راہ میں خرچ کی ہوئی چیز کی ملکیت تمھارے لئے دائمی ہو جائے گی۔

ترندی میں حضرت مائتہ ثلث سے روایت ہے کہ ایک روز مجھ نے ایک بکری ذبح کی جس کا اگر شہتہ تقسیم کر دیا، صرف ایک دست گھر کے لئے رکھ لیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے دریافت کیا کہ اس بکری کے گوشت میں سے تقسیم کے بعد کیا باقی رہا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ ایک دست رہ گیا ہے، تو آیت نے فرمایا کہ یہ ساری بکری باقی رہی صرف یہ دست باقی نہیں رہا، جس کو تم باقی سمجھے رہی ہو، کیونکہ ساری بکری اللہ کی راہ میں خرچ کر دی گئی، وہ شہ کے یہاں تم سے لئے باقی رہے گی اور یہ دست جو اپنے

کھانے کے لئے رکھ ہے، اس کا آخرت میں کوئی معاوضہ نہیں ملے گا، یہ ہیں فنا ہو جائے گا، (منہاری)
 گذشتہ آیات میں اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کی تاکید بین فرما نے کے بعد اگلی آیت میں یہ بتلایا گیا کہ
 کہ اللہ کی راہ میں جو کچھ جس وقت بھی خرچ کیا جائے تو ہر ایک پر ہر ایک حد میں ملے گا لیکن ثواب کے
 درجات میں ایمان و اخلاص اور مسابقت کے اعتبار سے فرق ہوگا، اس کے لئے فرمایا:

لَا يَسْتَوِي مَن ذَكَرَ مَنَ الْفَتْحِ وَذَكَرَ مَنَ مَسَدٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 خرچ کرنے والے دو قسم کے ہیں ایک وہ جو فتح مکہ سے پہلے ایمان لے آئے، اور دوسرے جو مکہ کی
 راہ میں خرچ کیا، دوسرے وہ جو فتح مکہ کے بعد جہاد میں شریک ہوئے اور فی سبیل اللہ خرچ میں بھی
 یہ دونوں قسمیں اللہ کے نزدیک برابر نہیں بلکہ درجات ثواب کے اعتبار سے ان میں تفاضل ہے فتح
 مکہ سے پہلے ایمان لانے والے اور جہاد کرنے والے درجہ ثواب کے اعتبار سے
 بڑے ہوتے ہیں، دوسری قسم سے یعنی بن لوگوں نے فتح مکہ کے بعد سعدی خدمات میں شرکت کی،
 فتح مکہ کو صحیحہ کرم آیات مذکورہ میں حق تعالیٰ نے صحیحہ کرم کے دو طبقے قرار دیے ہیں ایک
 کے درجات متعین کرنے انہوں نے فتح مکہ سے پہلے مسلمان ہو کر سعدی خدمات میں حصہ لیا، دوسرے
 کے لئے وہ فاضل قرار دیے وہ لوگ جنہوں نے فتح مکہ کے بعد یہ کام کیا ہے، پہلے لوگوں کو فتح مکہ بہ نسبت
 دین کی قیمت دوسرے لوگوں کے لئے تعالیٰ کے نزدیک بلند ہونے کا وعدہ اس آیت میں
 دیا گیا ہے۔

فتح مکہ میں ان دونوں طبقوں میں سعدی رس قرآن دینے کی ایک بڑی قیمت تو یہ ہے کہ فتح مکہ
 سے پہلے یہ کسی حالت اور اسباب ظاہرہ کے اعتبار سے مسلمانوں کی بقدر وفاء اور اسلام کے
 آگے بڑھنے پھیلنے یا بہت سی تحریکات کی طرح ہو، وہ جو جانے کے اعتبار سے عسکری و فوجی میں جیسا
 نماز سے گردش کرتے رہتے تھے، دنیا کے خوشامیال لوگ کسی بھی حالت یا تحریک میں شرکت نہیں
 کیا کرتے جس کے شکست کھانے یا ختم ہونے کا فطرہ سامنے ہو، انجام کا انتظار کرتے رہتے
 ہیں، جب کامیابی کے امکانات روشن ہو جائیں تو شریک ہو جاتے ہیں، اور بن لوگ، اگرچہ اس
 کو حق و صحیح سمجھتے ہوں لیکن تلافین کی ایذاؤں کے خوف اور اپنے ضعف کے سبب شرکت کرنے
 کی ہمت نہیں کرتے، لیکن باوجود محنت و کوشش جو کسی فطریہ و عقیدہ کو صحیح و حق سمجھ کر قبول کرتے
 ہیں وہ فتح و شکست اور باعزت کی قیمت و کثرت پر نظر کے بغیر اس کے قبول کی صرف دہڑاتے ہیں،
 فتح مکہ سے پہلے وہ لوگ ایمان لائے ان کے سامنے مسلمانوں کی قلت اور ضعف اور اس کی وجہ
 سے شرکت کی ایذاؤں کا سلسلہ تھا، خصوصاً بتدریج اس کے وقت کہ اسلام و ایمان کا ہمارا کرنا
 اپنی جان کی بازی لگانے اور اپنے گھر و ملک و ملک کے لئے پیش کر دینے کے مراد تھا یہ ظاہر ہے

کہ ان حالات میں جنہوں نے اسلام قبول کر کے اپنی جانوں و غلہ میں ڈال دیا اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت اور دین کی خدمت میں اپنے جان و مال کو لگایا ان کی قوت ایمان اور اخلاص عمل کو دوسرے لوگ نہیں پہنچ سکتے۔

رفتہ رفتہ حالات بدلتے گئے مسلمانوں کو قوت حاصل ہوتی گئی، یہاں تک کہ مکہ مکرمہ فتح ہو کر پورے عرب پر اسلام کی حکومت قائم ہو گئی، اس وقت جیسا کہ قرآن کریم میں مذکور ہے **يَذْخَبُونَ فِي عِينِ امْرِئٍ مُّضِيٍّ**، یعنی لوگ اللہ کے دین میں فوج در فوج ہو کر داخل ہوں گے اس کا ہنر ہو گا کہ بہت سے لوگ سہم کی حقانیت پر تو یقین رکھتے تھے، مگر اپنے منہ سے دروغ بھین اسلام کی قوت و شجاعت اور ان کی ایذاؤں کے خوف سے اس سہم و یمن کا انہماک کرتے ہوئے جھکتے تھے، اب ان کی راہ سے یہ رکاوٹ دور ہو گئی تو فوج در فوج ہو کر اسلام میں داخل ہو گئے، قرآن کریم کی اس آیت نے ان کا بھی اکرم و احترام کیا ہے، اور ان کے لئے بھی مغفرت و رحمت کا وعدہ دیا ہے، لیکن یہ بتا دیا کہ ان کا درجہ اور مقام ان لوگوں کے برابر نہیں ہو سکتا، جنہوں نے اپنی ہمت و ادب و اعراف اور قوت ایمان کے سبب منافقوں اور ایذاؤں کے خوف و غلط سے باز رہ کر اسلام کا اعتراف کیا، اور ان کے وقت میں اسلام کے کام آئے۔

خلاصہ یہ ہو کہ عزم و ہمت و قوت ایمان کے درجات متعین کرنے کے لئے فتح مکہ سے پہلے اور بعد کے حالات یک حد و فصل کی بنیاد رکھتے ہیں، اسی لئے آیت مذکورہ میں فرمایا کہ یہ دونوں طبقے برابر نہیں ہو سکتے۔

تمام صحابہ کرام کے لئے آیات مذکورہ میں اگرچہ صحابہ کرام میں باہمی درجات کو تفاضل ذکر کیا گیا ہے مغفرت و رحمت کی بنا پر لیکن آخر میں فرمایا **وَكُلٌّ عِنْدَ اللَّهِ الْخَيْرَىٰ**، یعنی باوجود باہمی فرق مراتب اور صحابہ کا باقی امت سے کہ اللہ تعالیٰ نے خیر یعنی جنت و مغفرت کا وعدہ سب ہی کے لئے کر لیا ہے امتیاز یہ وعدہ صحابہ کرام کے ان دونوں طبقوں کے لئے ہے جنہوں نے فتح مکہ سے پہلے

یا بعد میں اللہ کی راہ میں خرچ کیا، اور منافقین اس سہم کا مقابلہ کیا، اس میں تعتریب صحابہ کرام کی پوری جہت شامل ہو جاتی ہے، کیونکہ ایسے افراد تو شاؤ و نہاد رہی ہو سکتے ہیں جنہوں نے مسلمان ہو جانے کے باوجود اللہ کے لئے کچھ خرچ بھی نہ کیا ہو ورنہ منافقین سہم کے مقابلہ و مقابلہ میں بھی شریک ہوئے ہوں، اس لئے قرآن کریم کا یہ اعلان مغفرت و رحمت پوری جماعت صحابہ کرام کے لئے عام اور شامل ہے۔

اب حزم نے فرمایا کہ اس کے ساتھ قرآن کی دوسری آیت سورۃ انبیاء کو ملاؤ جس میں فرمایا ہے

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عِنْدَ مُبْعَدُونَ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَاتِهَا هُمْ

وَمَا تَشَاءُونَ أَتُحْضَرُونَ خیر دُعا روزی جن لوگوں کے لئے محمد نے مُسنیٰ کو مقرر کر دیا ہے وہ جہنم سے
ایک دور میں گئے کہ میں کی کیفیت وہ آرزوی کاشی کے کانوں تک نہ پہنچیں گی، درازی دُعا انہیں میں
ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔

آیات نیرکات میں عَمَّا وَفَّرَ اللَّهُ نَحْسَنِي ماکر سے اور میں آیت میں جن کے لئے سنی کا وعدہ
ہوا ان کے لئے جہنم کی آگ سے بہت دور رہنے کا وعدہ ہے، اس کا واسطہ یہ ہے کہ وہ آگ کریم کے لئے اس کی
سمات، یا کسی کہ حیات صحابہ سابقین و ترمین میں سے کسی سے بھی اگر علم بہر میں کوئی گناہ سرزد ہو بھی گیا تو
وہ اس یقین سے کہ وہ توبہ کرے گا یا یہ نہ کرے گا سنی سند یہ کلمہ کی صحبت و نصرت اور دین کی خدمت
فیہمہ ورنہ کی ہے شہادت کی وجہ سے توفیق ن کر محنت فرماتے گا، ورنہ کی موت اس سے پہلے
نہ ہوگی کہ ان کا گنہ معاف ہو کر وہ صاف و بیوقوف ہو جائیں یا دنیا کے مفاسد و آفات اور زیادہ سے زیادہ
برزخ میں کوئی کیفیت ان کے سینہ کی تفرہ ہو جائے۔

درین میں پیش میں بعض صفت مکرر کرنے کے بعد عذاب کو ذرا بڑھاتا ہے وہ عذاب آخرت و عذاب
جہنم کا نہیں برزخی یعنی توبہ کا عذاب ہے، یہ کوئی ایسا نہیں ہے کہ کسی بہر میں سے اگر کسی سے کوئی گناہ
سرزد ہو وفاق توبہ کر کے اس سے پاک ہو جائے کوئی موقع نہیں ہو تو ان کو برزخی عذاب کے ذریعہ
پاک کر دیا جائے گا تاکہ آخرت کا عذاب ان پر نہ رہے۔

صویر مکرر مقدم قرآن و حدیث خصوصاً یہ ہے کہ حضرت صاحب کرامہ امت کی طرح نہیں وہ رسول اللہ
تے پورا جہان پر رونا غنی روئے ہیں، صلی اللہ علیہ وسلم، در امت کے درمیان شہادت کا بنایا ہوا ایک واسطہ
ہیں ان کے بغیر امت کو قرآن پہونچنے کا کوئی راستہ ہے ورنہ معانی ستر آں اور تعلیمات رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو اس سے اسلام میں ان کو ایک خاص مقام ان کے مقامات کتب تاریخ کی زبان دیا بس
روایات سے نہیں پہچانے جاتے، مگر قرآن و سنت کے ذریعہ پہچانے جاتے ہیں۔

ان میں سے اگر کسی سے کوئی لغزش اور غلطی بھی ہوتی ہے تو اکثر وہ جہاد کی خصوصیت ہوتی ہے جس پر
کوئی گناہ نہیں، بلکہ سبب آخرت کا احادیث صحیحہ ایک تاریخی حقائق، وہ گروہ... فی الواقع کوئی گناہ
نہ ہو گیا تو اول وہ ان کے عہد کے عمر حسنہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اسلام کی نصرت
و خدمت کے مقصد میں صفہ کی حیثیت رکھتے ہیں، پھر ان میں خشیت و خوف خدا کا یہ عالم تھا کہ معمولی
سے گناہ سے بھی برا جاتے و فراتوبہ کرتے، اپنے نفس پر اس کی سرجائی کرنے کے لئے کوشش
کرتے تھے، کوئی ایسا آپ کو مسجد کے سنوں سے باز نہ دیتا، اور جب تک توبہ قبول نہ ہو جاتے کا فیض
نہ ہو جاتے بندہ کھڑے رہتا تھا، اور پھر ان میں سے ہر ایک کی حسنت اتنی ہیں کہ وہ خود گناہوں کا کفار

ہو جاتی ہیں، اُن سب پر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کی خطاؤں کی مغفرت کا اعلان اس آیت میں اور دوسری آیات میں فرمادیا، اور صرف مغفرت ہی نہیں بلکہ رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ فرمایا اپنی رضا کی بھی سند دیدی، اس لئے اُن کے آپس میں جو اختلافات و مشاجرات پیش آئے اُن کی وجہ سے اُن میں سے کسی کو بُرا کہنا، اُس پر ظن و تشنیع کرنا قطعاً حرام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے استاد کے مطابق موجب لعنت اور اپنے ایمان کو خسرو میں ڈالنا ہے۔ نعوذ باللہ منہ

آج کل تاریخ کی مہم جوئی بھی، قوی ضعیف روایات کی بنا پر جو بعض لوگوں نے بعض حضرات صحابہ کو اور مدِ طعن و الزام بنایا ہے، اُن تو اس کی بنیاد جو تاریخی روایات پرست وہ بنیاد ہی متزلزل ہے، اور اگر کسی درجہ میں اُن روایات کو قابل التفات مان بھی لیا جائے تو قرآن و حدیث کے کھٹے موٹے ارشادات کے خلاف اُن کی کوئی حیثیت نہیں رہتی وہ سب مغفور ہیں۔

صحابہ کرام کے ماتے میں یوری | یہ ہے کہ تمام صحابہ کرام کی قیصر و تکریم، ان سے محبت رکھنا، ان کی مدح و ثنا کرنا انت کا جہاد عسیدہ | واجب ہے، اور اُن کے آپس میں جو اختلافات اور مشاجرات پیش آئے اُن کے معاف میں سکوت کرنا، کسی کو مورد الزم نہ بنانا لازم ہے، غت بذست لامیہ کی تمام کتابوں میں ساری جگہ عسیدہ کی تصریحات موجود ہیں، امام احمد کا رسالہ جو بروایت، مستخری معروہ ہے اس کے بعض الفاظ یہ ہیں:-

کسی کے ساتھ جو ہیں کہ صحابہ کرام کی کسی
عزائی کا ذکر کرے ایسے میں سے کسی سے لعن کرے
یا کوئی عیب یا نقائص ان کی طرف منسوب کرے
اور جو یہ دیکھے اس کو منہ دینا واجب ہے

لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ تَذْكُرَ شَيْئًا مِنْ
مُسَادِيهِمْ وَلَا يَطْعُرُ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ
بِعَيْبٍ وَلَا لَفْظٍ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ
وَجَبَّ كَأَدْبُوبِهِ (سنن احتیاج بواسطہ)

معروف بہ الدرۃ المفیۃ، ص ۳۸۹

اور اس میں نے نصیرم مسدوس میں صحابہ کرام کے متعلق فضائل و خصوصیات کی بہت سی آیات اور روایات حدیث لکھنے کے بعد لکھا ہے:-

بجز ایک ہمارے ہم میں سے ہم اس معاملہ میں
علم، فقہ، صحابہ و تابعین اور تمام ہر سنت
و جرحہ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں پاتے
کیونکہ سب کا اس پر جو عہد ہے کہ امت پر
واجب یہ ہے کہ سب صحابہ کرام کی مدح و
ثنا کرے اور ان کے لئے استغفار کرے

هَذَا أَهْمٌ لَا نَعَسُ فِيهِ خِلَافٌ بَيْنَ
أَهْلِ الْعَقْلِ وَالْعَمَلِ مِنْ أَصْحَابِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَالَتَّابِعِينَ لَهُمْ بِخَيْرٍ وَسَدِيدٍ
أَهْلُ الشُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ قِيَامُهُمْ
مُجْتَمِعُونَ عَلَى أَنَّ أَهْلَ الْوَجْهِ الشَّامِ

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ

جس نے خود اپنے ایمان کے لئے کھڑے ہو کر اللہ کی راہ میں شہید ہو گیا۔

بَايَسَرَ نَفْسَهُ بَشَرًا كَثِيرًا ۖ هُمْ جَذَّتْ تَجَرَّتِي مِنْ تَحْتِهِ ۚ أَلَا كَفَرَ خَيْرِينَ

ان کے دامنِ خجری ہوا کو آج کے دریا پر کوئی بھی نہیں دیکھ سکتا۔

فِيهِ أَذْيَاتٌ هُوَ الْغَوْرُ الْعِظِيمُ ۚ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنِفِقُونَ وَالْمُنِفِقَاتُ

ان میں، یہ بددہی کی بڑی علامت تھی، جس دن کہیں گے وہ بازار میں نہ آئیں

الَّذِينَ آمَنُوا تَصَرُّوْا تَتَّخِذُوْا مِنْ قُوَّةِكُمْ اَوَّلَ رُحُوْا اَوْ اَكْثَرُ

ایمان و اہل کو دیکھو ہماری ہم بھی یہی ہے ہیں جانے پورے کوئی کہ کوئی حد و ہیشہ

وَنَتَمَسُّهُ إِذْ رَمَيْنَا فُطْرَيْنَ ۖ إِنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ رَبِّنَا سِتْرًا ۚ فَأَنْزَلَ الرَّسُولَ فِيهِ آيَاتٍ خُفِّيَتْ أَعْيُنَ النَّاسِ عَنْ ذِكْرِهَا إِلَّا عَنِ الَّذِينَ هُمْ فِي حِلْفٍ مَعَهُ ۚ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُعْلِنُونَ ۚ وَأَنَّهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ۚ

وہ جس کو رائے کے سر پر باد
کھڑا ہے نہ ہوا کی روشنی نہ آگ کی گرمی نہ پانی نہ گدھے

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَيُقْبَلُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ الْأَعْبَادُ

وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ وَيُنْفِقُ يَكْفُرْ أَفَتُيًّا

لَا يَرْكَبُكُمْ فَعَلْتُمْ أَفْسَاسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ

بی بی زینب علیہا السلام سے کلمہ پڑھ کر رات کو سو گیا اور صبح کو اٹھ کر اپنے گھر کے دروازے پر پہنچا تو وہاں ایک عورت بیٹھ کر روتی تھی۔

[illegible]

الامانی حی جہ، امیر ندی و سدر کدے لکھنؤ

[illegible]

یہ خوشخبریں میری طرف سے ہیں۔

وَأَمَّا الْفِرْعَوْنُ فَأَنزَلْنَاهُ سُلَاطِنًا فَجَاء بِآيَاتِنَا فَكَذَّبَ بِهَا فَجَاءنَا فِي الْمَوْتِ فَفُتِنَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْأَنْحَامِ

مونسیر و بیس اصحیر (۱) احمدی نیندین است

وَمِنْهُمْ مَن يَخُصُّكَ فِي كَلِمَةٍ لَّيْسَ لَكَ فِيهَا مِنْ شَيْءٍ لَّيْسَ بِكَ عَلَيْهِمْ حَقٌّ وَهُوَ فِي أَغْصَانِ الذُّنُوبِ
وَمِنْهُمْ مَن يَخُصُّكَ فِي كَلِمَةٍ لَّيْسَ لَكَ فِيهَا مِنْ شَيْءٍ لَّيْسَ بِكَ عَلَيْهِمْ حَقٌّ وَهُوَ فِي أَغْصَانِ الذُّنُوبِ

قوله بكمه نیز که اسیر و مقرر من رحمت اورید و

نہ اس قدر باد سے درجہ گرمی بخیر دین اور نہ ہوں بھیسے خیر :

أَوَلَمْ يَأْتِكُمْ مِّن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَثِيرٌ

کتاب کی سہمی سے پہلے پھر از گزری کس درت یہ سخت ہوئے ن کے دس .

قَدْ تَسْمِعُ فَيَقُولُونَ ۖ اِعْمَدُوا اِنَّ الدَّيْءَ يَكِي ۚ اَلْاَرْضُ بَعْدَ مَوْتِكُمْ ۚ قَدْ بَيَّنَّا

نہیں نافسان ہیں جس رکھو کہ امتہ زندہ کرتا ہے نہیں کو اس کے مجھے کے بعد نے تھوکر

لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۚ إِنَّ الْمَصْدِرَيْنِ وَالْمَصْدِرِ قَبِ

سازیم نہ دیتا اگر ہم کو بخود ہے ، تحقیق یہ لوگ خیرت کر خدائے میں ۱۰۰ اور عاریتیں

وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُمْضِعْكُمْ لَهُ مِغْرَارًا وَالزُّرِّيَّةَ

اور قسبتیں، مہم کو انیسویں صدی کے مہم کے دُور اور نیکوئی کے عرصے کا

أَمَّنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّرَاطُ الْقَائِمُونَ وَالشُّرَكَاءُ عِندَ

بقیہ نامے اسٹریٹورس کے ممبروں پر دہلی میں نیفاکمنڈے دروؤں کا احوں بتلانے والے

رَقِيبَةً أَلَمَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورَهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

[illegible]

أَمَّا أَصْحَابُ الْجَحِيمِ

کو وہ ہیں دوزخ کے لوگ ،

خُلاصَةُ تَقْسِيرِ

(وہ دن بھی یاد کرنے کے قابل ہے) جس دن آپ حسین مریدوں و مرستمن عورتوں کو دیکھیں گے۔

کہ ان کا نور ان کے آگے ویران کے داخلی طرف دور ہوگا۔ یہ نوریں - عیرت گزرنے کے لئے ان کے ہمراہ

ہوگا اور یک رویت میں ہے کہ ہمیں صرف بھی تو کہ سکنی در منشور، تو تفسیر و ابھی نہ مٹا کی مشہد

اس لیے جبکہ اس طرف نور زیادہ قوی ہوا، ارہنہ اس شخصیت میں تہذیب کے یہ حرمت جواں گئے، تاہم

دائیں ہاتھ میں دیے جانے کا، درسمے نور ہونا تو ایسے موقع پر دستِ مبارک سے اور نہ سے کہ جاوے گا۔

آج تک کوئٹہ رت ہے ایسے باغیوں کو جن کے بیٹے سے ہنرمیں جاری ہوں و جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔

اور یہ بڑی کمیابی ہے، ظاہر یہ ہے کہ یہ بات بھی اسی وقت کی جو دے گی اور اس وقت بطور خبر دے گی

کے آگے جا رہی ہے، ورنہ بشارت کہنے والے غائب فرستے ہیں، شوقِ مدنی سنو! عیسیٰ علیہ السلام

کی ارشاد ہے کہ جو لوگ اللہ پر درس کے رموز پر زور ایمان رکھتے ہیں (یعنی جن میں ایمان اور تصدیق و ریابندی و اعتقاد مکمل درجہ میں ہو) ایسے ہی لوگ اپنے رب کے نزدیک صدیق و شہید ہیں (جس کا بیان سورۃ سار کے رکوع نمبر میں آپر کیا ہے) یعنی یہ مرتبہ کم رسوں کا ہی کی بدولت نصیب ہوتے ہیں اور شہید کا حاصل بڑی نفس فی اللہ ہے یعنی جو اپنی ہر کوئی زندگی و دنیا میں پیش کرے گو قتل نہ ہو، کیونکہ وہ اختیار خیر ہے (ان کے لئے جنت میں) ان کا اجر خاص (اور صراط پر ان کو نور (خاص) ہوگا اور (آگے کفایت کا ذکر دیتے ہیں کہ جو لوگ کافر ہوں اور ہر کی تیز و تہلیل کو لوگ دوزخی ہیں۔

معارف مسائل

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدْرِكُهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ بَلَىٰ يَدْرِكُهُمْ أَزْوَاجُ النَّارِ وَهِيَ سَمُومٌ ذَاتُ أَبْوَابٍ مُّكْتَفَتَةٍ

یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ کے فضل سے جس دن آپ مومن مرد و مومن عورتوں کو دیکھیں گے کہ ان کا نور ان کے آگے آگے اور داہنی طرف ہوگا الخ

اس میں سے دو وقت و دو جا ہے۔ یہ ہے کہ جو اللہ جل جلالہ نے اپنے پیغمبر کے پیچھے جنت آگے ان کی قصیدیں بک حدیث میں سے جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ ان کی آوازوں میں سے نقل کیا ہے، حدیث میں ہے جس میں یہ ہے کہ اللہ جل جلالہ میں ایک جنازہ میں شریک ہونا اور دو جنازہ میں سے ایک جنازہ میں شریک ہونا اور اس کے لئے موت اور آخرت کی بدولت کے لئے موت و قبر پھر جس کے کچھ حالت ہوا فرماندہ کو ہذا اس کے چند جملوں کا ترجمہ یہ ہے کہ:-

یہ کہ قبروں سے میدان شہر کی طرف منتقل ہوتے ہیں جس میں مختلف مراسم و عزائم ہوتے ہیں، ایک جنازہ میں آئے گا کہ حکم خداوندی کی وجہ سے سفید درویش کر دیے جائیں گے اور کچھ چہرے کے سیاہ کر دیے جائیں گے، پھر ایک جنازہ میں آئے گا کہ میدان شہر میں جمع ہونے والے سب لوگ یہاں میں مومن و کافر سب ہوں گے، سب شدید ستم و درندہ گیری کا نشانہ بنیں گے، کسی کو پہلی نظر آئے گا، اس کے بعد خود تسمیہ کیا جائے گا مومن کو نور عطا کیا جائے گا، اس میں ہی کی دہم کی رویت میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے منقول ہے کہ میں نے یہ نور بغداد کے شہر کے تقسیم ہوگا، کسی کا نور مثل پہرے کے، کسی کا کجور کے درخت کے مثل، کسی کو قسمت خدائی کے برابر ہوگا، سب کے نور میں شخص کا ہوگا جس کے صدف ہونے میں نور ہوگا ورنہ ہر کسی کو نور ہو جائے گا، بن کثیر

یہ احادیث پر مبنی ہے کہ مومن و کافر کو کوئی فرق نہیں جائے گا، ورنہ فرمایا کہ کسی واقعہ کو قرآن کریم نے ایک مثل کے ملبوس سے اس آیت میں بیان فرمایا ہے:

بعض مؤمنین کے قلوب میں عمل کے اعتبار سے چھ قسم کی پر یہ آیت نازل ہوئی رہی ہے۔
 اہم اہم نے فرمایا کہ مدینہ حبیبہ پہنچنے کے بعد میں ہر گز کو کچھ معافی سہولتیں دے کر مدینہ کو چلے گیا۔
 میں عمل کی سادہ و سادہ بات تھی میں نے کچھ بھی درست نہ کی تھی اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ میں نے
 حدیث ابن عباس کی مذکورہ روایت میں یہ بھی ہے کہ یہ آیت عتاب نازل ہوئی کہ میں نے
 نازل ہوئی کہ مدینہ حبیبہ میں آیت بنی ہاشم کی روایت ہے کہ میں نے اسلام لانے
 کے چار سال بعد اس آیت کے ذریعہ ہم پر عتاب و تنبیہ نازل کی گئی۔
 بہ حال حاصل اس عتاب و تنبیہ کو مؤمنین کو مکمل خشوع و عمل صالح کے لئے مستعد بنانے کا
 ہے، اور خشوع قلب ہی پر تمام اعمال کا مدار ہے۔

حضرت سید ہیں اس کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ۔۔۔
 لوگوں سے اٹھالی جائے گی وہ خشوع ہے (ابن کثیر)

کیا یہ آیت نازل ہوئی؟ آیات قرآنیہ میں مذکور ہے کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ سے
 اس آیت سے معلوم ہوا کہ صدیق و شہید ہر مومن کو کہا جاسکتا ہے اور حضرت قتادہ اور ابن عباس
 سے اس آیت کی تفسیر فرمائی کہ ہر وہ شخص جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے وہ صدیق و شہید ہے
 بن جبر نے حدیث بر بن حازم سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 مَوْءُودًا أَمِّيًّا شَاهِدًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْرًا مِّمَّا فِي سُبْحَانَكَ وَأَمَّا فِي مَدَنِيَّتِكَ
 آیت مذکورہ تلاوت فرمائی۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابوہریرہ سے روایت کیا ہے کہ ایک روز ان کے یہاں کچھ حضرات جمع
 ہوئے تھے، انہوں نے فرمایا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ اِنَّ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ
 لوگوں نے تعجب سے کہا کہ ہوم یہ یہ کیا کہہ رہے ہیں۔۔۔ تو حضرت ابوہریرہ نے فرمایا کہ میں نے
 کہ یقین نہیں آتا تو قرآن کی یہ آیت پڑھو۔۔۔ اَلَّذِيْنَ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لِّوَجْهِهٖ خُرُوجًا مِّنْ دُوْنِ
 اَلَّذِيْنَ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لِّوَجْهِهٖ خُرُوجًا مِّنْ دُوْنِ

لیکن مشران کریم کی ایک دوسری آیت ہے۔۔۔ اَلَّذِيْنَ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لِّوَجْهِهٖ خُرُوجًا مِّنْ دُوْنِ
 بلکہ مؤمنین میں سے ایک کے علقہ کے لوگوں کہ صدیق و شہید ہر مومن کو کہا جاسکتا ہے اور
 الَّذِيْنَ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لِّوَجْهِهٖ خُرُوجًا مِّنْ دُوْنِ اَلَّذِيْنَ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لِّوَجْهِهٖ خُرُوجًا مِّنْ دُوْنِ
 آیت میں انبیاء کے ساتھ عام مؤمنین میں سے تین جہت سے ذکر کے لئے صدیقین، شہیدین
 اور صالحین، ورنہ ہر مومن سے یہ کہہ دینا تو ہر مومن اور صدیق میں فرق ہے، ورنہ صدیقوں کو
 الگ کہنے کی ضرورت نہ ہوتی، اسی سے بعض حضرات نے فرمایا کہ صدیقین و شہداء تو دراصل مومن

کے محسوس میں مبتلا ہو گئے ہیں، جو بڑی سفاقت و عینیت کے حامل ہیں، یہاں سب مومنین کو صدیق و شہید فرمانے کا حوصلہ ہے کہ مرید من بھی ایک حیثیت سے صدیقین و شہداء کے حکم میں ہوں، دین کے زمرہ میں لاحق نہیں پاسے گا۔

اور کائنات میں ہے کہ من سب سے ہے کہ اس آیت میں کائنات منیٰ سے مراد وہ مومن کے جاوید جوارہان کا من ہے جس میں درحالت کائنات میں اور نہ وہ مومن جو شہوات اور غفلت میں مہلک ہو اس کو صدیق و شہید نہیں کہا جاسکتا۔

اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَلْمُعْتَمِدُ لَا يَكُنْ شَهِيدًا، یعنی لوگوں پر حجت کرنے والے شہد میں شام میں نہ ہوں گے، اور حضرت ذی ابیہ نے ایک کتابہ کو لے کر فرمایا کہ "نہیں کیا ہو گا کہ دیکھتے ہو کہ کوئی آدمی لوگوں کی عزت و آبرو کو بوجہ کرتا ہے اور تم میں کو نہ روکتا ہو نہ کوئی بڑے مومن حضرت نے عرض کیا کہ ہم اس کی بددلی سے ڈرتے ہیں کہ ہم کچھ بولیں گے تو وہ ہماری بھی عزت و آبرو پر مد کرے گا، حضرت فاروق نے فرمایا اگر یہ بات ہے تو تم لوگ شہد نہیں ہو سکتے، بن بتر نے یہ روایت نقل کر کے سر کا مصعب یہ بتلایا کہ ایسی مداخلت کرنے والے ان نہیں ہیں میں شام میں نہیں بولے جو قیامت کے روز انہیں سبقتیں کی باتوں کے مقابلہ میں شہادت دیں گے (مراد کائنات معنی)

تفسیر مذکور میں ہے کہ اس آیت میں اَلْمُعْتَمِدُ سے مراد صرف وہ حضرات ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ایمان لائے اور آپ کی صحبت و مشرف ہوئے۔

اور آیت میں لَفَنَدُ اَمَّا السَّيِّئُ فَيُتَذَكَّرُ جو کلمہ حصر ہے یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ صدیقیت صحابہ کرام میں منحصر ہے، حضرت نبوت ثانی نے فرمایا کہ صبیہ کرام صعب کے سب کمال نبوت کے حامل تھے، اس شخص نے اب مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایمان کے ساتھ دیکھ لیا، وہ کمال نبوت میں مستغرق ہو گیا، واللہ ہی ناقل العلم

اعْلَمُوا اَنَّ السَّالِحِينَ الدُّنْيَا لِعِبَادِهِمْ وَزِينَةً وَتَأْخِرُ بَيْنَكُمْ

جان رکھو کہ دنیا کی زندگی ہی ہے عیس و تمنا اور بناؤ اور بڑا بنوں کرنی آپس میں

وَتَكَاثُرُ فِي الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ اَعْجَبَ الْكُفَّارَ

وہ سماعت ڈھونڈتے ہیں ماری اور دردی سے حالت ایک سینہ کی جو خوش نکا کسانوں کو

نَبَّئْتُهُ ثُمَّ يَكْبِتُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْاٰخِرَةِ

اس میں سب سے بڑا کائنات کو دیکھ کر وہ ہو گیا ہے ہوشیار و نور و اھل اس اور آخرت میں

عَنْ أَبِي شَرِيحٍ: وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ. وَمَا الْحَيَاةُ إِلَّا نَبْ

تحت مابست اور مافیہ بھی تو اللہ سے اور اللہ کی طرف سے اور اللہ کی طرف سے

الْآمَتَاغِ الْغُرُورِ ② سَدِّشُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ مُّوَصَّو

بہ عمل دنیا کا اور اللہ کی طرف سے اور اللہ کی طرف سے اور اللہ کی طرف سے

كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ

جسے کیسا آسمان و زمین کا تیار کر دیا ہے اللہ کے پیروں کے لیے اور اللہ کے پیروں کے لیے

فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ③

فصل اللہ کا جو دے اس کو جس کو چاہے اور اللہ ذو فضل عظیم ہے

خلاصہ تفسیر

تم جو کہ آخرت کے متباد میں (دنیوی حیات سرگرم رہو) شوق پز نہیں کیونکہ

پہلو و لعب اور ایک دہری (زمینیت و دہم یک دوسرے پر فخر کرنا) قوت دجوں مردنی کی منہ و کمان

میں اور اموال اور اولاد میں ایک کا دوسرے سے اپنے کو زیادہ مندانہ ہے یعنی مقصد دنیا کے یہ میں کچھ

میں بہ و لعب کا غلبہ رہتا ہے اور یہ فی میں زمینیت و فخر کے درجہ بڑھاپے میں میں دوست آن و اولاد و گونا

وہ سب مندانہ فی و غلبہ و غلبہ میں پس کی کش ایسی ہے جسے مندانہ ہر شے کے اس کی

سید و اراکبتی کا تہ کا دن کو ابھی معلوم ہوتی ہے پھر وہ ایک فی خشک ہو جاتی ہے سو اس کو تو زبردستی

کے چھوڑنا چھوڑنا ہوتی ہے (اسی طرح دنیا میں روزہ بہت پھر وال و غمناک یہ تو دنیا کی حالت

ہوتی اور آخرت کی کیفیت یہ ہے کہ میں میں دو چیزیں ہیں ایک تو کفار کے لئے سزا ہے اور

دوسری میں ایمان کے لئے خدا کی طرف سے مغفرت و رستہ مندی ہے (اور یہ دونوں باقی میں پس

آخرت تو باقی ہے اور دنیوی زندگی میں (فانی ہے جیسے فرض کرو کہ ایک دھوکہ کا اسباب ہو) اور

تفسیرہ فی آن میں قریباً میں اللہ پس جب مترا و میرانی و دولت آخرت باقی ہے تو ایمان کی

بدولت اسباب ہوتی ہے تو تم کو یہ ہے کہ تم نے پروردگار کی غیب کی طرف دوڑا اور تمہاری جہت کفرون

جس کی وسعت آسمان و زمین کی وسعت کی برسر یعنی اس سے کم کی نفی ہے زیادہ کی نفی نہیں

دس میں اشارہ ہے کہ ایسے اعمال پر کوئی مغرور نہ ہو جو اپنے اعمال پر استحقاقِ جنت کا مدعی نہ ہو۔ یہ محسنِ فضل ہے جس کا مدار ہماری مشیت پر ہے، مگر ہم نے اپنی رست سے ان عملوں کے کرنے والوں کے ساتھ مشیت متعین کر دی گئی ہے تو مشیت نہ کرتے کہ تَقْدِرُ تَعْنِي بِقَدَرٍ

معارف و مسائل

سابقہ آیات میں اس جنت کے اور اس جہنم کے حساب کو بیان تھا، جو آخرت میں پیش آئے گا اور دائمی ہوگا، اور آخرت کی نعمتوں سے محروم اور عذاب میں گرفتار ہونے کا بڑا سبب انسان کی فانی دنیا کی لذت اور ان میں مہمک ہو کر آخرت سے غفلت ہونا ہے، اس سے ان آیات میں دنیا فانی کا ناقابلِ اعتماد ہونا بیان کیا گیا ہے۔

پہلے ابتداء عمر سے آخر تک جو کچھ دنیا میں ہوتا ہے، اور جس میں دنیا دار مہمک و مشغول اور اس پر غور و فکر سے اس کا بیان ترتیب کے ساتھ یہ ہے کہ دنیا کی زندگی کا خدسہ بہ ترتیب چند چیزیں اور چند حالات ہیں، پہلے لعب یعنی کھیل، پھر زینت یعنی زیبائے خرد، پھر مال و دولت کی کثرت پر ناز و فخر۔ لعب وہ کھیل ہے جس میں فائدہ مصدق پیش نظر نہ ہو، جیسے بہت بچہ تے بچوں کی حرکتیں، اور بڑا وہ کھیل ہے جس کا اصل مقصد تو تفریح و دل بہلانا اور وقت گزاری کا مشغلہ ہوتا ہے، یعنی طور پر کوئی ورزش یا دوسرا فائدہ بھی اس میں حاصل ہو جاتا ہے جیسے بڑے بچوں کے کھیل، گیند بازی، نشانہ بازی وغیرہ، حدیث میں نشانہ بازی اور شیرنے کی منق کو چھ کھیل فرمایا ہے، زینت بدن اور لباس وغیرہ کی معرفت ہے، ہر انسان اس دور سے گزرتا ہے کہ عمر کا بالکل ابتدائی حصہ تو فاضل کھیل یعنی لعب میں گزرتا ہے، اس کے بعد لہو شہوت ہوتا ہے، اس کے بعد اس کو اپنے تن بدن اور لباس کی زینت کی فکر ہونے لگتی ہے اس کے بعد بعد صدوں ہم عمروں سے آگے بڑھنے اور ان پر فخر جتلانے کا داعیہ پیدا ہوتا ہے۔

اور انسان یہ جتنے دور اس ترتیب کے آئے ہیں غور کرو تو سرزد میں وہ اپنے اسی حال پر قانع اور اسی کو سبک بہتر جانتا ہے، جب ایک دور سے دوسرے کی طرف منتقل ہو جاتا ہے تو سابقہ دور کی کمزوری اور خوبی سامنے آ جاتی ہے، بچہ ابتدائی دور میں جن کھیلوں کو اپنا سرمایہ زندگی اور سب سے بڑی دولت جانتے ہیں، کوئی اُن سے چھین لے تو ان کو ایسا ہی صدمہ ہوتا ہے جیسا کہ کسی بڑے آدمی کا مال سبب اور کوٹلی بنگلہ چھین لیا جائے، لیکن اس دور سے آگے بڑھنے کے بعد اس کو حقیقت معلوم ہوتی ہے کہ جن چیزوں کو ہم نے اُس وقت منعمود زندگی بنایا ہوا تھا وہ کچھ نہ تھیں، سب خرافات تھیں، بچپن میں لعب، پھر لہو میں مشغولیت رہ جاتی ہیں زینت و رتقا خرد کا مشغلہ ایک مقصد بند رہا، پڑھاپا آیا، اب مشغلہ کی شرفی ارمواں و سواد کا ہو گیا، کہ اپنے مال و دولت کے اعداد و شمار اور دلائل

حال میں کائنات کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مغفرت درجستہ ہے۔

یہاں عذاب کا ذکر ہے کیا گیا کیونکہ دنیا میں مست و مغرور ہونا جو پہلی آیات میں مذکور ہے اس کا نتیجہ بھی عذاب شدید ہے اور عذاب شدید کے مقابلہ میں دو چیزیں ارشاد فرمائیں، مغفرت اور رضوان جس میں اشارہ ہے کہ گنہگار اور خطاؤں کی معافی ایک نعمت ہے جس کے نتیجہ میں آدمی عذاب سے بچ جاتا ہے مگر یہاں صرف اتنا ہی نہیں بلکہ عذاب سے بچ کر کچھ بہت کی دیکھی نعمتوں سے بھی سرفراز ہوتا ہے جس کا سبب رضوان یعنی حق تعالیٰ کی خوشنودی ہے۔

اس کے بعد دنیا کی قیمت کو مستقر اندازہ میں بیان فرمایا وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اِلَّا مَتَاعٌ الْخٰیِرُ یعنی ان سب باتوں کو دیکھنے سمجھنے کے بعد ایک عاقل و بصیر انسان کے لئے اس کے سوا کوئی شے دنیا کے بارے میں نہیں رہ سکتی کہ وہ ایک دعو کہ کچھ سر یہ ہے، اصلی سرمایہ نہیں جو آٹے و قند میں کھا آجے، پھر آخرت کے عذاب و ثواب اور دنیا کی بے ثباتی میں فراموشی کرنے کی ترغیب ہونا چاہیے کہ انسان دنیا کی لذتوں میں نہ بہا کر آخرت کی نعمتوں کی فکر نہ کرے، اس کا بیان گئی آیات میں اس طرح کیا ہے۔

سَابِقَةُ اٰلٰی مَغِیْطَةٍ مِّنْ رَّزَقِکُمْ وَجَنَّةٌ مَّوَدُّنَہٗۤ اٰتٰی سَدَۃً وَّ اٰتٰی مِّنْ مَّغِیْطٍ

اے رب کی مغفرت اور اس جنت کی عرش کا عرض آسمان و زمین کے عرش کی برابری

مست کرنے سے یہ بھی ہو سکتی ہے کہ عمر اور صحت و قدرت کا کچھ بھر دوسہ نہیں، نیک عمل میں تو اوڑھن مٹوں نہ کر دے یہ نہ ہو کہ پھر کوئی بیماری یا عجز کر رہیں اس کام کے قابل نہ ہوں گے یہ موت ہی آج سے تو حاصل مسافت کو یہ ہے کہ عجز و ضعف اور موت سے مسافت کر دہان کے آنے سے پہلے پہلے ایسے عمل کا ذخیرہ کر لو جو جنت تک پہنچانے کا ذریعہ بن سکیں۔

اور مسافت کے لئے یہ بھی ہوتے ہیں کہ نیک اعمال میں دوسروں سے آگے بڑھنے کی کوشش کرو، جیسے حضرت علیؓ نے اپنی نساخ میں فرمایا کہ: تم جہاد میں سب سے پہلے جانے والے در سب آخر میں نکلنے والے ہو، حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ جب دو صفوں میں سے پہلی صف میں رہنے کے لئے بڑھو، حضرت انسؓ نے فرمایا کہ جماعت نماز میں پہلی تکبیر یہ حاضر رہنے کی کوشش کرو اور روح۔

جنت کی تعریف میں فرمایا کہ اس کا عرض آسمان و زمین کے برابر ہوگا، سورۃ آل عمران میں بھی اسی مضمون کی آیت پڑھی ہے، اس میں ہند سموت جمع کے ساتھ یہ ہے جس سے معلوم ہوا کہ آسمان سے مراد ساتواں آسمان ہے اور یعنی یہ ہیں کہ ساتواں آسمان اور زمین کی وسعت کو یک جگہ جمع کر لو تو وہ جنت کا عرض ہو، یعنی چوڑائی، اور یہ نہ مرے کہ سورہ ہزیز کا اس کے عرض سے مراد ہوتا ہے، اس سے ثابت ہوا کہ جنت کی وسعت ساتواں آسمان اور زمین کی وسعت سے بڑھی ہوئی ہے، اور لفظ عرض کبھی مطلق وسعت کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے اس میں حوں کا مقابہ مقصود نہیں ہوتا، دونوں صورتوں میں جنت کی

عظیم نشان و سمت کا بیان ہو گیا۔

ذَلِكُمْ فَصْلُ السَّيِّئِينَ مِنَ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ اس سے پہلے آیت میں جنت اور اس کی نعمتوں کے سے ملافت و یکویشش کو لکھا تھا، اس سے کسی کو یہ خبر پیدا ہو سکتی تھی کہ جنت اور اس کے لوازمات میں سے عمل کا ثمرہ درجہ اول میں سے کس کے لئے کافی ہے، اس آیت میں حق تعالیٰ نے یہ رشتہ فرمایا کہ تمہارے اعمال مسوون جنت کے لئے سمت کا فیہ ہیں، جن پر عطا جنت کا مرتب ہونا لازمی ہے، اس کے بعد بھر کے عموماً تو ان نعمتوں کا بدلہ کبھی نہیں ہو سکے جو دنیا میں، اس کو مل چکی ہیں، اس لئے یہ حوالہ جنت کی باتوں کی قیامت نہیں بن سکے جنت میں ہو بھی داخل ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و احسان ہی سے داخل ہو گا، جیسے صحیح ہیں حضرت ابو مرزوق کی روایت سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں کوئی جو حدیث اس کے عمل سے ثابت نہیں ہو سکتی، اس نے عرض کیا کہ کیا یہ حدیث سنی ہے علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں کبھی اپنے عمل سے جنت حاصل نہیں کر سکتا، اس کے کہ حدیث کا فضل و رحمت ہو جائے (انہدی)

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّنْ

ذاتی غیب میں آتی ہے اور ہر غصہ و فتنہ میں جو آتی ہے، اس کا تذکرہ کتاب میں سے ہے۔

قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَ الْبَشَرَ إِنَّ ذَاتَ الْغَيْبِ لَشَيْءٌ لِّكَيْدٍ أَسْوَأَ مِنَ الْمَوْتِ

پیدا کرنے سے پہلے کہ ہم انسان کو پیدا کریں، اسی ذات غیبی نے ایک کید اور مکر سے اس کو آزمایا ہے۔

وَلَا تَحْزَنْ حَوَاطِرَ الْمُشْكِرِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُحْتَلِينَ فَخُورُوا فِي الْآثَانِ

اور متحزن نہ ہو، جو مشرکوں کی غمناکیوں سے، اور نہ کوئی غمناکیوں سے، اور نہ کوئی غمناکیوں سے۔

يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّ لَّهُ عَذَابًا مُّهِمًّا

آپ بخلی اور سخیائی میں دوسروں کو بھی نہ دینا، اور ان کو بھی نہ مانگنا، اور نہ کسی کو بھی نہ مانگنا۔

خُلاصۂ تفسیر

کوئی مصیبت نہ دنیا میں آتی ہے اور نہ فتنہ و فساد میں، جو نہ اس کتاب میں لکھا ہے، ایک کتاب میں لکھا ہے، جو محفوظ ہے، اس میں ہے کہ ہر جو بخل کو پیدا کرنے والی ہے وہ مصیبتیں اور فتنے، فتنے، وہ سب مستدر ہیں اور یہ اللہ کے نزدیک اس کا نام ہے کہ وہ بخل سے پہلے لکھا دیا، کیونکہ اس کو بخل

جائے ہے اور ہم نے یہ بات اس واسطے بتادی کہ جو چیز حق سے جاتی رہے تنہا رستی یا ولادیں میں مقیم رہے
 اتنا ہی نہ کرو اور جو حق قدر کی مرضی کے طلب کرنے اور آخرت کے معاملے میں مشغول ہونے میں رکاوٹ ہو جائے
 اور طبعی تکلیف کا مضائقہ نہیں ہوتا اور نہ جو چیز تم کو غمزدہ کرے اس کی نسبت بھی یہ سمجھ کر خدا سے بنی حجت فصل ہے ذیالجبہ
 کہ انہیں اسی لئے بتادی کہ اس پر تو نہیں کہہ کر اور جو وہ جس کا حق تھا اور جس سے وہ اس کے حق کے لئے ایک ہی ہو کر رہا
 گا کہ حق ہی رہا ہے اس لئے یہ عید کی شدت کسی کیلئے رہی ہو کہ پسند میں رہا ہو کہ غمزدہ نہ رہا ہو فیصلہ پر ترانے کے لئے
 ورنہ اکثر خارجی مشیروں و متبوعین پر ترانے کے لئے مستعمل ہوتا ہے جس کے بدلے کی خدمت ہے کہ
 بدیلے میں کہ دنیا کی محبت کی وجہ سے خود بھی رند کے نزدیک سنییدہ مستحق ہیں سب کر کے سے بدل
 کرتے ہیں گویا اپنی خود محبت و گناہوں میں کتہہ ہی مہر آت کریں اور اس گناہ کے متکبر بھی ہوتے ہیں
 کہ (دوسرے لوگوں کو بھی بدل کی تعظیم کرتے ہیں) تہذیب کے جو ترکیب میں بدل سے بے فائدہ ہوتے ہیں
 کہ دیندارانِ اعدا کے مجھ کے ساتھ شخص سے کیونکہ خدا ہے کہ ہر کی خدمت پر وسیع ہے بلکہ
 اتنا کہ اس صورت پر دنیا کی محبت ایسی ہے جس سے کہ بڑی خدمت مانع ہو رہی ہیں، ختمیوں و
 فتنی بھی ورنہ بھی دنیا کی محبت ایسی ہے جس سے کہ بڑی خدمت مانع ہو رہی ہیں، ختمیوں و
 جس کے حق میں یہ وعید ہے کہ جو شخص دین حق سے جس کی ایک طرح اتفاق نہیں ملتا ہی ہے
 اعراض کرے گا تو شدتوں کے کوئی نقصان نہیں کیونکہ وہ سب کی عبادت و رانوں سے بے نیاز
 ہیں (اور اپنی ذات و صفات میں کامل و رند و بدمعاش ہیں۔)

معارف و مسائل

دنیا کی دو چیزیں انسان کو ست کی ہیں اور آخرت کی فکر سے غافل کرنے والی ہیں ایک رحمت و
 عیش جس میں مستغرق ہو کر انسان اللہ کو بھول بیٹھتا ہے اس سے بچنے کی ہدایت و ہدایت میں آپسی
 دوسری چیز مصیبت و غم ہے اس میں مستغرق ہو کر بھی بعض اوقات انسان دیوس اور خدا تعالیٰ کی
 یاد سے غافل ہو جاتا ہے آیات مذکورہ میں اس کو بتایا ہے۔

مَا تَخَذَتْ مِنْ أَصَابَةٍ فِي الْأَمْثَلِ وَلَا فِي الْقُلُوبِ وَلَا فِي كِتَابٍ مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَبْرَأَ أَهْلُ

یعنی جو کوئی مصیبت تم کو دین میں یا اپنی جانوں میں پہنچتی ہے وہ سب ہم نے کتاب یعنی لوح محفوظ
 میں مخلوقات کو پیدا کرنے سے بھی پہلے لکھ دیا تھا، زمین کی مصیبت سے مرد و عورت، زلزلہ، کھیت و زراعت
 میں نقصان، تجارت میں گناہوں و دوست کا ضائع ہو جانا، دوست و صاب کی موت سب اہل
 ہیں اور اپنی جانوں کی مصیبت میں ہر طرح کے مرض اور زخم و رچوت وغیرہ شامل ہیں۔

لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَتَنَّا وَتُذَكَّرُوا وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَيْنَاكُمْ مَّغْضُوبٌ عَلَيْكُمْ وَإِنِّي أَتِيكُمْ بِالْحَقِّ

میں جو کچھ نصیبت یا راحت، خوشی یا غم انسان کو پیش آتا ہے وہ سب حق تعالیٰ نے بوجہ محققانہ میں انسان کے پیدا ہونے سے پہلے ہی رکھ رکھا ہے، اس کی اصلاح تمہیں اس سے دی گئی تاکہ تم دنیا کے غم و غصے سے سادت پر زیادہ دھیان نہ دو نہ یہیں کی تکلیف و مصیبت یا نقصان و فساد ان کچھ زیادہ نہ ہو، اس میں کرنے کی چیز بہت دور نہ یہیں کی راحت و عیش یا مال و دولت سے زیادہ خوش و رست ہونے کی یہ سے جس میں مشغول ہو کر اللہ کی یاد اور آخرت سے غافل ہو جاؤ۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ ہر انسان طبعی طور پر بعض چیزوں سے خوش ہوتا ہے اور بعض سے ناگوار۔ یہ تو دنیا ہے جہاں جس کوئی مصیبت پیش آئے وہ اس پر وہاں کے آخرت کا اجر و ثواب کا ہے اور جس کوئی راحت و خوشی پیش آئے وہ اس پر شکر گزار ہو کر اجر و ثواب حاصل کرے۔ اہل دنیا کو اللہ تعالیٰ اکیسیت میں راحت و آرام یہ ملے وہ دولت پر اترائے دے اور نذر کرنے والوں کی مذمت، بے باقی، فریاد، اللہ لا یحب کل متعطل و خیر یعنی اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا کہ تم نے دالے، نذر کرنے والے کو، اور یہ ظاہر ہے جس کو پسند نہیں کرتا اس سے بغض و نفرت رکھتا ہے، مناسب یہ ہے کہ دنیا کی نعمتوں پر اترائے اور فخر کرنے والے اللہ تعالیٰ کے نزدیک مغضوب ہیں، مگر غرض یہ ہے کہ دنیا کی نعمتوں پر اتر کر اس طرف اشارہ ہے کہ عقیدہ بقدرت ندیش انسان کا فرض یہ ہونا چاہیے کہ وہ اپنے ہر کام میں اس کی فکر کرے کہ وہ اللہ کے نزدیک پسند ہی یا نہیں، اس سے یہیں پسند ہونے کا ذکر فرمایا گیا۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ

ہم نے بھیجے ہیں اپنے رسول نساہر دیکھ اور کتاب ان کے ساتھ کتاب اور میزان

لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ

تاکہ لوگ سیدھے رہیں نصاف پر اور ہم نے اترایا اس میں سخت ہتھیار اور لوگوں

مَنْافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ

کے کا چلنے ہیں اور تاکہ معلوم کرے اللہ کون مدد کرتا ہے اس کی اور اس کے رسول کی مدد دیتے ہیں

اللَّهُ قَوِيٌّ عَزِيزٌ

اللہ زور آور ہے زبردست

خلاصہ تفسیر

ہم نے اپنی اصلاح آخرت کے لئے اپنے پیغمبروں کو کھلے کھلے حکم دے کر بھیجے اور ہم نے ان کے

ساتھ کتاب کو دور اس کذاب میں بہ خصوص، نصرت کرنے کے حکم کو جس کا تعلق حق العباد سے ہے، ناس کیا تاکہ وہ حقوق اللہ و حقوق العباد میں حق اس پر قائم رہیں اس میں ساری شریعت آگئی جو اعتدال یعنی بین الافراط و التفریط اور درمیانے لوہے کو پسند کیا جس میں شدید حدیث ہے، تاکہ اس کے ذریعہ سے عام کا انتہا کر دے بہت سی ہے، تنگ میاں بند ہو جاتی ہیں، اور اس کے حدود، لوگوں کے اور کی طرح طرح کے فیصلے ہیں (جناخ اکثر گت و بے سے بنتے ہیں، اور اس لئے لوہا پسند کیا تاکہ اللہ تعالیٰ (خدا کی طور پر) جان لے کہ بے اس کے نہ کو روٹنے اس کی اور اس کے رسولوں کی ریتنی دین کی کوں مدد کرتا ہے کیونکہ جہاد میں بھی کوتاہی سے تو یہ بھی آخر دی نفع ہو اور جہاد کا حکم اس سے نہیں کہ اللہ اس کا محتاج ہے کیا کہہ) اللہ تعالیٰ خود قوی زبردست ہر ایک کے لئے ہے۔

معارف و مسائل

[illegible]

اس آیت میں کتاب کی حالت میزان کے لئے بھی نازل کرنے کا ذکر فرمایا ہے۔ کتاب کا آسمان نازل ہونا اور فرشتوں کے ذریعہ بغیر تک یہ پہنچنا تو معدوم واقعہ ہوتا ہے۔ میزان کے نازل کرنے کا یہ مطلب ہے کہ متعین تفسیر روح معانی انہری وغیرہ میں ہے۔ نزل دینا ان سے ان کے لئے نازل ہے جو ترازو سے وزن کرنے اور نساخات کرنے کے متعلق نازل ہوا ہے اور قرطبی نے فرمایا کہ دراصل نزل تو کتاب ہی کا ہوا ہے ترازو کے وضع کرنے اور ایسا ادا کرنے کو جس کے ساتھ رکھ دیا گیا ہے۔

جیسا کہ عرب کے حکم میں اس کی نفاذ موجود نہیں تو گویا مفہیم سکھایا ہے کہ امر لٹاؤ نہ کہتے اور
وَصَفَّاهُ الْمِيزَانَ یعنی ہم نے اتاری کتاب درایچہ دوں ترازو، اس کی تیسرے سورہ زمر کی آیت
وَالسَّابِقَ السَّابِقَ وَوَضَعْنَا الْمِيزَانَ سے بھی ہوتی ہے کہ اس میں میزان کے ساتھ لفظ وضع
فرمایا ہے۔

اور بعض روایات میں ہے کہ حضرت ذوح حلیہ سدرم پر تھیں معنی میں آسمان سے نازل ہونے کی
کسی تھی اور حکم دیا گیا تھا کہ اس سے وزن کر کے حقوق پورے کرنا پڑیں اور شاہد
کتاب اور میزان کے بعد ایک تیسری چیز کے نازل کرنے کا ذکر ہے یعنی حدیث اور اس کے نفاذ
کرنے کا مطلب بھی اس کو یہ کرنا ہے، جیسا کہ قرآن کریم کی ایک آیت میں یوں یہ جو نوروں کے
متعلق بھی لفظ میزان استعمال فرمایا ہے، اور کہ وہ کہیں آسمان سے نازل نہیں ہوتے، زمین پر
پیدا ہوتے ہیں، آیت یہ ہے وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ مِنْ أَمَّا مِّنْ فَوْقَ سَحَابٍ مِّمَّنْ لَّيْسَ لَهَا سِنَانٌ
أَنْزَلْنَاهُ سِوَا ذَٰلِكَ هُوَ آخِزٌ فِي الْأَرْضِ لِيُخْرِجَ مِنْهَا ذُرِّيَّتًا مُّقْرَّبَةً إِلَيْهِ لَمَّا خَلَّصْتَهُ
مِنَ الْغَمِّ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَمَّ مِّنَ السَّمَاءِ لِيُضِلَّ فِيهِ الْقُلُوبَ مُنْجِيًا لِّلْغَمِّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
يَا بَا جاتا ہے کہ دنیا میں جو چیز ہے وہ سب اس اعتبار سے نازل من سدرم کے کہ اس کے پہلے
سے بھی بہت پہلے وہ لوح محفوظ میں لکھ ہوا تھا۔

عقیدہ یعنی وہ ہے کو نازل کرنے کی دو کہتیں آیت میں بیان فرماتی ہیں اور یہ کہ نازل ہونے پر
اس کا عیب پڑتا ہے، اور یہ کشن کو اس کے ذریعہ حکم آئیہ درم و سدرم کے اس کے پابند
بنایا جاسکتا ہے، دوسرے یہ کہ اس میں لوگوں کے لئے بہت منافع حق تعالیٰ نے ان میں رکھے ہیں کہ
جس قدر نعمتیں اور ایجابات و سبوبات و نایاب ہوتی یا نکلے تو وہی ہیں نہ سبب و سبب کی
ضرورت ہے، لوہے کے بغیر کوئی صنعت نہیں چل سکتی۔

خود کا۔۔۔ یہاں یہ بات بھی غور سبب جو کہ اس آیت میں سبب مقصد فرمایا، اس کے نازل
کے سبب اور میزان عدل بناد کرنے اور اس کے استعمال کرنے کا یہ بیان کیا ہے کہ لِيُخْرِجَ مِنْهَا
بِالْقِسْطِ يَوْمَ، یعنی جگہ اسات پر قائم ہو جائیں، اس کے بعد ایک تیسری چیز یعنی ثروت کے نازل
کرنے کی ایک ذکر کرنے کا بھی ذکر فرمایا گیا ہے، یہ بھی درحقیقت کسی حد و نفاذ کا ہے کہ
ہے جو پیغمبر اور کتاب کے نازل کرنے سے مقصود ہے، کیونکہ یہی سدرم و سدرم ان کے لئے
انصاف قائم کرنے کے واسطہ دے دیتے ہیں، اور نہ کرنے کی سبب میں ان کے نفاذ کے لئے
ہیں، میزان ان حدود کو بتاتی ہے جن سے انصاف کیا جاتا ہے، مگر سبب ان حدود سے کسی ذلت
مانتا ہے نہ ترازو کی تقسیم کے مطابق عمل کرنے کو تیار ہے، اگر اس کو ذرا چور دیا جائے تو
دنیا میں عدل و انصاف قائم نہیں ہونے لگا، اس کو پابند کرنا وہی درم و سدرم سے جو حکومت

اِبْتَرَعُوْهُمَ كَتَبْنَاهُمْ اَعْدٰهُمۡ اِلَّا اِبْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللّٰهِ فَمَا رَعَوْهُمۡ
 اَبْرَعُوْهُمۡ اِنْ لَّمْ يَخُشِ اللّٰهُ فِى قُلُوْبِهِمْ اِلٰهًا غَيْرَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ لَظَهِيْرٌ
 حَقٌّ رَّعٰیۡتِهِمْ اَوْ تَبٰیۡدَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْهُمْ اَجْرُكُمْ وَكَثِیْرٌ مِّنْهُمْ
 سٰمِعُوْنَ لَقٰۤیۡتِهِمْ بِكَرْبَلَاۤءٍ ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَیۡسَ بِمَعۡرُوْمٍ
 فِیۡقُوْنِ ۚ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَتَقُوْا اللّٰهَ وَ اٰمَنُوْا بِرِسُوْلِهِ یُؤْتِیۡكُم
 اللّٰهُ مِنْ اَمۡرٍ یَّادۡرِیۡهِ ۚ وَ یُؤۡخِذُ مَنۡ یَّشَآءُ ۚ وَ یُغۡفِرُ لِمَنۡ یَّشَآءُ ۚ
 وَ یُعۡزِّزُ لِمَنۡ یَّشَآءُ ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَیۡسَ بِمَعۡرُوْمٍ
 اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ۚ اِنَّ الَّذِیۡ لَا یَعۡلَمُ اَهْلَ الْكِتٰبِ اِلَّا یَقۡدِرُوْنَ
 عَلٰی شَیۡءٍ مِّنۡ فَضۡلِ اللّٰهِ وَ اَنَّ الْفَضۡلَ بِيۡدِ اللّٰهِ یُؤْتِیۡهِ مَنۡ یَّشَآءُ
 ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَیۡ فَضۡلٌ یُّرِیۡتُ ۚ اُوۤرِیۡتُكَ اَنَّكَ لَیۡسَ بِمَعۡرُوْمٍ ۚ

وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ۚ

اور اللہ کا فضل بڑا ہے،،،

خُلاصہ تفسیر

اور ہم نے (مخلوق کی اسی اصلاح آخرت کے لئے) نوح (علیہ السلام) اور یم (علیہ السلام) کو پیغمبر بنا کر بھیجا اور ہم نے ان کی والدہ میں پیغمبری و کتاب جاری رکھی یعنی ان کی والدہ میں بھی بعض پیغمبر اور ان میں سے بعضے صاحب کتاب بنائے) سو اچھا جن لوگوں کے پاس یہ پیغمبر آئے، ان لوگوں میں بعضے تو ہدایت یافتہ ہوئے و بہت سے ان میں نافرمان تھے و در یہ مذکور پیغمبر تو صاحب شریعت مستقل تھے، ان میں بعضے صاحب کتاب بھی تھے جیسے موسیٰ علیہ السلام جو نسبت نوح علیہ السلام اور ابراہیم دونوں کی والدہ میں تھے، و بعض اگرچہ صاحب کتاب نہیں تھے جیسے ہود اور صالح علیہما السلام کہ ان کا صاحب کتاب ہونا منقول نہیں مگر شریعت ان کی مستقل تھی، بہر حال بہت سے نبی تو صاحب شریعت مستقل تھے (پھر ان کے بعد اور رسولوں کو) جو کہ صاحب شریعت مستقل نہ تھے یکے بعد

اعتبار سے ہے اور نہیں ہر ایمان رکھنے والے کو یہاں تحریریت میں فی ثلثین الیرین اکتو منہم
آجڑہم میں بیان فرمایا۔

یہاں تک عیسائیوں میں سے ایسا لانے والوں اور جس نے دین کی ذوق و ترقی کا ذکر کیا ہے آگے
ایمان والوں کا حکم ہے کہ اس عیسائیہ سدہ پر ایمان رکھنے والے کو تم اللہ سے ڈرو اور اس ڈر کے
مقتضی پر عمل کرو یعنی اس کے رسول رھنی (صلی اللہ علیہ وسلم) پر ایمان لاؤ۔ اس تعان تم کو اپنی رحمت سے
(ثواب کے) دہنے دے گا (جیسے سورۃ قصص میں) وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِتُفَاهٍ مِّنْهُنَّ لَئِيْلٌ مَّا تَكْتُمُونَ اور تم کو
ایسا نور عنایت کرے گا کہ تم اس کو لئے ہوئے چستے پختے ہو گے (یعنی یہ ایمان کے گاہی ہر وقت
رہتی رہے گا یہاں سے ایل صراط تک) اور تم کو بخش دے گا کیونکہ سدہ سے رہا کفر کے سب گناہ
محاف ہو جاتے ہیں) اور شد غفور رحیم ہے (اور یہ دو میں تم کو اس سے عنایت کر گیا تاکہ (جس وقت
اس علیا کا تجویر ہو جن قیمت کے روز اس وقت) اس کتاب کو (یعنی جو ایمان نہیں مانے ان کو) یہ
مات محوم ہو جائے کہ ان لوگوں کو سدہ کے فضل کے کسی حسد و پرہی (بغیر ایمان مانے) دستوں نہیں
اور یہ ابھی محوم ہو جائے کہ فضل اللہ کے ہر تم میں ہے وہ جس کو یہ ہے دیدے رہا پتہ اسکی شیت
اس کے فضل کے ساتھ مسلمانوں سے متعلق توئی تو ابھی کہ عنایت فرمادیا) راستہ پرے فضل والا
(مستطاب یہ کہ ن کا غرور اور زعم ٹوٹ جاوے کہ وہ حاسبت موجودہ میں کی پنے کو فضل کا موجودہ
مغفرت کا محل سمجھتے ہیں)۔

معارف و مسائل

سابقہ آیات میں ہم کی بات ہے اور اس میں فضل اللہ کی بات ہے اور اس میں فضل اللہ کی بات ہے
میں رسول اور ان کے ساتھ کتاب و میزان نازل کرے گا ہمیں ذکر یعنی مذکورہ آیات میں ان
میں سے خاص خاص نبیاء و رسل کا ذکر ہے، پہلے حضرت نوح علیہ السلام کا کہ وہ آدمی میں اور جب
نوح نوح کے دین میں باقی رہنے والی سب مخلوق کی نسل سے ہے۔ دوسرے حضرت ابراہیم علیہ السلام
صلی اللہ علیہ وسلم کا جو ابوبار نبی اور قدوة خدیق میں ان دونوں کے ذکر کے ساتھ یہ میں مذکور ہے
تکذہ جتنے نبیاء اور آسمانی کتابیں دنیا میں آئیں گے وہ سب انہی دونوں کی ذریت میں ہوں گی جیسی
حضرت نوح علیہ السلام کی وہ شرح اس نصیحت کے لئے مخصوص کر دی گئی جس میں نہایت پرہیزگار
میں یہی دیکھ ہے کہ بعد میں جتنے نبیاء مبعوث ہوئے اور جتنی کتابیں نازل ہوئیں وہ سب حضرت ابراہیم
علیہ السلام کی اولاد میں ہیں۔

ان کے خصوصی ذکر کے بعد یوں سے سلسلہ انبیاء کو یک مختصر جیسے میں بیان فرمایا: ثُمَّ قَبْلُكَ

میں گزار دیں تاکہ دین کے حکم پر نڈی سے یہ پیر عمل کر سکیں، ان کا یہ عمل بڑے خیر کے خوف سے تھا، اس لئے ایسے لوگوں کو رہب یہاں پہنچانے لگے، ان کی طرف نسبت کر کے ان کے لئے تہہ کو چھیننے سے تعبیر کرنے لگے۔

ان کا یہ طریقہ یہ کہ صارت سے مجبور ہو کر اپنے دین کی حفاظت کے لئے تھا اس لئے اساتذہ کوئی مذہب دین نہ تھی، ابتداً ایک پیغمبر کو لٹ کے لئے اپنے دیرم کرینے کے بعد اس میں کوتاہی اور غلطی ہوئی بڑا گناہ ہے، جیسے نذر و زیارت کا حکم ہے کہ وہ نفس سے تو کسی پر لازم و واجب نہیں ہوتی، خود کوئی شخص اسے اور کسی کو نذر کر کے حرم یا واجب کریتا ہے تو پھر شعا اس کی پابندی، بالخصوص بڑی گناہ ہو جاتی ہے، مگر ان میں سے بعض لوگوں نے رہب نہایت کا نام رکھ کر دیا ہے اور اس میں دو اشیا کے ذریعہ بنایا، ایک ماکہ آدمی ایسے لوگوں کے معتقد ہوتے تھے تو کت اور نذرانے آنے لگے، لوگوں کا ان کی طرف رجوع ہوا تو فواجش کی ذہبت آنے لگی۔

قرآن کریم نے آیت مذکورہ میں ان کی اسی بات پر کفر فرمائی، کہ نذر اس تو اپنے دیر تک نذر کو لازم کیا تھا، جو منجانب شدن پر لازم نہ کیا گیا تھا، درہب لازم کر لینا تو پھر اس کی پابندی ان کو کرنا چاہئے تھی، لیکن سکی خراف و رز کی۔

ان لوگوں کا یہ طریقہ اصل سے مذہب نہ تھا، حضرت عبد اللہ بن مسعود کی حدیث اس پر شاہد ہے ابن کثیر نے بروایت ابن ابی حاتم و ابن جریر ایک طویل حدیث نقل کی ہے جس میں بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنی اسرائیل بہتر فرقوں میں تقسیم ہو گئے تھے، بنی میں سے صرف تین فرقوں کو عذاب نجات ملی، جنہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بھروسہ و جاہل بادشاہوں اور دوست و قوت دے فاسق و فاجر لوگوں کو ان کے فسق و فاجر سے روکا، ان کے متبادل میں تنی کا کلمہ بلند کیا، اور دین عیسیٰ علیہ السلام کی طرف دعوت دی، ان میں سے بعض فرقہ نے قوت کے ساتھ ان کا مقابلہ کیا، مگر ان کے مقابلہ میں مغلوب ہو کر قتل کر دیئے گئے، تو پھر ان کی جگہ ایک دوسری جماعت کھڑی ہوئی، جن کو مقابلہ کی اتنی بھی قوت و طاقت نہیں تھی، مگر کھڑے حق یہودیوں نے ان کے لئے اپنی جانوں کی پروا کئے بغیر ان کو حق کی طرف بدیا، ان سب کو بھی قتل کر دیا گیا، بعض کو آردوں سے پیرا گیا، بعض کو زندہ آگ میں جلا یا گیا، مگر انھوں نے اللہ کی رضا کے لئے سب مصائب پر صبر کیا، یہ بھی نجات پا گئے، پھر ایک تیسری جماعت ان کی جگہ کھڑی ہوئی، جن میں نہ مقابلہ کی قوت تھی نہ ان کے ساتھ رہ کر خود اپنے دین پر عمل کرنے کی صورت بنتی تھی، اس لئے ان لوگوں نے جنگوں اور پہاڑوں کا راستہ لیا، اور راہب بن گئے، یہی وہ لوگ ہیں جن کا اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ذکر کیا ہے، وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوا مَا كَتَبْنَا عَلَيْهَا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بنی سہریش میں سے اصل رہبانیت اختیار کرنے والے انہوں نے رہبانیت کے نوزم کی روایت کی اور مصائب پر صبر کیا وہ بھی نجات یافتہ لوگوں میں سے ہیں۔

کیت سے بڑھ کر اس تنبیہ کو اس میں یہ ہوا کہ جس صورت کی رہبانیت اختیار کرنے والوں نے اختیار کی تھی وہ اپنی ذات سے مذموم و بربری چیز نہ تھی۔ بہتہ وہ کوئی کچھ شرعی بھی نہیں تھا۔ ان لوگوں نے اپنی مرضی و خوشی سے اس کو اپنے پر لازم کر لیا تھا۔ بُرائی و رذالت کا پھوپھوس سے شروع ہوا کہ اس وقت کے بعد ان لوگوں نے اس کو انصاف نہیں دیا۔ یہ کہ حداد سے بنی لوگوں کی زیادہ ہو گئی تھی، اس سے بلا کثیر کثیر انگلی ایسی کثرت کے عمل کو کل کی طرف منسوب کر دیا۔ عرف عام ہے، اس قاعدہ کے موافق قرآن نے عامی، سر تیل کی طرف یہ منسوب کیا کہ انہوں نے اس رہبانیت کو اپنے پر لازم کر لیا تھا۔ اس کو انصاف نہیں دیا اور اس کی مشرعات کی رعایت نہیں کی، اسی کو فرمایا: **وَقَدْ ارْعَوْهُ حَقَّ رِعَايَتِهِ**

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس رہبانیت کے تحقق ہو قرآن نے فرمایا: **اِبْتَدِ عَزَّوَجَلَّ** یعنی اس کو انہوں نے ابتداء کر لیا، اس میں لفظ ابتداء جو بدعت سے مشتق ہے وہ اس جگہ اپنے خودی معنی یعنی اختراع و ایجاد کے لئے لگایا ہے، نہ جنت کی امداد کی بدعت مراد نہیں ہے جس کے بارے میں حدیث میں ارشاد ہے: **كُلُّ مَذْهَبٍ عِدَّةٌ** یعنی سر بدعت گری ہے۔

تسلسل کریم کے سبق و منہم میں غور کریں تو یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے۔ سب سے پہلے تو اس نے **وَجَعَلْنَا فِيْ قُلُوْبِ الْاَنْبِيَاءِ اَشْيَؤًا مَّا دُرِيتُ** اور **وَرَحْمَةً** جس میں حق تعالیٰ نے اپنی نعمت کے اظہار کے سلسلے میں فرمایا کہ ہم نے ان کے دلوں میں رافت، رحمت، رہبانیت پیدا کر دی، نسق کلام بتلواتے کہ جس طرح رافت و رحمت مذموم نہیں اسی طرح ان کی ہستی کردہ رہبانیت بھی اپنی ذات سے کوئی مذموم چیز نہ تھی ورنہ مقام امتنان میں رافت و رحمت کے ساتھ رہبانیت کا ذکر کرنے کی کوئی وجہ نہیں تھی، مگر جن حضرات نے مطلقاً رہبانیت کو مذموم و ممنوع قرار دیا، ان کو اس جگہ رہبانیت کے عصب میں غیر ضروری تاویل کرنا پڑی کہ اس کو رافت و رحمت پر عصب نہیں مانا بلکہ ایک مستقل جملہ یہاں محذوف قرار دیا یعنی **اِبْتَدِ عَزَّوَجَلَّ** (کما فہم العسری) لیکن مذکورہ تفسیر پر اس تاویل کی کوئی ضرورت نہیں رہتی، اگر بھی قرآن کریم نے ان کے اس ایتہ سے کوئی نیکہ اور زبرد نہیں فرمایا، بلکہ نکیر اس پر کی گئی کہ انہوں نے اس اختیار کردہ رہبانیت کو نبھایا نہیں، اس کے حقوق و مشرکات کی رعایت نہیں کی، یہ بھی جب ہی ہو سکتا ہے کہ ابتداء کو لغوی معنی میں لیا جائے، شرعی اور اصطلاحی معنی ہوتے تو قرآن خود اس پر بھی نکیر کرتا، کیونکہ بدعت اصطلاحی خود ایک گراہی ہے۔

اور حضرت عید بن مسعودؓ کی مذکورہ حدیث سے اور بھی یہ بات واضح ہو گئی کہ ترتیب اختیار کرنے والی جماعت کو نجات یافتہ جماعتوں میں شمار فرمایا، اگر یہ بدعت اصطلاحی کے مجرم ہوتے تو

نجات یافتہ میں شمار نہ ہوتے بلکہ گراہوں میں شمار کرتے تھے۔

کیا رہبانیت مصفا مذہب و مذہب کا صحیح بات یہ ہے کہ لفظ رہبانیت کو، اطلاق ترکہ و ترک مباحات ہے یا اس میں کچھ تفصیل ہے؟ کے لئے ہوتا ہے، اس کے چند درجے ہیں، ایک یہ کہ کسی مباح و مسلمان چیز کو اعتقاد یا عدم حرم قرار دے، یہ تو دین کی تعلیم و تفسیر ہے، اس معنی کے اعتبار سے رہبانیت قطعاً حرم ہے، اور آیت قرآن (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْتَسِبُوا أَنْتُمْ مَحْصُونُونَ) اور اس کی مناسبت میں اسی کی ممانعت و حرمت کا بیان ہے، اس آیت کا عنوان نہ تحریر مؤانود یہ بتا رہا ہے کہ اس کی ممانعت اس لئے ہے کہ یہ اللہ کی حدوں کی موٹی چیز کو اعتقاد یا عدم حرم قرار دے رہا ہو، اور حقیقتاً انہی میں تبدیلی و تلافی کے مراد ہے۔

دوسرا درجہ یہ ہے کہ مباح کے کرنے کو اعتقاد یا عدم حرم قرار نہیں دیتے، مگر کسی دنیوی یا دینی سرور کی وجہ سے اس کو تھپڑ مارنے کی پابندی کرتے، دنیوی ضرورت جیسے کسی بیوی کے خمدہ سے کسی مباح چیز سے پرہیز کرے، اور دینی ضرورت یہ کہ یہ محسوس کرے کہ میں نے اس مباح کو اختیار کیا تو مجھے ہمارے میں کسی گناہ میں مبتلا ہو جائوں گا، جیسے جھوٹ، غیبت وغیرہ سے بچنے کے لئے کوئی آدمی دیگر کے اعتدال ہی تھپڑ مارے، یا کسی نفسانی رذیلہ کے علاج کے لئے چند روز جنس مباحات کو ترک کر دے اور اس ترک کی پابندی بطور علاج و دوا کے اس وقت تک کرے، جب تک یہ رذیلہ دور نہ ہو جائے، جیسے سو فیہ سے کرام مبتدی کو کھانے کم مٹانے، کہ مستطاب کی تاکید کرتے ہیں کہ یہ ایک تباہی ہو تا رہے اس کو اعتدال پر لانے کا جب نفس یہ قابو ہو جاتا ہے، کہ تاج تک پہنچنے کا خفاہ نہ رہے تو یہ پہنچ جاتا ہے جاتا ہے، یہ درحقیقت رہبانیت نہیں، تقویٰ ہے جو مطلوب فی الدین اور اس وقت کرم صحابہ تھے اور ائمہ دین سے ثابت ہے۔

تیسرا درجہ یہ ہے کہ کسی مباح کو حرام تو قرار نہیں دیتے مگر اس کا استعمال جس طرح سنت سے ثابت ہو، اس طرح کے استعمال کو بھی ہیٹھ نا خوب اور افضل جان کر اس سے پرہیز کرتا ہے، یہ ایک قسم کا غلو ہے، جس سے احادیث کثیرہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے، اور جس حدیث میں لَا رَهْبَانِيَّةَ فِي الْأَسْلَامِ آیا ہے، یعنی سرور میں رہبانیت نہیں، اس سے مراد ایسا ہی ترک مباحات ہے کہ ان کے ترک کو افضل و ثواب سمجھے، جیسا کہ اس میں جو رہبانیت اول شروع ہوئی وہ اگر حفاظت دین کی ضرورت سے تھی تو دوسری قسم یعنی تقویٰ میں داخل ہے، لیکن اس کتاب میں غلو فی الدین کی آفت بہت تھی، وہ اس غلو میں پہلے درجہ میں تھیں حدوں تک پہنچنے تو حرام کے ساتھ ہی ہوتے اور تیسرے درجہ تک پہنچے تو بھی ایک مذہب نفس کے مجرم بنے، واللہ اعلم و تعالیٰ اعلم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِئُوا أَمْرًا مِّنْ أَمْرِ اللَّهِ يُؤْتِكُمْ بِرَحْمَتِهِ

اس آیت میں آیا ہیں الذین امنوا سے مراد اہل کتاب میں جو عیسٰی علیہ السلام پر ایمان لائے،
قرآن کریم کی عام عبادت پر کہ کہ تہذیب منہو کا لفظ عربی میں ہے بولہ جاتا ہے یہود و نصاریٰ کیلئے
اہل کتاب کا لفظ آتا ہے کیونکہ وہ حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے تھے مگر جبر نہیں
جس تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہ لائے۔ اس لئے وہ تہذیب منہو کہلانے کے مستحق نہیں
مگر یہاں اس عبادت کے تحت یہ لفظ نصاریٰ کے لئے جو لگایا شیعہ اس میں شکرت یہ ہو کہ آگے
کہ کیا آیا ہے کہ عیسٰی علیہ السلام پر صحیح ایمان لائے کہ خدا یہ ترکہ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی
ایمان لائے، ورنہ یہاں یہاں کہ میں تو الذین امنوا کے خطاب کے مستحق ہو گئے۔

آگے میں بھی یہاں پر یہ دوسرے کیلئے ہے کہ ان کو دوسرا نیز و ثواب سے کہ ایک پہلے نبی رحمت
موسیٰ یا عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانے اور ان کی شریعت پر عمل کرنے کا اور دوسرا خاتم النبیین صلی اللہ
علیہ وسلم پر ایمان لانے کا اور آپ کی شریعت پر عمل کرنے کا، اس میں شریعت سے کہ اگرچہ یہود و
انصاریٰ نے اس شریعت کو برا ایمان نہ لانے کے وقت تک کفر تھے اور کہ ان کی کوئی عبادت قبول
نہیں ہوتی اس کا یہ تھا کہ کبھی شریعت پر جو عمل کیا وہ سب اکارت ہو گیا، مگر اس آیت نے یہ
نہایت باکہ اہل کتاب کافر مسلمان ہو جائے تو زمانہ کفر کے لئے ہو کر نیک عمل بھی اس کے بھان کر دیتے ہیں
اس لئے دوسرا اجر ہو جاتا ہے۔

يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ اس میں کہ زندہ ہے، یعنی یقیناً ان کے کتب کے میں، ورنہ عجب
آیت کا یہ ہے کہ مذکور سعد را حکم اس تہذیب کے لئے تاکہ اس کتاب مجاہد میں کہ وہ اپنی موجودہ حالت میں
..... کہ حدیث حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر تو ایمان ہے، اس میں شریعت علیہ وسلم پر نہیں، اس حالت میں
وہ اللہ کے کسی فضل کے مستحق نہیں ہیں تک حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہ لے آئیں، واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

تمت سورۃ الحدید

بحمد اللہ تعالیٰ وغونہ لیسادس و عشرین من ربیع الثانی
یوم اربعین بعد العشاء و سورۃ انشاء سورۃ المحبۃ (۱۱)

سُورَةُ النَّجَاةِ

سُورَةُ النَّجَاةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ الثَّلَاثُونَ وَعِشْرُونَ آيَةً مَكِّيَّةٌ زَكَاةً

سورۃ نجات مدینہ میں توحید اور سب سے اعلیٰ باتیں ہیں اور تیس آیات ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورۃ اللہ کے نام سے جو مہربان و رحیم ہے

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِرَآءِ وَتُسْتَكْفَىٰ إِلَىٰ

تو نے اللہ سے بات کرنا سنا ہے جو تجھ سے اپنے شوہر کے بارے میں اور پوچھتی ہے کہ

اللَّهُمَّ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَعْدُوْرَكَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ الَّذِينَ

اللہ کے نام سے اور اللہ سب سے سنا سناتا ہے اور تو نے کہا کہ اللہ سب سے سنا سناتا ہے اور تو نے کہا کہ

يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِّنْ نِّسَاءِهِمْ مَا لَهُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمَسُّهُمْ

جو کہ تم سے ظاہر ہو رہے ہیں ان عورتوں کو وہ نہیں سوچتیں ان کی مائیں ان کی مائیں تو وہی ہیں

إِلَّا إِلَىٰ أَوْلَادِهِمْ وَإِنَّهُمْ لَيَتَوَلَّوْنَ مَنَازِلَ مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ

انہوں نے ان کو اپنا والدین سمجھا ہے اور وہ جانتے ہیں کہ ایک ناپسندیدہ بات اور جھوٹا اور اللہ

اللَّهُ تَعَفُّوْا غُفُوْرٌ ۝ ۲ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِّسَاءِهِمْ ثُمَّ

معاف کر دینا چاہتے ہیں ان سے اور جو لوگ ان کے نہیں ہیں ان عورتوں کو بیکر کرنا

يَعُوْدُونَ نِسَاءَهُمْ فَأُولَٰئِكَ خَبِثَتْ قُلُوبُهُمْ قَبْلَ أَنْ يَتِمَّ إِلَيْكُمْ

واپس آجائیں ان کے دل پہلے ہی خراب ہو چکے ہیں اور وہ پہلے ہی تم سے ملنے کے لیے تیار ہیں

تَوَعَّظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢﴾ فَمَنْ تَزَجَّجِرْ وَصِيَامُ

تم کو نصیحت ہوگی اور یہ نصیحتیں کچھ کم نہیں ہوتیں۔ یہ جو کچھ نہایت بڑے بڑے

شَهْرَيْنِ مَتَّاعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَّ سَافِرٌ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاذْهَبْ

دو بیٹے کے ساتھ یہی ہے، اس سے کہ آپس میں مہینے نہیں، یہ جو کوئی یہ مذکر کے تو کتنا دہرا ہے

مِثْلَيْنِ امْتِكِنَنَّ ذَلِكَ لَوْ مِنْهُ بِاللهِ وَاسْتَوْفِيهِ وَتَدْتَ حُلَّ وَدَّ اللهُ

میں نے اپنے بچوں کو، یہ کہہ کر ان کے ہاتھ پر رکھا۔

وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

اور منہ داتا ہے۔ ہم عزائم کو رد و پاک، چھوڑ دیتے ہیں۔ یہاں پر اس کے رسول کریم

كُنْتُمْ أَكْثَرُ نَجْسٍ ۚ فَأَنْزَلْنَاهُ فِي الْقُرْآنِ ۚ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا تَكُونُوا فِي أَعْيُنِنَا ۚ وَتَرْجَعُونَ

لَبَّيْكَ يَا بَدِيعَ رَبِّكَ بِرَبِّكَ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ

نُذِكْفُهُنَّ عَنْ أَزْوَاجِهِمْ (۵) يَوْمَ تَسْعَىٰ فِيهِمُ السَّمَاءُ جَمِيعًا فَيَنْبِئُهُمْ بِمَا

یہ سیریاں عرب زبان میں ہیں اور یہ ایک ہی جگہ پر ہیں۔

مشرکوں کے واسطے مذہب پر دلت کو جس دن کہ اسکا ہے کما استہ ان سب کو بہر جملہ کے کما انلو

مِنْهَا أَحْصَاهُ لَهُ وَرَسُولُهُ وَاللَّهُ عَلَى شَيْءٍ شَهِيدٌ ⑦

ن کے لئے کما، اللہ نے وہ رب بن گئے ہیں اور وہ بھوکے گئے اور اللہ کے سامنے ہے مر جیسنے

سید نزو | اس سورت کی جہد کی کیا بات کہے نزو کا سید ایک فاضل واقعہ ہے کہ حضرت دس

بر القدرت نے یک رتبہ پتی پدی خود کو یہ کہہ دیا کہ آنت میں کنبہ میں تو میرے

حق میں ایسی ہے جسے میری دل رپشت یعنی حرام ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے نہ مانا تھا۔

میں بہشت ابدی اور دائمی حرمت کے لئے جاتے تھے، جو حق معصوم سے بھی زیادہ سخت ہے، حضرت

نوائے واقعہ پیش آنے پر غصہ نہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس کا حکم شرعی معلوم کرنے کے لئے

حاضر ہوئیں۔ اس وقت تک اس خاص مسئلے کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی وحی نازل نہ ہوئی

یعنی اس لئے آیت نے قیوم مشہور کے موافق ان سے فرمایا، مَا آتَاكَ إِلَّا قَدْ حُزِرَ عَلَيْهِ یعنی نہ ہی رہے

میں تو حق پرست ہوں، مگر وہ یہ کہہ کر دیکھ کر اس عورت کی خدمت میں

نہیں ہو سکتا۔ اس لیے کہ یہ ایک ایسا معاملہ ہے جس کا حل صرف اللہ ہی دے سکتا ہے۔

تو انہی نہیں ہا تو پھر تشریح کیسے ہوگی، در ایک روایت میں ہے کہ خود نے اللہ تعالیٰ سے فرید کی التماس
 الیٰ آتسکۃً ازلیت، در ایک روایت میں ہے کہ آیت نے خود کو یہ فرمایا مَا اُوتِرْتُ فِیْ شَیْءٍ مِّنْ شَیْءٍ
 حتیٰ الّاٰ، میں بھی تک ہونے سے کسی کے متعلق ہو یہ کوئی نعمت نہیں ہو اس سب روایت میں کوئی
 تفسیر و توجہ نہیں سمجھی تو اس سے بھی ہو سکتی ہیں، میں یہ یہاں یہاں کہانی میں نہ رہتا رہا ہے
 اس نے اس سورت کی ابتدائی آیت میں میں نے خود سے اس کو نام لیا، اس کے بعد ہی یہ بیان دیا گیا
 جس میں حق تعالیٰ نے حضرت خود کی فرید دینی در ان کے سے کسی فرید ان کی یہ سے حق تعالیٰ نے
 قرآن میں یہ سنتیں ان کے میں فرید دینے کی سے حرمت کتابہ کہ ہر امر کرتے تھے ایک درود
 غم ایک جمع کے ساتھ ہے باری تھے، یہ عورت خود کو اس نے کہہ دی ہوگی کہ کہتے تھے
 حضرت نے اس میں بھیہ کر ان کی بات کی، بعض لوگوں نے کہا کہ آپ نے اس پر یہ کیا کرتے تھے
 جمع کو روکے رکھتے تھے کہ یہ کہتے تھے یہ کہتے تھے یہ وہ عورت کی بات اللہ تعالیٰ نے سات
 آدموں کے اور یہ سننے میں کون تھا کہ ان کی بات کو اس دینا، واللہ اگر یہ خود ہی نہ سمجھتے تو جانتے تو ہیں
 تک ان کے ساتھ یہیں کھڑا رہتا (ابن کثیر)

خلاصہ تفسیر

بے شک اللہ تعالیٰ نے اس عورت کی بات سننی ہو آیت سے اپنے شاہر کے معانی میں سمجھتی
 تھی، اللہ تعالیٰ کہتی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ یعنی اس نے سرق کا یہ خد تو ذکر نہیں کیا یہ عورت کہتے ہوگی
 اور اپنے بے وعی کی اللہ تعالیٰ سے تسکین کرے گی (اللہ تعالیٰ یہاں بتا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک اور
 اللہ تعالیٰ کے دونوں کے گستاخوں رہا تھا اور اللہ تعالیٰ تو سب کچھ سننے والا سب کچھ دیکھنے والا
 ہے، تو اس کی بات کو کیسے نہ سنتا اور قد سمیع اللہ تعالیٰ کے مقصود دینے کے سے ثابت کہ نہیں
 بلکہ عورت کی تکلیف کو ختم کرنا اور اس کی عاجزی کو قبول کرنا ہے) تم میں جو لوگ اپنی بیبیوں سے ظہار
 کرتے ہیں (مشرایوں کہہ دیتے ہیں کنت علیّ کزہر قحی) وہ (بیبیوں) ان کی ماں نہیں ہیں، ان کی
 مائیں تو اس وہی ہیں جنہوں نے ان کو جنم دیا ہے (اس لئے یہ الفاظ کہنے سے یہ عورتیں ان کی ماں نہیں
 ہو گئیں بلکہ ہمیشہ کی حرمت میں ان کے ثابت ہو جائے اور کوئی دوسرا سبب بھی دائمی حرمت کا کسی
 دلیل سے ثابت نہیں مشرقیہ نسب ارضاع یا مصاہرۃ وغیرہ پس دائمی حرمت کی نفی ہو گئی) اور
 وہ لوگ (جو کہ بیبیوں کو ماں کہتے ہیں) بد مشابہ ایک نامعقول و رجسول بات کہتے ہیں (اس لئے گناہ
 ضرور ہوگا اور اگر اس گناہ کا تدارک کر دیا جائے تو وہ گناہ معدوم بھی ہو جائے گا کیونکہ) یقیناً
 اللہ تعالیٰ معاف کر دینے والے بخش دینے والے ہیں اور آگے اس تدارک کا بعض صورتوں کے اعتبار

ہے ہیں کہ، بولوگ لیں جیسے۔ ہمارے کرتے ہیں، یہی ہے موتی بات، کے مقصد کی وجہ سے
 زوجہ کی طرف سے نکاح کرنا چاہتے ہیں، تو اس کے ذمہ ایک غلامی ہوگی
 کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ دونوں (میاں بیوی) باہم مسترد کریں رجعت سے یا اسباب صہبت سے
 اس کا آزاد کرنا ہے (تہ کو تسبیح کی جاتی ہے) (کفارہ سے مدد کیفر سیات کے یہ بھی نفع ہے کہ
 اس سے آئندہ کو تمہیں تنبیہ ہو جاوے گی، اور نذر کی کو تم سے سب اعمال کی پوری ہے (کفارہ
 کے متعلق پوری کیا اور یہ حکم کی کرتے ہو یا نہیں، پس کفارہ میں دو حکمتیں ہو گئیں ایک گناہ کی معافی
 جس کی طرف اشارہ ہے اَعْفُوْا غَفُوْا میں اور دوسری زجر و تنبیہ جس کا تو غنوں میں بیان ہے، دوسری
 حکمت بھی کفارہ کی تینوں قسموں میں سے، لیکن غلامی ہوگی زجر نہ ہوگا کفارہ کے اقسام میں ذکر مقدمہ
 اس لئے اس کو اس کے ساتھ ذکر کر دیا گیا، پھر جس کو غلامی، ونڈی، میسر نہ ہو تو اس کے ذمہ ہے پانچ
 (یعنی نکاح) دو مہینے کے روزے ہیں قبل اس کے کہ دونوں (میاں بیوی) باہم مسترد کریں پھر جس
 سے یہ بھی نہ ہو سکیں تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھانا ہے (اگر اس حکم کا متن دیگر ارکھا
 کے واجب تصدیق ہوتا اس سے بیان فرماتے ہیں کہ اس حکم کا مقصد قدیم رسم اور جاہلیت کے حکم
 کو توڑنا ہے، اس سے ہتھ مناسپ ہو، پس ارشاد ہو کہ) یہ حکم اس لئے (بیان کیا گیا) ہے تاکہ اس
 حکم سے متعلق مصلحتوں کے حاصل کرنے کے عذر (اللہ و رسول پر ایمان رکھنے والے کو ایمان ان کا
 میں ان کی تصدیق بھی کر دے کہ یہ ان سے متعلق مصالح بھی ہیں ہوں) اور اگر مزید تاکید کے لئے
 ارشاد ہے کہ یہ اللہ کی حدیں، باندھنی ہوئی ہیں، یعنی خداوندی ضبط ہیں، اور کافروں کے لئے
 (جو کہ ان احکام کی تصدیق نہیں کرتے، بالخصوص، سخت دردناک عذاب ہوگا اور مصیبت عذاب عمل
 میں نسل ڈالنے والے کو بھی ہو سکتا ہے، اور کچھ ایسی حکم کی بنیاد نہیں ہے، جو لوگ اللہ اور رسول کی
 مخالفت کرتے ہیں (خود کسی حکم میں کس جیسے کفارہ) (دو دنیا میں بھی ایسے ذلیل ہوں گے جیسے
 ان سے پہلے ذلیل ہوئے) (چنانچہ کئی غزوات میں اس کا وقوع ہوا، اور سزا ایسے نہ ہو کیونکہ
 ہم نے کھلے کھلے احکام (جن کی صحت عجائبات سے ثابت ہے) نازل کئے ہیں تو ان کا انکار نہ کیا
 موجب سزا ہوگا (یہ سزا تو دنیا میں ہوگی اور یہ فوہ کو آخرت میں بھی اذیت کا عذاب ہوگا) (اور اگر
 اس عذاب کا ذات بتاتے ہیں کہ یہ اس روز ہوگا جس روز سب کو اللہ تعالیٰ دوبارہ زندہ کرے گا
 پھر ان سب کا کیا ہوا ان کو بتا دیکھا کیونکہ، اللہ تعالیٰ نے وہ محفوظ کر رکھا ہے (یہ لوگ اس کو
 بھول گئے ہیں) (خواہ حقیقت یا باعتبار بے فکری و بے ستغائی کے) اور اللہ ہر چیز پر مصلح ہے، خواہ ان
 کے اعمال ہوں یا اور کچھ۔

پھر بیوی بن سکتی ہے مگر نہار کی صورت میں رسم جاہلیت کے مطابق ان کے آپس میں میاں بیوی ہو کر رہنے کی قطعی کوئی صورت نہ تھی۔

آیات مذکورہ کے ذریعہ شریعت مسلمہ میں اس رسم کی صراح دو طرح فرمائی، اول تو خود اس رسم میں کو نہار دھندہ فسترار دیا، کہ جس کو بیوی سے عہدگی نہتہ کرنا ہے اس کا عہدہ صدق ہے اس کو اختیار کرے نہار کو اس کام کے لئے استعمال نہ کرے کہ یہ ایک خواہر جھوٹا ہے کہ بیوی کو مان کہہ دیا، قرآن کریم نے فرمایا: **أَمْ يَكْفُرُونَ بِاللَّيْلِ إِذَا تَغْشَىٰ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ** یعنی ان کے سبب وہ کھرم کی وجہ سے بیوی میں نہیں بن جاتی، اس تو وہی ہے جس کے بعض سے پیدا ہوا ہے، پھر فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا زَوَاجَكُمْ إِذَا رَأَيْتُمْ ظَہْرَ الْيَوْمِ** یعنی ان کو یہ قول جھوٹ بھی ہے کہ خلاف واقع بیوی کو مان کہہ رہا ہے اور منکر یعنی گناہ بھی ہے۔

دوسری صورت یہ فرمائی کہ اگر کوئی ناد قہت جہاں حکم دین سے غافل آدمی یا ساکر ہی بیٹھے تو اس لذت سے حرمت ابدی شریعت مسلمہ میں نہیں ہوتی، لیکن اس کو کھلی چھٹی بھی نہیں دیتی کہ ایسا غنا کہنے کے بعد یہ بیوی سے پہلے کی طرح اختراع کرتا رہے، بلکہ اس پر ایک مسرمانہ کفارہ لگایا گیا، کہ اگر بچہ بہ بیوی سے رجوع ہوتا یا ہتھ سے اور سابق کی طرح بیوی سے انتفاع چاہتا ہے تو کفارہ ادا کرے، اس گناہ کی تلافی کرے، البتہ کفارہ دے کر بیوی صل نہ ہوگی، اگلی آیت میں **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ أُولَٰئِكَ سَوَابُ الْكَافِرِينَ** یعنی جو لوگ فتنے کو بلاتے ہیں وہ اپنے قول سے اور کلمات سے ہمارے لئے فتنہ ہیں، لہذا یہ کفارہ دینا بھی منقول ہے، جس کا مصعب یہ ہے کہ یہ قول کہنے کے بعد وہ اپنے قول پر قائم ہو جائیں اور پھر بیوی سے رجوع کرنا چاہیں (گناہی)

اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کفارہ کا وجوب بیوی کے ساتھ انتفاع حاصل ہونے کی حالت سے ہے اس کے بعد صل نہیں، خود نہار اس کفارہ کی علت نہیں بلکہ ظہر کرنا ایک گناہ ہے جس کا کفارہ توبہ و مسخارہ سے جس کی طرف آیت کے آخر میں **فَرَّتْ مِنَّا** سے اشارہ کر دیا گیا ہے، اس لئے اگر کوئی شخص نہار کر بیٹھے اور سب بیوی سے اختراع نہیں کرنا چاہتا تو کوئی کفارہ لازم نہیں، البتہ بیوی کی حیثیت ناجائز ہے، اگر وہ مظہر کرے تو کفارہ دے کر کے اختلاط کرنا یا باجماع علق سے کرنا اور نہاد جب ہے اگر یہ شخص خود نہ کرے تو بیوی حاکم اسلام کی طاعت مراجعت کر کے شوہر کو اس پر مجبور کر سکتی ہے، یہ سب مسائل کتب فقہ میں متفقہ لکھے گئے ہیں۔

فَمَنْ خَافَ مِن نَّفْسِهِ فَاسْتَمْسَكَ بِذِي طَلْقِ یعنی کفارہ ظہر کرنا یہ ہے کہ ایک غلام یا لونڈی آزاد کرے، اگر اس پر قدرت نہ ہو تو دو جینے کے لگا تار مسلسل روزے رکھے، اور کسی بیماری یا صحت کے

سبب اتنے روزوں پر بھی قدرت نہ توں تھیں مسکینوں کو کھانا کھدے، یعنی روزوں وقت بیت بھرائی
 کھانا نہ کھد مسکینوں کو کھدوت، ور کھد کھدے کے تو نہ مقدم یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سب تھیں مسکینوں کو تو اس
 ایک فقرہ کی منتہا گندم میں اس کی قیمت وہ ہے، فقہاء کی مقرر ہوئے مقررہ روزوں کے اعتبار سے یہ گندم
 گندم میں اس کی قیمت بھی دی جاسکتی ہے۔

انبار سے متعلقہ مقررہ روزوں کے کفارہ کے مسئلہ میں کتب فقہ میں دیکھے جاسکتے ہیں۔
 دریت میں ہے کہ خطبہ نبویہ بہت شعبہ کی رو میں اور زیادہ پر حسب آیت مذکورہ اور کفارہ فقہاء کے
 یہ مقرر ہے، بشمول سے وہی مشارقت و رمت سے بیجا کار ستر کئی آیت تو خطبہ سے سنی ہے
 نے اس کے شبہ کو مریا، دیکھ کہ طاعت بعد از عشاء کو ہی ہے آپ نے اس کو نازل شدہ آیت اور کفارہ
 کفارہ مریا کہ ایک خدمت یا نواری کہ ذکر و دوسرے اس کے کہ یہی قدرت میں نہیں کہ خدمت شرعیہ کہ ذکر و
 آپ نے فرمایا کہ کفارہ دو چیز کے سلسلہ میں ہے کہ کفارہ ہے اس وقت کی اس کے آپ کو
 برقی بنایا میری حالت یہ ہے کہ اگر وہ میں دو تین مرتبہ کھانا کھدے تو میری کفارہ کئی و باقی ذات
 آپ نے فرمایا کہ کفارہ مسکینوں کو کھانا کھدے، اس نے عرض کیا کہ یہ بھی میری قدرت میں نہیں ہے
 اس کے کہ آپ ہی کفارہ ذکر میں آپ نے اس کو کفارہ کھدے فرمایا، پھر کفارہ دوسرے لوگوں نے کفارہ
 اس مع ساتھ مسکینوں کو فطرے کی مقدار دے کر کفارہ دیا ہو گیا (بن کثیر)۔

ذَلِکَ لِشَوْءٍ مِّنْهُ اِنَّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ وَبَلَدَ خَدُوْدُ اللّٰهِ وَتَسْکِیْنِیْنَ عَنِ اللّٰهِ
 اس آیت میں لکھا ہے کہ اگر مرد یا عورت یا بچہ یا عورت یا بچہ، اور پھر فرمایا کہ یہ کفارہ کفارہ
 کے حکم اللہ کی مقرر کردہ حدود میں، ان سے تجاوز کرنا حرام ہے، اشارہ اس بات کی ہے کہ ہر کام
 نے کفارہ حدی، ظہار اور دوسرے سب معاملات میں جاہلیت کی رسوم کو مٹا کر ان کی جگہ حدی اور
 صحیح طریقوں کی تعلیم دی ہے، تم اس پر قیام رکھو اور جو لوگ ان حدود شرعیہ کے منکر اور کافر ہیں ان کو
 دردناک سزا ملے گی، اِنَّ الَّذِیْنَ یُعَادُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ کَتَبْنَا کُتُبًا مِّنْ قَبْلِہُمْ
 سابقہ آیت میں حدود اللہ و شرعیات، شہد کے حکم کی پابندی کی تاکید کی تھی، اس میں ان لوگوں پر وعید
 ہے جو حدود اللہ کے منکر ہیں، منکر ہیں، اس میں ان کے لئے دنیا میں بھی عذاب کا دوست بخاری و رن کے
 کفریہ، تم کی ناکامی کا بیان ہو در آخرت میں عذاب کا۔

اَخَصَّ اللّٰهُ وَلَیْسَ فِیْہِ سَیْرٌ مِّنْ اَنْسَانٍ دَنِیٌّ مِّنْہُمْ اَوْ فُسُقٌ مِّنْہُمْ اَوْ کَافِرٌ
 کرتا رہتا ہے جو اس کو یاد بھی نہیں رہتے اور بھولنے کا سبب دراصل یہ ہوتا ہے کہ وہ اس کو مہم کوئی سمیت
 نہیں دیتے اس لئے وہ اس میں بھی نہیں رہتا وہ سب متذکران کے پاس لکھتے ہوئے ہیں یہ تو کفار کفار کے منکر
 انسانی کو سب یاد ہیں سب پر محاسبہ در عذاب ہوگا۔

اٰمَنُوْا وَلٰكِنَّ بَصٰرًا هُمْ شٰیْءًا لَا يَرٰوْنَ اِلٰهَ دُوْنِ اللّٰهِ وَعَلٰی اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

ایمان نہوں کو اور وہ کچھ نہ بگاڑے گا کہ وہوں کے لئے کہے در اللہ ہی ہے کہ

اَلْمُؤْمِنُوْنَ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا قِيْلَ بِكُمْ تَفْسَحُوْا فِی

بکھرو کہیں ایمان والے، اے یہاں واجب ہوں تم کو کہ کھڑے ہو کر بیٹھو کہ

اَلْمَجٰلِسِ فَافْسَحُوْا اَيْسَحَ اللّٰهُ تَسْمَعُ ۚ وَاِذَا قِيْلَ تَسْرِعُوْا فَاَسْرِعُوْا

میں تو کھڑے ہو، اللہ سنا دے گا کہ اور جب کہو کہ تھوڑے سے

يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَالَّذِيْنَ اٰوَلَوْا بِالْعِصْمَةِ رَجَعَتْ

تم بلند کر دے گا اے جو کہ ایمان رکھنے میں تھوڑے سے اور جو کہ

وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا جَاءَ نَصْرُ

اللہ تمہارے ہر چیز کے لئے ہوتا ہے ایمان والوں کو جو کچھ کرتے ہو

الرَّسُوْلُ فَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ يَدُیْ نَجْوٰكُمْ صَدَقَتْ ذٰلِكَ خَبِيْرٌ

رسول کے آگے بھیجے ہو، بخوبی ثابت ہوئی ہے، اللہ کے لئے

لَكُمْ وَاٰخِرُ ۚ وَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا اٰیٰتَ اللّٰهِ فَخُذُوْا حِیْرًا ۚ اَشْفَقَ

خود میں اور بہت سزا، یہ اگر نہ پاؤ تو اللہ کے لئے اور اس کے لئے

اَنْ تَقْسِرَ مَوٰابِیْنَ یَدِیْ نَجْوٰكُمْ صَدَقَتْ ۚ وَاِذَا لَمْ تَقْعُوْا اَوْ تَابَ

کہ آگے بھیجا کرو کہ کی بات سے پہلے غیب باتیں موجب تمہارے لئے اور اللہ کے

اللّٰهُ عَلَیْكُمْ فَاَقِمْوْا الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ وَاصْبِرُوْا لِلَّذِیْ رَسُوْلُکُمْ

معاف کر دیا تم کو وہاں تم ذمہ رکھو نماز دو دینے زکوٰۃ اور کچھ یہ جو اللہ کے رسول کے

وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝

اور اللہ کو خبر ہے جو کچھ تم کرتے ہو،

شان نزول

اسباب نزول ان بات کے چند واقعات ہیں، ان میں یہود و مسلمانوں میں سے کسی ایک کو یہود و مسلمانوں کو دیکھتے تو اس کے خیالات پریشان کرنے کے لئے کسی سے کسی

کرنے گئے وہ مسلمان سمجھتا کہ میرے خدفت کوئی سازش کر رہے ہیں، چند جلی شہ علیہ وسلم سے یہود کو اس سے منع فرمایا مگر وہ باز نہ آئے، اس پر آیت اُمّ تران تَنْزِيلُ نُوْحٍ عَنِ النَّجْمِ اَنْزَلَ ہُوَ ذُوہِ اس طرح منہ فقیس بھی، مگر سرگوشی کیا کرتے، اس پر آیت اُذِ اثْنَا بَعِثْنٰمُ فَاِذَا تَقَابَلُوْا فَاُولٰٓئِكَ اُولُوْا اَلْبَاۡسِ ہُوَ یُہودِیّ پے سے ہوا آپ کے حصہ میں آتے تو براہ شریعت ہی سے کُتْلُوْا عَنِیْہُمْ کہنے لگے، اب تم کو حکمت سے ڈانٹتے ہیں، چنانچہ منہ فقیس بھی سی طرح کہتے ان دونوں واقعوں پر و اِذَا تَقَابَلُوْا فَاُولٰٓئِكَ اُولُوْا اَلْبَاۡسِ ہُوَ یُہودِیّ نے، اس حکمت کی روایت سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ یہود اس طرح سلام کر کے خیمہ کے نزدیک پہنچتے تھے کہ اِنَّا بَعِثْنٰمُ فَاِذَا تَقَابَلُوْا فَاُولٰٓئِكَ اُولُوْا اَلْبَاۡسِ ہُوَ یُہودِیّ، یعنی اگر ہم نے یہ گندہ کہا ہے تو ہم پر مذہب کیوں نہیں آتا، تاہم ایک مرتبہ حضرت نبی میں تشریف لیتے تھے، ورنہ میں مجمع زیادہ تھا، چند سیاب جو غزوہ بدر کے شہ کا میں سے تھے، تو ان کو کہیں جگہ نہ تھی، ورنہ ان میں سے ایک کی کہ محل میں کرنا پڑتا ہے جس سے جگہ کھل جاتی آئی، جب دیکھ تو بعض آدمیوں کو مجلس سے اُٹھنے کے لئے فرما دیا، منہ فقیس نے صحن کیا کہ یہ کونسی، نصف کی بات ہے، ورنہ آپ نے یہ بھی فرمایا کہ اُس شخص پر تم کرے جو اپنے بھائی کے لئے جگہ کھولے، سو لوگوں نے جگہ کھول دی، اس پر آیت اِنَّمَا تَقَابَلُوْا فَاُولٰٓئِكَ اُولُوْا اَلْبَاۡسِ ہُوَ یُہودِیّ، رواہ ابن کثیر عن ابی ہریرہ، مجملہ ساجز، روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اول آپ نے جگہ کھولنے کے لئے فرمایا ہوگی، بعضوں نے تو جگہ کھول دی، ہوگئی نہ ہوئی ہوگی، در بعضوں نے جگہ نہیں کھولی، آپ نے نادیدہ جیسے مدبر جس کے طبقہ میں ہوتا ہے ان کو کھڑے کرنے کے لئے فرمایا جو کہ منہ فقیس کو ناگوار ہو۔

سنو بعض غنیاء منہ فقیس کی خدمت میں حاضر ہو کر بڑی دیر تک آپ سے سرگوشی کیا کرتے اور فقراء کو، ستاد و کا وقت کہتا، آپ کوں لوگوں کا دیر تک بیٹھنا، ورنہ دیر تک سرگوشی کرنا ناگوار گذرتا، اس پر آیت اِذَا تَقَابَلُوْا فَاُولٰٓئِكَ اُولُوْا اَلْبَاۡسِ ہُوَ یُہودِیّ، اُن میں سے زید بن اسلم سے بلاسنہ نقل کیا ہے کہ یہود منہ فقیس پر ضرورت آپ سے سرگوشیوں کرتے، مسجدوں کو اس خدشہ سے کہ شاید کسی نقصان دہ بات کی سرگوشی ہونا گوارا نہ کرتا، اس پر ان کو منع کیا گیا، جس پر ذکر آیت اِنَّمَا تَقَابَلُوْا فَاُولٰٓئِكَ اُولُوْا اَلْبَاۡسِ ہُوَ یُہودِیّ میں ہے، مگر جب وہ باز نہ آئے تو یہ گندہ نازل ہوا اِذَا تَقَابَلُوْا فَاُولٰٓئِكَ اُولُوْا اَلْبَاۡسِ ہُوَ یُہودِیّ، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اب اس سرگوشی سے رک گئے کیونکہ شب ماں کی وجہ سے صدقہ ان کو گوارا نہ تھا۔

بہشت میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سرگوشی کرنے سے پہلے صدقہ دینے کا حکم ہوا تو بہت سے آدمی غامضی بات کرنے سے ہی رک گئے، اس پر آیت اِنَّمَا تَقَابَلُوْا فَاُولٰٓئِكَ اُولُوْا اَلْبَاۡسِ ہُوَ یُہودِیّ، حکم سے کہ یہ رمت رمت اللہ علیہ نے فرمایا کہ صدقہ دینے کے حکم میں پہلے سے بھی قرآن مجید ذرا میں ناداروں کو رخصت دیدی گئی تھی، لیکن بعض لوگ یہ ہوتے ہیں کہ نہ تو بائیں نادار ہوتے ہیں اور نہ پورے میں جب شروت ہوتے ہیں گو صاحبِ منصب ہوں، غایب ایسے لوگوں کو منگی پیش آتی ہوگی کہ کہہ سکتی

کی وجہ سے تو خرچ کرنا شاق ہوا اور اپنی ناز کی میں بھی شبہ ہوا، اس کے نہ صرف قہر کے در نہ اپنے کو محلِ غصہ سمجھ، اور سرگوشی کرنا کوئی عجز نہ تھی کہ اس کا چھوڑنا ملاحت کا سبب ہو سکے، اس نے اس سے رُک گئے، (اردایات بھٹائی مدرا منتھور، ان اسباب نزول سے فہم تفسیر میں احسانت و سہولت ہوگی (از بیان افسران)

خلاصہ تفسیر

کیا آپ نے اس پر نظر نہیں فرمائی (مصب وروں کو سننا نہ ہو ممنوع کی ہوئی سرگوشی سے باز نہ آتے تھے) کہ اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے جو آسمانوں میں ہے اور زمین میں ہے (اور کسی میں ان کی تاجی یعنی سرگوشی بھی داخل ہے پس) کوئی سرگوشی میں آدمیوں کی ایسی نہیں ہوتی جس میں جو تھا وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) نہ ہو ورنہ یہ بچہ کی (سرگوشی) ہوتی ہے جس میں چھلکا وہ نہ ہو اور نہ اس (عد) سے کم (میں ہوتی ہے جیسے دو یا چھ آدمیوں میں اور نہ اس سے زیادہ میں ہوتی ہے) جب چھ سات یا زیادہ آدمیوں میں (مگر وہ) بہت میں (ان لوگوں کے ساتھ ہوتا ہے) (خواہ) وہ لوگ کہیں بھی ہوں، بھون (سب) کو قیامت کے روز ان کے کے عوے کام بتلا دے گا، بے شک اللہ تعالیٰ کو ہر بات کی پوری خبر ہے (اس آیت کو مضمون: خون کی اکیلے منہ میں ہر ایک کی تمہارے بدن پر ایذا مسلیں گے لئے باطل سرگوشی کرنے والے خدا کے لئے نہیں کہ خدا کو سب خبر ہے) ان کو سزا دے گا آگے وہ جزئی مضامین ہیں ایسی کہ آپ نے ان لوگوں پر لفظ نہیں فرمائی جن کو سرگوشی سے منع کر دیا گیا تھا (مگر) پھر (بھی) وہ وہی حکم کرتے ہیں جس سے ان کو منع کر دیا گیا تھا اور گناہ اور ظلم و رسول کی نافرمانی کی سرگوشیاں کرنے میں (ایسی) سرگوشی کرتے ہیں جس میں بوجہ منہ ہونے کے خود بھی گناہ ہے و مسد ہوں کو غصہ کرنے کی وجہ سے مردان یعنی ظلم بھی ہے، اور بوجہ اس کے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم منع فرما چکے تھے رسول کی نافرمانی بھی ہر عیس و ائمہ اہل اور دوم میں بن ہوا) اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ اب آپ کے یہاں آتے ہیں تو آپ کو ایسے لفظ سے سوچ کرتے ہیں جس سے اللہ نے آپ کو سوچ نہیں فرمایا (یعنی اللہ تعالیٰ کے الفاظ تو یہ ہیں: سلم من لہ، سبیلین، سرمد علی عبیدہ، یزید بن قیس، صلی علیہ وسلم، اشیاء اور وہ کہتے ہیں: استمد علیہ) اور پنے جی میں ریائے آپس میں کہتے ہیں کہ اگر یہ تفسیر ہو، اللہ تعالیٰ ہم کو ہمت سے اس کہنے پر (جس میں سر آپ کے بے دہی ہے) نہ دے گا کیوں کہ میں دیتا رہیسا و تمہو دحیرہ میں گذر آگے ان کے اس فہم کی وجہ اور اس طور پر جواب کہ جلدی عذاب اجتناب کمیتوں کے سبب نہ آنے سے مصداق عذاب نہ دینا لازم نہیں آتا، ان کی سزا

کے لئے جہنم کافی ہے اس میں یہ لوگ (ضرور) داخل ہوں گے سو وہ بُرا ٹھکانہ ہے (آگے ایمان والوں کو خطاب ہے جس سے منافقین کے ساتھ مشابہت کرنے سے ان کو بھی ممانعت کی گئی ہے اور منافقین کو بھی سزا نامنشور ہے) کہ تم تو مدعی ایمان کے ہو تو یقیناً ایمان پر عمل کرو پس ارشاد ہے کہ (ایمان والا جب تم کسی ضرورت سے) سرگوشی کر دو گناہ اور زیادتی اور رسول کی نافرمانی کی سرگوشیاں مت کرو (تفسیر غلط کی ابھی گزری ہے) اور نیک رسائی اور پُرہیزگاری کی باتوں کی سرگوشیاں کرو (بڑا عذر کا مقصد ہے، اس سے مردود نفع ہے جو دوسروں تک پہنچے اور اتنی ہی، ختم و مدحیت رسول یعنی رسول کی نافرمانی کا مقصد ہے) اور اللہ سے ڈرو جس کے پاس تم سب جمع کئے جاؤ گے، ایسے سرگوشی محض شیطان کی طرف سے (یعنی اس کے بہکانے سے) ہے تاکہ مسلمانوں کو بے یقینی میں ڈالے (جیسا واقعہ اقرآن میں بیان ہوا) اور آگے مسلمانوں کی تسبیح ہے کہ رنجیدہ نہ ہو اکریں، کیونکہ وہ (شیطان) بدوں خدا کے بارہ کے ان (مسلمانوں کو پُرہیز میں پھونپھون سکتا، مطلب یہ کہ اگر باطن میں وہ شیطان کے بہکانے سے تمھارے خدو ہی کوئی تدبیر کرے پس تب بھی وہ ضرور بغیر مشیت ازیدہ کے تم کو نہیں پھونپھون سکتا پھر کیوں فکر میں پڑتے ہو، اور مسلمانوں کو اس امر میں اللہ ہی پر توکل کرنا چاہئے (آگے واقعہ پنجم کے متعلق حکم ہے، یعنی مجلس میں کچھ لوگ بعد میں آجائیں تو ان کے لئے جگہ کھولنے کا حکم ہے کہ) اے ایمان والا! جب تم سے کہا جو سے (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) فرمادیں یا اولی الامر واجب اطاعت وگوں میں سے کوئی ہے) کہ مجلس میں جگہ کھول دو (جس میں آنے والے کو بھی جگہ مل جوت) تو تم جگہ کھول دیا کرو (اور آنے والے کو جگہ دے دیا کرو) اللہ تعالیٰ تم کو رحمت میں کھلی جگہ دے گا اور جب (کسی ضرورت سے) یہ کہا جائے کہ (مجلس سے) اٹھ کھڑے ہو تو اٹھ کھڑے ہو کر دو (خواہ اس کے سے، اس مجلس سے کہا جاوے کہ آنے والے لئے جگہ کھل جائے وخواہ اس وجہ سے کہ جائے کہ صدر مجلس کو اس وقت کسی نصیحت، مشورہ یا کسی ضرورت آرم یا عبادت وغیرہ سے تنہائی کی ضرورت ہو جو بغیر تنہائی کے مطلقاً حاصل نہ ہو سکیں یا کامل نہ ہو سکیں، پس صدر مجلس کے کھڑے ہونے کے حکم سے اٹھ جانا چاہئے، اور یہ حکم غیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بھی عام ہے کذا فی ارتوح، پس صاحب مجلس کو ضرورت کے وقت اس کی اجازت ہے کہ کسی شخص کو اٹھ جانے کے لئے کہہ دے، البتہ آنے والے کو نہ چاہئے کہ کسی کو اٹھ کر اس کی جگہ بیٹھ جائے جیسا کہ حدیث میں ہے، ردالمحتار، مؤرخ کہ یہ دیکھ کر صدر مجلس کے کہنے سے اٹھ جانا کر د) اللہ تعالیٰ اس حکم کی اطاعت سے، تم میں ایمان والوں کے اور ایمان والوں میں ان لوگوں کے (اور زیادہ) جن کو حکم (دین) عطا ہوا ہے (شرعی) درجے بند کر دے گا (یعنی اس حکم کو بجالانے والوں کی تین قسمیں ہیں ایک کفار جو کسی مصیبت دنیویہ سے، دین سے جیسے منافقین وہ تو لفظ منکر کی بناء پر اس وعدہ سے خارج ہیں

دوسرے بل یحیٰ بن جوص حسب علم نہ توں کے لئے بعض رفع درجات سے تیسرا بار وہ ہیں۔ اس میں تم
 بھی ہیں، چونکہ یہ علم و معرفت کے علم کا منشور زیادہ نسبت و زیادہ خصوص سے ہوتا ہے تو اس کا ثواب
 بڑھ جاتا ہے ان کے لئے یہ رفع درجات ہیں اور سزاؤں کو بھگتے سب غم کی بڑی ہیرے کہ
 کس کو عمل ایسے کے ساتھ ہے اور کس کو بغیر یہ کہے یہ اس میں اس کے عمل میں کم سے کم اس کے
 عمل میں زیادہ خصوص سے اس کے ہر ایک کی جزا، اور میں تہذیب کو آگے، تہذیب سے اس کے متعلق ہوتا
 ہو رہا ہے، اور اس سے وہاں ہے اس میں وہ تہذیب تم میں اس میں یہ کہ اس کے لئے ہوتی ہے کہ
 کارہ کیا کرو و ایسی اس سرگوشی سے پہلے، کچھ سے اس میں کہ وہ یہ کہ اس کی صفات میں
 منصوص نہیں، اور وہ بات حدیث میں نہایت مقرر ہے اس میں اس کے صفات میں منصوص ہوتی ہے،
 لیکن اس میں یہ تہذیب ضروری ہے، تمہارے اس میں اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 پاک ہونے کا اچھا ذریعہ ہے (کیونکہ اس علت سے گزرتوں کو گذر رہا ہے، اس سے اس کے لئے اس کے لئے
 اعتبار ہے، اور فقہاء میں اس کے اعتبار سے یہ ہے کہ اس کو منع سے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 ہوتا ہے، کیونکہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 اس میں آیت کی شان کی بندگی ہے، اور منافقین کی سرگوشی سے اس کو بھگت ہوتی ہے اس سے اس سے اس سے
 اور اس میں ہے، کیونکہ ان کو ضرورت تو تنہا ہی میں نہ گشتی کی تھی نہیں، اور اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 ماں خیر کرنا اس کو زحمت شاق تھا، درغاب اس صدقہ میں تم یہ ہو گیا کہ سب کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 نہ کرنے والا دیکھو کہ نہ دے کے، آگے فرماتے ہیں کہ یہ حکم تو متا، اس میں ہے یہ گرتا، اس کے لئے
 دین کا، مقدر نہ ہوا اور ضرورت پڑے سرگوشی کی، تو اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 اس نے تم کو معاف کر دیا ہے، اس سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم صدقہ کا واجب تھا، گرنہ اس کی
 صورت سننی تھی، آگے دو قعہ ہفتہ کے متعلق ہو کہ دو قعہ ششم سے مربوط ہے، اشارت ہے کہ اس
 باقی تم میں کے بعض جن کا بیان دو قعہ ہفتہ کے ذیل میں ہوا ہے، پانی سرگوشی کے قبل خیرات دینے سے
 ڈر گئے سو (خیر) جب تم (اس کو) نہ کر سکو، اور اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 اس کو منسوخ کر کے اس کو زیادہ جس کی حکمت نہایت بہت کجاست کے واسطے یہ کہ جب ہو تہذیب اس کے لئے
 ہو گئی کیونکہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 نے اس کو منسوخ فرمایا، تو تم (دوسری حدیث کے پابند رہو، نماز کے بعد یہ دو قعہ دینا اور اس کے لئے
 کا ہٹانا کر دو) اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 ہمیشگی ہی کافی ہے، اور اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

معارف و مسائل

آیات مذکورہ گرچہ خاص و وقت کی بنا پر نازل ہوئی ہیں جن کو ذکر اند پر شان نزول میں آچکا ہے لیکن یہ غلط ہے کہ سبب نزول کچھ بھی ہو ہدایات قرآنی عام ہوتی ہیں، ان میں مستائد و عبادات اور حالات معاشرت کے متعلق تمام احکام ہوتے ہیں، آیات میں بھی باہمی سرگوشی اور مشورے کے متعلق چند ایسی ہی ہدایات ہیں۔

غنیہ مشورہ عبودہ مخصوص رزددستوں میں ہوتا ہے، جن پر یہ اطمینان کیا جاتا ہے کہ متعلق ایک ہدایت میں رزددست کسی پر غلط نہ کریں گے، اس لئے ایسے موقع پر ایسے منصوبے بھی بنائے جاتے جن میں کسی پر غم کرنا ہے، کسی کو قتل کرنا ہے، کسی کی املاک پر قبضہ کر لینا ہے، وغیرہ تک، حق تعالیٰ نے ان آیات میں ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا علم ساری کائنات پر حاوی ہے تم کیس کیس، سی چسپ کر مشورہ کرو اللہ تعالیٰ اپنے علم و ربح و ہنر کے اعتبار سے تمہارے پاس موجود ہوتا ہے، اور تمہاری ہدایات کو دیکھتا سنتا اور جانتا ہے، اگر اس میں کوئی گڑھ کر دو گے تو سزا سے نہ بچو گے، اس میں ہتھ دینا تو یہ ہے کہ تم کتنے ہی کم یا زیادہ آدمی مشورہ اور سرگوشی میں شریک ہو حق تعالیٰ ان میں موجود ہوتا ہے، مثال کے طور پر دعوہ ہتھ دیتے گے، تیس در پانچ، یعنی اگر تم تیس آدمی مشورہ کر رہے ہو تو سمجھو کہ چوتھ اللہ تعالیٰ وہاں موجود ہے اور پانچ آدمی مشورہ کر رہے ہو تو سمجھو کہ چھ حق تعالیٰ موجود ہے، تین اور پانچ کے عدد کی تائیس میں شاید اس طرف اشارہ ہو کہ جماعت کے لئے اللہ کے نزدیک طاق عدد پسند ہو مائیکون من نجدی تلیثۃ۔ یہ کلام حاصل ہے۔

سرگوشی اور مشورہ کے | اَلَمْ تَرَ اِذِ الْاٰثِرِيْنَ كَفَرُوْا عَنِ النَّبِيِّ، واقعہ شان نزول میں بتلایا گیا ہے کہ متعلق ایک ہدایت | جس زمانے میں یہود نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معاہدہ صلح ہو گیا تھا اس وقت وہ مکہ میں مسلمانوں کے خلاف کوئی کام نہ کر سکتے تھے، مگر سدم اور مسلمانوں سے دل میں بھرا ہوا بغض نکالنے کا ایک طریقہ اختیار کیا تھا کہ جب صحابہ کرام میں سے کسی کو اپنے قریب آتے دیکھتے تو باہم سرگوشی و خفیہ مشورہ کی شکل بناتے، اور آنے والے مسلمانوں کی طرف کچھ اشارے کرتے جس سے ان کو یہ خیال پیدا ہوتا کہ ہمارے خدمت کوئی مہم نہ کر رہے ہیں اور اس سے پریشانی نہ بچے ہوتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ایسی سرگوشی سے منع فرمایا جو ان کی اس ممانعت کا بیان ہے۔ اس ممانعت سے یہ کلمہ مسلمانوں کے لئے بھی نکلیں آئے کہ وہ بھی آپس میں کوئی سرگوشی اور مشورہ اس طرح نہ کریں جس سے دوسرے کسی مسلمان کو یزاد پہونچے۔

بخاری و مسلم و غیرہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: **إِذَا كُنْتُمْ تُبَايَعُونَ فَاَلَيْسَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ دُونُ الْإِخْوَةِ عَشَى يَخِصِمُ أَبَانًا سِ**
وَأَنَّ ذَٰلِكَ يَخْزِيهِ، جیسا کہ میں نے پہلے بتایا تھا کہ جو تم کو بیعت کر رہے ہیں وہ تمہاری بہنیں اور
 بھائیوں کی بہنیں ہیں۔ اس کے بعد آیت میں فرمایا کہ اس سے اس کی بھینٹ ہوگی اور اس کی بہنیت
 کا احساس ہوگا اور تمہیں وہ کہ جسے شہادت پیدا ہو جائے کہ شہید یہ دونوں کوئی بات یہ سے خلعت کر رہی
 ہیں جو مجھ سے چھپاتے ہیں (از منطری)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَأَلَيْسَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم عَشَى يَخِصِمُ أَبَانًا سِ
الرَّسُولُ تَنَاجَوْا بِالْأَيْمَانِ، سب سے پہلی بات میں فرماتا ہے کہ جو تمہاری بہنیں اور بھائیوں کی بہنیں
 ہیں اس سے اس کی بہنیت ہوگی اور اس کی بہنیت کا احساس ہوگا اور تمہیں وہ کہ جسے شہادت پیدا ہو جائے کہ شہید یہ
 دونوں کوئی بات یہ سے خلعت کر رہی ہیں جو مجھ سے چھپاتے ہیں (از منطری)

بھی آپس میں مشورہ کرو نیک کاموں کے لئے کرو۔
 تمہاری شرارتیں بھی نرمی اور سب سے پہلی بات کے ضمن میں فرمادیں اور منہ نقول کی ایک شرارت یہ کہ
 شرعیہ نہ نفعت کی ہدایت کی گئی ہے کہ وہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے
 تو ہوا سے اللہ سے عینہ کے آیت میں عینہ کہتے تھے، تمہارے معنی موت کے ہیں اور لفظوں میں زیادہ
 ذوق نہ ہونے کے سبب مسلمانوں کو اس طرف التفات نہ ہوتا تھا، ایک روز ایسا ہی ہوا، صدیقہ عائشہ
 بھی تھیں، اب انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو آیت میں عینہ کہا تو حضور نے
 جواب دیا **أَلَسَّامُ عَلَيْكُمْ وَتَعْلَمُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْكُمْ** یعنی برکت تم پر ہو اور اللہ کی لعنت و غضب
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صدیقہ کو ایسا کہنے سے روکا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں کلام کو
 پسند نہیں فرماتے، آپ کو اتنی و درشتی سے بچنا اور نرمی اختیار کرنا چاہئے، صدیقہ عائشہ نے عرض کیا کہ
 یا رسول اللہ کیا آپ نے نہیں سنا کہ ان لوگوں نے آپ کو کیا کہی ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں میں بھی یہ اور
 اس کا معتدل بدلہ بھی لے لیا، میں نے جواب میں کہہ دیا **عَلَيْكُمْ** یعنی برکت تم پر ہو اور یہ تھا کہ جسے کہ
 دعا قبول ہوگی نہیں میری دعا قبول ہوگی، اس لئے کہ شرارت کا بدلہ ہو گیا اور وہ بخاری از منطری
 بعض روایات میں **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَأَلَيْسَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم عَشَى يَخِصِمُ أَبَانًا سِ**
 یہ تمہاری مجلس کا ہے جہاں مسلمانوں کا اجتماع ہو کہ جب مجلس میں کچھ لوگ بعد میں آجائیں تو مسلمانوں کو کہتے
 جگہ دینے کی کوشش کریں اور سب کو رخصت کر دیتے ہیں، یہاں سے اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے کہ میں اپنے
 اللہ تعالیٰ وسعت پیدا فرمادیں گے یہ وسعت آخرت میں تو بہری ہے کیونکہ جہیز نہیں کہ زمینوں کی وسعت
 میں بھی یہ وسعت حاصل ہو۔

اس آیت میں دومہ حکم کو اب مجلس کے متعلق یہ ہے۔ اِذَا قِيلَ الشَّرُّ فَاغْلُظْ وَارْتَعِلْ
جب اتم میں سے کسی نے کہا کہ جس سے اٹھ جاؤ تو اسے اٹھ جانا چاہئے۔ اس آیت میں غلظتیں بھول
استعمال نہ کیا۔ اس کا ذکر نہیں کہ یہ کہنے والوں ہو۔ مگر حدیث بخیر سے معلوم ہوتا ہے کہ خود آنے والے
شخص کو اپنے لئے جگہ کرنے کے واسطے کسی کو اس کی جگہ سے اٹھانا جائز نہیں۔

صحیحین و مسند احمد میں حضرت عبد بن عساکر کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا لَا يَقِيْمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَجْلِسٍ فَيَجْلِسُ فِيْهِ وَ لٰكِنْ تَفْسَحُوْا لَوَ تَوَسَّعُوْا اِيْنِيْ
کوئی شخص کسی دوسرے شخص کو اس کی جگہ سے اٹھ کر اس کی جگہ نہ بیٹھے، بلکہ مجلس میں کشادگی پیدا کر کے
آنے والے کو جگہ دیدیا کرو (ابن کثیر)

اس سے معلوم ہوا کہ کسی کو اس کی جگہ سے اٹھ جانے کے لئے کہنا آنے والے شخص کے لئے وجہاً نہیں
اس لئے نہ ہر یہ ہے کہ اس کو کہنے والے میں مجلس کا انتظام کرنے والے، فرد ہو سکے ہیں، تو مطالب
آیت کا یہ ہوا کہ اگر وہ مجلس یا اس کی طرف سے مقرر کردہ منتقلیوں میں کسی کو اس کی جگہ سے اٹھ جانے کیلئے کہیں تو
ادب مجلس یہ ہے کہ ان سے مزاحمت نہ کرے، اپنی جگہ سے اٹھ جائے، کیونکہ بعض اوقات خود صاحب
مجلس کسی ضرورت سے خلوت اختیار کرنا چاہتا ہے، یا کچھ مخصوص لوگوں سے کوئی بات کرنا چاہتا
ہے، یا بعد میں آنے والے حضرات کے لئے اس کے سو کوئی انتظام نہیں پاتا کہ بعض بے تکلف لوگوں کو
مجلس سے اٹھ دے جن کے متعلق معلوم ہو کہ ان کا کوئی نقصان مجلس سے اٹھنے میں نہیں ہوگا، یہ دوسرے
وقت میں استفادہ کر سکیں گے۔

بہت صاحب مجلس یا منتظمین مجلس کے لئے یہ رزم ہے کہ طائیفۃ النساء اختیار کریں کہ اٹھنے والا اپنی
خفت مخصوص نہ کرے، اس کو ایذا نہ پہنچے۔

در جس واقعہ میں یہ آیت نازل ہوئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صفاً مسجد میں تشریف رکھتے
تھے، یہ جگہ حضرتین سے پر ہو چکی تھی، بعد میں بعض کو بڑی سی پریشانی کا شکار ہونے کے سبب قابل احترام
زیادہ تھے وہ پہنچے، اور جگہ نہ ہونے کے سبب کھڑے رہے، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے پہلے تو عام حکم یہ دیا کہ ذرا آگے سر مجلس میں کشادگی پیدا کرو ورنہ ان کو جگہ دیدو، اور بعض حضرات
حقاً کہ اٹھ جانے کے لئے بھی فرمایا، جن کو مجلس سے اٹھانے میں یہ بھی احتیاط ہے کہ وہ ہر وقت کے
حاضر باش لوگ ہوں جن کے اس وقت کی مجلس سے اٹھ جانے میں کوئی بڑا نقصان نہیں تھا، اور
بھی ممکن ہو کہ آپ نے جب مجلس میں وسعت کرنے اور سمت کر بیٹھنے کا حکم دیا تو کچھ لوگوں نے اس
پر عمل نہیں کیا، ان کو تادیباً مجلس سے اٹھ جانے کا حکم دیا ہو۔

بہر حال اس آیت در حدیث واردہ سے کوہ مجلس کے متعلق ایک تو یہ بات معلوم ہوئی

تو انہی پر جبر سے نہ کرنا اس لئے کہ مسوخی ہو گئی وہ آیت یہی قدیم صدقہ کی ہر بن کثیر
 یہ کہ اگر یہ مسوخی ہو گیا مگر جس مصیبت کے لئے نہ رہی باقی تھا وہ اس طرح جس ہو گئی کہ سدا تو
 این دلی نیت کے آئندہ سے ابی بس صوبہ کرنے سے پگئے اور منافقین سے کہ یہ مسلمانوں کے ذکے
 خلاف ہم نے ایسا کیا تو ہم زبان لئے بدویں گے اور نفاق کھل جائے گا، وانشاء اللہ

الَّذِينَ يَزِينُونَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ فِي شَيْءٍ

کہ تو نے نہ دیکھا کہ وہ دوست ہوئے ہیں اس قوم کے جس پر عتاب ہوا ہے نہ وہ تم میں ہیں

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِ الْكَزِبِ وَهُمْ يَعْسُونَ ﴿۵۸﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ

وہ ہیں، اور قس یہ کہتے ہیں بہت پر اور ان کو خوب سے، اور یہ کہ ان سے

عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ اتَّخَذُوا آلِهَتَهُمْ

سخت عذاب بیشک وہ برے کویں جو وہ کرتے ہیں، انہی سے بنی قوموں کو

جَنَّةً فَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَهُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ۝ لَنْ تَغْنِيَ

جہاں کہ روکنے میں انہوں نے رہے تو ان کو زلت کا عذاب ہے، ان کو نہ آئیں گے

عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

ان کو ان کے مال و نہ ان کے والد ان کے باخدا سے کچھ بھی، وہ لوگ ہیں روزخ

الذِّكْرِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْشُرُونَ لَهُ

کے وہ اس میں پڑے رہیں گے، جس دن بٹ کرے گا سدا کو ہم قس یہ کہیں گے ان کے

كَمَا يَحْشُرُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ لَهُمُ

آگے جیسے کہتے ہیں تمہارے آگے، دنیاں رکھتے ہیں کہ وہ کچھ بھی رہیں، ستاروں وہی ہیں اصل

الَّذِينَ بَوَّأْنَا لَهُمُ الشَّيْطَانَ فَهُمْ يَتَّبِعُونَ الشَّيَاطِينَ فَهُمْ بِذُكْرِ اللَّهِ

بھولے، قابو کر رہا ہے ان پر شیطان نے پھر بھلا دی ان کو اس کی یاد

أُولَٰئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ ۚ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَيْرُ ۚ وَمَنْ

وہ لوگ ہیں کہ وہ شیطان کا، ستاروں جو کہ وہ شیطان کا دی خوب ہوتے ہیں

إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ۝

وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ ہیں سب کے لئے خدا کے ہاتھ میں ہیں

كُتِبَ اللَّهُ لَا غَلْبَ لَنَا وَأَوْسَىٰ هَٰذَا اللَّهُ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝

اللہ نے ہم کو لکھا کہ ہم پر غالب ہو گا اور یہ ہے اس کی قوت اور عزت

قَوْمَ يَوْمَنُونَ بِآيَاتِهِ الْآخِرَةِ أَذُنٌ مِّنْ حَدِّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

وہ قوم جو ایمان لائے ہیں اس کے بعد کی آیتوں سے جو اللہ اور اس کے رسول کے

وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ

یہ لوگ اگر ان کے باپ، بیٹے، بھائی یا اپنے گھرانے کے لوگ ہوتے تو

كُتِبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ وَتَيَّدَهُمُ بِرُوحٍ مِّنَّا وَثَبَّحُنَا

اللہ نے ان کے دل میں ایمان لکھا اور ہم نے ان کو اپنی روح سے تہمت دی اور

جَنَّتْ تَجْرِي مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

اور ان کے لئے جنت تیار کی جس کے نیچے سے نہریں بہتی ہیں اور ان کو وہاں سے

وَرَضُوا عِنْدَهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ

وہ ہیں جو اس کے سامنے راضی ہیں وہ لوگ اللہ کا حزب ہیں اور اللہ کا

الْمُفْلِحُونَ ۝

موفق ہونے والے

مُخَلَّصَاتُ تَفْسِيرِ

کتاب نے ان لوگوں پر نفاذ نہیں فرمایا جو یہ لوگ سے ایمان لائے ہیں اور اللہ کے

پہلے لوگوں سے اور ان فقہان میں اور دوسرے لوگوں سے اور یہ لوگ اللہ کے

پہلے لوگوں سے ہیں ان کی دوستی یہ ہے اور ان کی دشمنی یہ ہے

وہ لوگ جو اللہ کے ساتھ ہیں اور اللہ کے ساتھ ہیں تو اللہ کے

اور باطن اور عقیدہ کے ساتھ ہیں اور باطن اور عقیدہ کے ساتھ ہیں

ہیں آپ ان کو نہ دیکھیں گے کہ وہ یہے انھیں سے دوستی رکھیں جو اللہ کے رسول کے ساتھ ہیں اور ان کے
 باپ یا بیٹے یا بہن یا کنبہ سے کسی نہ ہوں ان لوگوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ نے یہاں جنت کر دیا ہے اور
 ان کے تائب کو اپنے فیصلے سے قوت دی ہے کہ ان سے جو دوستی میں مقصد ہے وہ بہت پرانے عدا
 میں وہ ملنا سکون قلب و موافقہ کوری قوت تعالیٰ قوت کو بہت بڑھاتا ہے کہ یہ نور سبب نور ہوتے ہیں حیات
 معنویہ کا اس کو روح سے تعبیر فرمائیے یہ دوست تو ان کو دین میں ملیں گے، کتبہ تعالیٰ اور کتاب علی ہدی
 میں رہیں اور آخرت میں ان کو یہ نعمت ملے گی کہ ان کو یہ عطا ہوگا جس سے ان کے دلوں کے نیچے سے
 ہر سبب جاری ہوں گی جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے، اللہ تعالیٰ ان سے رخصتی ہوگا اور وہ اللہ سے رخصتی ہوئے
 یہ لوگ اللہ کا گروہ ہے خوب سنو کہ اللہ ہی کا گروہ فلاح پائے والا ہے (کہنہ تعالیٰ اولئک ہم
 الْمُقْبِلُونَ) بعد قوتہ اُولَئِکَ مِّنْ عُدَّتِ رَبِّیْ (میں رہیں)

معارف مسائل

اَلْکَرَمَ الَّذِیْنَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَیْہِمْ اِنَّ آیَاتِیْ فِیْ حَقِّ تَعَالٰی لَیْ اَن
 دلوں کی بددلی و راجحہ مکار غدا ب شدید کا ذکر فرمایا ہے جو اللہ کے دشمنوں کا فوٹو سے دوستی رکھیں
 کفار و کفرین ہوں یا یہود و نصاریٰ یا وہ کفر قدم کے کفر کی مسکن کے لئے دلی دوستی کسی سے
 جائز نہیں اور وہ عقد ہو بھی نہیں سکتی کیونکہ مؤمن کا صلہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جنت ہو، کفر
 اللہ تعالیٰ کے مخالف اور دشمن ہیں، اور ہر شخص کے دل میں کسی شخص کی سچی ہمت اور دوستی ہو سکتی
 یہ ممکن ہی نہیں ہو سکتا کہ وہ اس کے دشمن سے بھی محبت و دوستی رکھے، اسی لئے قرآن کریم کی بہت
 آیات میں موانعت کفر کی شدید حرمت و ممانعت کے ارشاد آئے ہیں، اور یہ مسلمان کسی کافر سے دلی دوستی
 رکھے تو اس کو کفار ہی کے زمرہ میں شامل سمجھے جانے کی وعید آئی ہے، لیکن یہ سب اکٹھا دلی اور قلبی
 دوستی کے متعلق ہیں۔

کفر کے ساتھ حسن سلوک، ہمدردی، خیر خواہی، حسن احوال، حسن اخلاق سے پیش آنا یا سچی
 اور اقتصادی معاملات ان سے کرنا، دوستی کے مفہوم میں داخل نہیں، یہ سب امور کفر کے ساتھ بھی
 جائز ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا کھن ہو، تعامل اس پر شاہد ہے، البتہ ان سب
 چیزوں میں اس کی رعایت ضروری ہے کہ ان کے ساتھ ایسے معاشرت رکھنا، اپنے دین کے لئے مضر
 نہ ہو اپنے ایمان و دین میں شکی پیدا نہ کرے اور دوسرے مسلمانوں کے لئے بھی مضر نہ ہو۔

اس مسئلہ میں موانعت اور معاملات کے فرق کی پوری تفصیل سورۃ آل عمران
 آیت ۲۸ تا ۳۱ میں مذکور ہے اور تحت معارف مقرر جلد دوم صفحہ ۵۴ تا ۵۹ میں

گزر چکی ہے وہاں مطالعہ کر لیا جائے۔

[illegible]

اسی نے کرامتوں کا یہ سلسلہ، جس جگہ مندرجہ ذیل نے بہت سے صوفی بزرگوار کے واقعات ایسے بیان کئے ہیں جن میں بہت سی عجیب و غریب باتیں درج ہیں، ان کے بارے میں یہ سوال کہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کئی توہماتے تصدیق سے کون کون سے بزرگوار کی باتیں کو قتل کیا۔

[illegible]

پس اسے ان پر ایک پورے اور بڑے درجے پر لے آئے۔
 مسیحیت سے لے کر یہودیہ تک یہی حکم فتنہ و فحارہ و دین سے عمدہ و نیکو انسانوں کا
 دار و پیر ہے کہ ان کے ساتھ دلی دوستی کسی مسلمان کی نہیں کر سکتی کہ مکیات کی تہذیبوں میں شراب

بامعنی ہر بات بقدر ضرورت گنگ چیز ہے، ہاں میں دوستی کسی لذت و فخر کی اس وقت نہ کی جبکہ فسق و فجور کے جرائم و دوس کے اندر موجود ہوں گے، اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعاؤں میں فرمایا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ لَا تُجْعَلْ لِيْ جَوْشَعًا يَدَّ اُذُنِيْ يَا سَدِّ مَجْدٍ پَر کسی ذہنی آدمی کو حسان نہ کرنے دیجئے، کیونکہ شریف نفس انسان اپنے محبت پر جھوٹا بیہوش ہوتا ہے اس لئے فساق و فجار کا حسان نہیں کرنا جو ذریعہ ان کی محبت کا بنے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھی زیادہ مانگی (وہی) اَللّٰهُمَّ بِرُوحٍ قَوِيَّةٍ، یہاں رُوح کی تفسیر بعض حضرات نے قوت سے کی ہے جو نجی و عوامی امور میں کوشش ہے، دردی اس کے عمل صریح کا ورقب کے سکون و اطمینان کا ذریعہ ہوتا ہے، اور یہ سکون و اطمینان ہی بڑی قوت ہے، در بعض حضرات نے رُوح کی تفسیر قرآن و روزگار و شریعت سے کی ہے وہی مومن کی صلہ طاعت و قوت ہے، (قرطبی) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

تَنْبِيْهُ

سُوْرَةُ الْمُجَادَلَةِ بِحَمْدِهِ وَعَوْنِهِ بِغُرَّةِ
مُجَادِي الْأُمَلِّ لِلْمَلِكِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
وَبِذِي الْحَمْدِ وَبِتِلْكَ مَوْلَانَا اللَّهُ تَعَالَى
تَفْسِيرُ مَوْزُونَةِ الْحَشْرِ

سُورَةُ الْحَشْرِ

سُورَةُ الْحَشْرِ مَدَانِيَّةٌ وَهِيَ أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً وَذَلِكَ رُكُوعَاتُهَا

سورہ مکہ میں نہیں بلکہ مدینہ میں آئی اور اس کی یہ ہیں آیتیں ہیں اور تین رکوع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ

تسبیح اللہ کے نام سے جو بہت مہربان نہایت رحم والا ہے

الْحَكِيمُ ۝ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

الْحَكِيمُ ۝ اُسے جس نے کافروں کو ان کے گھر سے نکلایا اور ان کے گھر سے نکلے

مِنْ دِيَارِهِمْ لِيُخْرِجُوهُمْ أَنْ يَبْخُذُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

مِنْ دِيَارِهِمْ لِيُخْرِجُوهُمْ أَنْ يَبْخُذُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لِيُخْرِجُوهُمْ أَنْ يَبْخُذُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لِيُخْرِجُوهُمْ أَنْ يَبْخُذُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

لَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ فِي الْقُدْحِ مِنْهُ سُرْعَةً يَخْرِبُونَ بُيُوتَكُمْ

خِیال نہ تھا کہ وہ لوگ تم کے گھر میں دھماکا بجڑنے لگے اپنے گھر

بِأَيْدِيهِمْ وَأَيُّدِي الْمُؤْمِنِينَ وَغَتَبُوا بِأُولِي الْأَبْصَارِ

اپنے ہاتھوں اور مسلمانوں کے ہاتھوں سے سوخت پکڑ دے آنکھ والوں

وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَزَاءَ لَعَذَّبْنَا فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي

الدَّارِ الْآخِرَةِ عَذَابٌ ذَٰلِكَ بِمَا كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

وَاللَّهُ يَسْمَعُ الْغَوَّاصِينَ

میں ان کے لئے ہے اس کے عذاب یہ ہے کہ وہ کج فہم ہوئے اللہ سے اور اس کے رسول سے اور

مَنْ يَشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ مَا قُضِيَ مِنْ

أَمْرٍ إِلَّا جَاءَهُ نَسْوَانٌ تَلَيَّانِ فِي السُّجُودِ لَهُ عَاكِفَاتٌ لَّهُ

لَيِّنَاتٌ آوَتْ رُكُوعَهُمْ وَأَمَّتْ خَلْفَهُمْ بِأَنُوفِهِنَّ لِيَكُونَ لَكُنُوزٌ لَّهُنَّ

وَلَهُنَّ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ أَكْثَرُ ۝ وَاللَّهُ يَسْمَعُ الْغَوَّاصِينَ

اور جس سورت میں یہودی کی دوستی جو منافقین نے استیجاب کر لی تھی اس کی مذمت کا بیان

تھا، اس سورت میں یہودیہ دنیا میں جس وطن کی نذر اور آخرت کا عذاب مذکور ہے

اور قسطنطنیہ کی یہودی کہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ میں تشریف

لے گئے تو یہودیہ سے مہذبہ ہو چکے تھے، اور ان یہودیوں کے مختلف قبائل میں ایک قبیلہ بنو نضیر کا تھا وہ

بھی مہذبہ ہو چکے تھے، اور یہ لوگ مدینہ منورہ سے دو میل پر رہتے تھے، ایک شہر تھیہ واقعہ پیش آیا

کہ بنو نضیر نے غلامی کے لئے دو قتل ہو گئے تھے جس کا بنو ہاشم کو مل کر دیکھ کر، ان کے لئے

مسئلہ بنوں سے اس کے لئے چارہ حاصل کیا، پھر یہ ارادہ ہوا کہ یہودی بھی از روئے نصیحت مسلمانوں کے ساتھ

خوبیہ کی رسم میں ان کو بھی شریک کیا جائے، اس کو مہر کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبیلہ بنو نضیر

کے پاس تشریف لے گئے، انہوں نے یہ سازش کی کہ آپ کو قتل کر دینے کا موقع ہمارے ہاتھ آ گیا، اس لئے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک جگہ بٹھو دیا، اور کہا کہ ہم خوبیہ کی رسم جمع کرنے کا اہتمام کرتے ہیں،

اور خفیہ مشورہ کر کے یہ طے کیا کہ جس دیوار کے نیچے آیت تشریف فرما ہیں کوئی شخص اوپر چڑھ کر کوئی بڑا

بھاری پتھر آپ کے اوپر چھوڑ دے کہ آپ کا کام تمام ہو جائے، آپ کو فوراً بذریعہ وحی ان کی یہ سازش

معلوم ہو گئی، آپ وہاں سے اٹھ کر واپس تشریف لائے اور ان سے کہا بھیج کہ تم نے عہد شکنی کر کے صلح

توڑ دی اس لئے اب تمہیں دس روز کی ہمت دی جاتی ہے، اس میں تم جہاں چاہو چلے جاؤ اس مدت کے بعد

جو شخص یہاں نظر آوے گا اس کی گردن مار دی جائے گی، انھوں نے چلے جانے کا ارادہ کیا تو عبد اللہ

ابن ابی منافق نے ان کو روکا، کہ ہمیں نہ جو میرے پاس دو ہزار آدمیوں کی جمعیت ہے جو اپنی جان

دیدیں گے، تم پر آج نہ آنے دیں گے، اور روح اموی میں ابن اسحاق کی روایت سے اس میں عبد اللہ

اور اس جنگ سے یہ کہہ سکتے ہوں کہ ہاتھوں کے گئے ہیں کی سب سے زیادہ پراسرار اور اس کو جس
 بھی نہ تھا کہ یہ بے سامان ان ہاتھوں پر غالب آجائیں گے اور ان کے دونوں ہاتھ تباہی کے سیدھے
 کیا، عجب ڈال دیا کہ اس کی وجہ سے کچھ قلعہ یا اور اس وقت یہ حالت تھی کہ ایک گھوڑ
 کو خود اپنے ہاتھوں سے بھی اور سبیلوں کے ہاتھوں سے ہی بڑے سے تھے۔ انی خود بھی کسی قس
 سے بننے کے واسطے اپنے مکانوں کو منہدم کرتے تھے اور مسلمان بھی ان کے قلعہ کو منہدم کرنے کے
 واسطے منہدم کرتے تھے، اور مسلمانوں کے منہدم کرنے کو ان کی طاقت سبب سے لے کر سبب
 میں انہدم ہوا ہے تو گتے کیونکہ غصے نے عہد شکنی کو اور وہ فعل یہ دکھائی ہے اس سبب
 کی طاقت ہوئی، اور سبیلوں کو ہاتھ ہزارہ کے ہو گیا۔ ہوائے انسان مند و اس حالت کو دیکھ کر
 عجب حائل کرو کہ انہدم خود در سبیلوں کی طاقت و بعض وفات دہیا ہیں بھی نہایت بڑا تھا ہے
 اور اگر اللہ تعالیٰ کی قسم میں خود اس میں نہ کوہ ملک تو ان کو دنیا ہی میں دقت کی رہا دیتا
 جس احوال ان کے بعد سنی قریش کے ساتھ معاملہ کیا گیا اور گورنر میں مذاب قتل سے بے گناہ
 ان کے لئے آخرت میں دوزخ کا عذاب زنیہ ہے اور یہ بات نہایت ہی دینی دنیا اور دنیا
 اور آخرت میں اس سبب ہے کہ انہدم نے اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کی اور جو شخص
 کی مخالفت کرتا ہے اور وہی مخالفت رسول کی بھی ہے، تو اللہ تعالیٰ سخت عذاب دے گا۔
 مخالفت دوزخ کی ہوئی ایک نفقہ بند سے جس سے کہ قریش جہاد یعنی ہوئی اور دوسرے عدم ایسا
 سے جو سبب عذاب آخرت کا ہے، ان کے یہود کے ایک اور کلام اب جو یہ باتوں کے کائنات میں رہا ہے
 کے باب میں کیا تھا کہ ایسا کرنا تو فساد ہے و فساد ناموس سے کذا فی لہر و فی بعض مسلمانوں نے باوجود
 بازت کے یہ سمجھ کر کہ ترک جائز جائز ہے اور فرس میں یہ درست مسلمانوں کے ہو جائیں گے تو ان کا ایسا
 ہی بہتر نہیں کاٹے، اور جنہوں نے یہ سمجھ کر کہ یہود کا یہ دیکھ کر کٹا، یہ کذا فی لہر، ہذا اب کے
 ساتھ ان دونوں فعل کی بھی تصویب نہیں رہا ہے کہ جو کچھ دونوں کے درست تھے کٹا لے دیا
 مات ہو جلا دیتے، ان کو ان کی چیزوں پر ایسا ہی، کھا رہے دیا سو ادا دونوں باتیں، خود ہی کے مسئلہ
 اور رضائے موافق میں اور نہ کہ کاغذوں کو ذلیل کرے یعنی دونوں فعل میں صورت سے، چنانچہ
 ترک میں بھی مسلمانوں کی ایک کامیابی اور کفار کو غیظ میں ڈالنا ہے کہ یہ مسلمان اس کو برتیں گے، درواقع
 کرنے اور میلادینے میں بھی مسلمانوں کی دوسری کامیابی یعنی فہور اکثر غلبہ و رکھنے کو غیظ میں ڈال کر
 کہ مسلمان ہماری چیزوں میں کیسے تصرف کرتے ہیں، اس دونوں طرح کر میں، اور کثرت پر مبنی ہونے
 کے سبب ان میں کوئی قباحت نہیں۔

معارف و مسائل

سورۃ حشر کی خصوصیات سورۃ شوریٰ کی جیسے کہ قبیلۃ بنو نضیر کے متعلق نازل ہوئی ہے (قَالَ هُوَ) اور قبیلۃ بنو نضیر کے تعلق سے سورۃ شوریٰ میں سورۃ بنو نضیر کا ذکر کرتے تھے (ابن کثیر) بنو نضیر یہود کا ایک قبیلہ تھا جو حضرت ہارون علیہ السلام کی قوم میں سے تھے ان کے آبادی اور تواریخ کے عالم تھے جس میں حضرت خاتم النبیین علیہ السلام کی نبوت اور آپ کا علیہ اور سرمدات ذکر تھے، اور یہ کہ ان کی جمہورت غالباً مدینہ کی طرف ہوگی، یہ خاندان اس طرح ہیں کہ خاتم النبیین کے ساتھ ہیں نہ کہ ان سے مدینہ طیبہ منتقل ہو گیا، ان کے موجودہ لوگوں میں بھی یہ تواریخ کے عالم تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ تشریف لے جانے کے بعد مدینہ کے دیگر گریچان بھی لیا تھا کہ یہی خاتم النبیین نہیں، لیکن ان کا خیال تھا کہ وہ آخری نبی ہارون علیہ السلام کی ولادت میں ان کے خاندان سے ہوں گے، اور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم بنی اسرائیل کے بنائے ہوئے بنی اسمعیل میں مبعوث ہوئے تو اس نے ان لوگوں کو ایمان لانے سے روک دیا، ان لوگوں میں ان کے اکثر لوگ آپ کے اخیر نبیاء ہونے کو جانتے ہی نہیں تھے، اور مزید بد میں مسلمانوں کی حیرت، گمراہی و شکست دیکھ کر ان کا یہ یقین کمزور اور بڑھ چکا تھا، اس کا اقرار ان کی زبانوں سے نہ ہو سکتا تھا، گراں فہرہی فتح و شکست کو حق و باطل کے پہچاننے کے معیار بنا لینا ہی ایک بزدلی اور کمزور بنید تھی، نتیجہ یہ ہوا کہ غزوہ اُحُد میں آپ ابتداءً مسلح نوں کو شکست ہوئی، کچھ حضرات صحابہ شہید ہوئے تو ان کا یقین متزلزل ہو گیا، اور اس کے بعد سے انہوں نے مشرکین مکہ کے ساتھ ساز باز شروع کر دی۔

اس سے پہلے یہ واقعہ یاد رکھنا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ پہنچ کر یہاں نہ یہاں سے مقتضی پر سب سے پہلا کام یہ کیا تھا کہ مدینہ طیبہ میں اور شہر کے آس پاس کچھ یہود کے قبائل آباد تھے، ان سے معاہدہ صلح اس پر کر دیا تھا کہ یہ لوگ نہ مسلمانوں کے خلاف جنگ کریں گے ورنہ کسی جنگ کرنے والے کی امداد کریں گے، اگر ان پر کوئی حملہ آویز آئے تو مسلمان ان کی امداد کریں گے، صلح نامہ میں اور بھی بہت سی دفعات تھیں جن کی تفصیل یہاں بہت مبالغہ دینا ضروری ہے، اسی طرح یہود کے تمام قبائل کی جن میں بنو نضیر بھی داخل تھے، مدینہ طیبہ سے دو مہینے کے فاصلہ پر ان کی بستی اور منبروط قلعے اور باغات تھے۔

غزوہ اُحُد تک تو یہ لوگ ہر مہینے میں مدینہ کے باہر نکلے، مگر خدا کے بعد انہوں نے خدا کی اور خفیہ خیانت شروع کر دی، اس غدر و خیانت کی ابتداء اس سے ہوئی کہ بنو نضیر کا ایک سردار سمب بن اشرف غزوہ اُحُد کے بعد اپنے یہودیوں کے چالیس آدمیوں کے ایک قافلہ کے ساتھ

مکہ معظمہ پہنچا اور یہاں کے کفار قریش جو غزوہ بدر کی شکست کا درد اپنے کی نسبت سے غزوہ احد کے گئے تھے، اور اس میں بہت خسارت کھ گرو پس ہو چکے تھے اس سے برکت کر، اور ان دونوں میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کے نہایت جنگ کرنے کی ایک عہدہ ہونا قرار پایا جس کی کیل اس واقعہ کی گئی کہ کعب بن اشرف اپنے چیلنگ پرودیوں کے ساتھ ویران کے بہتوں بوسفیاں اپنے پیش فرشتوں کے ساتھ حرم بیت اللہ میں داخل ہوئے اور بیت اللہ کا پردہ پکڑ کر یہ معہ ہرہ کیا کہ ہم ایک دوسرے کا ساتھ دیں گے اور مسلمانوں کے خلاف جنگ کریں گے۔

کعب بن اشرف اس معاہدہ کے بعد مدینہ طیبہ میں آیا تو یہاں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ سارا واقعہ اور معاہدہ کی تفصیل بتا دی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعب بن اشرف کے قتل کا حکم جاری فرمادیا، چنانچہ محمد بن مسلمہ صحابی نے اس کا قتل کر دیا۔

اس کے بعد بنو نضیر کی محنت خیاں میں درمیان میں آئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر ہوئی کہ یہاں میں ایک وہ واقعہ ہے جو اور پر شراب خوردی کے جنوں سے کہیں بہتر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کی سازش کی اور گرفتاری سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بدعتیوں نے اس سازش پر مطلع نہ ہوتے تو یہ لوگ اپنی سازش قتل میں کامیاب ہو جاتے کیا کہ میں یہاں کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انہوں نے بچایا تھا اس کی چھت پرچہ ذکر کر رہا ہوں پھر آپ کے یہ مبارک چہرہ دینے کا منصوبہ تھا یہ مکمل ہو چکا تھا اور اس میں کوئی عطل نہ تھا، مگر اس کے بعد اس کے بعد بنو نضیر نے آپ کی مناصت فرمائی اور یہ منصوبہ نہیں ہو گیا۔

ایک غمیرت یہ بھی عجیب واقعہ ہے کہ بعد کے واقعہ میں سے ہی بنو نضیر حرم بیت اللہ سے نکل گئے، مگر ان میں سے صرف دو آدمی سمون کو محفوظ اور دونوں رہے ان دو میں ایک کعب بن اشرف تھا جسے دوسرے اُن کے چچا بن مین بن عمرو بن کعب تھے اور کعب بن اشرف۔

عمرو بن مینہ طبری کا واقعہ سرین نزدوں کے واقعہ میں جو یہ ذکر آیا ہے عمرو بن مینہ طبری کے ہاتھ سے رو قتل ہو گئے تھے ان کی خوں بہا جمع کرنے کی کوشش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے اسی خون بہا کے سلسلے میں بنو نضیر کا چندہ حاصل کرنے کے لیے آپ ان کی بستی میں تشریف لے گئے تھے، اس کا واقعہ بن کثیر نے یہ بیان کیا ہے کہ مسلمانوں کے خدمت گزار کی سازشیں اور منافق کی ایستادن تو بہت عریں اور ان میں سے ایک وہ قدرتی مہونہ کا تیغ، سردم میں ہر طرف وہ شہرے کے پیش منیہ کنارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی بستی میں توجہ سدرم کے لیے صحتا کریم کی بات بہت بھیجنے کی رہنمائی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہر صبی بہ کر مہ ان کے ساتھ کہ بعد میں حقیقت یہ کہ ان لوگوں نے یہ منسل سازش کی تھی، ان سب کو گھیر کر قتل کر کے یہ منصوبہ بنایا تھا اور وہ آپ

میں کامیاب ہو گئے، ان میں سے صرف عم و بن مینہ خنصری کسی طرح بچ کر بھاگ جانے میں کامیاب ہو گئے، جو بزرگ ابھی کندر کی یہ غداری و رخصت و اپنے خنصریوں کا بیدردی سے قتل و کھنڈ کر رہی تھے، ان کا جذبہ کفار کے مقابلہ میں کیا ہو گا ہر شخص خود نذرہ کر سکتا ہے، اتفاق یہ ہوا کہ مدینہ طیبہ و پس آنے سے وقت راستہ میں ان کو دو کافروں سے سابقہ پڑا انھوں نے دونوں کو قتل کر دیا بعد میں معلوم ہوا کہ وہ دونوں آدمی قیس بن عامر کے تھے جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وعدہ صلح تھا۔

مسلمانوں کے معاہدات تب تک کے سیاسی لوگوں کے معاہدات تو ہوتے نہیں کہ پہلے ہی خلاف ورزی اور عہد شکنی کی ریس تلاش کر رہی ہو، یہاں تو جو کچھ زبان یا قلم سے نکلتا تھا دین و مذہب اور اخلاق کے حکم کی حیثیت رکھتا تھا، اس کی پابندی لازمی تھی جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس مدینہ کا مدد و اتواپ نے اصول شرعیہ کے مطابق ان دونوں مقتولوں کی دیت و خون بہا دیا اور ان کے کافر ہونے کا فیصلہ فرمایا اور اس کے لئے مسلمانوں سے چندہ کیا، اس میں بنو نضیر کے پاس بھی چندہ کے سسلا میں جاتا ہوا (۱) اس کثیر بنو نضیر کو چار دھن کر لے کر وقت کج کے بڑے کھانہ و بڑی کھیتیں جو انسانی حقوق کے تشدد پر بڑے مسلم اور مسلمانوں کی رد و ری بڑے لیکچر دیتے ہیں درس کے لئے دے قائم کرتے ہیں اور دنیا میں دنیا ہو رہا ہے ہر سیاست کے لئے سبق آموز ملے، حقوق انسانیت کے چودھری کہلاتے ہیں ذرا اس واقعہ پر نظر ڈالیں کہ بنو نضیر کی مسلسل سازشیں خیانتیں، قتل رسول کے منصب بے جو آپ کے سامنے آتے رہے گرا بھل کے کسی حکمران اور کسی سربراہ مملکت کے سامنے آئے ہوتے تو ذرا دل پر ہاتھ رکھ کر سوچئے کہ وہ ان لوگوں کے ساتھ کیا معاملہ کرتا، جہاں تو زندہ لوگوں پر پیٹرول چھڑک کر میدان صاف کر دینا کسی بڑے اقتدار و حکومت کا بھی محتاج نہیں، کچھ غنڈے شریر جمع ہو جاتے ہیں اور یہ سب کچھ کر ڈالتے ہیں شاہانہ غیظ و غضب کے کرشمے کچھ اس سے آگے ہی ہوتے ہیں۔

مگر یہ حکومت خدا کی اور اس کے رسول کی ہے جب خیانتیں و رعزاریاں انتہا کو پہنچ گئیں تو اس وقت بھی ان کے قتل عام کا ارادہ نہیں فرمایا، ان کے مال و اسباب چھین لینے کا کوئی تصور نہیں تھا، بلکہ راہ اپنا سب سامان لے کر صرف شہر خالی کر دینے کا فیصلہ کیا (۲) اور اس کے لئے بھی پس ریز کی جہت دی کہ آسانی سے اپنا سامان ساتھ لے کر طہان سے کسی دوسرے مقام پر منتقل ہو جائیں جب اس کی بھی خلاف ورزی کی تو قومی اقدام کی ندرت پیش آئی (۳) اس لئے کچھ دیر سخت ہو جائے گئے، کچھ کاٹے گئے کہ ان پر اثر پڑے، مگر قلعہ کو گنگا دینے کا یا ان کے قتل عام کا حکم اس وقت بھی نہیں دیا گیا۔

(۴) پھر جب بنو کران لوگوں نے شہر خن کر دینا منظور کر لیا تو اس فوجی اقدام کے باوجود

ان کو یہ اختیار دیا گیا کہ ایک اونٹ پر جس قدر سامان ایک آدمی لے جا سکتا ہے لے جائے، اسی کا

نتیجہ تھا کہ انھوں نے اپنے مکانوں کی کڑیاں اٹھتے اور دروازے کوڑھ تک اتار کر لے گئے۔

۱۵۔ اس سزاؤں کے ساتھ منتقل ہونے والوں کو کسی مسلمان نے تو پہلی سزا سے نہیں، کیا امن و

عافیت اور پوسے طہنان سے ساتھ سامان پیکر راحت ہوئے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ معاہدات اس وقت کے ہیں جبکہ آپ اپنے دشمن سے اہانت و

پورا پورے لینے کی مکمل و رت و وقت و صل تھی، نہ غدار، ذابن سزاؤں کی دشمنوں کے ساتھ اس وقت

آپ کا یہ معاملہ اسی کی نظیر ہے جو فتح مکہ کے بعد اپنے قریبی دشمنوں کے ساتھ آپ کے فرمایا۔

لَا قَرَارَ الْاَحْشَرِ، بنو نضیر کی اس جہد وطنی کو قرآن کریم نے اقل حشر فرمایا، حشر کے معنی اکٹھا ہونے

کھڑے ہوجانے کے ہیں، دل حشر کہنے کی ایک وجہ خلاصہ تفسیر میں بیان ہو چکی ہے کہ یہ لوگ زمانہ قدیم میں

ایک جگہ آباد تھے، نقل مکانی اور جہد وطنی کا یہ واقعہ ان کو پس پر پیش آیا، دوسری وجہ یہ بھی ہے

کہ اس درمیان میں کچھ آگے یہ آئے وہ بھی کہ جزیرہ عرب کو غیر مسلموں سے خالی کرایا ہے، تاکہ وہ

اسلام کا ایک مستحکم قلعہ بن سکے، اس کے نتیجہ میں ایک دوسرے حشر تک وہ بشکل جہد وطنی ہونے لگے، یہ تھا، بنو نضیر

حضرت ذروق غمرہ کے عہد خلافت میں ہوا، ان میں سے جو لوگ منتقل ہو کر نئیہ میں آباد ہو گئے تھے، کو

جزیرہ العرب باہر چنے جانے کو حکم دیا گیا، اس لحاظ سے بنو نضیر کی یہ جہد وطنی پہلا حشر اور دوسری جہادوں

بعد عمری دوسرے حشر ہے۔

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَخْشَوْا، اس کا لفظی ترجمہ تو یہ ہے کہ آگیا ان کے پاس اللہ

تعالیٰ اس انداز سے کہ ان کو اس کا گمان بھی نہ تھا، اللہ کے آنے سے مرد اس کے حکم اور حکم پر درخشاں

کا آنا ہے۔

يُخَافُونَ رَبَّهُمْ بِأَيِّدٍ يُخِصِّمُونَ، اُن کا اپنے مکانات کا اپنے ہاتھوں

خواب کرنا، تو اس طرح ہوا کہ اپنے دروازے کوڑھ تک لے جانے کے لئے کھڑے، اور مسلمانوں کے

ہاتھوں اس طرح کہ جب یہ قلعہ بند تھے تو قلعہ سے باہر مسلمانوں نے ان پر اثر ڈالنے کے لئے دینوں اور کھانوں

کو دیران کیا۔

مَا قَطَعْنَا مِنَ الْاَشْجَارِ اَوْ تَرَكْنَاهَا رُشْمًا يَوْمَئِذٍ اَللّٰهُ وَابِعُزِّى

الْفَيْسَعِلِی، لفظ پینہ کھجور کے ہر درخت یا پھل کے سرور باقی درختوں کے لئے بولا جاتا ہے، بنو نضیر

کے باغات کھجور کے تھے، جب قلعہ بند ہو گئے تو بعض صہبہ کرام نے ان لوگوں کو غیظ دلانے کے لئے ان پر

عاب ڈالنے کے لئے ان کی کھجوروں کے چند درختوں کو کاٹ کر یا جگہ کر دی، اور بعض دوسرے

صحابہ کرام نے خیال کیا کہ اللہ فتح ہماری ہوگی اور یہ درخت اور باغات مسلمانوں کے ہاتھ آئیں گے

تو کیوں ان کو ضائع کیا جائے وہ ان کے کاٹنے جہد نے سے باز رہے، یہ ایک رسے کا اختلاف تھا، بعد

میں جب آپس میں گفت و گو کی تو جن حضرات نے کچھ درخت کاٹے یا جہتے تھے ان کو یہ فکر ہوئی کہ شاید ہم گنہگار ہو گئے کہ وہاں مسلمانوں کو ملنے والا تھا اس کو نقصان پہونچا، اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی جس نے دونوں فریق کے عمل کو جائز و درست فرمایا، اور دونوں کو باذنِ حق میں داخل کر کے حکمِ الہی کی تعمیل قرار دیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت میں درختوں کے کاٹنے جہتے یا ان کو باقی چھوڑنے کے دونوں حکم درختوں کے کاٹنے کا حکم عملوں کو باذنِ اللہ فرمایا ہے، حالانکہ قرآن کی کسی آیت میں دونوں حکم متضاد نہیں ملے ہیں۔ میں سے کوئی بھی حکم مذکور نہیں تھا ہر تو یہ کہ دونوں حضرات نے جو عمل کیا، وہ اپنے اجتہاد سے کیا، زیادہ سے زیادہ یہ ہو سکتا ہے کہ انھوں نے غنیمت حاصل کی، اللہ علیہ وسلم سے اجازت لی ہو مگر قرآن نے اس اجازت کو جو کہ ایک حدیث تھی ذن اللہ قرار دے کر واضح کر دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ کی طرف سے تشیع احکام کا اختیار دیا گیا ہے، جو حکم آپ جاری فرمادیں وہ اللہ تعالیٰ ہی کے حکم میں داخل ہے اس کی تعمیل قرآنی آیات کی تعمیل کی طرح فرض ہے۔

اجتہاد میں اختلاف کی دونوں جہتوں [دوسرا ہم رسول اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ جو لوگ اجتہادِ شرعی کی میں کسی کو گناہ نہیں کہہ سکتے، صلاحیت رکھتے ہیں گرنہ کا اجتہاد کسی مسئلے میں مختلف ہو جائے، ایک فریق جائز قرار دے اور دوسرا ناجائز، تو عند اللہ یہ دونوں حکم درست و جائز ہوتے ہیں، ان میں سے کسی کو گناہ و معصیت نہیں کہہ سکتے، اور کسی لئے اس پر بھی عن مسکر کا قانون جاری نہیں ہوتا، کیونکہ ان میں سے کوئی جانب بھی منکرِ شرعی نہیں، اور یحییٰ بن خنیز نے فقہین میں درختوں کے کاٹنے یا جلانے والوں کے عمل کی توجیہ بیان کی ہے کہ وہ بھی فساد میں داخل نہیں بلکہ کفار کو ذلیل کرنے کے قصد سے موجب ثواب ہے۔ مسئلہ: بحالتِ جنگ کفار کے گھروں کو منہدم کرنا یا جلانا اسی طرح درختوں، کلیں کو برباد کرنا جائز ہے یا نہیں اس میں تہمۃ فقہاء کے مختلف قویں ہیں، امام اعظم ابوحنیفہؒ سے بحالتِ جنگ ان سب کاموں کا جائز ہونا منقول ہے، مگر شیخ ابن ہمامؒ نے فرمایا کہ یہ جواز اس وقت میں ہے جبکہ اس کے بغیر کفار پر غلبہ پانا مشکل ہو، اس صورت میں جبکہ مسلمانوں کی فتح کا گمان غالب نہ ہو، تو یہ سب کام اس لئے جائز ہیں کہ ان سے کفار کی طاقت و شوکت کو توڑنا مقصود ہے یا عدم فتح کی صورت میں ان کے مال کو ضائع کرنا بھی ان کی قوت کو کمزور کرنے کے لئے اس میں داخل ہے (مظہری)

وَمَا أَزِلُّ اللَّهَ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجِثُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَ

اور جو مال کہ وہاں دیا اللہ نے اپنے رسول پر ان سے سونم نے نہیں دوڑائے اس پر گھوڑے در

لَا رَكْبَ وَرَكِبَ اللَّهُ سَيِّطُ رُسُلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ

شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فِئْدَةٌ وَ

کے لئے ہے۔ اور جو زمینیں اللہ نے اپنے رسول پر بہتوں کو دی ہیں وہ سوائے اللہ کے دوسرے

لَا يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا تَشْكُرُ ۝ السَّبِيلُ ۝

اور رسول و لڑیٰ القربیٰ والیہی و المسکین و ابن السبیل ۝

کی لا یكون دولت بین الاغنیاء منکم و ما تشکر الرسول ۝

فَخَذُوا الْقِسْمَ لَكُمْ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ۝ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ۝

سورۃ لہ اور جس سے تم کو دے سو چھوڑ دو۔ اور اللہ سے بیشک اللہ کہ

شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ لِلْفَقْرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ

عذاب سخت ہے۔ واسطے ان مفلسوں و مہاجرین جو کہے ہوئے آتے

دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصَرُونَ

ہیں ایسے گھروں سے اور اپنے مالوں سے ڈسندہ آتے ہیں اللہ کو فضل و رضائی اور اللہ

اللَّهُ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۝ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ

کرنے کو اللہ کے رسول کی، وہ لوگ وہی ہیں جو کہے ہوئے ہیں اس گھر میں

وَالْأَيْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ خَبِيرُونَ ۝ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدْ فِي

اور ایمان میں ان سے پہلے سے وہ محبت کرتے ہیں اس سے جو وہ مہاجر کر گئے ہیں اس اور نہیں ملے اسے

سُدُّ وَرْهِهِ حَاجَةً قَلِيلًا ۝ أُولَٰئِكَ يُؤْتُونَ عَنْ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ

دل میں تنگی سے دینا سے جو کہ مہاجرین کو دیں گے اور اللہ سے کہیں ان کو کسی حاجت سے

كَانَ يَحِبُّهُ خَصَاصَةً ۝ وَمَنْ يُؤْتِ شَيْئًا مِنْ نَفْسِهِ فَوَلَيْكَ لَهُمْ

تو جو ہو یا تو دینا، اور جو کسی چیز سے لایع سے تو وہی لوگ ہیں

الْمُفْلِحُونَ ۝ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا

مادہ دینے والے اور دوسرے ان لوگوں کے جو آئے ان کے بعد کہتے ہوئے سے رب بخش ہم کو

وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا

اور ہمارے بھائیوں کو جو ہم سے پہلے ایمان میں آئے ایمان میں اور نہ رکھ ہمارے دلوں میں

يَسْتَدِينُ أَمَّا رَبَّنَا إِنَّكَ رَعُوفٌ رَحِيمٌ ۝

ایمان والوں کا کہ رب تو ہی سے نرمی والا مہربان

خلاصہ تفسیر

۱۔ اوپر جو بیان ہوا وہ تو بنی زبیر کی جانوں کے ساتھ میں مد تھا اور ان کے اموال کے ساتھ جو معاملہ

ہو اس کا بیان یہ ہے کہ جو کچھ اللہ نے اپنے رسول کو نہ سے دودیا سورہ میں تم کو کوئی مشقت نہیں پڑی

چنانچہ تم نے اس پر رینے اس کے صلے کرنے پر (نہ گھوڑے دوڑنے ورنہ ہفت) مشقت یہ کہ نہ سفر کی

مشقت ہوئی کیونکہ مدینہ سے واپس پر ہے اور نہ قتل کی اور نہ سے مہم جو مقدمات میں یہ وہ غیر معتبر تھا

کہ انی الرزق اس لئے اس مال میں تمہارا استحقاق تقسیم و تمہیک کا نہیں جس طرح مال غنیمت میں ہوتا

تو لیکن اللہ تعالیٰ کی عادت ہے کہ اپنے رسولوں کو (اپنے دشمنوں میں سے) جس پر پ ہے (خاص طور

پر) مستطاف مادیات ہے یعنی محض رعب سے مغلوب کر دیتا ہے جس میں کسی کو کچھ مشقت اٹھانی نہیں

پڑتی اپنا پختہ ان رسولوں میں سے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر موال بنی زبیر پر اسی

مسئلہ فرمادیا اس لئے اس میں تمہارا حق نہیں ہے بلکہ اس میں مادہ نہ تھا نہ کرنے کا مکمل اختیار

آپ کو ہی ہے اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز پر پوری قدرت کو پس وہ جس طرح چاہے دشمنوں کو مغلوب کر کر

اور جس طرح چاہے اپنے رسول کو اختیار و تصرف سے اور حسب موال بنی زبیر کا یہ حکم ہے اس طرح

جو کچھ اللہ تعالیٰ (اسی طور پر) اپنے رسول کو دوسری بستیوں کے (کافر) لوگوں سے دوا دے (جیسا باغ ذک

اور ایک جزو غنیمت کا اسی طرح ہوا تھا) سو اس میں بھی تمہارا کوئی استحقاق ملکیت کا نہیں بلکہ وہ (بھی)

اللہ کا حق ہے (یعنی وہ جس طرح چاہے اس میں حکم دے جیسا کہ اور سب چیزوں میں اس کا اسی طرح

کا حق ہے اور تمہیں جس حصر کے لئے نہیں در رسول کا (حق ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اس مال میں لگانے

تصرفات اپنی صوابدید سے کرنے کا اختیار دیدیا ہے) اور آپ کے قربت داروں کا (حق ہے) اور غنیمتوں

کا (حق ہے) اور غنیمتوں کا (حق ہے) اور مسافروں کا (حق ہے) یعنی یہ سب حسب صوابدید رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم اس مال کے مصرف میں اور ان میں بھی انحصار نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نہیں کہ جی رہے سے دنیا میں وہ بھی اس میں شامل ہے، اور مذکورہ اقسام کا خاص طور پر ذکر شاید اس
 لیے کیا گیا کہ ان کے بارے میں یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ جب شرک و جہاد کا اس مال میں تحقق نہیں تو یہ اقسام
 جو شرک و جہاد کی نہیں ان کا بھی حق نہیں ہوگا، مگر سببت میں اس کا ذکر اس وصاف تیم غیب، منشاء
 وغیرہ کے ساتھ کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ لوگ اپنے ان وصاف کی وجہ سے اس مال کے مصرف باختیار نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم ہونگے میں اچھا رکی منکریت سے اس کا تعین نہیں، پھر ان وصاف میں ایک وصاف
 ذریعہ القربی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریبی رشتہ داروں کا بھی ہے ان کو اس مال میں سے
 اس لئے دیا جاتا تھا کہ یہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مددگار تھے، ہر مشکل کے وقت کام آتے تھے،
 یہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد منقطع ہو گیا، جیسا کہ سورۃ انفال میں اس کا بیان
 آچکا ہے، اور یہ حکم مذکور اس لئے دیا تاکہ وہ اس فتنی تمکلات مالداروں کے قبضہ میں نہ آجائے
 جیسا کہ بیت میں سب غنیمت و حق حاصل جنگ صحابہ قریب قریب جاتے تھے، اور فتنہ ارباب لکل ضرر
 رہ جاتے تھے اس لئے اللہ تعالیٰ نے رسول کی رے پر رکھا اور مصرف بھی بتا دیا کہ آپ باوجود
 مالک ہونے کے یہ بھی حق حجت و موافق فطرت و حق فرمادیں گے، اور (جب یہ معلوم
 ہو گیا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی رے پر ہونے میں حکمت ہو تو رسول تم کو جو چیز دیدیا کریں وہ یہاں
 کر دو جس چیز کے لئے تم کو روک دیں تم پر رکھو اور بعد از ان میں تم سے تمہارا حق و
 احکام میں بھی اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ نڈی (مخفی لغت کرنے پر) تحت ملاحظہ ہے، اور
 یوں تو فتنی میں مسند سب مسکین کا حق اور ان کی حاجت میں ہر جہاں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا
 اپنے گمراہوں سے اور اپنے مالوں سے جبر و ظلم، جدا کر دیے گئے (یعنی کفار نے ان کو اس قدر شکایا کہ
 لگے بار خیر کر جنت پہنچو، جو ان سے وہ امتوں کے فتنے (یعنی جنت، اور بعد از ان
 کے صاحب میں رکھی دیوی غرض سے ہوتے ہیں کی، اور وہ لوگ خدا اور اس کے رسول کے دین
 کی مدد کرتے ہیں، وہ ہیں لوگ ایمان کے، پتہ ہیں اور نیز ان لوگوں کا (بھی حق ہے جو دارالوہد
 (یعنی مدینہ) میں اور ایمان میں ان (مہاجرین) کے آنے کے، قبل سے قرآن پڑھتے تھے، میں (مدا
 سے انصاری حقائق ہیں، اور مدینہ میں ان کا پہلے قرآن پڑھنا تو ہی ہے کہ وہ یہیں کے باشندے تھے،
 اور ایمان میں پہلے قرآن پڑھنے کا یہ مطلب نہیں کہ سب نصیر کا ایمان سب مہاجرین سے مقدم ہو،
 بلکہ مراد یہ ہے کہ ہر جہاں کے مدینہ میں آنے سے پہلے ہی یہ حضرات مشرف باسرا م ہونے لگے، خواہ
 اصل ایمان ان کا اجس مہاجرین کے ایمان سے تو خیر ہی ہو، جو ان کے پاس ہجرت کر کے آتا ہے اس
 سے یہ لوگ بہت کراتے ہیں اور مہاجرین کو دارالغنیمت وغیرہ میں سے، ہر کچھ ملتا ہے اس سے یہ (انصار
 جو جنت کے) اپنے دلوں میں کوئی شک نہیں پاتے اور (بعد اس سے بھی بڑھ کر جنت کرتے ہیں کہ

معدنہ میں ان کو اپنے سے مقدم رکھتے ہیں اگر پہلے یہ ذوق نہیں مولا یعنی خود اس اوقات ذائقہ سے
 بیکار رہتے ہیں اور ہمارے کو بھلا دیتے ہیں اور ان کو اپنی طبیعت کے بدلے سے محفوظ
 رکھا جائے (جیسے یہ لوگ ہیں کہ درس و رس کے مقتضایہ عمل کرنے سے اللہ تعالیٰ نے ان کو پاک رکھا
 ایسے ہی لوگ خارج ہونے والے ہیں اور ان لوگوں کو بھی سب فی میں حق ہے اور رسد میں یا
 بخت میں نہ نیا میں ان ہمارے و خداوند کے خدا سے یہ کہیں گے جو دعا کرتے ہیں کہ سے یہ
 یہ درگاہ بیکار رہتے ہیں اور ہمارے ان بیکاروں کو ابھی ہمارے سے پہلے ایمان نہ پہنچے ہیں (خواہ انفس ایمان
 با ایمان کامل کہ موقوف بہرت پر تمام درہما سے دونوں میں ایمان دونوں کی طرف سے کیونکہ نہ ہونے کیجو
 یہ دعا ہر تقدیر کے عدوہ معصومین کو بھی مشا میں ہے، سے ہمارے رہا آپ بڑے تحقیق رحیم ہیں۔

معارف و مسائل

مَا أَفَاءَ اللَّهُ لَكُمْ فَتُؤْتُونَ لَهَا مِنْهَا شَيْئًا وَلَمْ يَكُن لَكُمْ فِيهَا خِلَافٌ
 میں اسی لئے دعا ہے کہ بعد جو چیزوں کا یہ شری کی طرف تو ہوتا ہے اس کو بھی دی کہا جاتا ہے، اموال
 غنیمت جو ان سے حاصل ہوتے ہیں ان سب کی اصل غنیمت یہ ہے کہ ان کے باقی ہو جانے کی وجہ سے
 ان کے اموال بھی نہ بیکار ضبط ہو جاتے ہیں اور ان کی ملکیت سے کل کر بچہ ملک بقی حق تعالیٰ کی طرف
 توٹ جاتے ہیں، اس لئے ان کے حاصل ہونے کو ان کے لفظ سے تعبیر کیا گیا، اس کا تقاضا یہ تھا کہ کفار
 سے حاصل ہونے والے تمام قسم کے اموال کو فتنی ہی کہا جاتا، مگر جو مال جب دو وقتوں کے ذریعہ حاصل ہوا
 اس میں انسانی عمل اور جہد و تہجد کو بھی ایک قسم کا دخل ہے، اس لئے اس کو تو لفظ غنیمت سے تعبیر
 فرمایا گیا، اَلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي حَرْبٍ أَوْ فِي سِلَاحٍ أَوْ فِي مَنَازِلٍ أَوْ فِي مَنَازِلٍ أَوْ فِي مَنَازِلٍ
 نہ پڑی اس کو حفظ فتنی سے تعبیر فرمایا گیا، اس آیت کا حاصل یہ ہوا کہ جو مال اخیر حیراد و قتال کے
 حاصل ہوا ہے وہ مجاہدین و غنیمت میں مال غنیمت کے قانون کے مطابق تقسیم نہیں ہوگا، بلکہ اس
 میں کئی اختیار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہوگا جس کو جتنا چاہیں عطا فرمادیں یا اپنے لئے
 رکھیں، البتہ یہ پابندی لگادی گئی کہ چنانچہ اقسام مستحقین کی متعین کر دی گئیں کہ اس مال کی تقسیم انہیں
 اقسام میں دائر رہنی چاہئے، اس کا بیان گھلی آیت میں اس طرح فرمایا مَا أَفَاءَ اللَّهُ تَعَالَىٰ رَسُولِهِ
 مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ، اس میں اہل قری سے مرد بنو نضیر اور ان جیسے دوسرے قبائل بنو قریظہ وغیرہ
 ہیں جن کے اموال بغیر قتال کے حاصل ہوئے، آگے مصارف و مستحقین کی پانچ قسمیں بتلائی گئیں ہیں
 جن کا بیان آگے آتا ہے۔

آیات مذکورہ میں فتنی کے معنی، اس کے مستحقین اور ان میں تقسیم کا طریقہ کا بیان فرمایا کہ

غریبوں، مسکینوں کے حق کا اس میں کوئی حصہ نہ رہتا تھا۔

کتنا زبردست ہر سدھی حق تعالیٰ رب معاف نہیں ہے، اس کی مخلوق ہونے کی حیثیت سے انسانی ضروریات قوانین کی مدد سے کام لے، میں تمام انسانوں کا یکساں حق ہے، اس میں مومن و کافر کا بھی فرق نہیں کیا گیا، خدا کی اور عطا کردہ فیوض کا کیا امتیاز ہوتا، خدا تعالیٰ نے دنیا میں تقسیم دولت کا بہت بڑا عقد جو انسان کی فطری اور عقلی ضروریات پر مشتمل ہے اس کی تقسیم خود اپنے دست قدرت میں رکھ کر اس عطا کردہ فیوض سے ہر عقد ہر حصہ ہر کار و دروہ کی یکساں فائدہ اٹھائے، یہی شہادتِ حق ہے کہ اس نے اپنی حکمت بالغہ سے خدا تعالیٰ دستِ بزرگوار و رفیعہ و تسلط سے مافوق بنا دیا ہے کہ کسی کی محال نہیں کہ اس پر ذاتی قبضہ کر سکے، بلکہ خدا تعالیٰ نے ہر وقت ہر لمحہ اور ہر سیرور کی روشنی خدا میں چھپا ہونے والے باروں کی بارش یہ سیراب کر رہی ہے کہ ان کے جہ، انسان مخلوق کی دیکھیں زندہ نہیں رہ سکتے، ان سب کو وقت حق سے نہ وقوں نے یہاں وقتِ غائب بن دیا کہ کوئی بڑی سے بڑی حکومت و طاقت اس پر قبضہ نہیں کر سکتی یہ چیزیں اللہ کی مخلوق کو ملکہ یکساں ملتی ہیں۔

اگر ضرورت کی دوسری قسم زمین سے نکلنے والی پانی و درختوں کی چیزیں ہیں یہ گریہ حق معاف نہیں مگر سدھی قانون میں بہتوں اور غیر آباد جنگلوں اور قدرتی پھولوں کو وقتِ غائب کر دیا اس قانون کے تحت خاص خاص انسانوں کو زمین کے بعض حصوں پر جب کر حق ملکیت بھی دیا جاتا ہے اور ان پر قبضہ و تسلط کرنے والے بھی زمین پر قبضہ کر لیتے ہیں، لیکن قدرتی طور پر زمین کے فوائد کوئی بڑا سرمایہ دار بھی بغیر غریبوں، کسانوں، مزدوروں کو سہجے سے حاصل نہیں کر سکتا، اس لئے ایک گونا گونا قبضہ کے باوجود وہ اس میں دوسرے کمزور غریبوں کو حصہ دینے پر مجبور ہے۔

تیسری قسم سونا پاندی اور پیہ پیہ ہے، ہر صلی اور فطری ضروریات میں داخل نہیں، مگر حق تعالیٰ نے اس کو تمام ضروریات کی تحصیل کا ذریعہ بنا دیا ہے، اور یہ معدن سے کاسے کے بعد خاص قانون کے تحت کاسے والوں کی ملکیت ہو جاتا ہے، اور ان سے ان کی ملکیت مختلف طریقوں پر دوسروں کی طرف منتقل ہوتی رہتی ہے، اور اگر اس کی گردش بوسے انسانوں میں نہ موقوف ہو جاتی رہے تو کوئی انسان یہ کائنات کا نہیں رہ سکتا، مگر ہوتا یہ ہے کہ اس سے صرف خود ہی فائدہ اٹھائے، دوسروں تک اس کا فائدہ نہ پہنچے، اس بنی دھرم نے دنیا میں کتنی دولت و سرمائے پرستی کے پُرانے درختے بہت سے طریقے ایجاد کر دیے، جن کے ذریعہ اس دولت کی گردش صرف سرمایہ داروں و بڑے دلوں کے ہاتھوں تک محدود ہو کر رہ گئی، مگر غریب مسکین و مزدور کی گت، جس کے رقعہ عمل نے دنیا میں کیونکر مریض شلوار چیت نامعقول طریقے بنا رکھے۔

اسلامی قانون نے ایک طرف تو شخصی ملکیت کا اتنا احترام کیا کہ ایک شخص کے مال کو اس کی جان

امت سے بہ کرم نے سب کو شہادہ کبریٰ کے سبب سے پہلے ہی سید علیہ السلام کے ساتھ ہوا اس آیت
 کی بنا پر شتران بن کا حکم درود بپہنچیں قرار دیا ہے، قرطبی نے فرمایا کہ اس آیت میں آتی کے نام سے
 نبی کا لفظ آیا ہے، اس سے حدود مقرر ہیں کہ آتی کے معنی یہاں افراتے ہیں نہ کہ مقبول ہے۔
 اور شتران کریم نے نبی کے مقبول میں افراتے کے لفظ سے مراد یہاں کہ شاید اس سے فرمایا کہ
 اس آیت کے سیاق میں یہ آیت آتی سے لفظی طور پر تفسیر میں پرہیز آیت کا مضمون شامل ہے۔
 آیت میں جو حد تک شتران کو افراتے میں سے ہونے کے لئے کہا گیا ہے وہ کہہ دیا کہ یہاں
 افراتے اس شخص نے کہا کہ یہ آیت کے متعلق ہے قرآن کی آیت بتائے ہیں اس میں سے کوئی نہ مانع
 مانع ہو، اصرار سے دیا یہ آیت میں بتا رہا ہے، یہ بھی آیت کا مضمون ہے۔
 شتران نے یہ مشافہی کے ایک مرتبہ دیکھا ہے کہ میں نے یہاں سے آیت کے لفظوں کو لیا ہے، وہ یہ
 پہنچا ہے، ایک شخص نے عرض کیا کہ ایک مرتبہ زبور میں مذکور ہے کہ یہاں سے آیت لے لی ہے
 یہی آیت **مَا أَسْأَلُكُمْ** اور اس کے حدیث سے اس کا حکم بیان فرمایا کہ کسی
لِغَنَ الْفُجَّارِ میں یہ آیت میں شتران تک لفظ **رَمَاهُ جَبْرِيْلُ** و لفظ **وَرَمَاهُ** سے بعد
 آتی کی عام اہمیت کے افراتے میں نہ کہ یہاں سے لفظ کے اعتبار سے لفظ **رَمَاهُ** کی آتی کی حد تک
 لیا گیا اس سے پہلی آیت میں مذکور ہے زبور میں یہ آیت کا یہ ہے کہ یہی آیت میں سے لفظ
 مسکین درمساوین کوں کے فقر و احتیاج کی بنا پر اس آیت کے مستحق ہیں، یہاں سے لفظ **رَمَاهُ**
 کی مزید تشریح اس آیت کی گئی ہے کہ اگرچہ فقروں میں تو یہی لفظ درمساوین میں لکھا ہے اس میں
 اور سب لوگوں سے مقدم ہیں جن کی دینی خدمات درذاتی اوصاف دکھائی دیتے ہیں۔
 موال صدقات میں سجاد اور اس سے معلوم ہو کہ امور سادات خصوصاً مرنے والے گزیر لفظ **رَمَاهُ** کی سبب
 ایسی حد تک دینے والے رفع کرنے کے ہیں لیکن ان میں بھی نیک صانع دیندار خصوصاً دینی خدمات
 کا جملہ کو مقدم کیا جائے انجاء دینے والے عباد، اور اس سے مقدم رکھے جاویں، اس لئے اس آیت
 حکومتوں میں اہل علم و تبلیغ و اصلاح حلق میں مشغول علماء و مفتیوں، قاضیوں کو اس کے گوارے، شراج
 میں شاہی سے دینے کا رواج تھا، کیونکہ آیت میں صحت بہ کرم میں بھی دل درود ہے کہ کہنے لگے،
 ایک مہاجرین جنہوں نے سب پہلے اسلام در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے پیش کیا
 اور اسلام کے لئے بڑے مصائب جھیلے، آخر کار وہ مدینہ و طہا و مکیہ و انصاف کو گھیر کر مدینہ
 یثربہ کی طرف ہجرت کی، دوسرے انصار مدینہ میں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھ
 آنے والے مہاجرین حضرات کو بل کر دنیا کو اپنا ٹھکانہ بنایا، اور ان حضرات کی ایسی میزبانی کی کہ جس کی نفیر
 دنیا میں نہیں ملتی، ان دونوں طبقوں کے بعد تیسرے درجہ مسکینوں کا قرار دیا جو حضرات صحابہ کے بعد

مترت، مسدوم موت در ر کے نقیض قدم پر جسے اس میں قیامت تک آنے والے مسلمان سب نہ یک میں آئے
ان تینوں باتوں کے کچھ فضائل و کمالات و درجہ کی حد تک بیان ہے

اَنْزَلْنَاهُ اِنْجِيْلًا مَّا يَرَاهُمْ وَاَمْوَالُهُمْ يُسْفَرُونَ قَضَاةً مِّنْ اَمْرِهِمْ
فَضَائِلُ مُّہَاجِرِیْنَ

اس میں مہاجرین کو یہ وصفت یہ بیان فرمایا کہ ان کو ان کے دین و دنیا و دنیا دار سے نکال دیا گیا، ان کا غار مکہ نے
حدیث اس حرم میں کہ یہ لوگ مسلمان درجہ میں متدلس شد علیہ وسلم کے حامی و مددگار نہ گئے تھے نہ بے طرح
طرح کے منہ منہ کے یہاں تک کہ وہ دنیا و دین و دنیا دار و دنیا دار کو حیرت کرنے پر مجبور ہو گئے، جس لوگ
بھوک سے مجبور ہو کر ریٹ کو پتھر، نمد دیتے تھے، درجن لوگ سردی کا سامان نہ ہونے کے سبب زمین میں
گرہا کھود کر اس میں سردی سے بچتے تھے (منظری، قرطبی)

ایک ہم مسلمانوں کے اس آیت میں حضرت مہاجرین کو فقر و فاقہ فرمایا ہے، اور فقیر وہ شخص ہوتا ہے جس
اموال کا غار کے قبضہ کا سکھ کی ملک میں کچھ نہ ہو یا کم زور ہندو نصیب کوئی چیز نہ ہو، حالانکہ حضرات مہاجرین
میں سے اکثر تہ مکرہ میں اصحاب اموال و دنیا دار تھے مگر حیرت کے بعد بھی وہ اموال کی مسیت ہوتے تو
ان کو فقر و فاقہ و دست نہ ہوتا، قرآن کریم نے ان کو فقر و فاقہ کر کے اس طرف اشارہ کر دیا کہ ہجرت کے بعد انکی
دنیا دار دنیا دار جو مکہ میں چھوڑ آئے اور گھرنے پر قبضہ کر لیا، ان کی ملک سے نکل گئے۔
اسی سے امام غزالی ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر مسلمان کسی جگہ ہجرت کر کے چلے آویں اور ان کے
مال و دنیا دار پر کفار و کفار بن موج ہیں یا خد نخبہ سستہ کسی در مسدوم پر وہ غائب آکر مسلمانوں کے مال
و دنیا دار میں دیہ مال و دنیا دار کے کفار کے کھن قلعہ لگانے سے خدا کی ملک موج تے ہیں، ان کے
تصرفات بیع و شریعت ان مسلمانوں میں نافذ ہوتے ہیں، روایت حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے
تفسیر تہذیبی میں اس جگہ وہ سب روایات نقل کی ہیں۔

دوسری صفت مہاجرین کی اس آیت میں یہ ذکر فرمائی ہے یَتَخَوْنَ اَمْرَ اللّٰهِ وَرِثَةَ اٰلِہِ
یعنی ان کے مسدوم میں داخل ہونے پر یہ توجہ کر کے مسدوم کو چھوڑنے کی کوئی دنیاوی غرض نہ تھی،
بلکہ صرف اللہ کا فضل و رزق مقصود تھی جس سے ان کا کار و خیر صعب ہو، لہذا فضل و رزق اللہ کی
نعمت کے لئے اور رزق اللہ کی آخرت کی نعمت کے لئے بوجہ تھے، اس سے معلوم یہ ہوا کہ ان حضرات نے
اپنے تمام سابق سبب عیش و مکرم، باند و وغیرہ کو تو چھوڑ دیا، اب دنیاوی غریبات بھی اور آخرت کی
نعمتیں بھی نہ مانا، ان کے سایہ میں مصوب تھیں دنیا کی ضروریات زندگی بھی اللہ و رسول کی رضا کے
تحت حاصل کرنا مقصود تھا۔

تیسری صفت حضرات مہاجرین کا یہ بیان فرمایا یَتَخَوْنَ اَمْرَ اللّٰهِ وَرِثَةَ اٰلِہِ، یعنی یہ سب کام

انہوں نے اس سے اختیار کئے کہ شہر اور اس کے رسول کی مدد کریں، اللہ کی مدد سے ہر ادس کے دین کی مدد ہے جس میں انہوں نے حیاتِ انجیزِ قرآنیوں پیش کیں۔

جو تھو و سفت ان کا اولیٰ لکھتے ہُمُ الصّٰلِحُوْنَ یعنی یہی وہ قوتِ دہم کے تھے ہیں، کلمہ اسد م پر لکھ کر جو بندہ اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے باندھا تھا، اس میں ہر کچل پڑے گئے، اس آیت نے تمام صحابہ و ہجرت کے صدق ہونے کا علم عین کر دیا، جو شخص ان میں سے کسی کو جھوٹا قرار دے وہ مسدود نہیں ہو سکتا، کیونکہ وہ اس آیت کا منکر ہے، معاذ اللہ، و افضل جو ان حضرات کو منافق کہتے ہیں یہ اس آیت کی کسی تکذیب ہے، اس حضرت ہجرت کا اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک یہ مقام اٹھا کہ پان دعوں میں اللہ تعالیٰ سے ان قرار ہجرت کا وسیلہ ہے کر دے، فرماتے تھے (مس ۱۰۵) البغوی، مظہری

فَسَالِ الصَّارِۃَ الذِّیْنَ تَبْعُوْا الذِّیْ اَرَادَ اٰیْمَانٌ مِّنْ قَبْلِہِمْ اٰیۃً، کتبہ کے معنی ٹھکانے بنانے کے ہیں و در سے مرد و یہ ہجرت یا ایمان یا دین یا بیہ کرا مدینہ منورہ کی ایک خاص فضیلت اس لئے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کے سب تہوں سے افضل قرار دیتے تھے، فرماتے تھے کہ دنیا کے تمام شہر و ملک جہاں ہجرت ہو رہی ہے اور بھید ہر سب جہاد کے ذریعہ فتح ہوئے ہیں یہاں تک کہ مکہ مکرمہ بھی، بجز مدینہ طیبہ کے یہ صرف یمان کے فتح ہو رہے ہیں (قرطبی) اس آیت میں تہوں کے تحت میں ذکر کے ساتھ یمان کا بھی ذکر فرمایا ہے، حالانکہ ٹھکانا پکڑنے کا تعلق کسی مقام اور جگہ سے ہوتا ہے، یمان کوئی ایسی چیز نہیں جس میں ٹھکانا پکڑا جائے، اس لئے بعض حضرات نے فرمایا کہ یہاں ایک لفظ محذوف ہے، یعنی اَخْصُوْا یَا کَافِرِیْنَ، مطلب یہ ہوگا کہ یہی وہ حضرات ہیں جنہوں نے دارالہجرت میں ٹھکانا بنایا، ایمان میں اس اور مضبوط ہوئے، اور یہ سب ہی ہو سکتا ہے کہ یہاں استوارہ کے طور پر ایمان کو ایک محفوظ مکان سے تشبیہ دے کر اس میں پناہ گزین ہوجانے کو بیان فرمایا ہو، و لَٰذَٰلِکَ مِنْ قَبْلِہِمْ ذٰنِ ہٰجَرِیْنَ بے پہلے کا مطلب یہ ہے کہ ان حضرات مدینہ کی ایک فضیلت یہ ہے کہ جو شہر اللہ کے نزدیک دارالہجرت و دارالایمان بننے والا تھا اس میں ان لوگوں کا قیام و قرار ہجرت سے پہلے ہو چکا تھا، اور ہجرت کے یہاں منتقل ہونے سے پہلے ہی یہ حضرات ایمان قبول کر کے اس میں پہنچے ہو چکے تھے۔

دوسری صفت حضرات انصار کی اس آیت میں بیان کی گئی ہے یُحِبُّوْنَ مَنْ ہٰجَرَ اِلَیْہِمْ، یعنی یہ حضرات ان لوگوں سے محبت رکھتے ہیں جو ہجرت کر کے ان کے شہر میں چلے آئے ہیں جو عام دنیا کے انسانوں کے مزاج کے خلاف ہے، ایسے اچھے ہوئے خستہ حال لوگوں کو اپنی بستی میں جگہ دینا کون پسند کرتا ہے، ہر جگہ ملکی اور غیر ملکی کے سوالات کھڑے ہوتے ہیں، مگر ان حضرات انصار نے

عدت یہی نہیں کہ ان کو ہی ہستی میں جگہ دی، بلکہ اپنے مکانوں میں آباد کیا اور اپنے موال میں حصہ دے دیا، اور اس طرح عزت و احترام کے ساتھ ان کو استقبال کیا کہ ایک ایک کو اپنے پاس جگہ دینے کے لئے کئی کئی انصار کی عزت نے درخواست کی یہاں تک کہ قرعہ انداز کی گزرتی تھی، قرعہ کے ذریعہ جو وہ چیزیں انصار کی حصہ میں آیا اس کو سپرد کیا گیا (منظری)

تیسرا اوصافِ حیات انصار کا یہ بیان فرمایا: **وَلَا يَجُودُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا** اس سے کہ تعلق اس خاص واقعہ سے ہے جو بنو نضیر کے جہاد میں ہونے اور ان کے ہجرات و مکانات پر ہونے کا قبضہ ہونے کے وقت پیش آیا۔

موال بنو نضیر کی صورت یہ تھی کہ جب سے آیت میں موال نے اپنے قبیلہ مہاجرین و انصار وغیرہ میں کرنے کے لئے ایک ایک واقعہ اختیار کیا ہے، مثلاً بنو نضیر کو دیدیا گیا، یہ وہ وقت تھا کہ مہاجرین کے پاس نہ رہنا کوئی مکان نہ تھا نہ جگہ، وہ حضرات انصار کے مکانوں میں رہتے اور ان کی جائیدادوں میں عزت و توری کر کے گذرہ کرتے تھے، جب بنو نضیر اور بنو قینقار کے اموال بطور فتنے کے مسلمانوں کو حاصل ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار مدینہ کے سردار ثابت بن قیس بن شمس کو بلا کر فرمایا کہ اپنی قوم، نسباً کو میرے پاس بلادو انھوں نے پوچھا یا رسول اللہ، انصار کے اپنے قبیلہ خزیج کو یا سب انصار کو؟ آپ نے فرمایا سب ہی کو بلانا ہے، یہ حضرات سب جمع ہو گئے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خطبہ دیا، جس میں حمد و صلوٰۃ کے بعد انصار مدینہ کی اس بات پر مدح و ثناء فرمائی کہ انھوں نے جو سودک اپنا جبکہ ہجرت کے بعد آپ کے ساتھ کیا وہ بڑے عزم و ہمت کا کام تھا، اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بنو نضیر کے اموال آپ لوگوں کو دیدیئے ہیں، اگر آپ چاہیں تو میں ان موال کو مہاجرین و انصار سب میں تقسیم کر دوں اور مہاجرین بدستور سابق آپ کے مکانوں میں رہائش پذیر رہیں، اور آپ چاہیں تو ایسا کیا جائے کہ یہ بے گھر دے زر لوگ ہیں، یہ موال صرف ان میں تقسیم کر دیئے جائیں، اور یہ لوگ آپ کے گھروں کو چھوڑ کر الگ اپنے اپنے گھر بسالیں۔

یہ سن کر انصار مدینہ کے دو بڑے سردار حضرت سعد بن حبارہ و سعد بن معاذؓ کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ہماری رائے یہ ہے کہ یہ سب موال بھی صرف مہاجرینوں میں تقسیم فرمادیا جائے اور وہ پھر بھی ہم سے مکانوں میں بدستور مقیم رہیں، ان کی بات سن کر تمام حضرات انصار بول اٹھے کہ ہم اس فیصلے پر راضی اور خوش ہیں، اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام انصار اور انصار بنو نضیر کو دیکھا، اور ان موال کو صرف مہاجرین میں تقسیم فرمادیا، انصار میں سے صرف دو حضرات کو جو بہت حد جہتمند تھے اس میں سے حصہ عطا فرمایا، یعنی ہنس بن حنیف اور ابو جہانہؓ، اور سعد بن ذکوانؓ کو ایک توار عطا فرمائی جو اس بنی الحقیق کی ایک ممتاز توار تھی (منظری) جو اب سید ارشاد محمد بن یوسف (صاحب)

کہ بات بچے کھائیں، نصاریٰ بزرگ نے بچوں کو سہ دینے کے لیے فرمایا، اور فرمایا کہ ہون کے سامنے کھانا رکھو اور خود ساتھ بیٹھ کر کھاؤ، چنانچہ کھانے کا زمانہ ہوا، جس میں نہ تو ہوا ہوا ہوا نے کھانا کھالیا جب یہ صبح کو خدمت علی شریفہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے اس مہم کو جو حق نے گذشتہ رات اپنے مہمان کے ساتھ کیا بہت پسند فرمایا۔

اور یہ وہی ایک رات ہی واقعہ ایک نصاریٰ بزرگ کا حضرت ثابت بن قیس کے ساتھ رات کو چراغ ٹکڑ کر کے کھانا کھانے کا ذکر کیا ہے، در تمام واقعات کے ساتھ روایت میں یہ بھی آیت مذکورہ اس واقعہ میں نازل ہوئی ہے۔

در تشریح نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے نقل کیا ہے کہ صابہ کرم میں سے ایک بزرگ کسی شخص نے ایک بکری کا سر بھرا دیا یہ پتی کیا، اس بزرگ نے خیال کیا کہ ہمارے فدا ہوا اس کے اہل و عیال ہم سے زیادہ غمزدہ مند میں یہ سران کے پاس بھیج دیا، اس دوسرے بزرگ کے پاس پہنچ تو اسی طوطا انھوں نے تیسرے کے پاس دیکھا ہے نے چوتھے کے پاس بھیج دیا، یہاں تک کہ سات گھروں میں یہ رات کے بعد پہنچ گیا بزرگ کے پاس و پس آگیا، اس واقعہ پر بات مذکورہ نازل ہوئی، یہی واقعہ ثعلبی نے حضرت انس سے بھی روایت کیا ہے۔

مذکورہ ایک روایت میں حضرت عائشہ سے روایت ہوئی کہ ایک مسکین نے ان سے سونے کی گھڑی مانگی، میں نے ایک روٹی تھی ورنہ ان کا سونے کا روزہ تھا، آپ نے اپنی خادمہ سے فرمایا کہ یہ روٹی اس کو دینا خادمہ نے کہا کہ گریہ دیدی گئی تو شام کو آپ کے افسار کرنے کے لئے کوئی چیز نہ رہے گی، حضرت صدیق نے فرمایا کہ پھر بھی دیدو، یہ خادمہ کہتی ہیں کہ جب شام ہوئی تو ایک ایسے شخص نے جس کی طرف سے ہدیہ دینے کی کوئی رسم نہ تھی ایک سام بکری بھنی ہوئی، اور اس سے اوپر آٹے میدے کا نول چڑھا ہوا پختہ ہو عرب میں سب بہترین کھانا سمجھا جاتا ہے، ان کے پاس بھور دیا، حضرت صدیق نے خادمہ کو بلایا کہ آؤ یہ کھاؤ یہ تمہاری اس روٹی سے بہتر ہے۔

اور انس نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے واقعہ نقل کیا ہے کہ وہ بیمار تھے، اور انکو رکوعی چاہا ان کے لئے ایک درہم میں ایک خوشہ، انکو رکوعی کر لیا گیا، اتفاق سے ایک مسکین آگیا اور سونے کا، آپ نے فرمایا کہ یہ خوشہ اس کو دیدو، حاضرین میں سے ایک شخص خفیہ طور پر اس کے پیچھے گیا، اور خوشہ اس مسکین سے خرید کر پھر بن عمر کو پیش کر دیا، مگر یہ سائل پھر آیا اور سونے کا تو حضرت ابن عمر نے پھر اس کو دیدیا، پھر کوئی صاحب خفیہ طور پر آئے اور اس مسکین کو ایک درہم دے کر خوشہ خرید لائے، اور حضرت بن عمر کی خدمت میں پیش کر دیا، وہ سائل پھر آجبت تھا لوگوں نے منع کر دیا، اور حضرت بن عمر کو یہ صریح مونی کہ یہ وہی خوشہ ہے جو انھوں نے صدقہ میں دیدیا تھا، تو سرگزنہ کھاتے، انکو ان کو یہ

نہیں ہوا کہ نہ دے نہ نہ دے سے یہ ہے سب سے فرمایا۔

ابن عباس نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ذوالقنیہ نے اپنے
دینار ایک تھیلی میں بھر کر تھیلی غلام کے سپرد کی کہ ابو عبیدہ بن جراح کے پاس جاکر وہ یہ قبول کرے اپنی
مذہبیت میں صرف کریں، ورنہ غلام کو بدیت کر دی کہ ہدیہ دینے کے بعد کچھ دیر گھر میں ٹھیکہ کرنا، ورنہ دیکھنا
کہ ابو عبیدہ اس رقم کو کیا کرتے ہیں، غلام نے حسب بدیت یہ تھیلی حضرت ابو عبیدہ کی خدمت میں
پیش کر دی۔ ذرا ٹھیکہ گیا، ابو عبیدہ نے تھیلی کے کمرہ کے ساتھ کن کو دینی عمر بن خطاب کو اس کا
صلہ سے اور ان پر رحمت فرمائی، ذرا سی وقت اپنی کنیز کو کہا کہ وہ یہ سات دلوں شخص کو پانچ فدیوں کو دے
دے یہاں تک کہ پوتے چار سو دینار کی وقت تقسیم کر دیتے۔

غلام نے دینار کو اقبول کر لیا، حضرت عمر بن خطاب نے کسی طرح یہ سو دینار کی ایک ڈھیری
تھیلی تیار کی مگر غلام کو دے کر بدیت کی کہ معاذ بن جبل کو دے آؤ، اور وہاں بھی دیکھ وہ کیا کرتے ہیں
یہ غلام لے گیا، انہوں نے تھیلی کے حضرت عمرؓ کے حق میں دنا کر دی کہ تمہارے ساتھ رسول اللہؐ ان پر رحمت
فرمائے اور ان کو صلہ دے، اور یہ بھی تھیلی کے کو فوراً تقسیم کرنے کے لئے بیٹھ گئے، اور اس کے بہت سے حصے
کر کے مختلف گھروں میں بکے رہے، حضرت معاذؓ کی بیوی یہ سب ماجرا دیکھ رہی تھیں آخر میں بولیں کہ ہم
مٹی تو بننا مسکینوں میں، ہمیں بھی کچھ ملنا چاہئے، اس وقت تھیلی میں صرف دو دینار رہ گئے تھے وہ اس کو
لیا لے، غلام یہ دیکھنے کے بعد وہاں وراثت عمرؓ سے لے لیا، نو آپ نے فرمایا کہ یہ سب بھائی بھائی میں
سب کا مزاج ایک ہی ہے۔

اور مذہب عدویٰ فرماتے ہیں کہ میں حبیبِ برہمک میں اپنے چچا زاد بھائی کی ترشش شہداء کی لاشوں
میں کرتے گئے تھے، در کچھ دینی ساتھ یہ کہ گران میں کچھ بان میں تو یوں ہوا کہ ان کے ہاتھ پہنچا تو کچھ
ذوقِ زندگی کی مانی مانی میں نے کہا کہ کیا آپ کو پانی پیو، انہوں نے کہا کہ ہاں، مگر فوراً قریب ایک
دوسرے شہید کی دکانہ کی آئی تو میرے بھائی نے کہا کہ یہ پانی اُن کو دیدو، ان کے پاس پہنچا تو پانی
دینا چاہا تو تیسرے آدمی کے کوزہ کے کان میں آئی، اس نے بھی اس تیسرے کو دینے کے لئے کہا دیا، اس
طرح ایک بعد دیگرے سات شہیدوں کے ساتھ یہی واقعہ پیش آیا، جب ساتویں شہید کے پاس پہنچا تو
وہ دم توڑ چکے تھے یہاں سے اپنے بھائی کے پاس پہنچا تو وہ بھی ختم ہو چکے تھے۔

یہ چند اقوت میں جن میں کچھ انصار کے کچھ ہجرت کے میں اکثر کے بارے میں کہا گیا ہے کہ آیت شہداء
اس واقعہ میں نازل ہوئی، مگر میں کوئی تسناد و اختراعت نہیں، کیونکہ اس طرح کے واقعہ میں ایک آیت
نازل ہو چکی ہے، اگر اس طرح کا کوئی دوسرا واقعہ پیش آئے تو یہ ہدیہ جاتا ہے کہ اس میں یہ آیت نازل ہوئی
اور حقیقت یہ ہے کہ یہ سبھی قوتِ نزولِ آیت کا سبب بن سکتی ہیں۔

ایک شبہ کا جواب

حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کے وقت ایثار و قربانی سے
میں نے ایک شبہ روایت حدیث سے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے اپنا پورا مال صدقہ کر ڈالا ہے منع فرمایا ہے جیسے کہ ایک حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک تینہ کے برابر سونے کا ٹکڑا خرین صدقہ پیش کیا تو آپ نے اس کی طرف
بھینک کر رشاد فرمایا کہ تم میں سے بعض لوگ اپنا سارا مال صدقہ کرنے کو آتے ہیں پھر تاج ہاکر لوگوں سے
بھینک مانگتے ہیں۔

جواب میں شبہ کا یہی روایت سے یہ نکلتا ہے کہ لوگوں کے وقت مفت ہوتے ہیں، ہر سال حکم
الگ ہے، پورا مال صدقہ کرنے کی حالت ان لوگوں کے لئے ہے جو بعد میں فقر و فاقہ پر صبر نہ کر سکیں، پورا
صدقہ کئے ہوئے پر بچتیں یا بکھرو گوں سے بھینک مانگنے پر مجبور ہو جائیں اور وہ لوگ جسکے مال و دولت اور
ثبات و استقامت کا یہ حال ہو کہ سب کچھ خرچ کر ڈالنے کے بعد فقر و فاقہ پر انھیں کوئی پریشانی نہ ہو، بلکہ بہت
کے ساتھ اس پر صبر کر سکتے ہوں ان کے لئے سارا مال صدقہ کی رو میں خرچ کر ڈالنا واجب ہے، جیسا کہ حضرت
صدیق اکبرؓ نے ایک جہاد میں چند میں اپنا سارا مال پیش کر دیا تھا، اسی کے لئے نرس و واقعات ہیں جو سب سے
مذکور ہیں، ایسے حضرت نے اپنے مال و عین کو بھی اسی صبر و استقامت کا بخور بن رکھا تھا، اس لئے اس میں
اس کی بھی کوئی حق تسنی نہ تھی، اگر وہ خود اہل دیار قبضہ میں ہوتا تو وہ بھی ایسا ہی کرتے، قرطبی باضافہ اشیاء
حضرت مہاجرین کی عادت | دنیا میں کوئی اجتماع کو ایک طرف رو دے، ایثار سے قنہ نہیں رہتا جب تک
یہ انصار کی مکافات | دونوں طرف سے، اسی طرح معاملہ نہ ہو، اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے جیسا اس کی ترغیب دی کہ مسلمان آئیں میں ایک دوسرے کو مدد دے کر باہمی محبت بڑھایا کریں، اسی
طرح جس کو مدد دے دیا گیا ہے ان کو یہ بھی تعین دی کہ تم بھی مدد دینے والے کے احسان کی مکافات کرو،
اگر مالی وسعت اللہ تعالیٰ عطا فرمادے تو مال سے دیر نہ دعا رہی سے، اس کی مکافات کرو، بے حس کے ساتھ
کسی کے احسانات کو بار بار لیتے رہنا شرافت اور حق کے خلاف ہے۔

حضرات مہاجرین کے معاملہ میں حضرت انصار نے بڑے ایثار سے کام لیا، اپنے مکانوں، دکانوں
کا روبرو زمین اور زراعت میں ان کو شریک کریں لیکن حسب اللہ تعالیٰ نے ان مہاجرین کو وسعت عطا
فرمائی تو انھوں نے بھی حضرات انصار کے احسانات کی مکافات میں کمی نہیں کی۔

قرطبی نے بخاری صحیحین حضرت انس بن مالکؓ سے روایت کیا ہے کہ جب مہاجرین مکہ مکرمہ سے
مدینہ منیبہ آئے تو ان کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا، اور انصار مدینہ زمین جاتا دوا لے تھے، انصار نے ان حضرات
کو ہر چیز نصف تقسیم کر دی، اپنے باغات کے آدھے پھل سارے ان کو دینے لگے، اور حضرت انسؓ کی
والدہ ام سیمہؓ نے اپنے چند درخت کھجور کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیدیے تھے، جو حضرت

عبداللہ بن عمرؓ نے یہ سن کر تیس دن کے ساتھ گزریں، تو دیکھا کہ رات کو تہجد کے لئے نہیں اٹھتے
 اللہ جب سونے کے لئے بستر پر جاتے تو کچھ حد تک ذکر کرتے تھے پھر صبح کی نماز کے لئے اٹھ جاتے
 تھے، البتہ اس پورے عرصہ میں میں نے ان کی زبان سے بجز کلمہ خیر کے کوئی کلمہ نہیں سنا، ببین
 راتیں گز گئیں اور قریب تھا کہ میرے دل میں ان کے عمل کی حقارت آجائے تو میں نے ان پر یہ
 راز کھول دیا کہ ہمارے گھر کوئی جگمگ نہیں تھا، لیکن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین
 روز تک یہ سنتا رہا کہ تمہارے پاس ایک ایسا شخص آنے والا ہے جو اہل جنت میں سے ہے اور
 اس کے بعد تینوں دن آپ ہی آئے، اس کے میں نے چاہا کہ میں آپ کے ساتھ رہ کر دیکھوں کہ
 آپ کا وہ کیا عمل ہے جس کے سبب یہ فضیلت آپ کو حاصل ہوئی، مگر عجیب بات ہو کر اس نے
 آپ کو کوئی بڑا عمل کرتے نہیں دیکھا، تو وہ کیا چیز ہے جس نے آپ کو اس وجہ پر پہنچایا،
 انھوں نے کہا میرے پاس تو بجز اس کے کوئی عمل نہیں جو آپ نے دیکھا ہے، میں یہ سن کر
 واپس آئے گا تو مجھے یہ کہہ کر ہمارے ایک بات کر کہ میں اپنے دل میں کسی مسلمان کی موت سے
 کینہ اور برائی نہیں پاتا، ورنہ کسی پر حسد نہیں کرتا جس کو اللہ نے کوئی نیکی کی چیز عطا فرمائی،
 عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ میں یہی وہ صفت ہے جس نے آپ کو یہ بلند مقام عطا کیا ہے،
 ابن کثیر نے اس کو نقل کر کے فرمایا کہ اس کو نساہی نے بھی عمل الیوم و سبیلہ میں نقل کیا

ہے اور اس کی سند صحیح علی شرط شیعین ہے۔

مہاجرین و انصار کے بعد آئے اہل بیتؑ و من تبعہم ائیمہ، اس آیت کے مفہوم میں صحابہ کرام
 اہل بیت کے مسلمان | مہاجرین و انصار کے بعد چہرے آئے والے قیامت تک کے مسلمان شامل
 میں، اور اس آیت نے ان سب کو اہل بیت میں شمار فرمادیا ہے، یہی سبب تھا کہ حضرت ذروق عظیمہؑ
 نے دنیا کے بڑے ملک عراق، شام، مصر وغیرہ فتح کئے، نو اہل بیتؑ کی زمینوں کو انہیں میں تقسیم نہیں فرمایا
 بلکہ ان کو اٹھل آٹھل والی نسلوں کے لئے وقف کر رکھا، کہ ان کی آمدنی ساری اہل بیتؑ میں آتی رہے
 اور اس سے قیامت تک آنے والے مسلمان زندہ ٹھہر سکیں، بعض صحابہ کرام نے جو ان سے مفتوحہ
 زمینوں کی تقسیم کا سوال کیا تو انہوں نے اس آیت کا حوالہ دے کر فرمایا، کہ اگر میرے سامنے آئندہ
 آنے والی نسلوں کا معاملہ نہ ہوتا تو میں جو سک فتنہ کرتا، اس کی سب زمینوں کو بھی انہیں میں تقسیم کر دیتا
 جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کی زمینوں کو تقسیم فرمادیا تھا، اگر یہ ساری زمینیں موجود
 مسلمانوں میں تقسیم ہو گئیں تو آنے والے مسلمانوں کے لئے کیا باقی رہے گا (رواہ مالک، قرطبی)

اہل بیت کے حق پر ہونے کی پہچان اس مقدم میں حق تعالیٰ نے پوری اہمیت محمدیہ کے تین طبقے کئے، مہاجرین،
 صحابہ کرام کی محبت و عظمت، انصار اور باقی تمام امت، مہاجرین و انصار کے خاص اوصاف اور

فضائل بھی اس جگہ ذکر فرمائیے مگر باقی اہمیت کے قصص میں ذکر کرتے اور اوصاف میں سے صرف ایک چیز
 یہ بتلائی کہ وہ صحابہ کرام کی سبقت یہی دریمان کے ہمتک پہنچنے کو ذرا عیثیٰ ہونے کو پہنچا نہیں اور اب
 کے سے دُعا کے مغفالت کریں اور اپنے لئے یہ دعا کریں کہ ہمارے دلوں میں کسی مسلمان کا کبر و نفرت نہ ہو
 اس سے معلوم ہوا کہ صحابی کرام کے بعد دئے جتنے مسلمان ہیں اُن کا ایمان و اسلام قبول ہونے
 اور نجات پانے کے لئے یہ شہداء کو کہ وہ صحابی کرام کی غنیمت بہت ہے وہ درمیان میں رکتے ہوں اور ان کے
 سے دعا کرتے ہوں میں یہ شہداء نہیں جانتی جانی وہ مسلمان ہونے کے قابل نہیں اس لئے حضرت
 مسعب بن سعد نے فرمایا کہ امت کے تمام مسلمان تین درجوں میں ہیں جن میں سے دو درجے تو گناہ
 یعنی مہاجرین و انصار اب صرف ایک درجہ باقی رہ گیا، یعنی وہ جو صحابی کرام سے محبت رکھتے ہوں ان کی
 خدمت پہنچنے، اب اگر تمہیں امت میں کوئی جگہ حاصل کرنی سے تو ان تیسہ سے رہیں جس کو چاہو
 خدمت حسین سے کسی نے حضرت عثمان غنیؓ کے بارے میں سوا کیا جبکہ ان کی شہادت ہو جائے
 پیش آپ کا تھا) تو انہوں نے سوا کرنے دئے سے یہ چپکا کہ تم مہاجرین میں سے ہو؟ اس نے کہا کیا
 پہلے چپکا کہ انصار میں سے ہو؟ اس نے کہا بھی کہ کیا تو فرمایا ہیں اب تیسہ کی آیت سیدین ہدیہ
 میں بغیر ہم کی رہ گئی، اگر تم عثمان غنیؓ کی شان میں شک و شبہ پیدا کرنا چاہتے ہو تو اس درجہ سے بھی
 نکال جاؤ گے۔

قرہی نے فرمایا کہ یہ آیت اس کی دیں ہے کہ صیہ کر مکی محبت ہم پر و جب سے حضرت مہرنگ
نے فرمایا کہ جو شخص کسی نبی کو بُرا کہے یا اس کے متعلق بُرائی کو حقت درکھے اس کا مسند نور کے مال نئے ہیں
کوئی حصہ نہیں، پھر اسی آیت سے استدلال فرمایا، اور چونکہ یہابی میں حصہ ہر مسلمان کا ہے تو جس کا اس
حصہ نہ رہا اس کا اسلام و ایمان ہی مشکوک ہو گیا۔

حضرت عہد بن عبد بن عبس نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے سب مسلمانوں کو نبی پیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے استغفار اور دعا کرنے کا حکم دیا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا کہ ان کے آپس میں جنگ جہاد کے فتنے بھی پیدا ہوں گے۔ (میں نے کسی مسلمان کو مشابہت صحابہ کی وجہ سے ان میں سے کسی سے بدگمان ہونا جائز نہیں)۔

حضرت صدیقہ عائشہؓ نے فرمایا کہ میں نے تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹٹ ہے کہ یہ امت اس وقت تک ہلک نہیں ہوگی جب تک اس کے پیچھے لوگ نکلوں پر محنت و مہمت نہ کریں گے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرمایا کہ جب تم کسی کو دیکھو کہ کسی صحابی کو بُرا کہتا ہے تو اس سے کہو کہ جہنم میں سے زیادہ بُرا ہے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت یہ خدا پر ہے کہ زیادہ بُرے صحابہ تو ہیں نہیں ہو سکتے یہی ہونگا جو ان کی بُرائی کر رہا ہے، خیر سے یہ ہے کہ جس بگڑھ میں سے کسی کو بُرا کہنا سبب لعنت ہے۔

درخورد من خوشبختی نے فرمایا کہ میں نے اس مُنت کے چہرے دیکھ کر اس بات پر متعجب و مضطرب پایا کہ وہ دیکھ کر یہ متعجب کرتے تھے کہ کسی بزرگ کے فاضل و مجاہد میں کیا کمزوری کے دلوں میں ان کی جہت پیدا ہو، اور وہ مشاجرات اور خدائی سے جو ان کے درمیان میسر آتے ہیں ان کا ذکر نہ کیا کرو جس کے اس کی جہت جڑ ہے، اور وہ بے رب ہو جاویں، (یہ سب روایات تفسیر قرطبی سے لی گئی ہیں)۔

الْمُرَّةَ إِلَى الَّذِينَ رَافَقُوا يَقُولُونَ لِأُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ

نیا لوٹ نہیں دیکھا ان لوگوں کو جو دنیا میں کہتے ہیں اپنے بھائیوں کو جو کہ کسا فرہیں

أَهْلَ الْكِتَابِ لَئِنْ أَخْرَجْتُمْ لَنُخْرِجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُضِيعَ فِيكُمْ أَحَدًا

اہل کتاب میں سے کہنے کو توں کہیں دیکھا تو ہم بھی کہیں تھے تھے سے ساتھ و بہانہ نہیں گے کسی کا منہ بے مہل

أَبْرَأَ وَإِنْ قُوَيْتُمْ لَتَنْصُرُنَا وَنُصْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ لَكِذِبُونَ

میں نے اس شخص سے ذاتی طور پر ملنا نہیں چاہا۔ وہ ایک عوامی شخص تھا۔

لَيْسَ أَخْرَجُوا إِلَّا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوَيْنَا لَا يَنْصُرُونَهُمْ

شروع سے ہی بننے والے اُن کے ساتھ

وَلَيْسَ تَصَرُّوهُمْ كَيَوْمِئِذٍ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَا يَتَعَصَّرُونَ ۖ لَأَن تَكُونَ

دعا کرتے ہوئے کہیں کہیں نہ پھیر کر، یہ کہیں نہ پھیر گئے، جتنا تمنا

أَشَدَّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْلَهُ لَا يَفْقَهُونَ

ڈیڑیادہ سو رائے دلوں میں ستہ کے لئے یہ سنا کہ وہ ایک بھونہ میں رہتے

أَيُّهَا يَتِيمُ ذَا الْجَنِينِ أَفِي قَرْيَةٍ مَحْصَنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ حُجُرٍ

اور ان کیساتے کے سب سے اعلیٰ مرتبہ کے کوٹے میں باہر دہلیز کے پاس

بِاسْمِكَ يَا بَرُّهُ شَدِيدُ ۝ تَحْسِبُهُ جَمِيعًا ۝ قَوْلُكُمْ شَيْءٌ ذَرِكْ

ان کی نوازیں پر سخت ہے : تو مجھے وہ سنئے ہیں : دیکھیں کہ دس مجاہدین ہوں : یہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَدَّاعِ

سزاؤ کہ وہ لوگ عشق نہیں رکھتے ، جیسے قصہ ان لوگوں کا جو سوچے پر ان کے قریب کی چٹھی نہیں ہے

وَبَالَ أَمْرِ هَيْسَةٍ وَلَهْفَهُ عَزَابُ الْيَمِّ كَسَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ

مزا اپنے کام کی روانگی سے عذاب دردناک ہو، جیسے تسمہ شیطانی کا عذاب ہے
لِلْإِنْسَانِ أَكْفَرًا فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْ آلِ أَخِي أَخَذَ اللَّهُ

انسان کو تو مسکرتہ بھربھو وہ منکر ہو گیا کہ میں گناہوں سے ہر ذرت ہوں اللہ ت

رَبِّ الْعَالَمِينَ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمْ أَنَّهُمْ فِي الدَّارِ الْخَالِدِينَ

جہنم کے ساتھ رہیں گے۔ پھر ان کے دو گروں کا یہی کہ وہ دونوں پر گناہوں میں ہمیشہ رہیں اسی

فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ

میں اور یہی ہے سزا گناہوں کی

خلاصہ تفسیر

کتاب نے نہ منافقین یعنی عبادت بنی دنیویہ کی حالت نہیں، بلکہ ان کے عذاب و جزا کے
کے کہ خدا اہل کتاب میں ایمان بنی غیب سے کہتے ہیں، یعنی کہتے تھے کہ یہ سورت واقعہ جبر و فیضانِ غیب
کے بعد نہ ہوئی ہے، مگر فی الروح مستند بہ حدیث، مستند کہ وقتِ رجم جہان میں تھیں، ساتھ میں
پس گرے، اپنے وطن سے جبراً نکالے گئے، تو ہم بھی ان کے ساتھ ایسے دین سے، بلکہ جہنم سے اور
تمہارے معاملہ میں ہم کبھی کسی کو کہنا نہ نہیں گئے، یعنی تم کو خود کوئی کیسہ ہو گا، دے کہ خروج، قتل میں
جو آئندہ مذکور ہو گا، اس کے بعد دیں، لیکن ہم نہ دین گئے، میں ہم نہ بیغ سباق و سبق، دونوں کے خلق
ہے، اور اگر تم سے کسی کی لڑائی ہوئی تو ہم تمہاری مدد کریں گے، ورنہ گواہی دے کہ وہ یا کھلے ہوئے ہیں، یہ
تو ان کے کاذب ہونے کا اہم ثبوت ہے، ان کے تفسیر فرماتے ہیں کہ وہ اللہ گراہل کتاب سے کہے گئے تھے
(منافقین) ان کے ساتھ نہیں لکھیں گے، اور اگر ان سے لڑائی ہوئی تو یہ ان کی مدد کریں گے، درگزر فرمائیں،
ان کی مدد بھی کی (اور لڑائی میں شریک ہوئے، تو پتہ چھوڑ کر بھاگ گئے پھر ان کے بھاگ جانے کے بعد
ان (اہل کتاب) کی کوئی مدد نہ ہوگی، یعنی جو ناصرتھے، وہ تو بھاگ گئے اور دوسرے بھی کوئی نہ نہ ہوگا،
پس لامی مغلوب و مقہور ہوں گے، غرض منافقین کی جو غرض ہے کہ اپنے بھائیوں پر کوئی کشت نہ آنے
دیں، اس میں ہر طرح نامکامی رہی، چنانچہ ایسا ہی ہو کہ جب آخر میں بنی نضیر کالے گئے تو منافقین ان
کے ساتھ نکلے نہیں اور جب اول میں ان کا محاصرہ کیا گیا جس میں احتمال قس کا تھا تو اس میں، انھوں نے
نصرت نہیں کی، اور بعد وقوع واقعہ کے اس طرح فرما لیں خَرَجُوا لَنَا حُرًّا، جو آئندہ واقعہ ہونے پر

درست طرح کے وعدے کے، اگر حسب وہ کڑی ہو مگر تو مستحق ہو گیا۔

شمس کے پسند و نفرت خدجہ نے کتنے ہونے ہوں گے ان میں سے ایک واقعہ خود قرآن کریم میں
مفسرین نے بیان سورۃ الناز کی آیت میں یہ ہے: **وَإِذَا رَأَوْا تِلْكَ السَّمُومَ غَامِقَةً** (اور جب وہ دیکھیں
انہیں اُڑتی ہوئی آگ میں آگ کی آواز سنیں کہ **فَسَمِعُوا شَرَّكَاتٍ مُّسْتَبِصَاتٍ** (انہوں نے دیکھیں کہ وہ آگ
تیرتی ہوئی ہو) یہ واقعہ غزوہ بدر کا ہے جس میں شیطان نے بنو نضیر و سوسہ کے ہر شکل انسانی سے
تشریف لے کر ان کو مسلمانوں کے مقابلہ پر ابھار دیا۔ ان کے یقین و ایمان، مگر جب مسلمانوں سے مقابلہ ہوا تو
انہوں نے سب کچھ کر دیا اس واقعہ کی پوری تشریح معارف قرآن جلد چہارم ص ۱۵۲ سے لے کر ۱۵۴
تک تفصیل کے ساتھ آچکی ہے۔

اگر آیت مذکورہ میں اس واقعہ کی غلط شارح تویہ رشاد کہ شیطان انسان سے کفر کرتا کرتا
ہے، اور جب وہ کفر کرتا ہے تو اس سے بڑی بڑی گمراہی ہو جاتی ہے، اس پر یہ اعتراض ہے کہ اس واقعہ میں ان
شیطان نے ان کو کفر کرنے کے لئے نہیں کہا، بلکہ تو وہ پہلے ہی سے تھے، شیطان نے ان کو مذہب پر پختہ کرنے
کے لئے کہا تھا، خوب ظاہر ہے کہ کفر یہ ہے کہ رتبہ درجوں میں سے کسی ایک میں سے کسی ایک میں سے کسی ایک میں سے
کہنا بھی اسی کم میں ہے کہ ان کو کفر کرنے کے لئے کہہ دیا۔

اور غیبی مصلحتی و قریبی و ان کی غریبہ میں جس جگہ شیطان کو اس مشا کے وقت ذرا تباہ
کے متعلقہ درجوں اور عبادت گزاروں کو شیطان کے ہر کفر تک پہنچانے کے متعلق اس کے پاس
مشق بنی اسرائیل کا ایک راہب عبادت گزار جو یہ صومعہ میں ہمیشہ عبادت میں مشغول رہتا اور وہ
اس طرح رکھتا تھا کہ اس دن میں صرف ایک مرتبہ نماز کرتا تھا، شمس اس کے کسی حال میں نہ آتا
شیطان عین اس کے پیچھے پڑا اور اپنے سب زیدہ مگر جو شیطان کو اس کے پاس بھرتا تھا
عبادت گزار بن کر بھیج دیا جس نے اس کے پاس جا کر اس راہب کو بھی زیدہ عبادت گزار کی خدمت دیا، یہاں تک
کہ راہب کو اس پر اعتماد ہو گیا۔

بار خریہ منسوخ راہب شمس اس بات میں کامیاب ہو گیا کہ اس راہب کو کچھ دھرم میں لایا گیا
جس سے بیوروں کو شفا ہو جانتا، پھر اس نے بہت سے بگڑے ہوئے بچے لے کر آئے اور ان کو اس راہب
کا یہ دینا جب یہ راہب ان پر دیکھتا تو یہ شیطان میں آتا اس سے کہتا دیتا، وہ شمس راہب پر دیکھتا تھا
غریبہ دراز تک یہ سلسلہ جاری رکھتا کہ جس نے ایک سرسبز ریل سڑک تیار کر کے اپنے غم میں
اس کو بھی راہب کے پاس جانے کا مشورہ دیا یہاں تک کہ اس کو راہب کے صومعہ تک پہنچنے میں کوئی
ہو گیا، اور رفتہ رفتہ اس کو اس بڑی کے ساتھ تھوڑے میں عبادت کرنے میں کامیاب ہو گیا جس کے نتیجے میں اس کو
حمل ہو گیا، تو سوئی سے بچے کے لئے اس کو قتل کرنے کا مشورہ دیا، قتل کرنے کے بعد شیطان ہی راہب کی

و انکو قتل وغیرہ بتو کر اب کے خدو تک کر دیا یہاں تک کہ لوگوں نے سوچا صومعہ ٹوٹاویا اور اس کو قتل کر کے
سولی دینے کا فیصلہ کیا۔ اس وقت شیطان اس کے پاس پہنچا ہو چکا تھا کہ اب تو تیری جان بچنے کی کوئی صورت نہیں
۱۱ گر تو بچے تو بچ کرے تو میں تجھے بھی مکتہ ہوں۔ اب سب کچھ گناہ ہیں کر چکا تھا، کفر کا راستہ سمجھ رہا تھا
اس نے سب کچھ کر لیا اس وقت شیطان نے صاف کہہ دیا کہ تو میرے قبضہ میں نہ آتا تھا میں نے یہ سب کر لیا ہے
بتو کرے کر کے کے لئے تھے اب میں تیرے کوئی مدد نہیں کر سکتا۔

یہ تو تنہا قرطی و راجہ می میں غصہ میں کے ساتھ نکلتا ہے۔ دیکھ سکی نہ وہ قلی اعلم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاسْتَعِزَّ بِنَفْسِكُمْ قَدْ مَتَّ بَغْضٍ وَأَتَقُوا اللَّهَ

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اپنے آپ کو اللہ سے ڈر کر بچو۔ اللہ سے ڈرنا اور اللہ سے ڈر کر بچنا

إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ وَنَسُوا

اللہ تعالیٰ کو بھول گئے۔ اور نہ ہو جیسے وہ اللہ کو بھول گئے اور اللہ کو بھول گئے

أَنفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ۖ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ الْمُنَارِ

اپنے آپ کو بھول گئے۔ وہ گمراہ ہیں۔ ان کے لئے نور ہے اور ان کے لئے نور ہے

وَأَصْحَابُ الرَّجَاءِ ۚ أَحْزَبٌ لَّهِمُ الرَّجَايُونَ ۚ لَوْ أَنزَلْنَا

اور ان کے لئے نور ہے۔ ان کے لئے نور ہے۔ ان کے لئے نور ہے۔ ان کے لئے نور ہے

هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّذَوَّجًا ۚ مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ

یہ قرآن کسی جبل پر آیت خاشعہ متذووجہ من خشیت اللہ

وَنُفُثَ الْوَيْلُ فَسَارَّ سِرًّا ۚ فَاسْجَدَ ۚ وَكَانَ الْوَيْلُ يُرَىٰ ۚ

اور ویل پھیلا دیا گیا اور وہ سرسری ہو گیا اور وہ سرسری ہو گیا اور وہ سرسری ہو گیا

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْوَيْلَ يَمُوتُ ۚ وَتُتْلَىٰ مِنْهُ آيَاتٌ ۚ وَتُحْمَلُهُ الْمَلَائِكَةُ ۚ

کیا تم نے نہیں دیکھا کہ ویل مر جاتا ہے اور اس میں آیات پڑھیں اور ان کو ملائکہ اٹھائیں

وَيُخَوَّلُ الْمُؤْمِنُونَ ۚ وَكَانَ الْوَيْلُ يُرَىٰ ۚ وَكَانَ الْوَيْلُ يُرَىٰ ۚ

الْمُهَيَّمِينَ الْعَزِيزِ الْجَبَّارِ الْمُتَكَبِّرِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝۳۱

وہ میں جہول و زبردست و بڑا صاحب عظمت ایک اور اللہ کے سوا ایک بت نہ ہے

هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

وہ اللہ ہے بنیادگار برائی ساز صورت بخشنے والا اس کے لیے سب سے اچھے نام ہیں وہی ہے جس کی

إِهْمَانِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝۳۲

برکھ ہر آسمانوں میں اور زمین میں اور وہی ہے زبردست مہربان و دانستار

خلاصہ تفسیر

سے ایمان، اور تم نے ان کو اپنی مشیت سے جو تمہارے ڈرتے رہو وہ ہر شے کے مالک ہیں کہ کمال رقیمت کے واسطے جس نے کیا (ذخیرہ) بھیجی ہے (یعنی ان کے ساتھ میں کو مستحق کرو کہ ذخیرہ آخرت میں) اور جس طرح تمہیں عطا و عمارت میں تقویٰ کو تمہارے اس طرح عبادت میں سے بچنے کے بات میں تم کو حکم ہے کہ تمہارے ڈرتے رہو اپنے شک اللہ تعالیٰ کو تمہارے عباد کی سبب نہ ہے (پس موصی کے ایک کو ب سے ندیشہ عقوبت ہے، پس پھر تَنَزَّلُ اللہ تعالیٰ کے متعلق جہاں قرینہ قد مت لغد ہے، اور دوسرا موصی کے متعلق ہے جس کا قرینہ نیز پھر تَعْمُدُونَ ہے اور آگے ان احکام کی مزید تاکید کے لئے رشاد ہے کہ تمہارے لوگوں کی طرح مت ہو جنہوں نے اللہ کے احکام سے بے پروائی کی (یعنی عمل بہ حکم کو ترک کر دیا) اس طرح کہ دامن کے خدائے کیا اور نہ ہی کا رنکو کیا سورائس کا یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے خود ان کی جہاں سے ان کو بے پرواہ بنا دیا (یعنی ان کی جہاں میں عباد کی گئی کہ اپنے نفع حقیقی کو نہ سمجھا ورنہ وہ جس کی بھی لگ جائیں زمین میں ورنہ ان کی سرگشتی اوراد پر جن دو قسم کے لوگوں کا ذکر ہو، جنی ایک وہ جو اس تقویٰ کو سے اور دوسرے وہ جو ترک اللہ تعالیٰ میں ایک بل جنت میں دوسرے بل نار و دراصل ایک با ہم برسرِ سرکہ جہاں جنت میں وہ لوگ کامیاب ہیں اور اہل نار کا کام بھی وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ سے موصوف ہیں اور اللہ تعالیٰ سے بے لگتے ہیں سے مونا چاہتے ہیں اور میں سے نہ مونا یا بس در یہ جہاں سے اللہ تعالیٰ کے ذریعہ سے تم کو سناتے جاتے ہیں وہ یہ ہے کہ اگر تم میں مشرک کو کسی یہاں رہنا نہ کرے اور اس میں سمجھ کا مادہ بھارت اور شہوت کا مادہ نہ رکھتے، تو اسے محض عبادت میں کو دیکھتے کہ خدا کے خوف سے ڈب جائے اور پھٹ جاتا (یعنی لستران فی نفسہ میں موثر و رقی، اثر ہے، مگر انسان میں بوجہ غلبہ شہوت کے قابیہ مادہ سے موثر ہوگی جس کے سبب اثر نہیں ہوتا، پس ان کو چاہئے کہ تخصیص عبادت اور ترک موصی سے ایک ہو

۳۸۹

کو مغلوب کرے تاکہ وہ غلط قرآن سے اس کو تشریح و تراجم پر مستقیمت و استقامت و ذکر و فکر غیب ہو جس کو دیر تک ہوا ہے، اور ان مضامین عجیبہ کو ہم لوگوں کے رافع کے لئے بیان کرتے ہیں تاکہ وہ سوچیں (اور منتفع ہوں) اسی لئے یہ سطور کو "نزول" نہیں بیان کیا گیا، آگے حق تعالیٰ کے صفات کما بین سے جاتے ہیں جس سے حق تعالیٰ کی عظمت قلب پر نقش ہو کر حکم بجا لانے میں مددگار ثابت ہو پس ارشاد ہے کہ وہ ایسا معبود ہے کہ اس کے سوا کوئی اور معبود (بننے کے لئے) نہیں وہ جاننے والا ہے پوشیدہ چیزوں کا اور ظاہر چیزوں کا وہی ہر جہت و سمت سے اور چونکہ توحید نہایت ہمت و ہمتی پر ہے، اس لئے اس کی تائید کے لئے مکر فرمایا کہ وہ ایسا معبود ہے کہ اس کے سوا کوئی اور معبود (بننے کے لئے) نہیں وہ بادشاہ ہے سب مخلوقوں سے ایک ہے، اسلم ہے، یعنی نہ صنی میں اس میں کوئی عیب ہوا ہے نہ اس پر کسی کا رعب نہ اس کو کسی سے خوف ہے نہ اس کے سوا کوئی اور معبود ہے، اپنے بندوں کو خوف کی چیزوں سے، من ہر دور ہے، اپنے بندوں کی خوف کی چیزوں سے، نگہبانی کرنے والا ہے، رزق آت بھی نہیں آنے دیتا، وہ آتی ہوئی کو بھی دیر کرتا ہے، زبردست سختی کو دینے والا ہے، بڑی عظمت و امانت والا ہے، اور جس کی یہ سب ہے کہ وہ لوگوں کے شرک سے پاک ہے وہ معبود برحق ہے پیدا کرنے والا ہے، ٹھیک ٹھیک بنانے والا ہے (یعنی ہر چیز کو حکمت کے موافق بناتا ہے، صورت (شکل) بنانے والا ہے، اس سے اپنے چھپے نام میں (جو بھی چھپی سختیوں پر دلاست کرتے ہیں) سب چیزیں اس کی تسبیح (و تقدیس) کرتی ہیں (و لا یقال) جو آسمانوں میں اور زمین میں اور وہی زبردست حکمت والا ہے پس ایسے با عظمت کے احکام کی بجائے غرور و ہمت ضرور ہے)۔

معارف مسائل

سورۃ حشر میں شروع سے کفار اہل کتاب اور مشرکین و منافقین کے حالات و معاملات اور ان پر دنیا و آخرت کے وہ کیا بیان فرماتے ہیں کہ بعد اب آخر سورت تک مومنین کو متنبہ کرنا اور اعمال صالحہ کی پابندی کرنے کی ہدایت ہے۔

مذکورہ آیات میں سے پہلی آیت میں ایک بیخ انداز سے آخرت کی فکر اور اس کے لئے تیاری کا حکم ہے جس میں پہلا فرمایا: مَا جَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَّا هُمْ كُفَرُوا مَادَنَ مَتَّ يَغْدِرُ حِينَ اسے ایمان والا اللہ سے ڈر داور تم میں سے ہر نفس کو اس پر غور کرنا چاہئے کہ مرنے آخرت کے لئے کیا سامان بھیجا ہے۔

پھر چند باتیں غور طلب ہیں۔ اول یہ کہ اس آیت میں قیامت کو لفظ غڈ سے تعبیر کیا جس کے معنی ہیں آنے والی کس اس میں تین چیزوں کی طرف اشارہ ہے، اول پوری دنیا کا بمقابلہ آخرت نہایت

قلیل و خستہ ہوتا ہے کہ ساری دنیا آخرت کے مقابلہ میں ایک دن کی طرح ہے اور حساب کے اعتبار سے تو یہ نسبت ہونا بھی مشکل ہے، کیونکہ آخرت دینی ہے جس کی کوئی مدت در غفلت نہیں ہوتی۔ یہی سبب ہے کہ ہزار سال کی قیامت جاتی ہے گریز میں دوسروں کی تخلیق سے حساب لگائیں تو پورا کائنات ہمارے پاس آئے مگر ہم ایک محدود مدت سے غریقِ درد و غم و ستمنازی سے اس کو کوئی بھی نسبت نہیں مونی

جس روایات حدیث میں سے آیت قرآنیہ کا یہ ترجمہ ہے کہ ایک دن دنیا اور اس دن میں ہمارا روزہ ہے، اور خود تو تسبیح و تسبیحِ نسانی سے شروع کر دیا تسبیحِ زمیں و آسمان سے یہ دونوں تسبیحیں ایک فرد انسان کے لئے قلیل و خستہ نہیں بلکہ فرد کی دنیا تو اس کی عمر کے تمام دنوں میں آخرت کے مقابلہ میں کتنی حقیر بات ہے، اس کا ہر شے اس انداز میں لکھا جاتا ہے۔

دوسرا اشارہ اس میں قیامت کے یقینی ہونے کی طرف ہے جیسے آج کے بعد کل کو زلزلہ آئے گا کسی کو اس میں شبہ نہیں ہوتا، اسی طرح دنیا کے بعد قیامت و آخرت کا آنا یقینی ہے تیسرا اشارہ اس طرف ہے کہ قیامت بہت قریب ہے جیسے آج کے بعد کل کو کچھ دور نہیں، بہت قریب بھی جاتی ہے، اسی طرح دنیا کے بعد قیامت بھی قریب ہے

اور قیامت ایک دن سے عام کی ہے جب زمین و آسمان سب فنا ہو جائیں گے، وہ بھی گریز میں ہوا، کچھ دنوں کے بعد ہو مگر بمقابلہ مدتِ آخرت کے بالکل قریب ہی ہے، دوسری قیامت ہمارے پاس آئی ہے جو اس کی موت کے وقت آجاتی ہے جیسے کہ گناہ سے مرگے ہوئے انسان کے لئے قیامت آجاتی ہے، جس شخص مر گیا اس کی قیامت تو بھی قریب ہو گئی، کیونکہ قبروں سے عدمِ آخرت کے آثار نہ ہوتے ہیں و عذاب و ثواب کے نمونے سامنے آجاتے ہیں، کیونکہ عدمِ قبر جسکو عام پرورش دیتی ہے، اسی کی مشاں دنیا کی انتظار گاہ (ڈیٹنگ روم) کی سی ہے جو فرسٹ سکھ میں سے لے کر تھوڑے سکھ میں تک کے لوگوں کے لئے مختلف قسم کے ہوتے ہیں، اور مجرموں کو ڈیٹنگ روم میں جیسے جاتا ہے، اسی مختلف رنگہ کی ہے، اس پر اس وجہ اور حیثیت متعین کر سکتا ہے، اس سے مرنے کے ساتھ ہی ہر انسان کی اس قیامت آجاتی ہے، اور انسان کا مرنے کا بعد تعالیٰ نے ایک ایسا معجزہ بنایا ہے کہ کوئی بڑے سے بڑا فسفی اور سائنسدان اس کا یقینی وقت مقرر نہیں کر سکتا، بلکہ ہر وقت ہر انسان اس خصوص سے باہر نہیں ہوتا، کہ شاید کچھ گھنٹہ زندگی کی حالت میں نہ آئے خصوصاً اس برق رفتاری میں تو باری فیل ہونے کے واقعات نے اس کو روزِ موت کی بات بنا دیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اس آیت میں قیامت کو لفظ غم سے تعبیر کر کے بے فکرے انسان کو متنبہ کر دیا کہ قیامت کو کچھ دور نہ سمجھو وہ آنے والی کل کی طرح قریب ہے، اور ممکن یہ بھی ہے کہ کل سے پہلے ہی آجائے۔

دوسری غور طلب بات اس آیت میں یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اس میں انسان کو اس پر غور و فکر کرے کی دعوت دی کہ قیامت جس کا اندیشہ بھی ہے اور قیامت بھی اس کے لئے ہے کیا سامان بھیرا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کا اصل وطن درمقدم آخرت ہے، دنیا میں اس کا مقصد ایک سفر کی طرح ہے، وطن کے داخلی قیام و قدر کے لئے یہیں سے کچھ سامان بھیرنا ضروری ہے اور انسان کے اس سفر کا اصل مقصد یہ ہے کہ یہاں رہ کر کچھ کمائے و جمع کرے پھر اس کو اپنے وطن آخرت کی طرف بھیج دے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ یہاں سے دنیا کا سامان اس و دولت کوئی وہاں سے متحد نہیں لے جاسکتا تو بھیجے کی ایک ہی صورت ہے کہ ایک ملک سے دوسرے ملک کی طرف مال منتقل کرنے کا جو طریقہ دنیا میں رائج ہے کہ یہاں کی حکومت کے بینک میں جمع کر کے دوسرے ملک کی کرنسی حاصل کر لے جو وہاں چلتی ہے ایسی صورت آخرت کے معاملہ میں ہے کہ جو کچھ یہاں شد کی رہ میں اور اللہ کے احکام کی تعمیل میں حشر پر کرایا جاتا ہے وہ آسمانی حکومت کے بینک (سٹیٹ بینک) میں جمع ہو جاتا ہے، وہاں کی کرنسی ثواب کی صورت میں اس کے لئے اکٹھی جاتی ہے، اور وہاں پہنچ کر غیر کسی دعوے اور مطالبہ کے لئے اس کے حوالہ کر دی جاتی ہے۔

۱۔ اِنَّكَ اَنْتَ رَءِیُّہُمْ ہٰی نیک عمل و در بدر عمل دونوں کے لئے جس نے نیک اعمال کئے ہیں اس میں ثواب کی صورت میں آخرت کے نفور کرنسی میں جاتے ہیں اور جس نے بُرے عمل کئے ہیں اس میں وہاں سے پشیمانی و توبہ کی صورت میں اس کے لئے نفور اللہ کا وہ کیا گیا یہ تاکید کے لئے بھی ہوئی ہے اور وہ بھی ہو سکتی ہے جو دوسرے تفسیر میں بیان ہوئی ہے کہ پہلے اِنَّكَ اَنْتَ رَءِیُّہُمْ سے و جب توبہ فرما کر اور نیک کا ہتمام سکھایا گیا ہے، دوسرے اِنَّكَ اَنْتَ رَءِیُّہُمْ سے گناہوں سے بچنے کا ہتمام ملتا ہے۔

دوسرے بھی ممکن ہے کہ پہلے اِنَّكَ اَنْتَ رَءِیُّہُمْ سے عمل و احکام خداوندی کی تعمیل کر کے آخرت کے لئے کچھ سامان بھیر لیا ہو، اور دوسرے اِنَّكَ اَنْتَ رَءِیُّہُمْ سے اس طرف بددیت ہو کہ دیکھو جو سامان وہاں بھیجے ہو اس کو دیکھو کہ وہ کوئی کھانا، شراب، سامان نہ ہو جو وہاں کام نہ لے سکے، اچھا سامان وہاں کے لئے وہ ہے کہ جس کی صورت تو عمل صالح کی ہو مگر اس میں خدا سے اللہ کی رضا کے لئے نہ ہو بلکہ نام و نمود یا دیکھو غرض نفسانی شہاں میں وہ عمل جو صورت میں تو عبادت ہے مگر دین میں اس کا کوئی ثبوت نہ ہونے کی وجہ سے بدعت و گمراہی ہے، تو اس دوسرے اِنَّكَ اَنْتَ رَءِیُّہُمْ کا خدشہ یہ ہو کہ آخرت کے لئے محض سامان کی صورت بن دین کا فی نہیں، دیکھ کر بھیج کر کھانا، سامان نہ ہو جو وہاں نہ لیا جاسکے

وَاَنْتَ اَنْتَ رَءِیُّہُمْ اَوْفَیْہُمْ اَعْنٰی ان لوگوں نے اللہ کو بھول کر انسان میں کیا ڈال دیا۔ حقیقت خود اپنے آپ کو اس بھول میں ڈال دیا کہ اپنے نفع نقصان کی خبر نہ رہی۔

وَاَنْتَ اَنْتَ رَءِیُّہُمْ اَعْنٰی جس سے یہ ایک تمثیل ہے کہ اگر فترتوں پہلوں جیسی سخت اور

تھیں پس زندہ کیا ہوا، دریں طرح انسان کو باوجود شعور و حیات کے کوئی ایسا بہتہ تو نہیں ملے گا جس سے قوت
کی عظمت کے سامنے ہلکے بہتے جگہ پر نہ ہو جائے، مگر انسان کی خوش قسمت برکتی اور اللہ تعالیٰ کی عظیم
مہربانی ہو کر یہ فطری تصور کو باطنی ذہن کے متاثر نہیں ہوتا، گو یہ ایک ایسی مثال ہے جو ہر انسان
میں شعور ہوتا، اور اس کے ساتھ ساتھ یہ کہ یہاں دونوں درجہ بندی کی تمام چیزوں میں شعور و درک
ہونا عقول و عقلیات ثابت ہے، اس لئے یہ کوئی فطری مثال نہیں حقیقت ہے مہربانی و اللہ تعالیٰ
انسان کو آخرت کے فکر و درق کی عظمت بتانے کے بعد آخر میں قوتوں کی چند حدت کو

کا ذکر کر کے سورت کو ختم کیا گیا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، ان کے بعد قوتوں پر نہیں درج ہے، اور اب وہاں ہر کائنات کی قوت
ہائے و سبب، ان کے قوت و ذات جو سبب سے ایک اور عالم کی بنیاد پر
کے تباہی و تباہی، یہ غلط فہمیوں کے لئے پورا جانتا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں
اور اس کے بعد اس کی تصدیق کرنے والے آتے ہیں، اور اب یہ غلط فہمیوں کے لئے پورا جانتا
ہے تو اس کے معنی میں دینے والے کے ہوتے ہیں، کہ اس کے معنی میں دینے والے کے ہوتے ہیں
لئے دینے والے کے ہوتے ہیں، اور اب یہ غلط فہمیوں کے لئے پورا جانتا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں

اللہ تعالیٰ، اس کے معنی میں مگر لی کر کے اور رکھ کر اس کے معنی میں دینے والے کے ہوتے ہیں
ہیں ہے کہ ان کے معنی میں دینے والے کے ہوتے ہیں، اور اب یہ غلط فہمیوں کے لئے پورا جانتا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں
اللہ تعالیٰ، اس کے معنی میں دینے والے کے ہوتے ہیں، اور اب یہ غلط فہمیوں کے لئے پورا جانتا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں
ہے جو بڑی بڑی چیزوں کے بعد اس پر ہندھی جاتی ہے، تو معنی میں غلط فہمیوں کے ہوتے ہیں کہ وہ
ہر بڑی بڑی شے کے لئے چیز کی طرح کر کے درست کر دینے والے ہے، اور اب یہ غلط فہمیوں کے لئے پورا جانتا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں

اللہ تعالیٰ، اس کے معنی میں دینے والے کے ہوتے ہیں، اور اب یہ غلط فہمیوں کے لئے پورا جانتا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں
در حقیقت اللہ تعالیٰ کے لئے مخصوص ہے جو کسی چیز میں کسی کا متعلق نہیں، اور جو متعلق ہو وہ
ہر ایسی چیز میں اس کے متعلق کے ساتھ اس کے لئے یہ لفظ غیب و گناہ ہے، کیوں کہ
حقیقت میں بڑی بڑی شے کے ہونے کے باوجود ہر بڑی شے کا دعویٰ ہے، اور وہ ذات جو حقیقت
میں سب سے بڑی ہے، اس کی خاصیت میں شے کی شے کا دعویٰ ہے، اس لئے متکبر کا لفظ
اللہ تعالیٰ کے لئے صفت کمال ہے اور یہی شے کے لئے جو شے کا دعویٰ ہے۔

اللہ تعالیٰ کے لئے صفت کمال ہے اور یہی شے کے لئے جو شے کا دعویٰ ہے۔
شکل و صورت غمازی ہے جس کی وہ ہے وہ دوسری چیزوں سے ممتاز ہوئی اور پہچانی جاتی ہے

سُورَةُ النُّورِ

سُورَةُ النُّورِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانِيَةٌ وَفِيهَا اَرْكَعَاتٌ

سورہ نور ۲۴ مکیہ ہے اور اس کی آیتیں ۲۴ ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ

اے ایمان والو! نہ اپنے دشمنوں کو اور نہ اپنے دشمنوں کے دوستوں کو

تَتَّخِذُوا إِلَٰهِيكُمْ بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ

اپنے خداؤں کو دوستی سے اور وہ کفر سے ہیں جو تم کو حق سے آ رہا ہے

يُخْرِجُونَ الرِّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَن تَبْلُغُوا إِلَى الْكَافِرِينَ

انہیں رسول کو اور تم کو اس بات پر کہ تم اپنے خداؤں کو اور تمہارے خداؤں کو

خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي وَيُشْرِكُونَ إِلَٰهِيكُمْ

لڑنے کو میری راہ میں اور طلب کر کے میری رضا مندی تم کو چھوڑ کر بھیجتے ہو دوستوں کے

بِالسُّودَّةِ وَأَنَّا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْنَيْتُمْ وَأَمَّنْ يَقْعُدُهُ

پیشام ، اور مجھ کو خوب معلوم ہے جو چھپاتے اور چھپاتے اور جو کوئی کرے تم

مِنْكُمْ فَقَدْ خَلَّ سَوَاءُ السَّبِيلِ ۚ إِنَّ يَتَّقُوا كَرِيهَاتِ الْكَافِرِينَ

میں یہ کام تو وہ بھول گئے ہیں یہی راہ ہے اگر تم ان سے ڈرتے ہو کافروں سے

أَعْدَاءُ وَيَبْطُلُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُم بِالْإِسَاءِ وَوَدَّوَالِدُوا

میں نے دیکھا ہے کہ یہ سب کچھ میری زندگی کے ساتھ اور میری زندگی کے ساتھ

تَكْفُرُونَ ۚ لَنْ تَنْفَعَكُم أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

طرح تمہاری مسرت بہ بوز برآئیں گے ہمارے ساتھ وہ برونہ تمہاری اور قیامت کے دن

يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢﴾ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ

وہ فیصلہ کر چکی تھیں کہ وہ جو خیر کرتے ہو دیکھتا ہے تم کو جس جلیبی مٹا دے

أَسْوَأَ حَسَنَةٍ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالَ الْقَوْمُ هَيْمُ إِنَّا

ابھی ابراہیم کے درجوں کے ساتھ تھے۔ جب انھوں نے سب اپنی قوم کو سم

بِرَّءٍ وَأَمْسِكُوا إِهْرَاقَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرًا بِكُمْ وَبَدَأَ

ایک ہی دفعہ وہاں سے کہیں کو تم پڑتے ہو اس لئے سوائے تم منکر ہوئے کھڑے اور

بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تَوُفِّيَنَا يَا لَئِيْلَ

بڑی محنت میں اور محنت میں دشمنی اور ہر ہمیشہ کو یہاں تک کہ محنت لینے والے اللہ

وَحَدَّثَنَا إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا تُفْخِرْ بَنِيكَ وَمَا أُمِيتُ

کے یہ سب کچھ براہِ راست اپنے دل میں لکھ کر رکھیں گے اور اس سے

لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ۖ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَبْنَا وَ

یہ لفظ کا معنی ہے کہ جس سے کسی چیز کا نام ہے۔ جب اس کے معنی میں لکھا جائے اور یہ کہ اس کے معنی میں لکھا جائے۔

إِلَيْتَ التَّصْوِيرِ ۖ رَبَّنَا أَتَجْعَلُهَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا ۖ وَادْعُهُمْ

از یہی طرف اسب و پیر ، کے باب کے ساتھ

لَا رَيْبَ أَنْتَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۵) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي

12-15-1911

اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن ينول

نامی و پستی: _____

المع عند المتأخرين^{١٢}

فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (۶)

اللہ وہی ہے بے پروا سب تعریفوں والا

خلاصہ تفسیر

اے یمن والو تم میرے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو دوست مت بناؤ کہ نہ دوستی کا ثمن
 کرنے لگو یعنی گودوں سے دوستی نہ ہو مگر یہ دوست نہ برتاؤ بھی مت کر۔ خداوند تعالیٰ جو دین حق
 آپ کے سے وہ اس کے مستکر میں اس سے کچھ دشمن خدا کی ممانعت معلوم ہو تو آپ سے بغض و تباہی
 کیا گیا رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کو دوست کو مسلمان بن جائے کہ تم اسے دوست نہ بناؤ۔ یہاں تک کہ آپ
 میں ایسا ہی ہے خداوند تعالیٰ نے وہ حد تک دشمن نہیں سمجھا ہے۔ یہی بات اس میں ہے کہ اگر آپ
 دوستی کر دوں گے تو تم میرا ست میں خدا کے بغض سے دور رہو۔ یہی بات ہے کہ خداوند تعالیٰ
 اپنے گھروں سے نکلتے ہو (خدا کی دوستی میں کچھ نہیں کرنا) کی فکر نہ کرو۔ یہی بات ہے کہ
 خداوند تعالیٰ اس کے میں سب اعمال کے میں فی ہے۔ تم سے کچھ پکے ہو تو کہ باتیں کرت ہو۔ یہی
 بات تو دوستی میں بڑی چیز ہے، پھر غیہ پیغام کہیں ہو تو سنی رہنا و تحقیق کی عزت سے یہ امر زیادہ
 بڑا ہے (حالانکہ یہ کہ سب چیزوں کو خوب سمجھ کر کرنا) کہ جو کہ کرت ہو وہ خدا سے کرتے ہو
 (یعنی مشی و دوسرے موانع مذکورہ کے پر م بھی) کہ دوستی سے ممانعت ہو جائے کہ اسے خداوند
 کی خبر ہے اور آگے میں پر وعید ہے کہ جو شخص تم سے یسار کرے گا وہ راہ راست بہت گیا
 اور انجام گمراہیوں کا معلوم ہی ہے، آگے میں کہ دشمنی کا بیان ہے کہ وہ تم سے ایسے سخت دشمن ہیں کہ
 گران کو تم پر دسترس ہو جاوے تو فوراً) ہر وعدہ دست کرنے نہیں اور وہ خداوند تعالیٰ سے کہ
 تم پر بڑی (اور ہر رسانی) کے ساتھ دست دہری در زبان و دہری کرنے نہیں یہ تو دنیاوی نقصان
 اور دینی عزت (یہ کہ) وہ اس بات کے معنی میں کہ تم کا فر ہو جی، تو جو اب سے لوگ سب قابل دوستی
 ہیں اور اگر تم کو دوستی کے بائے میں اپنے میں وعید کا خیر ہو تو خوب سمجھو کہ تم سے دست
 اور اولاد قیامت کے دن تم سے کچھ کہ نہ تو میں گے خدا (یہ) تم سے زمین فیصلہ کرے گا اور
 اللہ تم سے سب اعمال کو خوب دیکھتا ہے (پس ہر عمل کو فیصلہ ٹھیک ٹھیک کرے گا) میں، اگر تم
 اعمال موجب سزا ہوں گے تو اس سزا سے اور دور رہو۔ یہی نہ سکیں گے، پھر ان کی رعایت میں خدا کے
 حکم کے خلاف کرنا بہت مذموم امر ہے، اور اس سے انہوں کو قابل رعایت نہ ہونا اور زیادہ خدا
 ہے، آگے حکم مذکور پر تحریرین کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ ارشاد ہو کہ تم سے لئے

ابو جہل و عیہ سلمہ میں اور لوگوں میں جو کہ یہودیوں میں ان کے شرک و کفر کے ایک عمدہ نمونہ تھے
 یعنی ان پروردگار سے یہاں پروردگار کا یہاں سے، جیسے حضرت برہم عیہ سلمہ اور ان کے متبعین نے کیا
 جبکہ ان سب نے اوقات مختلفہ میں اپنی قوم کے لوگوں سے کہہ دیا کہ ہم تم سے دور رہیں کہ تم تم سے دور
 رہو کہ تم سے دور رہیں اور اوقات مختلفہ میں سے کہا گیا کہ برہم عیہ سلمہ نے جس وقت اور
 یہ بات اپنی قوم سے کہی تھی اس وقت وہ باہمی تفریق پھر جو جو آپ کے ساتھ ہوتے گئے کفار سے قطع تعلق
 قرار دینا کرتے گئے تھے اس پر زاری کہیں ہے کہ ہم تم سے (یعنی کفار اور ان کے پیروں کے) منکر
 ہیں یعنی تم سے جدا ہو کر عبادت کی عبادت کے منکر ہیں یہ تو تہری یا اعتبار عتیدہ کے ہوئی اور تہری
 باعتبار عتیدہ اور ہر دو کے یہ جو کہ ہم میں اور تم میں ہمیشہ کے جدا رہتے اور جو کہ زیادہ مانگے گئے کہ
 نہ عتیدہ کی طرف تفریق سے اور اب اس کو یادہ عتیدہ ہو گیا اور عتیدہ کی زیادہ مانگے گئے
 عتیدہ کی طرف تفریق سے اور اب اس کو یادہ عتیدہ ہو گیا اور عتیدہ کی زیادہ مانگے گئے
 جب تک تم استدراج پر یہاں نہ رہو یعنی برہم عیہ سلمہ اور ان کے متبعین نے کفار سے صاف قطع
 تعلق کر دیا، لیکن اب ہر عیہ سلمہ کی تہی بہت توجہ سے ہوئی تھی (جس سے بظاہر ان کے
 ساتھ بہت دوستی کا تھا) لیکن ہم نے اس سے استفادہ زیادہ کرتے ہوئے استغفار سے زیادہ
 ہر کو خدا کے آگے کسی بات کا اختیار نہیں کہ دعا کو قبول کرے اور باوجود ایمان نہ دے کہ تم کو
 جذب سے یہ لوگ مستحب یہ ہے کہ اتنی بات تو برہم عیہ سلمہ نے کہی تھی کہ مطلب تم میں سے
 بعض لوگ مطلق استغفار نہیں گئے حالانکہ ہمیں استغفار کے دوسرے معنی میں، یعنی اس کے یہ دعا کرنا
 کہ وہ ایمان نہ کر مغفرت کے مستحق بن جائیں جس کی سب کو واجب ہے اور واقع میں وہ قطع تعلق کے خلاف
 بھی نہیں گئے ہر صورت تعلق و ربط کی معنی استغفار کے اعتبار سے صورت اس کو مستثنیٰ کیا جاتا ہے،
 یہ نفی توجہ برہم عیہ سلمہ کی اپنی قوم سے ہوئی آگے ان کی زندگی کا مضمون ہے، یعنی کفار سے قطع تعلق کر کے انھوں
 نے اس پائے میں حق تعالیٰ سے عطف کیا کہ اس سے ہر دور دورہ کفار سے عتیدہ پرست دعاوت
 کے معنی میں، آپ پر توکل کرتے ہیں اور آپ کی ہر ہر تہمت و مشککت کی کساست و دشمنیوں کی
 یہاں سے ان کی تہمت فراموش گئے، اور یہاں سے ان کی تہمت فراموش گئے، اور یہاں سے ان کی تہمت فراموش گئے
 آپ کی صورت اس سے کہ ان کو ان سے اس عتیدہ کی وجہ سے ہم نے جو کچھ کفار سے استغفار سے ان کی تہمت
 حاصل خصوص سے کیا ہے، اس میں کوئی دشمنی نہ تھی نہیں اور اس سے مقصود استغفار بھی نہیں کہ عتیدہ
 حال غرض سوال ہے کہ اس سے ہر دور دورہ کفار سے کفار کو کفار کے تہمت و مشککت کی کساست و دشمنیوں کی
 اس کے یہ غرض نہ کرنا یہ ہیں اور اس سے ہر دور دورہ کفار سے کفار کو کفار کے تہمت و مشککت کی کساست و دشمنیوں کی
 اہمیت والے ہیں اور اس سے کہ آپ کو قدرت حاصل ہے، اسے شک و گمان میں (یعنی برہم عیہ سلمہ)

وہ ان کے تلبیس میں، تمھارے لئے یعنی یہ شخص کے لئے ہم دیکھ رہے ہیں جو اللہ کے سامنے جانے کا اور تربیت
کے دن کے آنے کا اعتقاد رکھتا ہو یعنی یہ عقیدہ شخصی ہے جس پر وہ تبوع ہر قوم کو لے آئے گئے
روم سے طریز پر وعید کرے جس سے سب ذلّت و تنذیر میں وعید پہنچے ہیں جو شخص اس حکم سے ناگزیر
کرے گا سو اسی کا خدا ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ رقا بائیں بے نیاز اور ربوبہ باعث کمالت ہونے کے) ہمارا

حمد ہے۔

معارف و مسائل

اس سورت کا ابتدائی حصہ کفار و مشرکین سے دور ت اور دوستانہ تعلقات رکھنے کی حرمت دیتا ہے۔ اور اس کے نزدیک کا ایک خاص واقعہ ہے۔

نفسیہ قزلباشی میں قشیری و شہسوی کے دو سرداروں نے مذکورہ بہت کم غزوہ بدر کے بعد فتح مکہ سے
 شہانِ نزول پہلے مکہ مکرمہ کی ایک مغنیہ عورت جس کو نام سارہ تھا پہلے مدینہ طیبہ آئی۔ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا کہ کیا تمہاری جرت کر کے آئی ہو تو کہا کہ نہیں آئی ہے پوچھا کہ کیا پہلے تمہارا
 مسلمان ہو کر آئی ہو؟ اس نے اس کا بھی انکار کیا۔ آپ نے فرمایا کہ پھر یہاں کس غافل سے آئی ہو؟ اس نے
 کہا کہ آپ لوگ مکہ مکرمہ کے اعلیٰ خاندان کے لوگ تھے، آپ ہی میں میرا گھر تھا، اب مکہ کے بڑے سردار
 تو غزوہ بدر میں مارے گئے اور آپ لوگ بھاگ چکے ہیں، میرا گھر شکستہ ہو گیا، میں سنتِ جاہلیت و جاہلیہ
 میں مبتلا ہو کر آپ سے مدد لینے کے لئے یہاں آئی ہوں، آپ نے فرمایا کہ تم تو مکہ مکرمہ کی مہر و مغنیہ ہو
 وہ مکہ کے توجران کیا ہوئے (جو تم پر روپیہ پیسے کی بارش کیا کرتے تھے) اس نے کہا کہ واقعہ بدر کے بعد رات
 تہِ نبوت اور جشنِ طرب ختم ہو چکا ہے، اس وقت سے کسی نے مجھے نہیں بلایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے بنی غلبہ لمطلب کو اس کی امداد کرنے کی ترغیب دی، انہوں نے اس کو نقد و روپہ مشک وغیرہ دے کر
 رخصت کیا۔

اور یہ وہ زمانہ تھا جب صالح حدیبیہ کے معاہدہ کو سفاک قہر پیش نے توڑ دیا تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار مکہ پر حملہ آور ہونے کا ارادہ کر کے اس کی خفیہ تیاری شروع کر رکھی تھی اور یہ زمانہ بھی کی
تھی کہ ہزاروں مکہ پر قبضہ از وقت فاش نہ ہوا، درحقیقت ہرین وین میں ایک صحابی صاحب بی بی ہستہ
تھے جو اصل سے یمن کے باشندے تھے، مکہ مکرمہ میں سکونت پذیر ہو گئے تھے وہاں ان کا کوئی کنبہ قبیلہ نہ تھا
وہیں مسکن ہو گئے، پھر ہجرت کر کے مدینہ منیہ گئے، ان کے من و غیر بھی مکہ ہی میں تھے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور بہت سے صحابہ کرام کی ہجرت کے بعد شریکین مکہ مسلمانوں کو جو مکہ مکرمہ میں
رہ گئے تھے ستاتے اور یر لٹان کرتے تھے جس میں سب سے زیادہ کوشش و عزائم مکہ میں موجود تھے، ان کے

کسی درجہ میں محفوظ رہیں۔ جب کہ یہ فکر تھی کہ میرے تلامذہ عیسائیوں کی ایذاؤں سے بچنے والے وہاں کوئی نہیں انھوں نے اپنے ہاں دشمنوں کے تحفظ کے موقع غیبت بنانا کہ میں تم پر کبھی حسد نہ کر رہا ہوں تو وہ ان کے بچوں پر ظلم نہ کریں گے۔

اس کی بنا پر جبکہ یہ جتنی باتیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو توفیق خداوندی عطا فرمائی گئی تھی آپ کو یا سیدم کو یہ زندگی عطا فرمائی تھی اس سے کوئی نقص نہیں پہنچے گا۔ اگر میں نے آپ کو کوئی خیر نہ کیا تو اس کی اصلاح کریں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ وہ تم لوگوں پر رحم کرنے کا ہے تو میرے بچوں کی خدمت ہو جائیگی۔ یہ سبلی نہ سے ہوگا کہ ایک شخصیت میں کہہ سکتے ہیں کہ اس نے ان عورتوں کے ساتھ کیا کیا اور قرآن مجید میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو توفیق تعالیٰ نے ہزاروں دینی امور میں اس کی اطاعت و پیروی دے دی تھی آپ کو معلوم ہو گیا کہ وہ عورتوں میں وقت و خدمت کا رخ کے مقابلہ میں چکی ہے۔

حضرت بنی ہاشم میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ تبارک و تعالیٰ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور ہر مرد و زن پر جو عوام کو حکم دیا کہ گھوڑوں پر سوار ہو کر اس عورت کا تعاقب کر دو وہ تمہیں روکنے کا رخ میں ملے گا، اس کے ساتھ کہ طلب میں بنی ہاشم کا خط بنام ام سلمہ کین کہتے ہیں اس کو پکڑ کر وہ خط و پیلے ہوئے عورت علی کرم اللہ وجہہ تبارک و تعالیٰ سے کہ ہم نے حسب انکس تیزی کے ساتھ تعاقب کیا اور شکایت اسی جگہ تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر دینی تھی میں عورت کو دانت پر سوار ہوتے ہوئے پکڑ لیا، اور ہم نے کہا کہ وہ خط کا پوچھتا ہے پاس ہے، اس نے کہا کہ میرے پاس کوئی کسی کا خط نہیں ہے، اس کے دانت کو پکڑ لیا اس کی توشی لی مگر خط نہیں مل سکا، لیکن ہم نے دل میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر نہ سنیں ہو سکتی ہے اور اس نے خط کو کہیں چھپا دیا ہے، تو اب ہم نے اس کو کہا کہ یہ تو خط کیاں دو اور نہ ہم تمہارے پاس سے پکڑ لیں گے۔

جب اس نے دیکھا کہ بان کے ہاتھ سے نجات نہیں تو اپنے زریں سے یہ خط نکالا، ہم اس خط کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے، حضرت عمر بن خطابؓ نے اسے وقفہ سننے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میں نے اس کے رسول اور اس کے رسول اور شہداءوں سے خیریت کی کہ سارا راز کھار کو کھار دیا، مجھے مانت دیکھتے ہیں اس کی گردن مار دوں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مخاطب بن ابی ہاشم سے پوچھا کہ تمہیں کس چیز نے اس حرکت پر آمادہ کیا؟ وہ طلب میں اس مسئلہ کے عرض کیا یا رسول اللہ میرے یمن میں اب بھی ذرا فقی نہیں ہے بات یہ کہ میرے دل میں یہ نہیں ہے کہ میں اس کے پیر کے حسن کردار سے کہ وہ میرے ہاں دیکھ کر پوچھ رہے ہیں، میرے سوا دوسرے حضرات ہیں بسیر میں کوئی ایسا نہیں جس کو کتب قبیلہ وہاں موجود نہ ہو جو ان کے ہاں معجزات کی حقیقت کرے۔

کیسے توقع رکھی جاسکتی ہے کہ وہ تمہاری کوئی رعایت کرے۔

لَيْسَ دُونَ الْيَرِيمِ بِالْعَوْدَةِ وَآتَاكُمْ مِمَّا آخَفَيْتُمْ وَمَا آخَفَيْتُمْ اس میں یہ بھی بتلوا دیا کہ جو لوگ کفار سے خفیہ دوستی رکھیں وہ یہ نہ سمجھیں کہ ان کی یہ حرکت پوشیدہ رہ جائے گی اللہ تعالیٰ کو ان کے چھپے اور کھلے ہر حال اور عمل کی خبر ہے جیسے کہ واقعہ مذکور میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی خبردار کر کے سازش کو پکڑا دیا۔

إِنْ يَنْقُضْ كُمْ يَكُونُوا أَنْكُمُ أَعْدَاءُ وَيَبْطِغُوا إِلَيْكُمْ آيِدِيَهُمْ وَالْيَسِيرَةُ يُاسِئُونَ ان لوگوں سے یہ امید رکھنا کہ وہ موقع پانے کے باوجود تمہارے ساتھ کوئی رواداری برتیں گے اس کا کوئی امکان نہیں، ان کو جب بھی تم پر غلبہ حاصل ہوگا تو ان کے ہاتھ اور زبان تمہاری بُرائی اور خرابی کے سوا کسی چیز کی مدد نہ اٹھیں گے۔

وَذَاؤُكُمْ تَكْفُرُونَ اس میں اشارہ ہے کہ جب تم سے دوستی کا ہاتھ بڑھاؤ گے تو ان کی دوستی صرف تمہارے ایمان کی قیمت پر ہوگی جب تک تم کفر میں مسند نہ ہو جاؤ، وہ کبھی تم سے راضی نہ ہوں گے لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُهُمْ وَلَا أَبَاؤُكُمْ يَوْمَ الْقِسْفَةِ فَإِنَّ بِئْسَ لَكُمْ بَدَلًا تَعْمَلُونَ یعنی قیامت کے روز تمہارے رشتے ناتے اور تمہاری دل و تمہارے کام نہ تھیں گے، اللہ تعالیٰ قیامت کے روز یہ سب تعصبات ختم کر دیں گے، اولاد باپ سے اور ماں باپ سے ہمستہ پھر جائیں گے، اس میں حضرت عطف کے مذکر کی تردید ہے کہ جس اولاد کی محبت میں مبتلا ہو کر یہ کام کیا تھا سمجھ لو کہ قیامت کے دن وہ اولاد تمہارے کچھ کو نہ آئے گی، اور اللہ تعالیٰ سے کوئی راز اور خفیہ چیز چھپنے والی نہیں۔

انہی آیات میں کفار سے ترک موالات کی تاکید دیکھ کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے کہ اُن کا تواسرا خاندان مشرکین کا تھا، انہوں نے سب بیزاری اور برادری کا ہی نہیں بلکہ عداوت کا اعلان کر دیا، اور بتلوا دیا کہ جب تک تم ایک اللہ پر ایمان نہ لو گے اور اپنے شرک سے باز نہ آؤ گے ہمارے تمہارے درمیان بغض و عداوت کی دیوار حائل رہے گی، قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ ذَا الْحَقِّ نَوْءٌ مِمَّا يُلَاقِي اللَّهَ وَحَدَّثَ كَا كَا یہی مطلب ہے۔

ایک شبہ کا جواب | اوپر کی آیت میں مسلموں کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اُسوۂ حسنہ اور سنت پر چلنے کی تاکید فرمائی گئی ہے، وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے اپنے والد مشرک کے لئے استغفار کرنا ثابت ہے، جس کا ذکر سورۃ توبہ وغیرہ میں آیا ہے تو اُشباع سنت ابراہیمی کے حکم سے کسی کو یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ اپنے مشرک والدین یا عزیزوں کے لئے دعا پر مغفرت کرنا بھی اس میں داخل ہے، یہ جائز ہونا چاہیے، اس لئے اس سوۂ ابراہیمی کے اتباع سے اس کو مستثنیٰ کر کے فرمادیا کہ اور سب چیزوں میں اسوۂ ابراہیمی کا اتباع لازم ہے، مگر ان کے اس فعل کی اقتدار

مسلمانوں کے لئے جائز نہیں کہ مشرک و لدین اور عزیزوں کے لئے دعا سے مغفرت کرے کیوں کہ آیہ اَلْقَوْلِ
اٰتٰہُمُ الْاٰیٰتِ لَا تَسْتَغْفِرُ لَدُنْکَ کہ یہی منصب ہے، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مذکورہ سورہ قرآن
میں آچکا ہے کہ انہوں نے باپ کے لئے استغفار کا وعدہ نہ سخت سے پہلے کر لیا تھا، یہ اس گمان پر کیا تھا کہ
اس کے دل میں یمن آگیا ہے، اب معلوم ہو کہ وہی گمان ہے تو اس سے بھی برکت و بیزاری کا
امان کر دیا، فَسَمِعْنَا نَدَاءً اَنْتَ عَذُوٌّ رَبُّرَّاهِمُہُ الْاٰیۃ، کہ یہی منصب ہے۔

اور بعض حضرات مفسرین نے اِنَّا قَوْلِ اٰتٰہُمُ الْاٰیٰتِ کے مستثنیٰ کو مستثنیٰ منقطع قرار دیا ہے جس کا
حاصل یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کا اپنے باپ کے لئے استغفار اس اسوۂ براہمی کے خلاف نہیں ہو کہ
انہوں نے اس بنا پر استغفار کر لیا تھا کہ انہوں نے گمان کیا تھا کہ وہ مسلمان ہو گیا، یہ سب حقیقت
معلوم ہو گئی تو استغفار چھڑ دیا اور برکت و بیزاری کا امان فرما دیا، اور یہ کہ اب بھی حجاز سے کہ
جس شخص کو کسی کافر کے متعلق گمان غائب یہ ہو جائے کہ وہ مسلمان ہو گیا ہے اس کے استغفار کرنے میں کوئی
ممانعت نہیں (قرآن) خود سے تفسیر نہ کریں، اس صورت کو اختیار کرتے تفسیر کی گئی کہ وہ بتاؤں علم

حَسْبِيَ اللّٰهُ اَنْ يَّجْعَلَ بَيْنَکُمْ وَبَيْنَ الَّذِیْنَ عَدٰیْکُمْ مِّنْهُمْ قَوَدًا ۚ

اللہ ہر کہ کرے کہ میں درجہ دشمنی میں تمہارے درمیان میں قیام دے۔

وَاللّٰهُ قَدِیْرٌ ۚ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ۚ اَلَا یُنَبِّئُکُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِیْنَ

اور اللہ سب کچھ کر سکتا ہے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے، اَلَا یُنَبِّئُکُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِیْنَ

کَمَلَقَتْکُمْ فِی الدِّیْنِ وَلَمْ یُخْرِجْکُمْ مِّنْ دِیْنِکُمْ اَنْ تَبْرُوْهُمْ

جو اہل ایمان ہیں تم سے دین میں اور نہ انہیں تو انہیں کچھ دین سے نکال دے کہ تم ان سے

وَتَقْسِطُوْا اِلَیْہِمۡ اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ ۚ اَلَا یُنَبِّئُکُمُ اللّٰهُ عَنِ

انصاف کا سلوک بہت اللہ جانتا ہے انصاف کرنے والوں کو اللہ تو مومنوں سے دوستی کرتا ہے

الَّذِیْنَ قَاتَوْکُمْ فِی الدِّیْنِ وَاَخْرَجْکُمْ مِّنْ دِیَارِکُمْ وَظَلَمُوْا ۚ وَاَنْتَ

جو اہل ایمان تھے دین میں اور نہ انہیں تو انہیں کچھ دین سے نکال دے کہ تم ان سے

اٰخْرَاجِکُمْ اَنْ تَوَلَّوْهُمْ ۚ وَمَنْ یَّوَلَّہُمْ فَذٰلِکَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ ۚ

نکالے میں کہ ان سے دوستی اور جو کوئی ان سے دوستی کرے وہ ظالم ہے اور جو ان سے

خلاصہ تفسیر

اور چونکہ ان کی عداوت سن کر مسلمانوں کو فخر ہو سکتی تھی کچھ قطع قراہات سے جہاد بچ ہو سکتا تھا۔ اس لئے پسندیدہ شریعت کے آگے پیشینگوئی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے امید کرنا یعنی دوست و عداوت ہے (کہ ہم میں اور ان لوگوں میں بن سے بھاری عداوت ہے دوستی کرنے کے گواہ میں ہی سے ہی، یعنی ان کو مسلمان کرنے جس سے عداوت تبدیل بہ صداقت ہو جائے) اور اس کو کچھ پسند نہ سمجھو کیونکہ اللہ کو بڑی قدرت ہے (جیسا بچہ فتح نہ کرے روز بہت آدمی خوشی سے مسلمان ہو گئے، مصدب یہ کہ ان کو قطع قلعہ ہمیشہ کے لئے ہوتا تب بھی بد جہاد مایوس نہ ہونے کے، جب میں تھا، پھر خدا صریحاً کہہ چھوڑی سی مدت کے لئے کرنا یا تو اور پھر مشارکت فی ایمان سے دوستی، برحق بدستور عود کر آئے تو کوئی فکر کی بات نہیں اور انکے جو کسی سے اس حکم کے خلاف خطا ہو گئی ہو جس سے اب وہ تائب ہو چکا ہے تو) اللہ تعالیٰ (اس کے لئے) عفو و رحیم ہے (اور یہاں تک کہ تو دوستانہ تعلقات کی نسبت حکم فرمایا تھا کہ ان کا قطع وہ جب ہو گئے مسلمانہ تعلقات کے حکم کی تفصیل فرماتے ہیں وہ یہ کہ) اللہ تعالیٰ تم کو ان لوگوں کے ساتھ احسان اور انصاف کا برتاؤ کرنے سے منع نہیں کرتا جو تم سے دین کے بارے میں نہیں لڑتے اور تم کو تمہارے گھروں میں نہیں لے لے (مراد وہ کافر ہیں جو ذمی یا مصالح ہوں، یعنی مسلمانہ برتاؤ ان سے جائز ہے، باقی رہا مسلمانانہ برتاؤ کا منصفانہ برتاؤ تو اس میں ذمی یا مصالح کی شرط نہیں بلکہ وہ تو ہر کافر بلکہ جائز کے ساتھ بھی جائز ہے، اس آیت میں عال و انساف سے مراد مسلمانانہ برتاؤ کرنا ہے، اس لئے مصداقین کے ساتھ انصاف کی کیا شہادتوں انساف کا برتاؤ کرنے والوں سے نجات رکھتے ہیں، البتہ صرف ان لوگوں کے ساتھ دوستی (یعنی بر و حسن) کر لے سے اللہ تعالیٰ تم کو منع کرتا ہے جو تم سے دین کے بارے میں لڑتے ہوں (خوہ باغض یا بالعزم اور تم کو تمہارے گھروں سے نکال دے اور اگر نکال نہ بھی ہو لیکن) تم سے نکالنے میں رکھنے والوں کی مدد کی ہو (یعنی ان کے ساتھ شریک ہوں، خود ان کے عمل میں شرکت کی ہو یا عزم و ارادہ اس کا رکھتے ہوں اس میں وہ سب کافر گئے جن سے مسلمانوں کا کوئی معاہدہ صلح کا یا عقد ذمتہ نہیں تھا، اس کے ساتھ بر و احسان کا معاملہ بڑ نہیں بلکہ ان سے جنگ اور مقدمہ مطلوب ہے) اور جو شخص ایسوں سے دوستی (کا برتاؤ یعنی بر و احسان کا برتاؤ) کرے گا سودہ لوگ گنہگار ہوں گے۔

معارف و مسائل

سابقہ آیات میں کفار سے دوستانہ تعلیق رکھنے کی سخت ممانعت و حرمت کا بیان آیا ہے اگرچہ وہ کفار رشتہ و قرابت میں کتنے ہی قریب ہوں، صی بہ کرم اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے احکام کے

معاذ میں نہ ذاتی خواہشوں پر دہ کرتے تھے نہ کسی خویش و عزیز کی، اس پر عمل کیا گیا، جس کے نتیجے میں گھر گھر یہ صورت
پیدا کی کہ ایسا سمن یا کافر یہ اس کے برعکس ہے تو دوست نہ تعین قطع کر دیا گیا نہ بہرے اس کی نفرت اور
طبیعت پر یہ عمل آسان نہ تھا، اس لئے آیت مذکورہ میں حق تعالیٰ نے ان کی اس مشکل کو عنقریب آسان کر دینے
کی خبر سنائی۔

بعض روایات حدیث میں ہے کہ کوئی شکر بندہ جب شکر کی بند جوئی کے لئے اپنی کسی محبوب چیز کو
پھوڑتا ہے تو بعض اوقات اللہ تعالیٰ کی چیز کو حد تک کر کے اس تک پہنچا دیتے ہیں، اور بعض اوقات اس سے
بہتر چیز عطا فرمادیتے ہیں

اس آیت میں حق تعالیٰ نے اس ہفت شہ فرما دیا کہ آج جو لوگ کفر پر ہیں اور اس کی وجہ سے وہ
مختلف دھرم دھار کے دشمن ہو کر قریب ہو کر اللہ تعالیٰ اس عداوت کو دوستی سے مبدل فرمائے، مطلب
ہو کہ ان کو ایمان کی توفیق عطا فرما کر محمد بن عبد اللہ کی پیروی کو پھر نہ سہرا ہوا کر دے، اس پیشینگوئی کا پورا
نتیجہ مکہ کے وقت اس طرح ہوا کہ پورا کفر کے جو قتل کئے گئے اور سب مسلمان ہو گئے (منہجی، قرآن کریم
میں اس کا بیان یہ خود نبی دین شہ فواجہ میں کیا گیا ہے، کہ یہ لوگ فوج فوج بڑی تعدادوں میں
اللہ کے دین اسلام میں داخل ہو جاتے تھے، اور یہی ہو۔

یہ بخاری میں حضرت ... بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کی والدہ بھالت کفر مکہ مکرمہ
سے مدینہ طیبہ پہنچیں، مسند احمد کی روایت میں ہے کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جبکہ غزوہ خندق کے بعد
قریش مکہ سے معاہدہ صلح ہو گیا تھا، اور ان کی والدہ کا نام قتیبہ ہے، یہ اپنی بیٹی اسماء کے لئے کچھ تحفے
برائے لے کر مدینہ پہنچیں تو حضرت اسماء نے ان کے تحفے قبول کرنے سے انکار کر دیا اور اپنے گھر میں
آنے کی بھی اجازت اس وقت تک نہ دی جب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت نہ کر لیا،
پھر حضرت اسماء نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میری والدہ مجھ سے ملنے کے لئے آئی ہیں اور
وہ کافر ہیں میں ان کے ساتھ کیا سوک کروں؟ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی والدہ کی صلہ
رہی کر یعنی ان کے ساتھ اچھا سلوک کرنا اس پر یہ آیت نازل ہوئی لَا تَهْتَكُوا مِلَّةَ الَّذِينَ آمَنُوا
لَمْ يَلْقَا تَلَوْكُمْ فِي الدِّينِ۔

اس روایت میں ہے کہ حضرت اسماء کی والدہ قتیبہ کو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے نہ جاہلیت میں طلاق
دیدہ تھی حضرت اسماء اس کے بطن سے تھیں اور ان کی بہن ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا صدیق اکبر
کی دوسری بیوی کم رومان کے بطن سے تھیں، یہ مسلمان ہو گئی تھیں۔ (ابن کثیر و منہجی،
اس آیت میں ایسے کفار جنہوں نے مسلمانوں سے ملحق نہ نہیں کیا، اور ان کے گھروں سے نکلنے میں
بھی کوئی حصہ نہیں لیا ان کے ساتھ احسان کے معاملہ اور اپنے سلوک اور عدل و انصاف کرنے کی

ہدایت دی گئی ہے، حال و انصاف تو ہر کافر کے ساتھ ضروری ہے، جس میں کافر ذمہ در مصالح اور کافر
تہرلی و دشمن سب برابر ہیں، بلکہ سلام میں تو عدل و انصاف جو یوروں کے ساتھ بھی واجب ہے ان کی طاقت
ت زیادہ باران پر نہ ڈٹے اور اس کے چہرے اور آمد کی نگہ مشت رکھے، اس آیت میں صلی مقصود پتہ و احسان
کرنے کی ہدایت ہے۔

مستند: اس آیت سے ثابت ہوا کہ نفی ضرورت ذمی اور مصالح کافر کو بھی دیے جاسکتے ہیں
صرف کافر حربی کو دینا ممنوع ہے۔

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيسَ الَّذِي فِيهِ كُفْرٌ وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيسَ الَّذِي فِيهِ كُفْرٌ
اُن کفار کا یہ کہہ کر جو مسلمانوں کے مقدمہ میں جنگ و قتال کر رہے ہوں اور مسلمانوں کو ان کے گھروں سے
نکالنے میں کوئی قصہ ہے رہے ہوں، اُن کے ہاتھ میں ارشاد فرمایا کہ شدتوں کے ساتھ مواالت اور
دوستی سے منع فرماتا ہے، اس میں یہ کہ مسلمانوں کو نہ کرنے کی ممانعت نہیں، بلکہ صرف قبی دوستی اور
دوست نہ تعلقات کی ممانعت ہے، اور یہ ممانعت کچھ ن میں ہر طرح کے دشمنوں کے ساتھ نہیں بلکہ اس ذمہ
در اس صلح کو فرو گئے ساتھ بھی قبلی مواالت و دوستی جائز نہیں، اس سے تفسیر منہری میں یہ مسئلہ نکلا
ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عدل و انصاف تو سلام میں ضروری ہے ہی، اور یہ نعت صرف
مواالت یعنی دوستی کی گئی، نہ مواحدان کی ممانعت نہیں کی گئی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ محض اس سبب
ہر طرح کے دشمنوں کے ساتھ بھی جائز ہے، بہت دوسری نصوص کی بنا پر یہ شرط ہے کہ ان کے ساتھ
احسان کا معاملہ کرنے سے مسلمانوں کو کسی نقصان و ضرر کا خطرہ نہ ہو، جہاں یہ خطرہ ہو وہاں پرو حسان
نہ جائز نہیں، اور عدل و انصاف ہر جگہ میں ہر شخص کی ضروری در جب اللہ ہی نہ و تعالیٰ اعلم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهْجِرَاتٍ فَاِمْتَحِنْنَهُنَّ

اے ایمان والو! جب تمہارے پاس ایمان والی عورتیں دھڑ چھوڑ کر آئیں تو جانچ لو

أَلَمْ يَأْتِكُمْ بَرَاءَةٌ مِنْهُنَّ فَإِنْ عَمِدْتُمْوهُنَّ مَوْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ

بہتوب عادت کے آگے یہ کہ یہ عورتیں دھڑ چھوڑ کر وہ یہاں پر ہیں تو مست بھرو اُن کو

إِلَى الْكُفْرِ إِلَّا كُنَّ حِلًّا لِّهِنَّ وَآلِهِنَّ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَالْوُحُوشُ

کافروں کی عورتیں۔ یہ عورتیں حال میں اُن کے عورتوں کو ورنہ وہ کافر عورتوں میں ان عورتوں کو، اور وہ اُن کے کافروں

مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْنَهُنَّ

تو حاکم کا خرچہ ہو اور اگر گناہ نہیں تم کو کہ نکاح کر لو ان عورتوں سے جب اُن کو دو

اجْرُكُمْ وَلَا تَمْسُوا بَعْضُكُمْ أَمْوَالَكُمْ بِفُرْسَتِهِمْ وَلَا تَنْفَقُوا مِمَّا آتَاكُمْ مِنْهُ

نیکو ہر دینہ کھو اور فتنہ میں ایسوں کا فرعونیت اور تمہارے جو تمہارے خرچ کی اور وہ کھنڈر یا گنہگار جو انہوں نے خرچ کیا یہ

حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ وَإِنْ فَتَكُمُ شَيْءٌ

مقررہ فیصلہ کرے گا میں فیصلہ دیا ہو اور اللہ سب کچھ جانتا ہے اور رکھتا ہے اور اگر جاتی ہیں مقررہ فیصلہ

مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقِبْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ

کچھ عورتیں کفار کے ساتھ بھیجے گا ہاں کہہ دو تو وہ لوگوں کی عورتیں جاتی رہی ہیں مقررہ

مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ يَا أَيُّهَا

انہوں نے خرچ کیا ہے اور ڈرتے رہو اللہ سے جس پر تم کو یقین ہے اور اے نبی

الْمُذَّكَرِ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا

جب آئیں یہ عورتیں مسلمان ہو کر بیعت کرنے کو اس بات پر کہ شریک نہ بنیں اللہ کا کسی کو

وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبِهْمَتَانِ

اور چوری نہ کریں اور زانیہ نہ کریں اور اپنی اولاد کو نہ مار ڈالیں اور طوفان نہ لائیں

يَفْتَرِيْنَ بَيْنَ أَيْدِيْهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ

جادو نہ کریں بائیں اور پاؤں میں اور قیری نہ فرمایا نہ کریں کسی بھلے کام میں

فَبَايِعْهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ يَا أَيُّهَا

تو ان کو بیعت کرے اور معافی مانگے ان کے واسطے اللہ بخشنے والا مہربان ہے اور اے

الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَكْسُوا مِنْ

ایمان والو مت دوستی کر دو ان لوگوں سے کہ غضب ہوا ہے اللہ ان پر وہ آس توڑ دیتے ہیں بھلے

الْآخِرَةِ كَمَا يَبِئْسَ الْكُفَّارُ مِنَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ (۱۳)

گھرتے جیسے آس توڑی مسکروں کے قبر والوں کے

خلاصہ تفسیر

سبب نزول کا واقعہ | یہ آیتیں بھی ایک خاص موقع کے متعلق ہیں اور وہ موقع صلح حدیبیہ کا ہے

معارف و مسائل

معادہ صلیحہ مدینہ کی سورۃ فتح میں مدینہ کا واقعہ تفصیل سے چکا ہے جس میں بالآخر قریش مکہ اور حضرت شراطی تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ایک معادہ صلح و صلح و صلح کے لئے نکھ گیا اس معادہ کی بعض شرطیں تھیں جن میں ذب کر صلح کرنے اور مسلمانوں کی ہر مغلوبیت محسوس ہوتی تھی اسی لئے صلیحہ کرام میں اس پر غم و غصہ کا اظہار ہوا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باشارات ربانی یہ محسوس فرمادی تھے کہ اس وقت کی چند روزہ مغلوبیت بالآخر ہمیشہ سے فتح مبین کا پیش خیمہ بننے والی ہے اس لئے قبول فرمایا اور پھر سب صلیحہ کرام بھی مضمن ہو گئے۔

اس صلح نامہ کی ایک شرط یہ بھی تھی کہ اگر مکہ مکرمہ سے کوئی آدمی مدینہ جائے گا تو آپ اس کو واپس کر دیں گے، اگرچہ وہ مسلمان ہی ہو، اور اگر مدینہ مدینہ سے کوئی مکہ مکرمہ چلا جائے گا تو قریش مکہ اس کو واپس نہ کریں گے، اس معادہ کے الفاظ عام تھے جس میں بظاہر مرد و عورت دونوں داخل تھے، یعنی کوئی مسلمان مرد یا عورت جو مکہ مکرمہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جائے اس کو آپ واپس کر دیں گے۔

جس وقت یہ معادہ مکمل ہو چکا اور بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقام مدینہ میں تشریف فرما تھے کئی ایسے واقعات پیش آئے جو مسلمانوں کے لئے بہت سہ آرزو تھے جن میں ایک واقعہ ابو جندل کا ہے جن کو قریش مکہ نے قید میں ڈال دیا تھا، وہ کس طرح ان کو قید سے جھوٹ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گئے، صلیحہ کرام میں ان کو دیکھ کر سخت تشویش تھی کہ معادہ کی رو سے ان کو واپس کیا جانا چاہئے، اور ہم نے منصوص بھائی کو پھر صالموں کے ہاتھ میں دیدیں یہ کیسے ہو گا؟

مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معادہ تحریر فرما چکے تھے اور اصول شریعت کی حفاظت اور ان پر پختگی کو ایک فرد کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے تھے، اور اس کے ساتھ ایک کی چشمہ بغیر عنقہ تیب ان سب مفروضوں کی فاقہ نہ نجات کو بھی گویا مشاہدہ کر رہی تھی شہر ریخت و تحقیق تو پر جنوں کی واپسی میں آپ کو بھی یقین نہ ہو گا، مگر آپ نے معادہ کی پابندی کی بنا پر اس کو سمجھ بھج کر رخصت کر دیا۔

اس کے ساتھ ایک دوسرا واقعہ یہ پیش کیا کہ سجدہ بنت الحارث ان سلیہ جو مسلمان تھیں مگر صیغی بن انس کے نکاح میں تھیں جو کافر تھا، بعض روایتوں میں ان کا نام مسافر الحارثی بتلایا گیا ہے اس وقت تک مسلمانوں اور کفار میں رشتہ منکحت طوفین سے حرماً نہیں ہوا تھا، یہ مسلمان عورت مکہ سے بھاگ کر آپ کی خدمت میں حاضر ہو گئیں ساتھ ہی ان کا شوہر حاضر ہوا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مطالبہ کیا کہ میری عورت مجھے واپس کی جائے کیونکہ آپ نے یہ شرط قبول کر لی ہے اور ابھی تک اس معادہ کی ہر بھی خشک نہیں ہوئی۔

اس واقعہ پر یہ آیات مذکورہ نازل ہوئیں جس میں دراصل مسلمانوں اور مشرکین کے درمیان عقیدہ کلمت کو حرام قرار دیا گیا ہے، اور اس کے نتیجہ میں یہ بھی کہ جو عورت مسلمان ہو وہ اس کا مسلمان ہونا پہلے سے معلوم ہو جیتے سبب یہ مذکورہ تھیں یہ بوقت ہجرت اس کا مسلمان ہونا ہی صحیح طور سے ثابت ہو جائے، وہ اگر بچت کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ جائے تو اس کو کفار کے قبضہ میں واپس نہ لیا جائے کیونکہ وہ اپنی کافر شہر کے لئے حد میں ہیں لہذا تفسیر قرآن میں یہ واقعہ حضرت ابن عباس کی روایت سے نقل کیا ہے۔

غرض ان آیات کے نزول سے یہ واضح ہو گیا کہ مسلمان کی یہ شرط کہ جو بھی مسلمان آئے اسے یا اس پہنچے آئے واپس کریں گے اپنے نفسی عہد کے ساتھ جس میں مرد و عورت دونوں داخل ہیں، یہ شرط صرف مردوں کے حق میں قبول کی جاسکتی ہے، عورتوں کے معاملہ میں یہ شرط قبل قبول نہیں ان کے بارے میں حد اتنا ہی حد سکتا ہے کہ جو عورت مسلمان ہو کر ہجرت کرے اس کے کافر شوہر نے جو کچھ اس پر مہر کی صورت میں خرچ کیا ہے وہ خرچ اس کو واپس کیا جائے گا، آیات کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شرط کے مفہوم کو واضح فرمادیا، اور اس کے مطابق سعیدہ مذکورہ کو واپس نہیں کیا۔

بعین روایت میں ہے کہ مکشومہ بنت حذافہ بنی معاذ مکتہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گئیں، ان کے خاندان کے لوگوں نے دایسی کی مٹا بہ معمولہ شرط کی وجہ سے کیا اس پر یہ آیات نازل ہوئی اور بعض روایات میں ہے کہ مکشومہ عمر بن عباس کے نکاح میں تھیں جو بھی تک مسلمان نہیں ہوئے تھے یہ اہل انکسار کے دو بھائی مکتہ سے بھاگ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور ساتھ ہی عمر بن عباس سوہامہ کھٹہ مدغیہ نے کرن کی واپسی کا مصداق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا، آپ نے شرط کے مطابق ان کے دونوں بھائی غوارہ و ولیدہ کو واپس کر دیا، مگر امہ کھٹومہ کو واپس نہیں فرمایا، اور ارشاد فرمایا کہ یہ شرط مردوں کے لئے تھی عورتیں اس میں شامل نہیں، اس پر یہ آیات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کے لئے نازل ہوئیں۔

اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچنے والی دو مہاجر عورتوں کے بھی یہ واقعہ روایات میں مذکور ہیں، اور یہ ظاہر ہے کہ ان میں کوئی تضاد نہیں ہو سکتا ہے کہ یہ متعدد واقعات سب ہی پیش آئے ہوں۔

شرط مذکور سے عورتوں کا استثنائاً بعض عہد نہیں مذکور اس قدر روایت قرطبی سے تو معلوم ہوا کہ معاہدہ کی شرط بالکل ایک شرط کی حیثیت سے ہے، اس لئے حفاظ اگرچہ مکتہ تھے، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک وہ عورتوں کے لئے عام ارشاد نہیں تھے اس لئے آپ نے اس کی وضاحت وہاں حدیبیہ کے مقام پر فرمادی اور اسی کی تصدیق یہ آیات نازل ہوئیں۔

اور بعض روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے تو اس شرط کو عموم کے ساتھ قبول فرمایا تھا

جس میں عورتیں بھی شامل تھیں ان آیات کے نزول کے بعد عموم کو منسوب قرار دیا اور آیت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش مکہ پر سی وقت یہ وضع کر دیا کہ عورتیں اس شہر میں داخل ہو سکیں۔ چنانچہ عورتوں کو آپ نے واپس نہیں فرمایا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت نہ نقض عہد کی تھی جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی ممکن نہ تھا اور نہ یہ بد عہد کی صورت تھی یعنی معاہدہ کو قائم کر دینے کی بجائے ایک نئے عہد کی رضا و صحت کا معاہدہ تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مرد پہلے ہی سے یہ مزیا نزول آیت کے بعد آپ نے اس عموم کو صرف مردوں تک محدود کرنے کے لئے فرمایا اور یہ جس واقعہ سے کہ اس واقعہ کے بعد بھی معاہدہ صلح کو طرفین نے قبول کیا اور اس پر ایک مدت تک دافین سے عمل ہوتا رہا۔ اس صلح کے نتیجہ میں راستے ناموں پر سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہک و نیک کے نام نہ لیا۔ اور اسی کے نتیجہ میں ابوسفیان کا قذیہ بے فکری کے ساتھ سبک دیا گیا۔ چنانچہ اس واقعہ نے ان کو اپنے دربار میں نہ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حاکمیت و وقعت کی تحقیق کی۔

خبر یہ ہے کہ اس شہر صلح کے بعد ان عورتوں کا شامل نہ ہونا خود پہلے ہی سے ثابت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں تھا۔ یہ نزول آیت کے بعد آپ نے عورتوں کو اس عہد سے خارج کیا۔ چنانچہ کفار قریش اور مسلمانوں کے درمیان یہ معاہدہ اس رضا و صحت کے بعد بھی ممکن ہی نہ تھا۔ اور ایک عرصہ تک اس پر عمل ہوتا رہا۔ اس کے اس شہر کی رضا و صحت کو نقض عہد یا بد عہد میں داخل نہیں کیا جاسکتا۔ واللہ اعلم۔ آگے آیت کا مفہومان کے الفاظ کے تحت دیکھیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآتَمُوا زَوَاجَهُمْ حَتَّىٰ مَلَاحِظُهُمْ مَّا مَلَاحِظُهُمْ مِمَّا مَلَاحِظُهُمْ
 چنانچہ آیت کی یہ ہے کہ عورتوں کو شہر صلح سے مسلمان ہو کر یا مسلمان اور یا من ہوا ہے کہ سے مہر آنے والی عورتوں میں جنہوں میں سے کوئی مسلمان و ایمان کی خاطر نہیں بلکہ اپنے شوہر سے ناراضی کے سبب یا مدینہ کے دشمنوں سے محبت کے سبب یا کسی دوسری دنیاوی غرض سے ہجرت کر کے آگئی ہو وہ عند اللہ سے شہر سے مستثنیٰ نہیں بلکہ اس کو واپس کرنا شہر صلح کے تحت شہریت میں سے مسلمانوں کو حکم دیا جائے کہ حجت کر کے آنے والے عورتوں کے یہاں کا امتحان ہوا اس کے ساتھ ہی یہ بہ فرمایا کہ عند اللہ پانیہ بڑی اس میں اشارہ کرتے ہیں کہ تحقیق اور اصل یمن کا تعلق تو انہی کے دل سے ہے جس پر استد کے سو کسی در حدیث نہیں۔ چنانچہ آدمی کے زہنی قرار و قرار اس سے ایمان کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ اس سلسلہ میں ان کے مہر و مکتف میں

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ان کے امتحان کا طریقہ یہ تھا کہ ہاجر عورت سے سلف لیا جاتا تھا کہ وہ اپنے شوہر سے بغض و نفرت کی وجہ سے نہیں آئی اور نہ مدینہ کے کسی آدمی کی محبت کی وجہ سے اور نہ کسی دوسری دنیاوی غرض سے بلکہ اس کو ان خالص سیدوں اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم

کل مجتہدین نے جوئی کے لئے جب وہ یہ صفت کریمتی قورسوں مدخلی شریعہ دیکھ کر کو مدینہ میں رہنے کی اجازت دیتے، اور اس کو ہر روخیہ دے دیا کہ فرستوں سے دیکھیں کیا تھوڑے سے کے متوجہ کو واپس دیدی تھوڑے (شرطی)

وہ عزاتِ سعادتِ حاشہ سے ترمذی میں روایت ہے جس کو ترمذی نے منقطع کیا ہے تا یہ نے
 فرمایا کہ ان کے اقوال کی صورت وہ بیات تھی جس کا ذکر انکی بات میں تفہیم سے یہ ہے کہ حاکم بن ابی حاتم
 نے روایت کیا ہے کہ وہ ہذا روایتوں کے اقوال میں کہ یہ روایتوں میں سندیں سندیں
 وسط کے دست مبارک پر نہ چیزوں کا عہد کریں جو میں بیعت کے ہیں میں سے انکی میں اور یہ انکی کہیں
 نہیں کہ بتائی کہ یہ بیعت وہ کلمات میں سے کہ جسے جاتے ہوں کہ یہ روایت میں عباد میں اور یہ ان کے
 ہیں اور میں کی تفہیم میں بیعت سے ہوتی ہے جس کو کہ ذکر ہے اور یہ اعلم

یہاں پر ایک اور عجیب و غریب واقعہ بیان کیا گیا ہے۔ ایک شخص نے ایک عورت کو اپنے گھر میں رکھا۔ وہ عورت اس شخص کے گھر میں رہنے لگی۔ ایک دن اس شخص نے اپنے گھر میں ایک عورت کو اپنے گھر میں رکھا۔ وہ عورت اس شخص کے گھر میں رہنے لگی۔

مسئلہ۔ اس آیت نے یہ واضح کر دیا کہ جو عورت کسی کے ذریعے نکاح میں آئی اور یہ وہ تمام
 ہوگئی تو کافر سے نکاح کا حرج خود بخود رفع ہو گیا ہے اس لئے کہ وہ اس کے لئے حرام ہو گیا، اور یہ
 وجہ عورت کو شہرہ صبیح میں رہنے سے مستثنیٰ کرنے کی ہے کہ بدمذہب کے شوہر کو درجہ اول نہیں ہے
 وَ اتَّوْهَنُ مِمَّا اَلْفَعُوا، مان بہر ہر موت کے کافر شوہر نے اس کے نکاح میں ہونے پر خود اس
 کو دیا ہے وہ سب اس کے شوہر کو پس دینا چاہتے ہیں کیونکہ شہرہ صبیح سے نکاحی حرمت عورتوں کی ہوتی تھی
 جو بوجہ ان کے حرم ہونے کے نہیں ہو سکتی مگر جو ان نکاحی نے اس کو نکاح سے مستثنیٰ کر دیا ہے وہ سب شہرہ صبیح
 اس مان کی واپسی کا غصب ہے ہر عورت کو نہیں کہ گیارہ تہ و پس کر دینا مستحب ہے کہ وہ گیارہ تہ و
 واپس کریں کیونکہ بہت ممکن ہے کہ غصب ہو کر جو اس کے شوہر نے اس کو دیا تھا وہ حسن ہو چکا ہو، اس
 سے واپس دلانے کی صورت ہی نہیں ہو سکتی اس سے یہ فریضہ مستحبوں پر ڈال دینا گوارا ہے، فریضہ کو
 پورا کرنے کے لئے اس کی حرمت سے کافر شوہر اس کا من و پس کر دیں، اگر بہت من سے دیا جاسکتا ہے تو
 وہاں سے ارادہ مستحبوں کے چند سے اس وقت بھی

وَلَا جُنْدَ مَعَكُمْ أَلَا نَبِيُّكُمْ هُوَ رَاكِبًا عَلَى سُنْبُلِهِ هُوَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ هُوَ سَدُ الْمُنَافِقِينَ
 ہے کہ جو تے کرتے تھے وہ مسلمانوں غور سے نہایت سے کہے کہ فرشتوں سے فریاد ہو چکا ہے اور یہ اس پر حسرت ام
 ہو چکی ہے، اس آیت میں اسی حکم کا تکرار یہ ہے کہ اب مسلمانوں سے اس کا کراہ ہو سکتا ہے، اگرچہ سابق

شوہر کا فرزند بھی ہے۔ ورنہ س نے صدق بھی نہیں دی، مگر شرعی حکم سے نکاح فسخ ہو چکا ہے، اس کو دوسرے مرد سے اس کا نکاح حلال ہو گیا۔

کافرہ کی بیوی مسلمان ہو جانے کے تو نکاح فسخ ہو جاتا ہے مذکورہ سے معلوم ہو چکا لیکن دوسرے کسی مسلمان مرد سے اس کا نکاح کس وقت ہو جائے گا اس کے متعلق امام غنیمہ بر حنیفہ کے نزدیک اس ضابطہ قرار ہے کہ جس کافرہ کی عورت مسلمان ہو جانے کے بعد اس کے شوہر کو بد کر کے کہ اگر تم بھی مسلمان ہو جاؤ تو کائنات برقرار رہے گا۔ اور نہ نکاح فسخ ہو جائے گا۔ اگر وہ اس پر بھی سدا دم لے لے سے انکار کرے تو اب ن دونوں میں فرقت کی تکمیل ہو گئی۔ اس وقت وہ کسی مسلمان کے نکاح کر سکتی ہے۔ اگر یہ ظاہر ہے کہ حاکم اسلام کا شوہر کو بد کرنا وہیں ہو سکتا ہے جہاں حکومت سدا دم کی ہو۔ اور اسکے دارالاسلام میں ایسا واقعہ پیش آئے تو شوہر سے سدا دم کے لئے کہتا اور اس کے بکار کی صورت نہیں ہوگی جس سے دونوں میں تفریق کا فیصلہ کیا جاسکے۔ اس لئے اس صورت میں زوجین کے درمیان تفریق کی تکمیل اس وقت ہوگی جب یہ عورت ہجرت کر کے دارالاسلام میں آجائے۔ مسلمانوں کے شکر میں آجائے۔ دارالاسلام میں آنے کی صورت مذکورہ وقعت میں مایہ حبیہ ہو جانے کے بعد ہو سکتی ہے۔ اور شکرانہ یہ حدیث میں بھی موجود ہے۔ اس میں یہ ہو جانے سے بھی اس کا تحقق ہو جاتا ہے جس کو فقہاء کی اصطلاح میں اختلاف درین سے تعبیر کیا گیا ہے۔ یعنی جب کافرہ دارالاسلام کی بیوی مسلمان کے درمیان دریں کا فسخ ہو جائے۔ یعنی ایک دارالاسلام پر دوسرا دارالاسلام میں تو یہ تفریق مکمل ہو کر عورت دوسرے سے نکاح کیے آزاد ہو جاتی ہے (ہدایہ وغیرہ)۔ اس آیت میں جو ذکر کیا ہے اس کو سورہ شہد کے ذیل آیت میں سے نکاح کر سکتے ہیں۔ بشرطیکہ ان کے مرد و ید و اب و در حقیقت نکاح کی شرط نہیں، کیونکہ باتفاق امت نکاح کا انعقاد دائرہ پر موقوف اور مشروط نہیں ہے۔ البتہ نکاح ہر مرد کی دیکھی واجب و لازم ضروری ہے۔ یہاں اس کو بطور شرط کے شاید اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ ابھی ایک مرد تو اس کے کافر شوہر کو واپس کر یا جو نکاح ہے ایسا نہیں کہ اب اس سے نکاح کرنے والے مسلمان یہ سمجھ جائیں کہ وہ تو دیا جا چکا۔ اور جدیدہ کی ضرورت نہیں اس لئے فرمایا کہ اس مرد کا تحقق پہلے نکاح سے تھا۔ یہ وہ نکاح ہوگا تو اس کا جدیدہ لازم ہے۔

وَاَلَيْسَ كَذٰلِكَ اَبْرَحٰمَ اِذْ ذَكَرَ اٰفِيْرَ عَصْمَ، عِصْمَتِ كِي جمع سے جس کے اصلی معنی حفاظت اور
 محفوظی کے ہیں، اور اس سے وہ عقد نکاح وغیرہ میں جن کی حفاظت کی جاتی ہے۔

کو اذیت کا فرق ہے اور اس سے مشرک عورت ہی کیونکہ کافرہ کتابیہ سے نکاح کی اجازت قرآن کریم میں منصوص ہے، مزید آیت کی یہ ہے کہ بابتک جو مسلمانوں اور مشرکوں کے درمیان نکاح کی اجازت تھی وہ ختم کر دی گئی۔ اب کسی مسلمان کا نکاح مشرک عورت سے جائز نہیں، اور جو نکاح پہلے ہو چکے ہیں وہ بھی ختم ہو چکے، اب کسی مشرک عورت کو اپنے نکاح میں روکنا حلال نہیں۔

آیت میں ایسا کہ غلبہ کی یہ تفسیر ہے کہ ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ان کے منہ غلبہ کے تھے، اس سے مراد یہ ہے کہ ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 عورتوں کے آئینہ میں ہیں اور یہ حضرات کے منہ غلبہ کے تھے، اس سے مراد یہ ہے کہ ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 مسلمانوں کو ان حضرات سے مل کر شوق و کمال کا حال پیدا ہو گیا ہو اور یہ حضرات کے منہ غلبہ کے تھے، اس سے مراد یہ ہے کہ ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت

یہاں مسلمانوں کو یہاں آیت میں اس حدیث کا حکم بیان کیا گیا ہے کہ وہ حضرات کے منہ غلبہ کے تھے، اس سے مراد یہ ہے کہ ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ہر ایک کے منہ غلبہ کے تھے، اس سے مراد یہ ہے کہ ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت

اور یہ حضرات اس حدیث کے منہ غلبہ کے تھے، اس سے مراد یہ ہے کہ ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 جن میں سے ایک ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 کہ عورتوں میں سے ایک ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت

اس سے مراد یہ ہے کہ ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 عورتوں میں سے ایک ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت

عورتوں کی بیعت کے منہ غلبہ کے تھے، اس سے مراد یہ ہے کہ ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 عورتوں سے ایک ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت
 ایسی ہی حالت قرار سے منقوس میں وہ حضرات تھے جو یہاں آیت کے تحت

اس کے ساتھ بھارت بھی تھیں فرماتے کہ یہ سب ان کے لئے ہے، انہی پر اس کی پابندی کی
جدا اسے نہ تک کرتے ہیں چوں کہ ہماری سست و استیلا وقت میں ہے۔ لیکن اس کو تسلیم کر کے فرمایا
اس سے معلوم ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات و شخصیت پر خداوندی ذات کے لئے کون
نے تو بلا کسی قید و شرط کے پھیل کرنا چاہا تھا۔ یہ ہے اس شرط کی تائید و ردی تاکہ کسی اختلاف کی حالت
میں خلافت درازی سے جو جائے تو ہر شخص میں داخل نہ ہو سکی۔

اور یہ بخیر کی ہیں حضرت عائشہ صدیقہ نے اس بیعت نہایت تحقیق و دیکھ بھال کے ساتھ
صدیقہ کبریٰ اور دیگر کے ذریعہ ہوئی مردوں کی بیعت میں وہ باقی پرہیزگاری کے ساتھ رہیں اور ان کی
بیعت میں ایسا نہیں کیا گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک نے ان کی بیعت کے
ہاتھ کو نہیں چھوا (منظری)

اور روایات حدیث سے ثابت ہے کہ یہ بیعت نہایت سادہ و سہل و قلعہ خیز کے بعد ہی ہوئی۔ اور
ہوتی رہی۔ چوں کہ فتح مکہ کے روز بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مردوں کی بیعت سے منع فرمایا
تاکہ جو کوہ منہ پر عورتوں سے بیعت نہ کرے۔ اور پہلے کے دن میں حضرت عمر بن خطابؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی طرف سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ کو دہرائے اور عورتوں کو یہ کہتے تھے کہ اس
بیعت میں شریک نہیں۔

اس وقت بیعت ہونے والی عورتوں میں بدستگیر کی ہوئی بہنیں و خالیں جو بیعت میں
کے سبب اپنے آپ کو جیسا زیادتی تھیں، پھر بیعت میں کھیں، ان کی تفصیل کی تو بیعت درود یا نہ
کرنے پر مجبور ہو گئیں، ان کی سواری کے لیے وقفہ تفصیل سے تعلیم و تہذیب کی میں مذکور ہے۔

مردوں کی بیعت میں جوں جوں سے بیعت لی گئی وہ عموماً مسرور و بہرہ مند رہتے تھے۔ شام کی
اور عورتوں کی بیعت میں تفصیل تفصیل میں نہیں ہے، حضرت عورتوں کی بیعت کے بعد اس میں وہ تفصیل و
جوائے رہی ہے، وہ ہر وقت کی یہ ہے کہ مردوں سے ایسا نہ ہو کہ بیعت کے بعد یہ سب تمام و خالص
میں نے تفصیل کی ضرورت نہیں ہے، اور عورتوں کو عقل و فہم میں مردوں سے کم ہوتی ہے اس لیے ان کی
بیعت میں تفصیل مناسبت بھی گئی یہ اس بیعت کی بہت بڑی عورتوں سے شروع ہونے کے بعد
کے ساتھ تسویس نہیں ہے، مردوں سے بھی بہت زیادہ کی بیعت پسند و بیعت پسند ہے،
دیکھو کہ عابد بن قحطانی، راقی اس کے عروہ بن حکام کی، سعدی کو محمد بن قحطانی سے بیان
عموماً عورتوں میں ہے۔ یہی اختیار کرنے کی عادی ہوتی ہے، اس نے بھی مسوئیت سے ان کی بیعت میں
مندرجہ ذیل تفصیل کی بہت بھاری تھی ان کی لکھی کتاب پر ایسا نہیں ہے، ان میں سے تو وہی ایسا
کی در شریک سے بچنے کی ہے ہونا اور عورتوں میں بھی آتی ہے دوسری بہت بڑی عورت سے بیعت کی

عورتیں اپنے شوہر کے ساتھ چوری کرنے کی عادی ہوتی ہیں اس لئے ذکر کیا گیا تیسری بات زمانہ سے پرہیز کرنا کہ جس میں عورتیں پختہ ہو جائیں تو مردوں کو بھی نجات آسان ہو جائے۔ چوتھی بات یہ ہے کہ بچوں کو قتل نہ کریں۔ زمانہ جاہلیت میں لڑائیوں کو زندہ دفن کر کے ہڑک کر دینے کا رواج تھا۔ اس کو رد کیا گیا۔ پانچویں بات یہ ہے کہ اگر ارادہ بہتان نہ باندھیں، اس بہتان کی ممانعت کے ساتھ یہ ملاحظہ بھی میں رہیں آیت: **يَهْتَدُ وَالْأَرْحَامُ** یعنی یہ ہتھکڑیاؤں کے درمیان بہتان نہ باندھیں۔ اس کا ذکر اس سے کیا گیا کہ قیامت کے روز انسان کے ہتھکڑیاؤں میں اس کے اعمال پر بہتان دیا جائے گا۔ مطلب یہ ہے کہ ایسے گناہ سے اسے احتیاط کے وقت یہ خیال رہنا چاہئے کہ میں یہ گناہوں کے درمیان یہ کام کر رہا ہوں جو میرے خدائے گویا دیں گے۔ یہاں ملاحظہ بہتان عام ہے اپنے شوہر پر جو کسی دوسرے پر کیونکہ فتنہ و بہتان ہر شخص پر ہیں۔ تک کہ کافر پر بھی حرام ہے، خصوصاً اپنے شوہر پر بہتان دینا بھی مشہور گناہ ہے، اور شوہر پر بہتان محکم نے ایک صورت یہ بھی ہے کہ عورت کسی اور شخص کا بچہ لے کر اس کو اپنے شوہر کا بچہ بنا کر کرے اور اس کے نسب میں دخل کرے۔ اور یہ بھی کہ مرد یا عورت کسی اور سے رہ جائے جس سے بچہ میں یہ بچہ شوہر کے نسب میں داخل سمجھا جائے۔

چھٹی بات ایک عداوت ہے کہ **وَالَّذِينَ يَحْنِقُونَ فِي مَقَرِّ رُسُلٍ** یعنی وہ کسی نیک کام میں آپ کے حکم کی خدمت و رزی نہ کریں گی، یہاں ملاحظہ **وَالَّذِينَ يَحْنِقُونَ** یعنی وہ کسی نیک کام کی قید لگانا جب کہ یہ یقینی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی حکم معروف اور نیک کے ہوا ہو ہی نہیں سکتا، یہ تو اس سے ہے کہ ہم مسلمانانِ پوری طرح سمجھیں کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے نہ صرف کسی مخلوق کی اطاعت جائز نہیں یہاں تک کہ رسول کی اطاعت بھی اس شرط کے ساتھ مشروط کر دی گئی۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں ملاحظہ عورتوں کا ہے، ان سے عام اطاعت کہ ان کے کسی حکم کے خلاف نہ کریں گی، کسی کے دل میں اس سے شک نہ ہو، مگر یہی کے دوسرے پیدا کر سکتا ہے اس کا راستہ روکنے کے لئے یہ قید لگا دی، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

تمت

سورۃ الممتحنہ بعون اللہ تعالیٰ و حمدہ
عشرین خلت من جمادی الاولیٰ ۱۲۹۱ھ
یوم الثلاثاء ۱۲ رجب ۱۲۹۱ھ

سُورَةُ الصَّافَاتِ

سُورَةُ الصَّافَاتِ مَكِّيَّةٌ وَفِيهَا أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً وَفِيهَا ثَلَاثُونَ كَلِمَةً

سورۃ صاف میں ثلاثون ہونے کی وجہ سے اس میں اسی کی تعداد ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمہ: اے رحمن اے رحیم

سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ

اے کریم! وہی ہے جو سموات و زمین اور زمین پر ہر چیز کے مالک ہے۔

الْحَكِيمُ ۱ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْمَرْفُوعُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۲

اے حکیم! اے ایمان والو! کیوں کہتے ہو منہ سے جو نہیں کرتے،

كَبُرَ مَقْدَعٌ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا أَمَّا لَا تَفْعَلُونَ ۳ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

بڑی ہراری کی بات کہ منہ سے کہو وہ چیز جو نہ کرتے، جو منہ سے نہ

الَّذِينَ يَقْدِرُونَ فِي سَبِيئِهِ صَفًّا ۴ كَذِبًا ۵ قَرِصُونَ ۶

وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ میں نے اس کی قسم یاد کرنا یاد ہے اور میں نے اس کی

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِهِ لِمَ تَوَدُّونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ

اور جب کہا موسیٰ نے اپنے قوم کو کہ تم میری تعظیم کرتے ہو مجھ کو جس کو تم جانتے

آتَى رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ۷

کہ میں اللہ کا بھیج ہوا آیا ہوں تمہارے پاس یہ جب تک کہ تم نے اللہ کے رسول کے

ایک بار جن مسلمانوں نے باہم تذکرہ کیا کہ گرجہ کو کوئی یہ علم معلوم ہو جو حق تعالیٰ کے نزدیک نہایت
 محبوب ہو تو ہم اس کو ہم میں روئیں اور اس سے قبل بنگ صد میں جتنے بہت سے گرجے تھے جس کا قصہ
 آل عمران میں ہے اور یہ وقت نزول حکم پر کے بعض کو وہ گرجے گرجہ تھے اور کچھ آسمانی گرجے تھے
 اس پر یہ ارشاد نازل ہوا ہے یہ گرجہ ایسی بات کیوں کہتے تھے کہ گرجے نہیں ہوتے گرجے یہ بات
 بہت ناراضی کی ہے کہ ایسی بات کہو جو گرجہ نہیں، اللہ تعالیٰ تو ان گرجوں کو خاص طور پر بنا کر
 جو اس کے راستے میں سحر و جادو کر رہے ہیں کہ گویا وہ ایک عمارت ہے جس میں سب سے بڑا گرجہ ہے
 جس طرح یہ عمارت مستحکم ناقابل شکست ہوتی ہے، اسی عمارت وہ جہنم میں جس کے مقابر کے لئے نہیں
 مطلب یہ ہے کہ تم جو کہتے ہو کہ ہم کو وہ کوہ معلوم ہو کہ وہ گرجے کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب ہے
 یہاں ہے یہ اس کے نزول کے وقت گرجہ کیوں ہوتی تھیں اور خدا میں کیوں بھگت گئے تھے باوجود ان
 امور کے پیش نہ ہونے کے نہایت نازیبا بات اور خدا کو ایسا نہ ہے ایسا دیکھو کہ باتوں کا گرجہ
 ہونا معلوم بھی ہو چکا ہے تو اس میں لاف نہ فی اور غلط دعویٰ نہ کرنا چاہیے وہ عمارت جس سے یہ قوم
 خارج ہے، وہ آگے کفار کے مستحق قتل و قتل ہونے کی علت بن کر رہی ہے، کتاب پر غفلت سے ان
 میان فرمایا مقصود اور اس کی مناسبت سے موسیٰ علیہ السلام و آلہ علیہ السلام یہ قوم کے لئے
 اس ارشاد ہے کہ وہ وقت قبل ذکر ہے جسکے موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کے لئے یہ کہے تھے
 قوم تمہ کو کیوں ایذا پہنچاتے ہو حالانکہ تم کو معلوم ہے کہ میں تمہارے پاس بتا چاہتا ہوں یہاں
 ایذا میں مختلف طور پر تمہیں جن میں سے بعض بعض قرآن مجید میں بھی مخصوص ہے وہ بھترہ میں مذکور ہیں
 حاصل ان سب کا سرکشی اور مخالفت ہے، پھر جب اس پر کوشش ہو گئی اور وہ گرجے کی نسبت راہ
 پر نہ آئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو اور دلیہ دہ، یہاں کر دیا یعنی وہ ان کی اذیت اور صباں کا
 زیادہ بڑھ گیا جیسے کہ قاعدہ ہے کہ گندہ پر مد و مست کرنے سے اللہ تعالیٰ کی لاف قہر کا میدان و اس
 کی طاعت کا جذبہ کم ہوتا چلا جاتا ہے، درمیان ان کے ہموں سے کہ وہ ایسے نافرمانوں کی ہوتی
 نہیں دیتا اسی طرح یہ لوگ رسول اللہ کو انور علیہ السلام سے ایذا نہیں پہنچاتے ہیں اس لئے کہ یہاں
 اور فسق زیادہ ہوتا جاتا ہے کہ امید اسدوح کی نہیں رہی، پس ان کو فساد مٹانے کے لئے قتال کا حکم دینا
 مسصحت ہوا اور اسی طرح وہ وقت بھی قابل تذکرہ ہے جبکہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے ارشاد
 فرمایا کہ اے بنی اسرائیل میں تمہارے پاس اللہ کا بھیجا ہوا ایک شخص ہے کہ مجھ سے پہلے جو لوگ آج کی بات میں اسکی
 تصدیق کرنے والا ہوں اور میرے بعد جو ایک رسول آئے دالے میں جن کا نام مبارک اللہ ہوتا میں ان
 کی بشارت دینے والا ہوں اور اس بشارت کا عیسیٰ علیہ السلام سے منقول ہوتا ہوتا ہے کتاب کے بیان
 سے حدیثوں میں ثابت ہے، چنانچہ خازن میں بروایت بود و دوشی بدشہ مشہد کا جو کہ نصاریٰ کے علم

بھی تھے یہ قول آیا ہے کہ واقعی آپ ہی میں جن کی بشارت عیسیٰ علیہ السلام نے دی تھی، اور خاندانِ نبوی میں
ترمذی سے عبد اللہ بن سعد کا قول ہے کہ یہودیوں میں سے تھے یہ ہے کہ تورۃ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی صفت بھی ہے اور یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام آپ کے ساتھ مدفون ہوں گے، اور چونکہ عیسیٰ علیہ السلام
تورۃ کے مبلغ تھے، اس لئے تورۃ میں اس بشارت کا ہونا نیز عیسیٰ علیہ السلام سے منقول کہا جاوے گا،
اور مولانا رشتہ سدرہ حب نے انہما الحق میں خود تورۃ کے موجودہ نسخوں سے متعدد بشارتیں نقل کی ہیں
جلد دوم صفحہ ۷۶ مطبوعہ قسطنطنیہ اور ان مضامین کا ان جیسے موجودہ میں نہ ہونا اس لئے مفہوم نہیں کہ
حسب تحقیق علماء محققین ان جیسے لئے محفوظ نہیں رہے، مگر تاہم جو کچھ موجود میں ان میں بھی اس قسم کا مضمون
موجود ہے، اپنی پختہ دکان کی بجائے مترجمہ عربی، مبعوعہ لندن ۱۲۸۳ء کے چودھویں باب میں ہے کہ
”تھری لئے یہ جاننا ہی بہتر ہے کیونکہ اگر میں نہ جوں تو ذریعہ تمھارے پاس نہ آوے، پس اگر میں نہ جوں تو
اس کو تمھارے پاس بھیج دوں گا“ فارسیہ ترجمہ آہد کا ہے، اس کتاب کی عادت ہے کہ وہ ناول کا بھی ترجمہ
کر دیتے ہیں، عیسیٰ علیہ السلام نے عربی میں آہد فرمایا تھا، حسب یونانی میں ترجمہ ہوا، تو یہ سیکولوس کہہ رہے ہیں
کے معنی میں آہد یعنی بہت سہ ہلکا، بہت سہ کرنے والا، پھر سب یونانی سے عربی میں ترجمہ کیا تو اس کو
فارسیہ کر دیا، اور بعض عربی نسخوں میں بت تک نام مبارک آہد موجود ہے، دیکھو پادری پاکہرست کی
عبارت دیدار تہذیب پریم زبانت لہ سعد مطبوعہ بریلی ۱۲۸۱ء خاص ۸۲۸۱ ترجمہ اپنی نوجی کاہوری
ہینگنس مطبوعہ لندن ۱۲۸۹ء اور اس فارسیہ کی نسبت اس انجیل یوحنا میں یہ الفاظ ہیں: ”وہ تمہیں
سب چیزیں سکھائے گا“ اس جہان کا سرور آتا ہے، اور وہ کر دینا کو گنہ پر اور راستی اور عدالت (کے خدا) پر
مذاہب کا نام یہ میں وہ الفاظ جو نبی مستقبل ہونے پر در ہیں، اور پوری بحث اس مقدم کی تفسیر حقانی میں
اس کا ایک ثمرہ نقل کیا گیا ہے، عربی عیسیٰ علیہ السلام نے یہ رشتہ فرمایا، پھر حسب یہ تمام مضامین ارشاد
فرمایا کہ اپنی نبوت کے اثبات کے لئے اور عیسیٰ علیہ السلام ان لوگوں کے پاس کھلی دلیلیں لائے تو وہ لوگ
ان دلائل یعنی معجزات کی نسبت کہنے لگے کہ یہ سحر جادو ہے، اور جو دہتر نبوت کی تکذیب کی کمانی
المائدۃ واذ کلفنت بنی اسرائیل عذک اذ یضئکم بانیاہب اہ اسی طرحت جد عیسیٰ علیہ السلام کے پھر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو برسالت میں کفار موجودین نے آپ کی تہذیب کی اور مخالفت کی اور یہ
ہلم غصہ ہی ہیں اس قصہ کا بعد یہ مٹانے کے لئے قتل کا حکم دینا مصلحت ہوا، اور واقعی اس شخص سے
زیادہ کون خط لم ہوگا جو اللہ پر جھوٹ باندھے، حالانکہ وہ اسلام کی طرف مبدیہ یا جاتا ہو اور اللہ ایسے ظلم لوگوں
کو ہدایت رکھتی توفیق نہیں دیا کرتا، اللہ پر جھوٹ باندھنا یہ ہے کہ نبوت کی تکذیب کی، اثبات المنفی اور
نفی المثبت یعنی جو چیز اللہ کی طرف سے نہ ہو اس کو اللہ کی طرف منسوب کرنا اور جو اللہ کی طرف سے واقع میں
ہو اس کی نفی کرنا، دونوں افتراء علی اللہ ہیں، اور وہ بُرّیڈی اس لئے بڑھایا کہ اس سے زیادہ تقبیح ہو سکتی یعنی

نور تو متنبہ کرنے سے بھی متنبہ نہ ہوا اور وہ شہر ینہدنی میں لئے بڑھایا کہ ان کی حالت موجودہ اصلاح سے
بعید ہو گئی اس لئے سزائے قتل سی تجویز کیا جانے لگی۔ حضرت ہوا، جہاں پہنچے جس کو سب بھی اس سہم کی خبر نہ ہو گی۔
اول، اس کو دعوت اسلام کرنا چاہئے جب اس سے انکار کرے جو کہ ظاہر اعدائے امت نامیدی کی بہت تباہی
مشتعل ہے آگے ترغیب جہاد کی ہے وہ نہ توجہ حق و غیبیت باطل ایتدائے کہ یہ لوگ یوں چاہتی
ہیں کہ اللہ کے نور راہی ہیں اسلام کو اپنے منہ سے ریختہ مار کر، بھج ہیں، یعنی تدبیر علی کے ساتھ منہ
سے بھی ذرا عجز نہیں کرتے ہیں کہ وہ حق کو فروغ نہ ہو، اور بعض اوقات قوی شہادت
مؤثر ہوتے ہیں یہ تمثیل ہو کہ ان کی ایسی منہ سے جیسے کوئی منہ سے نور بھی نہ چھتا، یعنی ایسے طاقت
سے بھروسے جس میں ہم رہتے ہیں کہ اللہ اپنے نور کو دیکھ کر ہر گز ہٹ کر رہے ہو کہ کوئی فریب گیت ہی
ناخوش ہوں (چپ پنہ) وہ تدابیرات جس نے اسی تمام نور کے لئے اپنے رسول اللہ صلیہ وسلم
کو ہدایت (کاسان یعنی قرآن) اور سچی دین (یعنی اسلام) دے کر دنیا میں بھیجی ہے تاکہ اس دین کو
رکھ وہ نور مذکور ہی، تو مرقبہ دینوں پر غالب کرے کہ یہی اتم ہے، گو مشرک کیسے ہی ناخوش ہوں،
(وقدر تفسیر التمام والظہور فی سورۃ ابرۃ فی من مذہ مدی)

معارف و مسائل

شان نزول: ترمذی نے حضرت عبداللہ بن سہم سے روایت کیا ہے، اور حاکم نے اس کو روایت کر کے
سند کو صحیح قرار دیا ہے، کہ صحابہ کرام کی ایک جماعت نے آپس میں یہ مذاکرہ کیا کہ اگر ہمیں یہ معلوم ہو جائے
کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب عمل کونسا ہے تو ہم اس پر عمل کریں، بخوبی نے اس میں یہ بھی نقش
کیا ہے کہ ان تنفرات میں سے بعض نے کچھ ایسے الفاظ بھی کہے کہ اگر ہمیں احب الہ اعمال اللہ معلوم
ہو جائے تو ہم اپنی جان و مال سب اس کے لئے قربان کر دیں (منظری)۔

ابن کثیر نے جو در مسند احمد روایت کیا ہے کہ ان چند حضرات نے آپس میں جمع ہو کر یہ مذاکرہ کیا،
اور چاہا کہ کوئی صاحب جا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا سوال کریں تاکہ کسی کی بہت نہ ہو
ابھی یہ لوگ اسی حالت پر تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب لوگوں کو نامہ بنام اپنے پاس
بلایا، (جس سے معلوم ہوا کہ آپ کو بذریعہ وحی ان کا اجتماع ورنہ کونسا معلوم ہو گا) جہاں یہ
سب لوگ حاضر خدمت ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوری سورۃ صافات پڑھ کر سنائی جو
اسی وقت آپ پر نازل ہوئی تھی۔

اس سورۃ نے یہ بھی بتلادیا کہ احب الہ اعمال جس کی تلاش میں یہ حضرات تھے وہ جہاد فی سبیل اللہ
ہے اور ساتھ ہی ان حضرات نے جو ایسے کلمات کہے تھے کہ اگر ہمیں معلوم ہو جائے تو ہم اس پر عمل

کرنے میں ایسی کسی بے بنیادی دیکھائیں وغیرہ جن میں بیک قسم کا دعویٰ ہے کہ ہم ایسا کر سکتے ہیں، اس پر ان حضرات کو تنبیہ کی گئی کہ کسی قوم کے لئے ایسے دعوے کرنا درست نہیں، اُسے کیا معلوم ہے کہ وقت پر وہ اپنے رُوسے کو پورا کر پائی گئے ہیں، اس کے اسباب کا جمع ہونا، ورنہ کوازل ہونا، اس کے اختتام میں نہیں، پھر خود اس کے دست درازانہ ذبح ہو کر قبضہ عزم و ارادہ میں سے کوئی چیز بھی باقی نہ رہے اس کے فائدہ میں نہیں اسی لئے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی قرآن کریم میں یہ تلقین کی گئی ہے کہ ہر کام آپ کو آئندہ کاموں کا رہا ہو اگر میں کو بیان کرنا سے تو انشاء اللہ کی قید کے ساتھ بیان کرو کہ اگر اللہ نے چاہا تو میں کل فداں کا اگر ذکا لا اَقْوَمُ مَنَ مَنَیْ اَزَیْ اَوْ عِزُّ ذَوِیْ عَدَاوَتِیْ اَوْ اَنْتَ اَوْ اَمْرٌ مِّنْ اَمْرِیْ صی پر کرم کی نیت و قصد زیادہ دعوے کا نہ ہو مگر صورت دعویٰ کی قسمی وہ اللہ کے نزدیک پسند نہیں کہ کوئی شخص کسی کام سے کرنے کا دعویٰ کرے پھر اس کے کہ اس کو اللہ کی مشیت سے حوالہ کرے، اور انشاء اللہ ساتھ کہے، اس تنبیہ کی رو سے آیات نازل ہوئیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ كَاكِبٌ فَهَضَمَ اللَّهُ أَعْيُنَهُمْ فَذَلِكُمْ كَيْدٌ مِّنْهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ وَذَلِكُمْ لَعَنَ اللَّهُ عَنِ الْفَاعِلِينَ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ

تَفْعَلُونَ ۚ نَا ۚ تَفْعَلُونَ کے ظاہری معنی تو یہ ہیں کہ جو کام تمہیں کرنا نہیں ہے اس کا دعویٰ کیوں کرتے ہو، جس سے ایسے کام کے دعوے کی ممانعت تو واضح ہو رہی گئی، جس کو کرنے کا عزم و ارادہ ہی انسان کے دل میں ہو کیونکہ یہ تو بشر ایک جھوٹا دعویٰ ہے، نام دہم و دغیرہ کے سے ہو سکتا ہے، مگر ظاہر ہے کہ شان نزول کے واقعہ میں جن صی پر نے نہ اکرہ کیا وہ ایسے نہ تھے کہ دس میں کچھ کرنے کا ارادہ ہی نہ ہو اور دعویٰ کرتے اس لئے اس کے مفہوم میں یہ بھی شامل ہے کہ اگرچہ دل میں عزم و ارادہ کام کرنے کا ہو پھر بھی اپنے نفس پر بھروسہ کر کے دعویٰ کرنا کہ ہم فداں ہو کر کریں گے شان عبدیت کے خلاف ہے، دل تو اس کے کہنے ہی کی کیا ضرورت ہو جب موقع ملے کر گزرنا چاہئے، اور کسی مصیحت سے کہنا بھی پڑے تو اس کو انشاء اللہ کے ساتھ مقید کر دے تو پھر وہ دعویٰ نہیں رہے گا۔

مفسر: اس سے معلوم ہوا کہ ایسے کام کا دعویٰ کرنا جس کے کرنے کا ارادہ ہی نہ ہو اور اس کو کرنا ہی نہ ہو یہ تو گناہ کبیرہ اور راستہ کی سخت ناراضی کا سبب ہے، کَبُرَ مُقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ کا مصداق یہی ہے اور جہاں یہ صورت نہ ہو جگہ یادہ کرنے کا ہو وہاں بھی اپنی قوت و قدرت پر بھروسہ کر کے دعویٰ کرنا منوع و مکروہ ہے۔

دعوتی و دعوت میں ذی [مذکورہ تفسیر سے یہ معلوم ہو گیا کہ ان آیات کا تعلق دعوت سے ہے کہ چونکہ آدمی کو کفر یا نہیں سے اس کا دعویٰ کرنا اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا سبب ہے، رہا معاملہ دعوت و تبلیغ اور وعظ و نصیحت کا کہ جو کام آدمی خود نہیں کرتا، اس کی نصیحت دوسروں کو کرے، اور اس کی طرف دوسرے مسلمانوں کو دعوت دے، وہ اس آیت کے مفہوم میں تو شامل نہیں، اس کے احکام دوسری آیات و احادیث میں مذکور ہیں، مثلاً قرآن کریم نے فرمایا اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْغَيْرِ وَتَنَسَوْنَ اَنْفُسَكُمْ، یعنی

تم لوگوں کو تو نیک کام کی حکمت دیتے ہو ورنہ خود اپنے آپ کو بھد دیتے ہو کہ خود اس نیک پر عمل نہیں کرتے۔
 اس آیت نے دراصل معروف اور دعوئے نصیحت کرنے والوں کو اس بات پر شرمندہ کیا ہے کہ لوگوں کو نیک
 نیک کام کی دعوت دو ورنہ خود اس پر عمل نہ کرو ورنہ قصد یہ ہے کہ جب دوسروں کو نصیحت کرتے ہو تو خود
 اپنے آپ کو نصیحت کرنا اس سے مقدم ہے پس جو مکی عربت لوگوں کو بھرتے ہو خود بھی اس پر عمل کرو۔
 لیکن یہ نہیں فریاد کیا کہ بس خود نہیں کرتے تو دوسروں کو کہنا کی کیا ضرورت ہے اس سے معلوم ہوا کہ جس نیک
 کام کے خود کرنے کی ہمت و توفیق نہیں ہے اس کی طرف دوسروں کو بھرتے دلائل سے گزرنے کا سلسلہ
 نہ چھوڑے، یہاں آیت میں دعوئے نصیحت کی ہمت سے کسی وقت اس کو کوئی مل کی توفیق ہو جوت، جیسے کہ
 بکثرت تجربہ و مشاہدہ میں آیت، اجتہاد گروہ عمل و جب یہ سنت مؤکدہ کے درجہ میں ہو تو آیت مذکورہ پر
 نظر کر کے اپنے نفس میں نادم و شرمندہ ہونے کا سلسلہ جاری رکھنا بھی واجب ہو اور اگر مستجابات
 کے متعلق ہے تو یہ سلسلہ زیادت بھی مستحب ہے۔

اس آیت میں اس صنف و عامہ کا ذکر ہے جو اس صورت کے نزول کے سبب بنا، یعنی اس کو بیان کر
 اٹھ اعداؤں کے نزدیک کونسا عمل زیادہ محبوب ہو، اس کے متعلق ارشاد فرمایا اِنَّ اللہَ یُحِبُّ الَّذِیْنَ
 یُعَاوِلُوْنَ فِیْ سَبِيْلِهِ حَقًّا کَاھْلَمُ بَنِیَّۃً مَّوْضُوْعًا یٰۤاِیُّہَا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اِنَّ اللہَ یُعَذِّبُ الَّذِیْنَ
 کَفَرُوْا ہُوَ اَشَدُّ دَشْمَانًا لِّذٰلِکَ اِنَّ اللہَ یُعَذِّبُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ہُوَ اَشَدُّ دَشْمَانًا لِّذٰلِکَ اِنَّ اللہَ
 کی وجہ سے ایک سلسلہ پڑی ہوئی زیوار کی طرح ہو کہ ان کے قدموں میں کوئی تیز تر نہ پائے۔
 اس کے بعد حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کے جہاد فی سبیل اللہ و رستہ کی رہیں دشمنوں
 کی ایدہ آئیں سمجھنے کا ذکر ہے، در اس کے بعد پھر مسلمانوں کو جہاد کی تلقین کی گئی، حضرت موسیٰ اور عیسیٰ
 علیہما السلام کے واقعات جن کا ذکر اس جگہ آیا ہے ان میں بھی بہت سے علمی و عملی فوائد و ہدایات ہیں،
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں ہے کہ انھوں نے جب بنی اسرائیل کو اپنی نبوت کے ماننے اور اطاعت
 کرنے کی دعوت دی تو دو چیزوں کو خصوصیت سے ذکر فرمایا ایک یہ کہ وہ کوئی نوکھرے رسول نہیں آؤ گے
 باتیں لے کر نہیں آئے بلکہ وہ باتیں ہیں جو پہلے انبیاء علیہم السلام کہتے آئے ہیں، اور پہلی آسمانی
 کتابوں میں مذکور ہیں، در بعد میں بھی جو آخری پیغمبر آئے وہ بھی اسی قسم کی ہدایت سیکر آئیں گے
 یہاں پہلی کتابوں میں سے تورات کا خصوصیت سے ذکر ہے اس لئے کیا کہ بنی اسرائیل پر نازل ہونے
 والی قرآن کتاب وہی تھی اور نہ تصدیق نہیں، تو سب کچھ پہلی کتابوں کو شاس اور عاک ہے، نیز اس میں اشارہ
 اس حالت بھی ہے کہ شریعت عیسوی اگرچہ مستقیم تر و یقین ہو مگر اس کے اکثر احکام شریعت موسوی اور
 تورات کے احکام ہی کے مطابق ہیں، صرف چند احکام میں جو بدلے گئے ہیں، یہ تو پچھلے انبیاء و کتابوں
 کی تصدیق کا مضمون تھا، دوسری چیز یہ کہ بعد میں آنے والے رسول کی خوش خبری سنائی، اس میں بھی

سے طرف اشارہ ہے کہ ان کی ہدایت بھی اس کے مطابق ہوں گی، اس لئے اس پر ایمان نہ لانا عین تقاضی عقل و دیانت ہے۔

ساتھ ہی جس نے دے رسول کی خوش خبری عیسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو سنائی اس کا نام پتہ بھی انجیل میں بتو دیا گیا، اس میں بنی اسرائیل کو اس کی ہدایت پر کہ جب وہ رسول اللہ آئیں، تو تمہارا ذہن ہوگا کہ ان پر ایمان لاؤ، اور ان کی طاعت کرو، مگر بشر ایک رسول کی آتی ہے، جو اللہ تعالیٰ کا ہے، میں اسی کا بیان ہے، اس میں آنے والے رسول کا نام احمد بتلایا گیا ہے، سامنے بنی خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا نام محمد بھی تھا اور احمد بھی اور ہی متعدّد نام تھے، مگر انجیل میں آپ کا نام احمد بتلے میں شاید یہ مصلحت ہو کہ محمد نام رکھنے کا عرب میں قدیم سے دستور تھا، اس لئے اس نام کے دوسرے آدمی بھی عرب میں تھے، بخدا احمد کے، یہ نام عرب میں معروف نہیں تھا، وہ آپ کی ذات ہی کے ساتھ مخصوص تھا۔

انجیل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ سب کو معلوم ہے، دینود یہود و نصاریٰ کو بھی اس کا ذکر کرنا پڑا ہے کہ تو نے انجیل علیہ السلام کی کتاب میں تحریر ہوئی ہے، درحقیقت تو یہ ہے کہ ان دونوں کتابوں میں تحریف اتنی ہوئی کہ اگر اس پر ایمان کا پیمانہ بھی آسان نہیں رہا، وہ تحریر شدہ انجیل کی عیسائی فترت کی اس خبر کو کب یہ نہیں کرتے کہ انجیل میں کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام احمد لیکر خوش خبری دی گئی ہو، اس کا مختصر جواب وہ کافی ہے جو اوپر خدمت تفسیر میں آچکا ہے۔

اور مفصل جواب کے لئے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب اجزاء الحق کا مطالعہ کیا جائے جو مذہب عیسائیت کی حقیقت اور انجیل میں تحریفات و ربا و جود تحریفات کے اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کتاب میں موجود ہونے کے متعلق بے نظیر کتاب ہے، خود بڑے عیسائیوں کے مہولے چہرے ہوئے ہیں کہ اگر دنیا میں یہ کتاب شائع ہوتی رہی تو عیسائیت کا کبھی فردغ نہیں ہو سکتا۔

یہ کتاب عربی زبان میں اکھی گئی تھی پھر ترکی، انگریزی میں اس کے ترجمے چھپے، مگر اس کے شواہد موجود ہیں کہ عیسائی مشن نے اس کتاب کو گمراہی میں اپنی پوری کوشش صرف کی ہے، اس کا رد ترجمہ اب تک نہیں ہوا تھا، حال میں اس کا اردو ترجمہ درعلوم کراچی کے مدرس مولانا اکبر علی صاحب نے اور تحقیقات جدیدہ مفیدہ موجودہ زمانے کی مطبوعہ انجیلوں سے مولانا محمد تقی صاحب استاذ دارالعلوم نے لکھی ہیں جو تین جلدوں میں مشتمل ہے، اس کی تیسری جلد میں صفحہ ۸۲ سے صفحہ ۳۶۲ تک اپنی بشارتوں کی تفصیل موجودہ انجیلوں کے حوالہ سے اور شبہات کے جوابات مذکور ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلَ الْكِتَابِ تَجَارَعْتُمْ مِمَّنْ عَدَا إِلَهُكُمْ

۱۔ یہاں دو درجہ ہیں پتیلوں کے جو کہ اس سوداگری کو چھوڑنے کے لئے ایک عذر بن گئے

تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَاسْأَلْهُ وَتَجَاهِدْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِمَا الْكُفْرَ وَ

یہاں سوائے یہ اور ہر گز سوچنا نہ ہو کہ وہ جس سے ملتا ہے وہ ایسی

أَنْفُسِكُمْ ذَاكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُعْتَدِلُونَ ۖ أَلَيْسَ لَكُمْ ذُنُوبٌ

جان سے ، یہ ہنر ہے تمہارے ہنر کی طرف سے سمجھنے کے لئے ، جسے وہ تمہارے گف ہ

وَيَذِخُّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ خَالِيَةً فِيهَا أَنْتُمْ

اور داخل کیسہ تم کو باہر میں جیسے ہے اس میں نہیں ہو سکتی اور مشتمل ہے کیوں میں اپنے لئے

سَدَنَ ذَلِكَ الْفَرْقَ الْعَظِيمَ ۖ وَآخَرَى تَحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ

ایغول کے ان بڑے داد مانی اور ایک ویزے جگہ تو چھوٹا سا دستہ رہا ہے۔

قَرِيبٌ وَيَشِيرُ الْمُؤْمِنِينَ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْصَارَ اللَّهِ

جلدی اور جتنے سزائے ایساں دیاں گویں، اسے یہاں دادِ تہنیت و مبارکباد کے

گہا قال عیسیٰ ابن مریم ینحوا ربین من انصرتنی الی اللہ قال انحو انھون

(continued)

لَنَحْنُ أَوْلَىٰ بِالنَّبِيِّ مِنْ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ وَكَفَرَتْ

میں نے یہ سب کچھ ادا کیا ہے۔ اب اس کے لئے میں نے ایک

طَائِفَةٌ وَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَندهُمْ وَصِيحَةٌ فَظَهَرَ

ذوق بھر قوت دے کہ زہار کہ جو آئینہ کہ دشمنان سے محبت ہو

خُلاصَةُ تَفْسِيرِ

اُسے ازل جہاں کا غم و آخرت بھہ تمیز نہ ہو یہ کہ وعدہ کر کے ترغیب دیتے ہیں اُسے ایساں والو کیا میں تم کو

ایسی سوداگری بتیوں جو تم کو ایک دو تاج غنیمت سے بھی بے دریغ ہے کہ تم لوگ اللہ پر اس کے رسول پر

یہاں لاؤ اور اس کی راہ میں اپنے مال و جان سے چہاڑ کر دیے تمھارے لئے بہت سی بہتر باتیں عرض کر رہا ہوں۔

رجب ایسا کر دے گا تو اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کرے گا اور تم کو جنت دے گا، ایسے باغوں میں داخل کر دے گا کہ جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی اور عمدہ مکانات میں داخل کرے گا جو ہمیشہ پہنے کے باغوں میں رہیں گے، ہونگے یہ بڑی کامیابی ہے اور اس شرف حقیقیہ اخرویہ کے وعدہ ایک اور ثمرہ (دنویہ) بھی ہے کہ تم اس کو رکھو خاص طور پر پسند کرتے ہو، یہی اللہ کی طرف سے مدد و رہنمائی کی فتح پالی ہے۔ اس کا خاص طور پر محبوب ہونا اس لئے ہے کہ انسان بطور ثمرہ عجب بھی چاہتا ہے۔ اور اسے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم، آب ان تمام امور کی اطمینان کو ابشارت دیدہ کیے، چنانچہ فتح و نصرت کی پیشینگوئی کا انہوں نے اسلامی فتوحات سے ظاہر کی آگے اصحاب عیسیٰ علیہ السلام کا قصہ یاد رکھ کر نصرت دین کی ترغیب دیتے ہیں کہ اسے ایمان والو نعم اللہ کے (دین کے) مددگار محبوب ذرا اس طریقہ سے جو تمہارے لئے مشروع ہے یعنی جہاد، جیسا کہ (جواریہ میں) نبی شریعت کے طریقے کے موافق ناصر دین ہوئے تھے جبکہ لوگ کثرت سے عیسیٰ علیہ السلام کے دشمن و مخالف تھے اور جبکہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے ان جواریہ میں سے فرمایا کہ تمہارے واسطے میرا کون مددگار ہوتا ہے، وہ جواریہ ہم تمہارے دین کے مددگار ہیں، چنانچہ جواریہ نے دین کی یہ مدد کی کہ اس کی شہادت میں کوشش کی، سو اس کوشش کے بعد بنی سرنیل میں سے کچھ لوگ ایمان لائے اور کچھ لوگ مستکبر رہے، دیکھ ان میں بہت اختلاف مذہبی سے عداوت اور خانہ جنگی ہوئی، مذہبی گفتگو ہوئی، سو ہم نے ایمان والوں کی ان کے دشمنوں کے مقابلہ میں تائید کی سو وہ غالب ہوئے، اسی طرح تم دین محمدی کے لئے کوشش اور جہاد کرو، اور اگر اہل ایمان خانہ جنگیوں کی کفار کی طرف سے ہو تو اس سے دین عیسوی میں جہاد کا ہونا لازم نہیں آتا۔

معارف مسائل

تَوَفَّيْتُمُنِي بِاللَّهِ وَقَوْمِي بِهِ وَتَجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ
اس آیت میں ایمان اور مجاہدہ بامال و نفس کو تجارت ذمہ ہے، کیونکہ جس طرح تجارت میں کچھ مال خرچ کرنے اور محنت کرنے کے سلسلہ میں منافع حاصل ہوتے ہیں ایمان کے ساتھ اللہ کی راہ میں جان و مال خرچ کرنے کے بدلے میں اللہ کی رضا اور آخرت کی دائمی نعمتیں حاصل ہوتی ہیں، جس کا ذکر آگے آیت میں ہے کہ جس نے یہ تجارت اختیار کی اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف کرے گا، اور جنت میں اس کو پاکیزہ و بہترین مسکن و مکانات عطا فرما دے گا، جن میں ہر طرح کے آرام و عیش کے سامان ہونگے جیسا کہ حدیث میں مساکن طیبہ کی تفسیر میں اس کا بیان آیا ہے، آگے آخرت کی نعمتوں کے ساتھ کچھ دنیا کی نعمتوں کا بھی وعدہ فرماتے ہیں۔

وَأَخْرَجُوا مِنْهَا نَصْرًا مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ لِّقَوْلِ الْخُرَاسِيِّ نِعْمَتٌ كِى صِفَتِ هِىَ

یہ ہیں کہ آخرت کی نعمتیں اور جنت کے مکانات تو میں گئے ہی جیسا کہ وعدہ کیا گیا ہے، اب تک نعمت قدر، نیل بھی ملے والی ہے وہ ہے اللہ کی مدد اور اس کے ذریعہ فتح قریب جہن دشمنوں کے ممکنہ ہونا، یہاں قریب اگر بقول آخرت کے لیا جائے تو بعد میں آنے والی مسلمان فتوحات عرب و عجم کی سب اس میں داخل ہیں اور قریب عرفی مراد لیا جائے تو اس کا پہلا مصداق فتح ثیبہ ہے، اور اس کے بعد فتح مکہ مکرمہ ہے، اور اس فتح قریب کے متعلق شجۃ بن فریاض یعنی یہ عقد نعمت تمہاری پسندیدہ اور محبوب ہے، کیونکہ انسان فطری طور پر غلبت پسند واقع ہوا ہے، قرآن کریم میں ہے وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا یعنی ہے انسان جلد باز، اس کا یہ مفہوم نہیں کہ آخرت کی نعمتیں ان کو محبوب نہ تھیں بلکہ مصیب یہ ہے کہ آخرت کی نعمتوں کی طلب و محبت تو ظاہر ہی ہے، مگر صبحی طور پر کچھ عقد نعمت دنیا میں بھی تھیں، مطلوب محبوب ہے، وہ بھی عطا کی جائے گی۔

تَمَّ ذَٰلَ عِيسَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ لِمَوَازِیِّنَ مَنْ أَنْصَرَتْ إِلَىٰ اذْهَبُوا حِوَارِیُّیْہِیْ جَمْعُہِیْ
جس کے معنی شخص دوست کے میں جو ہر عیب سے پاک و صاف ہو (روح زہری) سی نے حواریوں کو سب سے
پراہم ان کے ان کو حواری کہا جاتا ہے، اور وہ بارہ آدمی تھے جیسے کہ سورۃ آل عمران میں گذر چکا ہے
اس آیت میں زمانہ عیسیٰ علیہ السلام کے ایک واقعہ کو ذکر کر کے مسلمانوں کو اس کی ترغیب دی گئی ہے
کہ اللہ تعالیٰ کے ابن کی مدد کے لئے تیار ہو جائیں، جیسا کہ عیسیٰ علیہ السلام جب دشمنوں سے شکست
آئے تو لوگوں سے کہا مَنْ اَنْصَارِیْ اِنِّیْ اَشِدُّ یَعْنِی اللہ کے دین کی شاعت میں کون یہ امدادگار ہوگا؟
جس پر بارہ آدمی ان نے وفاداری کا عہد کیا اور پھر دین عیسوی کی شاعت میں خدمات انجام دیں، تو
مسلمانوں کو بھی چاہئے کہ اللہ کے دین کے انصار و مددگار بنیں۔

صی بہ کرم رسول اللہ علیہم اجمعین نے اس حکم کی انہیں ایسی کی کہ بھلی قوم ہیں اس کی انہیں
نہیں ملتی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد اور دین کی خاطر سب حرب و ہمت سے اپنی فریادیں،
ان کی ایذا کیے ہیں، بنی بنو دل اور اولاد کو اس پر قربان کیا اور بالآخر اللہ تعالیٰ نے اپنی فتح و نصرت
سے نوازا، اور سب دشمنوں پر ان کو غالب فرمایا ان کے ممکنہ ان کے ہاتھ آئے اور دنیا کی دنیا و دنیا
بھی ان کو نصیب ہوئی۔

وَأَمَّا كَذِبُہُمْ فَاِذَا مَنَّ اللّٰہُ عَلَىٰ اُمَّةٍ اَوْ اُمَّۃٍ اٰتٰہُمُ الرِّیَاقَ فَاِذَا مَنَّ اللّٰہُ عَلَىٰ اُمَّةٍ اَوْ اُمَّۃٍ اٰتٰہُمُ الرِّیَاقَ

عَنْ وَهَبِہُمْ قَاصِبَہُمْ اَظْہَرُیْنَ۔

عیسائیوں کے تین فریقے ابغوی نے اس آیت کی تفسیر میں حضرت عبداللہ بن جب سے روایت کیا ہے
کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان میں اٹھایا تو عیسائیوں میں تین فرقے ہو گئے ایک فرقہ
نے کہا کہ وہ خدا ہی تھے آسمان میں چلے گئے، دوسرے فرقہ نے کہا کہ وہ خدا تو نہیں بلکہ خدا کے بیٹے

تھے اللہ نے ان کو کھدیا اور دشمنوں پر فوقیت دیدی تیسرے فرقہ نے وہ بات بھی جو صحیح اور حق ہے کہ
وہ نہ خدا تھے نہ خدا کے بیٹے بلکہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول تھے، اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں سے حفظ
اور رفعت درجہ کے لئے انھیں یہ لوگ صحیح مؤمن تھے تینوں فرقوں کے ساتھ یہ عوام گناہ گار اور باغی
نزار بڑھتے بڑھتے باہم فساد کی ذہبت گئی، تھاق سے دونوں کو فرقہ مؤمنین پر غلبہ آگئے، یہاں تک
کہ اللہ تعالیٰ نے اسے رسول خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا جنھوں نے اس مؤمن فرقہ کی تائید
کی، اس طرح انہی مسکاردہ مومن فرقہ کی بنیاد پختہ ہو گئی اور اب انھیں (منہری)

اس تفسیر کے مطابق اگرچہ انھیں اسے... اور انھیں امت عیسیٰ علیہ السلام ہی مومنوں کے جو
مذہب نہ تھے بلکہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید و حمایت سے مسلمان منصوبہ ہو گئے (منہری) اور انھیں
مذہبات نے دیکھا کہ فرقہ عیسیٰ علیہ السلام کے جدید بول میں دو فرقے ہو گئے ایک عیسیٰ علیہ السلام
کو خدا یا خدا کا بیٹا مانتے رہے کہ مشرک ہو گیا دو سرانجام دین پر فرقہ رہا جو ان کو اللہ کا بندہ اور رسول کہہ
کا قتل تھا، پھر ان سرکس و مؤمنین میں باہم جنگ دینی اتوارہ تعالیٰ نے مؤمنین امت عیسیٰ علیہ السلام
کو اس امت کے کافروں پر غلبہ کر دیا، مگر مشہور یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مذہب میں جہاد و قتل
کا حکم نہیں تھا، اس لئے مؤمنین کا قتل کرنا جیسا کہ مذکور ہو رہا ہے (راشع معنی) مگر اوپر مذکورہ تفسیر میں
اس کے جواب میں اشارہ کر دیا گیا ہے کہ اس کا مکس ہے کہ جنگ کی ابتدا کفار نصاریٰ کی طرف سے
ہوئی ہو اور مؤمنین مداخلت پر مجبور ہو گئے ہوں تو یہ جہاد و قتل کے حکم میں نہیں آتا، واللہ اعلم۔

تِلَاوَت

سُورَةُ الصَّفِّ بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
سُورَةُ الصَّفِّ بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
سُورَةُ الصَّفِّ بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْجُمُعَةِ

سُورَةُ الْجُمُعَةِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ الْجُذَى عَشْرَةَ آيَةً وَفِيهَا اَرْبَعُونَ

سورۃ جمعہ مدینہ میں نازل ہوئی اس کی گیارہ آیتیں ہیں اور اربعہ رکعات ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تم دعا اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان نہایت رحمہ ور ہے

يَسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ الْمَلٰٓئِكَةُ اَلْقُدُّوْۤسُ

اللہ کی ہر شے اس کے لئے ہے جو آسمانوں میں اور جو کچھ کہو زمین میں ۔ اللہ پاک ذات

الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ اَهُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْاَمِّيْنَ رَسُوْلًا مِنْهُمْ

زبردست حکمتوں والا ۔ وہی ہے جس نے اٹھنا نہ جان پڑھوں میں ، ایک رسالہ بھیجا ہے ان سے

يَتْلُوْۤا عَلَيْهِمْ اٰیٰتِهٖ وَيُزَكِّيْهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ وَالْحِسٰبَ ۚ

پڑھ کر سنا دے ان کو اس کی آیتیں اور ان کو سنا دے اور سکھاتا ہے ان کو کتاب اور حساب کی

وَاِنْ كَانُوْۤا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ وَالْاٰخِرِيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا

اور اگر وہ پہلے ہی سے تھے ضلالت میں ، اور اٹھنا نہ جان پڑھوں میں ، اور سنا دے ان کو کتاب اور حساب کی

يَلْحَقُوْۤا بِهِمْ ۚ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ ذٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيْهِ

انہی پر پہنچا دے ان سے اور وہی ہے زبردست حکمت والا ۔ یہی ہے اللہ کا فضل جس کو

مَنْ يَّشَآءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ۝ مَثَلُ الَّذِيْنَ احْسَنُوْا التَّوْرٰتَ

جسے اور اللہ کا فضل بڑا ہے ۔ مثال ان لوگوں کی جن پر بلا دی توریث

لفظ آخرین کے عطف میں دو قواں ہیں، بعض حضرات نے اس کو امتیتین پر عطف قرار دیا ہے جس کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ ہذا اللہ نے اپنا رسول امتیتین میں اور ان لوگوں میں جو ابھی ان سے نہیں ملے، اس پر جو یہ شبہ ہو رہا ہے کہ امتیتین یعنی موجودین میں رسول بھیجنے کا حکم ہر تہ جو لوگ ابھی آئے ہی نہیں ان میں بھیجنے کا کیا نسب ہوگا، اس کا جواب بیان القرآن میں یہ دیا ہے کہ ان میں بھیجنے سے مراد ان کیلئے بھیجنا ہے کیونکہ عطف فی عربی زبان میں اس لئے کہے گئے بھی کہتا ہے۔

درجہ فوق حضرات نے فرمایا کہ آخرین کا مسقطِ عینہم کی ضمیمہ منسلک ہے۔ یہی جس کا مطلب یہ ہو گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تعلیم دیتے ہیں امتیہین کو بھی اور ان لوگوں کو بھی جو ابھی ان کے ساتھ ملے نہیں۔ (اختارہ فی المظہری)

پیشانی پر ہاتھ رکھ کر کہہ دے کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 پہنچے ہوئے تھے کہ سورۃ جمعہ آئی پر نازل ہوئی اور آپ نے ہمیں سنائی جب آپ نے یہ آیت
 پڑھی اَحْمَدُ لِلّٰہِ اَشَدُّ حَقًّا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ کون لوگ ہیں
 جن کا ذکر آخر سن کے حفظ سے کیا گیا ہے آپ نے اس وقت سکوت فرمایا اور ستر سوال کیا کیا
 تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک حضرت عثمان غنی پر رکھ دیا (جو اس وقت
 لباس میں موجود تھے) اور فرمایا کہ اگر ایمان شریعت ستارہ کی بلندی پر بھی ہوگا تو ان کی قوم کے پاس
 وہاں سے بھی یہ سن کرے آئیں گے (ماہنامہ)

اس روایت میں بھی ہل ذریعہ کی تخصیص کا کوئی ثبوت نہیں بلکہ انتساب ہوا کہ یہ بھی حضرت

مَذَرُ الْأَرِيْرِ حَبْرُ نَوَاسِئِهِمْ سَمِعَ رَدِّهِمْ لَهَا كَتَمَ الْأَعْمَى لِحَبْرِهِ لَأَنْفَقَا
انفہر، صفحہ چہرہ میں کی جمع ہے، بڑی کتاب کو کہا جاتا ہے، سابقہ آیات میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی ہشت و نبوت انبیاء میں ہونا اور آپ کی بعثت کے تین مقاصد کا ذکر جن الفاظ میں
کیا ہے، پچھلی آسمانی کتاب توراۃ میں بھی آپ کو ذکر فرمایا اپنی الفاظ و صفات کے ساتھ آیت،
جس کا مقتضی یہ تھا کہ یہود و مسیحی اللہ تعالیٰ کو دیکھتے ہی آپ پر ایمان لے آتے مگر ان کو
دیکھنے کے لیے توراۃ کے احکام سے اندھا کر دیا اور باوجود توراۃ کا علم ہونے کے عیسائی
اعتبار سے ایسے ہو گئے جیسے بالکل جاہل نادان قف ہیں، ان لوگوں کی مذمت مآزہ آیت میں اس طرح
کی گئی کہ یہ لوگ جن پر توراۃ نازل ہوئی تھی، یعنی ان کو بے مانگے اللہ کی یہ نعمت دیدی گئی تھی،
مگر انھوں نے اس کے احکام ادا نہ کیے یعنی تورات کے حکم کی پروا نہ کی، ان کی مثال ایسی
ہے جیسے گدھے کی لشت پر علوم و فنون کی بڑی بڑی کتابیں لاد دی جاتی ہیں، یہ گدھے ان کا بوجھ تو

اقتدا ہے مگر ان کے مضامین کی نہ اس کو کچھ خبر ہے نہ ان سے کوئی فائدہ اس کو پہونچتا ہے، یہودی بھی یہی حال ہے کہ دنیا سازی کے لئے تورات تو لے پھرتے ہیں درلودگوں میں اس کے ذریعہ جاہ اور پناہ مہم بھی پیدا کرنا چاہتے ہیں مگر اس کی ہدایت سے کوئی فائدہ نہیں اٹھاتے۔

عالم بے عمل کی مثال حضرت مغیرہؓ نے فرمایا کہ جو مشرک یہود کی دی گئی ہے، ایسی مثال اس عالم دین کی ہر حوائج علم پر عمل نہ کرے۔

نہ محقق بود نہ دانشمند چہ ریائے بردگت بے حیث

فرمایا: اِنَّ هٰذَا دِيْنُ الْغٰثِرِ اَتَكْفُرُوْنَ اَوْ يَلِيْكَ اَعْيٰدٌ مِّنْ دُوْرِ الْاٰثِمِ
 اَلَمْ تَرَ اِنَّ كُتُبَهُمْ ذُوْنَ اَهْوَاۓ ہُوْدَاۓ كُفْرٍ وَّ شُرْکٍ اَوْ سَیِّئَةٍ مِّنْ دُوْرِ الْاٰثِمِ
 رکھتے تھے سخن ابنِ قدامت و جب وہ یعنی ہم تو اللہ کی اور دو محبوب ہیں، اور اپنے موافق کو جنت کا مستحق نہ کہتے تھے بلکہ ان کا کرتے تھے اِنَّ یٰۤاٰیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّکُمْ کُنْتُمْ اَعْدَاۤءَ الْاٰثِمِ
 سے اپنے آپ کو بالکل محفوظ وہ یوں سمجھتے اور جنت کی نعمتوں کو اپنی ذاتی جائگہ سمجھتے تھے، اور یہ غلط ہے کہ جس شخص کو یہ ایمان ہو کہ آخرت کی نعمتیں دنیا کی نعمتوں سے ہزاروں درجے افضل و بہتر ہیں اور دنیا میں ہر وقت یہ بھی دیکھتا رہتا ہے کہ یہاں کی زندگی بے غم اور بے تکلیف ہے اور بختوں سے خالی نہیں اور یہ ریاں بھی اتنی ہی رہتی ہیں، اور اس کو یہ بھی یقین ہو کہ موت آتے ہی کٹ وہ عظیم اور دائمی نعمتیں نہ در مل ہی جائیں گی، تو اس کا مقصد یہ ہے کہ اگر اس میں ذرا بھی عقل و فہم ہے تو اس کے دل میں موت کی تمنا پیدا ہو اور وہ اس سے چاہے کہ موت جلد آجائے تاکہ دنیا کی مکرر و بے غم سے بھری ہوئی زندگی سے کل کا خلاص راحت اور آرام کی دائمی زندگی میں پہونچ جائے۔

اس لئے آیت مذکورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت کی گئی کہ آپ یہود سے فرمائیں کہ اگر تمہارا یہ دعویٰ کہ ساری مخلوق میں تم ہی اللہ کے محبوب اور الماڈلے ہو اور تمہیں یہ خطرہ بالکل نہیں کہ آخرت میں تمہیں کوئی مذہب ہو سکتا ہے تو پھر عقل و اقتدا مذاہب سے کہ تم موت کی تمنا کر دو اور اس کے مشتاق رہو۔

پھر قرآن نے خود ان کی تکذیب کر دی و فرمایا: وَلَا یَسْتَوِیْ دَیْنُ الْاٰثِمِ وَ دَیْنُ الْبَرِّ
 یعنی یہ لوگ ہرگز موت کی تمنا نہ کریں گے بوجہ اس کے کہ ان کے ہاتھوں نے آخرت کے لئے کفر و شرک اور اعمالِ بد، آگے بھیج رکھے ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ آخرت میں بہائم کے لئے عذابِ جہنم کے سوا کچھ نہیں اور یہ دعویٰ اللہ کے قبول و محبوب ہونے کے بالکل جھوٹ ہیں جن کا جھوٹ بڑا خود ان پر بھی واضح ہے، مگر دنیا کے کچھ فائدہ حاصل کرنے کے لئے ایسے دعوے کرتے ہیں اور وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ اگر ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے پر موت کی تمنا نہ کر دی تو وہ ضرور قبول ہو جائے گی اور ہم

مرجائیں گے، اس لئے فرمایا کہ وہ ہرگز ایسی تمنا نہیں کر سکتے۔

ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں کوئی موت کی

تمنا کرتا تو اسی وقت مرجاتا (روح)

موت کی تمنا کر سکتا تھا۔ یہ بہت مفصل سورۃ انفار میں گزر چکی ہے، حدیث میں موت کی تمنا کرنے سے منع فرمایا گیا ہے، اس کو بڑے سبب یہ ہے کہ کسی شخص کو دنیا میں یہ یقین کرنے کا حق نہیں ہے کہ وہ مرے ہی وقت میں نہ درجائے گا، اور کسی قسم کے عذاب کا اس کو خطرہ نہیں تو ایسی حالت میں موت کی تمنا کرنا اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنی بہادری جتانے کا مروت ہے۔

فَرَارًا مِّنَ الْمَوْتِ، فَتَرَىٰ نَفْسًا فِيْ يَدَيْهِمْ ذِيْ اَظْهَارٍ مَّا عَمِلُوا فَاُولَٰئِكَ هُمُ الَّذِيْنَ هُمْ فِيْهِ يَخْتَفُونَ
 باوجود موت کی تمنا سے گریز کرتے ہیں اس کا اصل موت سے گریز کرنا اور بھاگنا ہے، ان کو آپ فرمادیا کہ جس موت سے تم بھاگتے ہو وہ تو آکر ہے گی، اس وقت نہیں تو پھر بعد چن روز کے، اس لئے موت سے فرار بالکل کلیہ کسی کے بس ہی میں نہیں۔

اسباب موت سے فرار کے احکام جو چیزیں مارد موت کا سبب ہوتی ہیں، ان سے فرار مقتضیات عقل بھی ہے، مقتضیات شرع بھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ٹھکی ہوئی دیدار کے نیچے سے گزرتے تو تبری کے ساتھ تھل گئے، اسی طرح ہمیں آگ لگ جائے وہاں سے نہ بھاگنا، عقل و شرع دونوں کے خلاف ہے مگر وہ فرار من الموت جس کی مذمت آیت مذکورہ میں وارد ہوئی ہے اس میں داخل نہیں، بیکہ عقیدہ سالم ہو اور یہ جانتا ہو کہ جس وقت موت آجے گی تو یہ ابھٹنا مجھے بچانے سکے گا اگر چنانچہ اس کو معلوم نہیں کہ یہ آگ یا زہر یا کوئی دوسری ہلک چیز متعین طور پر میری موت اس کی لکھدی گئی ہے، اس لئے اس سے بھاگنا فرار من الموت جو مذموم ہے اس میں داخل نہیں۔

باقی رباط غون یا دبا جس بستی میں آجائے اس سے بھاگنا یہ بہک مستقبل مسئلہ ہے، ان کی تفسیر کتاب فقہ و حدیث میں مذکور ہیں وہاں دیکھی جاسکتی ہیں، اور تفسیر روح المعانی میں اس آیت کے ذیل میں بھی اس پر کافی بحث کر کے مسئلہ کو واضح کر دیا ہے، یہاں اس کے نقل کی گنجائش نہیں،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمٍ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا

اے ایمان والو! جب اذان ہو نماز کی جمعہ کے دن تو دوڑو اللہ

إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۚ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ⑨

کی یاد کو اور چھوڑ دو خرید و فروخت یہ بہتر ہے تمھارے حق میں اگر تم کو سمجھ ہے

وَإِذَا أَقْبَضْتُمُ الصَّوۡةَ فَانۡشُرُوۡهُ فِی الْاَرْضِ وَابۡتَغُوا مِنْهُ ثَمَرًا

پھر جب تم نے آواز بند کر دی تو پھر اس کو زمین میں پھیلادو اور اس سے ثمرہ حاصل کرو

وَإِذۡ كُرۡوا لِلّٰہِ كَثِیۡرًا تَعۡكُفُوكُمۡ تَفۡدَحُونَ وَرِزۡاۡرَآءِ اَوۡاۡتِیۡحَ سَرۡتَاۡاۡوِ

اور یاد کرو اللہ کے لئے کثرت سے عکوف کرو اور اس سے بڑھ کر اور ریزا راء اور اوتیح سرتا او

لَهُۥۤ اِنۡفِصُوۡا اِلَیۡہِ وَتَرَکُوۡا وَاِیۡہِ قُلُوبُکُمۡ لَعَلَّہٗ یَاۡخِذَ بِکُمۡ

وہ تم سے انصاف کرے اور تم کو اس کی طرف متوجہ کرے تاکہ وہ تم کو پکڑ لے

اَللّٰہِ وَمِنَ التَّجَارَکَۃِ وَاللّٰہُ خَیۡرُ الرَّزَاقِیۡنَ

اللہ سے اور سود گری سے اور اللہ بہتر ہے رزق دینے والے

خُلاصۃ تفسیر

اے ایمان والو! جب جمعہ کے روز نماز پڑھ کر کے اپنے مال کو جگہ پر رکھو اور اللہ کی یاد کرو اور اللہ سے عکوف کرو اور اللہ سے بڑھ کر اور ریزا راء اور اوتیح سرتا او اور اللہ سے انصاف کرو اور اللہ سے متوجہ کرو تاکہ وہ تم کو پکڑ لے اور اللہ سے اور سود گری سے اور اللہ بہتر ہے رزق دینے والے

اذان جمعہ کے بعد کھانا پینا، سونا، کسم سے بات کرنا یہاں تک کہ کتاب کا صفحہ کرنا وغیرہ سب ممنوع ہیں، صرف جمعہ کی تیاری کے متعلق جو کام ہوں وہ کئے جاسکتے ہیں۔

اذان جمعہ شروع میں صرف ایک ہی تھی جو خطبہ کے وقت امام کے سامنے کہی جاتی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں پھر سیرت اکبر اور فروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانے میں اسی طرح رہا، حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے زمانے میں سب مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہو گئی، اور اہل اہل مدینہ میں بھی گہرا امام کے سامنے والی خطبہ کی اذان دو تک ٹٹنی نہ رہی تھی، تو عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ایک اور اذان سجد سے باہر اپنے مکان زوردار پر شروع کر دی، جس کی آواز پورے مدینہ میں پہونچنے لگی، صحابہ کرام میں سے کسی نے اس پر اعتراض نہ کیا، اس لئے یہ اذان اول باجماع سے پیش شروع ہو گئی اور اذان جمعہ کے وقت بیع و شرا وغیرہ تمام مشاغل حرام ہو جانے کا حکم جو پہلے اذان خطبہ کے بعد ہوتا تھا اب پہلی اذان کے بعد سے شروع ہو گیا، نیز کہ الفاظ قرآن (فَوَدَىٰ لِلشَّلَاقَةِ ذُنُوبُهُمْ يَوْمَ تَحْمِلُ) اس پر بھی صادق ہیں یہ تمام باتیں حدیث و تفسیر و فقہ کی کتابوں میں بد اخبرت مذکور ہیں۔

اس پر پوری امت کی جماع و اتفاق ہے کہ جمعہ کے روز نہر کے بجائے نماز جمعہ فرض ہے اور اس پر بھی جماع و اتفاق ہے کہ نماز جمعہ عام یا پنج نمازوں کی طرح نہیں اس کے لئے کچھ شرطیں ہیں، پانچوں نمازیں تہن بلا جماعت کے بھی پڑھی جاسکتی ہیں، دو آدمی کی بھی جماعت ہے اور جمعہ بغیر جماعت کے ادا نہیں ہوتا، اور جماعت کی تعداد میں فقہاء کے اقوال مختلف ہیں، اسی طرح نماز پنجگانہ ہر جگہ دریا، پہاڑ، جنگل میں ادا ہوجاتی ہے، مگر جمعہ جنگل، صحار میں کسی کے نزدیک ادا نہیں ہوتا، عورتوں، لیٹوں، مسافروں پر جمعہ فرض نہیں، وہ جمعہ کی نہر کی نماز پڑھیں، جمعہ کس قسم کی بستی والوں پر فرض ہے اس میں ائمہ فقہاء کے اقوال مختلف ہیں، امام شافعیؒ کے نزدیک جس بستی میں چالیس یا چار، عاقل، بالغ بستے ہوں اس میں جمعہ ہو سکتا ہے اس سے کم میں نہیں، امام مالک کے نزدیک ایسی بستی کا ہونا ضروری ہے جس کے مکانات متصل ہوں اور اس میں بازار بھی ہو، امام عسکریؒ ابو حنیفہؒ کے نزدیک جمعہ کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ شہر یا قصبہ یا بازار ہو جس میں گلی کوچے اور بازار ہوں اور کوئی قسبی سا کم فیصلہ معاملات کے لئے ہو، مسئلہ اور اس کے دلائل کی تفصیل کا یہ موقع نہیں، حضرات علمائے اس موضوع پر مستقل کتابیں لکھ کر سب کچھ واضح کر دیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ تین النورین (المثوا) اور فی سغوار با اتفاق جمہور امت عام مخصوص البض ہے، علی الاطلاق ہر مسلمان پر جمعہ فرض نہیں، بلکہ کچھ قیود و شرائط سب کے نزدیک ہیں، اختلاف صرف شرائط کی تعیین میں ہے، البتہ جہاں فرض ہوا ان کے لئے اس فرض کی بڑی اہمیت و تاکید ہے

ان دلوں میں بلا غرض شریعی کوئی جمعہ چھوڑنے کو روک دیتا صحیحہ میں اس پر سنت و حدیں آئی ہیں اور نماز جمعہ اس کے شرعیہ و ادب کے ساتھ ذکر کرنے و سونے کے قصد سے انسان کو برکت و عطا ہے۔
 وَرَأَوْا فَحَبِطَ عَنْهُمْ لَوْنُهُمْ وَلَهُمْ لُطُفٌ مُّجِيمٌ
 اذان جمعہ کے بعد صبح و شام دو غزوہ کے تمام دنیاوی امور کو منسوخ کر دیا گیا تھا۔ اس آیت میں اس کی اجازت دیدی گئی کہ نماز جمعہ سے ذبح ہونے کے بعد توبہ کی کاروبار و رہنمائی پس رزق حاصل کرنے کا وہ مناسب کرتے ہیں۔

جمعہ کے دعوت حضرت عکرم بن مالک رضی اللہ عنہ جب نماز جمعہ سے ذبح ہو کر پہنچتے تو دروازہ
دکب میں برکت | مسجد پر کھڑے ہو کر یہ دعا کرتے تھے :

أَتَقُتُّمُ ابْنِي قَاتِلًا رَّغْبًا ذَاتَ مَسْتَدَثْ	”جو یہ تم میں سے تو ہے مکہ کو اور حنت کی اور
حَرِيْقَةً وَأَنْتُمْ تَكْتُمُونَ كَيْدًا	تیرے دشمن اور تباہ اور جیسے کہ تم نے مکہ میں اور
كَذُرٌ رَّغْبِي مِنْ قَصْدِكَ وَأَنْتَ خَيْرُ	شکوہ کر رہا ہے حقا میں و یہ اس سے بہت
الْأَرِ قَيْنِ رَدَّاهُ اسْأَلُ حَسْبَهُ	رزق خدا پرور و دوست بہر رزق دیز

والا ہے :

از ابن کشیں

در بعض مسالک میں سے منقول ہے کہ جو شخص نماز جمعہ کے بعد توبہ کی کاروبار کرنا اور اللہ تعالیٰ
 اس کے ساتھ متبعہ رکات نماز فرماتے ہیں (ابن کثیر

و ادکار اللہ تعالیٰ کے ساتھ شکر و تحسین، یعنی نماز جمعہ سے ذبح ہو کر کسب معاش تجارت
 وغیرہ میں لگے، مگر کفار کی طرح خدا سے غافل ہو کر نہ گوارا عین خرید و فروخت اور دوری کے وقت
 بھی اللہ کی یاد جاری رکھو۔

وَأَمَّا زَكَاةُ فَزَكُوهَا وَأَمَّا صَدَقَةٌ فَصَدَقُوا
 اللہ تعالیٰ کے ساتھ شکر و تحسین اس آیت میں ان لوگوں کو تنبیہ کی گئی ہے جو تنبیہ کا خطبہ
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی موت پر پڑے ہوئے تھے، تمام بن کثیر نے فرمایا کہ یہ وقت کو دیکھو جس کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے نماز جمعہ کے بعد دیا کرتے تھے جیس کہ عید میں اب بھی یہی معمول ہو ایک
 جمعہ کے روزیہ واقعہ پیش آیا کہ نماز جمعہ سے ذبح ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے،
 کہ اچانک ایک تجارتی قافلہ مدینہ منورہ کے بازار میں پہنچا اور انھوں نے باجمہ ذبحہ سے اس کو اعلان ہونے
 لگا، اس وقت نماز جمعہ سے فراغت ہو چکی تھی خطبہ پڑھا تھا، بہت سے حضرات صحابہ بازار چلے گئے
 اور آپ کے ساتھ سمورے سے حضرت رکن بن کثیر و بارہ تہذیبی گئی اور رویت ابو داؤد نے
 مروی میں بیان فرمایا ہے، بعض روایات حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطبہ

پر فرمایا کہ اگر تم سب کے سب چلے جاتے تو مدینہ کی ساری دہلی عذاب کی آگ سے بھجھ جاتی، ادا ابوبہلی، ابن کثیر،
 ائمہ تفسیر و تامل کا بیان ہے کہ یہ تجارتی قافلہ وحیہ بن خصف بھی کا تھا جو ملک شام سے آیا تھا، اور
 تجارت مدینہ میں اس کا قافلہ عموماً تمام ضروریات لئے کر آیا کرتا تھا، اور جب مدینہ کے لوگوں کو اس کی آمد کی خبر
 ملتی تھی تو سب مرد و عورت اس کی طرف دوڑتے تھے، یہ وحیہ بن خصف اس وقت تک مسکن نہ تھے بعد
 میں داخل اسلام ہوئے۔

اور حسن بصری اور ابو مارک نے فرمایا کہ یہ وہ زمانہ تھا جبکہ مدینہ میں اشیاء ضروریات کی کمی اور قلت
 گرائی تھی، زتنسیر منظر ہی، یہ اسباب تھے کہ حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی بڑی جماعت تجارتی
 قافلہ کی آواز پر مسجد سے نکلی گئی، دل تو نماز فرض ادا ہو چکی تھی خطبہ کے متعلق یہ معلوم نہ تھا کہ جمعہ میں
 وہ بھی فرض کا جزو ہے، دوسرے اشیاء کی گرائی، ایسے تجارتی قافلہ پر لوگوں کا ٹوٹ پڑنا، جس سے
 ہر ایک کو یہ خیال ہو سکتا تھا کہ دیر کر دوں گا تو اپنی ضروریات نہ پاسکوں گا۔

بہر حال ان اسباب کے تحت صی بہ کرام سے یہ اعتراض ہوئی جس پر حدیث مذکور میں وعید کے
 الفاظ آئے کہ سب کے سب چلے جاتے تو مدینہ کا عذاب آجاتا، اسی پر غار دہنے اور تنبیہ کرنے کے لئے
 آیت مذکورہ نازل ہوئی، اذ راؤ اتجا رة، اور اسی کے سبب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ کے
 معاملے میں اپنا طرز بدل دیا کہ نماز جمعہ سے پہلے خطبہ دینے کا معمول بن لیا، اور یہی اب سنت ہے (ابن کثیر،
 آیت مذکورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منکر دیا گیا ہے کہ آپ اُن لوگوں کو بتلادیں کہ جو
 کچھ اللہ کے پاس ہے وہ اس تجارت اور ڈھول ڈھول سے بہتر ہے جس میں آخرت کا ثواب تو مراد ہے ہی
 یہ بھی بعید نہیں کہ نماز و خطبہ کی خاطر تجارت و کسب معاش کو چھوڑنے والوں کے لئے اللہ تعالیٰ کی
 طرف سے دنیا میں بھی خاص برکات نازل ہوں، جیسا کہ وپر سلف صالحین سے بروایت ابن کثیر نقل
 کیا گیا ہے :

تَمَّتْ

أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ
 يَوْمَ الْخَمِيسِ ۲۸ جُمَادَى الْأُولَى ۱۳۹۱

سُورَةُ الْمُنَافِقِينَ

سُورَةُ الْمُنَافِقِينَ مَكِّيَّةٌ بِمِائَتَيْ آيَةٍ وَفِيهَا ثَمَانِي وَثَلَاثُونَ آيَةً

سورۃ منافقون مدینہ میں نازل ہوئی اور اس کی آیتوں کی تعداد ۱۰۰ ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ شروع کرتے ہیں اور رحمت پر سبب جسم در ہے

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا لَوْ أَنَّا نَسْتَعِينُكَ لَنُفِيقَنَّكَ

جب آئیں تیرے پاس منافق کہیں ہم تو ان میں تو رسول سے شہد کا ہوا ہے

يَعْلَمُ أَنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْتَعِينُكَ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَذِبُونَ

حاکم کہتا ہے کہ رسول سے وہ اپنے گویا رہتے ہیں کہ یہ منافق کہتے ہیں

اتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ جُنَّةً فَغَدُوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْمُرُونَ

انہوں نے رکھ کر اپنی قسموں کو گواہی دے کر کہتے ہیں کہ اللہ کی راہ سے ہم گناہ کرتے ہیں

مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَثَغْبِي عَلَى

میں جو کر رہے ہیں یہ اس لئے کہ وہ ایمان لائے پھر کفر کر گئے ہیں

قُلْ بِكُمْ فَهَلْ أَتَاكُمْ نَذِيرٌ ۚ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْمَعُهُمْ

ان کے دل پر سو وہ ب کچھ نہیں سمجھتے اور جب ان کو تو جتنے نہیں سمجھ کر ان کے دل

وَأَن يَقُولُوا أَسْمِعْ لِقَوْلِ رَبِّهِمْ أَكَاكُمُ خَشَبٌ مِّسْنَدٌ يُّحْسِبُونَ

اور اگر بات کہیں سنے تو ان کی بات کیسے ہیں جیسے کہ سڑی لکڑی دیوڑھے جو کوئی نہیں جانتے

کَلَّ صِرَاحٍ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ لَئِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ

بہم ترسنا کہ ان کو میری لعنت ہو کہ وہ سچے سچے لڑکھائے ہیں

وَلَا يُقْبَلُ لَهُمْ تَوْبَةٌ وَلَا يُسْتَعْفَرُ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ وَلَا مَعْلَمٌ سَلَّمَ

اور جب تک کہ ان کو توبہ نہ کرے اور نہ ان کے لیے معافی مانگے اور نہ ان کے لیے کوئی مسلمان

وَرَأَيْتُمُ اللَّهَ بِصَدْرِهِ وَاللَّهُ سَتَّارٌ عَذِيبٌ

اور میں نے آپ کو اس کے سینے میں اور وہ عذاب کرنے والا ہے

لَهُمْ أَهْلٌ لَمْ يَسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

ان کے لیے ایسے لوگ ہیں جن کے لیے اللہ معافی نہیں فرمائے گا کہ وہ اللہ کو توبہ مانگے اور نہ اللہ ان کو توبہ مانگے

لَهُمْ أَهْلٌ لَمْ يَسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

ان کے لیے ایسے لوگ ہیں جن کے لیے اللہ معافی نہیں فرمائے گا کہ وہ اللہ کو توبہ مانگے اور نہ اللہ ان کو توبہ مانگے

رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يُنْزِلُوا إِلَيْهِ الْخُرَائِمَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ

اور اللہ کے رسول تک کہ وہ ان کو زمین اور آسمان کے پتھر لے کر آویں

وَلَا يَكُنَّ السَّمُوتُ وَلَا يَكُنَّ الْأَرْضُ لَكُمْ رَاحَةً

اور نہ آسمان اور نہ زمین تم کو راحت دے گی

لَا تَخْرُجَنَّ إِلَى عَزْمٍ مَذْمُومٍ وَلَا تَذَرْنِي فِي حُجْرٍ مُنْتَنِ

نہ نکال دیا اس کے لیے اور نہ اس کے لیے کوئی مذکورہ اور نہ اس کے لیے کوئی مذکورہ

وَلَا يَكُنَّ السَّمُوتُ وَلَا يَكُنَّ الْأَرْضُ لَكُمْ رَاحَةً

اور نہ آسمان اور نہ زمین تم کو راحت دے گی

لَا تَخْرُجَنَّ إِلَى عَزْمٍ مَذْمُومٍ وَلَا تَذَرْنِي فِي حُجْرٍ مُنْتَنِ

نہ نکال دیا اس کے لیے اور نہ اس کے لیے کوئی مذکورہ اور نہ اس کے لیے کوئی مذکورہ

وَلَا يَكُنَّ السَّمُوتُ وَلَا يَكُنَّ الْأَرْضُ لَكُمْ رَاحَةً

اور نہ آسمان اور نہ زمین تم کو راحت دے گی

لَا تَخْرُجَنَّ إِلَى عَزْمٍ مَذْمُومٍ وَلَا تَذَرْنِي فِي حُجْرٍ مُنْتَنِ

نہ نکال دیا اس کے لیے اور نہ اس کے لیے کوئی مذکورہ اور نہ اس کے لیے کوئی مذکورہ

خلاصہ تفسیر

جب آپ کے پاس یہ منافقین آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم ادا کرتے ہیں دیتے ہیں کہ آپ بے شک اللہ کے رسول ہیں، اور یہ تو اللہ کو معصومیت کہ آپ اللہ کے رسول ہیں اس میں تو ان کے قول کی تکذیب نہیں کی جاتی، اور اب جو اس کے اللہ تعالیٰ کو ہی دیتا ہے کہ یہ منافقین اس کہنے میں بھولے ہیں،

اکہ ہم دل سے گواہی دیتے ہیں، کیونکہ وہ گواہی نفس زہادی ہے، عقیدہ بقیہ است نہیں ان لوگوں نے اپنی
 قسموں کو اپنی جان و مال کو یا نے سے لئے، انھوں نے کہتے ہیں کہ اگر کفر کرتے تو ان کی حالت بھی
 مثل دوسرے کفار کے ہو جاتی کہ چھوڑ دیا جاتا، در قتل و غارت موت پھر اس سزا کی خبر ملی کہ ساتھ تعزیری
 خرابی بھی ہے کہ یہ لوگ دوسروں کو بھی سزا کی رہ سے روکتے ہیں بے شک ان کے یہ اعمال بہت ہی بڑے
 ہیں اور یہ کہ ان کے اعمال بہت بڑے ہیں، اس سبب سے کہ یہ لوگ اوقاف میں سے ایک
 سے پھر اپنے سیاحین کے پاس جا کر رکھتے کفر یہ انھوں نے ان کے لئے کیا ہے کہ وہ فرماتے
 مطلب یہ کہ ان پر مگر اعمال کا حکم کرنا ان کے خلاف کے سبب سے کہ وہ بدترین عمل کا ہے سورہ
 نفاق کی وجہ سے ان کے وہ اعمال بدیہی ان کے (حق بات کو) نہیں سمجھتے، وہ ظاہر میں یہ بات کہتے ہیں
 ہیں کہ) تب آپ ان لوگوں کو روکنا و شکرست ان کی وجہ سے ان کے قریب است آیات کو جو وہ سمجھتے
 اور با قول میں ایسے کہ اگر یہ باتیں کرنے لگیں تو آپ ان کی بات رنمیت نصاحت و تہیہ کی جائے
 میں لیں لیکن چونکہ اندر خاک بھی نہیں ہے اس لئے قدوق دست ظاہری کے ساتھ باطنی کدورت کا
 ہونے کے سبب ان کی یہ مشن ہے کہ گویا یہ سزیاں میں جو دیدار کے ہمارے سے شکست میں
 ہیں کہ جہت میں تو میں بڑی بڑی موٹی موٹی مگر بے جان چھن اور عادت یہ ہے کہ گویا یہ سزیاں میں
 میں نہیں لگتی وہ اس طرح رکھ دی جاتی ہے، ایسی کڑی کے نفاق محض بھی ہے، اسی میں یہ شکست
 دیکھنے میں تو شاندار ہیں لیکن اندر سے سن ہیکار و رچہ کہ جو جہد نفس و عدم ایمان کے ہر وقت میں
 اندیشہ رہتا ہے کہ کبھی مسلمانوں کو جہ سے اس کی اطلاع کسی قرینہ سے یا بذریعہ میں کے نہ ہو جائے اور
 مثل دیگر کفار کے ہم پر بھی جو دغیانہ نہ ہونے لگے اس خیال سے یہ نہ غفرتے ہیں کہ ہر عمل پر رورگ
 کسی وجہ سے ہو) اپنے ہی اوپر اڑنے والے، حیاں کرنے کے میں (میں جب کوئی تور و عمل ہوتا ہے وہی
 سمجھتے ہیں کہ کہیں ہم سے اور پر بھی فتور ڈالنے والی نہ ہو حقیقت میں ہی دگ (تعمد سے یا غفلت سے) میں
 آپ ان سے ہوشیار رہتے (یعنی ان کی کسی بات پر اعتماد نہ کیا) خبر ان کو غارت کریں کہاں، جیتا
 (ت) پھر سے چلے جاتے ہیں (یعنی روزانہ دور ہی ہو جاتے ہیں) اور ان کے گہرے اندر سے
 کیفیت ہو کہ جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس سے صلی اللہ علیہ وسلم کے اس کو تمہارے لئے سوال ہے
 صلی اللہ علیہ وسلم (استغفار کر دے) تو وہ این سر پھر رہتے ہیں درآپ ان کو دیکھیں گے کہ وہ اس لیے
 اور استغفار رسول سے، کہہ کرتے ہوئے بے رخی کرتے ہیں (جب ان کے کذا کی یہ حالت ہے تو ان کے
 حق میں دونوں باتیں برابر ہیں خواہ آپ ان کے سے استغفار کریں یا ان کے سے، استغفار نہ کریں اللہ تعالیٰ
 ان کو ہرگز نہ بخشے گا) مطلب یہ کہ اگر وہ آپ کے پاس سے بھی درآپ ان کی نہ ہی حالت کے اعتبار سے
 استغفار بھی فرماتے تب بھی ان کو کچھ نفع نہ ہوتا، یہ تو انہی کے اعتبار سے ان کی حالت ہوتی اور

آئندہ کے لئے یہ حکم، بے شک اللہ تعالیٰ ایسے افراد کو توفیق بہت کی، نہیں دیتا یہ وہ ہیں جو جنت میں کہ جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع ہو کر کچھ خرچ مت کر دیں ہاں تک کہ یہ سب ہی مندرجہ موجب دیں گے اور ان کا یہ کہنا جس شخص کو یہ ملے، آئندہ ہی کے ہیں سب خزانے آسمانوں اور زمینوں میں ملحق سمجھتے نہیں ہیں کہ ان کو ضرور ملے گا شہر کے نفقات کو سمجھتے ہیں کہ یہ (لوگ) یوں کہتے ہیں کہ اگر ہم اب مدینہ میں فوت کر دیں گے تو عزت و اہمیت سے دست و پا ہو جائیں گے۔ لیکن ہم ان مسافروں کو دیکھیں کہ وہ کہاں بہہ کر دیں گے اور اس قوم میں جو اپنے کو عزت والے و مسلمانوں کو ذلت دے سکتے ہیں یہ جہل محض ہے، بلکہ اللہ ہی کی ہے عزت و بزرگوار اور اس کے رسول کی (بوسلہ) تعاقب ہونے کے اور مسلمانوں کی (بوسلہ) تعاقب ہونے کے وہاں، مگر فوج جانتے نہیں بلکہ مدار امور فانیہ کو سمجھتے ہیں)۔

معارف مسائل

سورہ مائدہ کی آیتوں کے حوالے سے واقعہ یہ ہے کہ اس آیت کے مصدق شعبہ شہداء میں، فرقہ وارانہ کی عدم ممانعت، فرقہ وارانہ کے مصدق شعبہ شہداء کی میں غزوہ بدر کے مصدق کے موقع پر پیش آیا۔ مظلومی، جو تھامس، حق و راستہ، مظلومی و سید کی روایت کے مصدق شعبہ شہداء میں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیشہ کی کہ بنی، مصدق کے نہیں حارث بن ضررہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جنگ کی تیاری کر رہے ہیں، یہ حارث بن ضررہ جو یہ کہے کہ وہ ہیں جو جدید مسلمان ہو کر زور و جبر سے داخل ہوئے ہیں اور غزوہ بدر کے بعد بھی جدید مسلمان ہوئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب ان کی جنگی تیاری کی پوری طور سے اطلاع ہوئی تو ان مسلمانوں کی ایک جماعت کے ساتھ ان کے مقابلہ کے لئے نکلے، اس جنگ کے لئے ان مسلمانوں کے ساتھ بہت سے اہل فنی اہل اس طرح میں نکلے کہ ان کی غنیمت میں حصہ ملے گا، کیونکہ یہ لوگ باوجود ان میں کہ فرد منسٹر ہوئے کے یقین رکھتے تھے کہ نہ تعاقب کی مدد آپ کے ساتھ ہے اور آپ ہی تعاقب اور فاتح ہوں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بنی مصلحین کے مقدمہ پر پہنچے تو حارث بن ضررہ کے لشکر سے سامنا اس یانی کے جیسے یا تنویر پر ہو جو ٹھیک کے نام سے معروف تھا، اسی لئے اس غزوہ کو غزوہ خزیمہ بھی کہا جاتا ہے، جب انہیں سے جنگ کی صفیں مرتب ہو کر تیروں کے ساتھ مقابلہ ہوا، جس میں بنی مصلحین کے بہت سے آدمی مارے گئے، باقی بھاگنے لگے، اہل تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح عطا فرمائی، ان کے کچھ اموال غنیمت اور کچھ مرد و عورت قیدی ہو کر مسلمانوں کے ہاتھ آئے، اس جہاد کا

تو ختم ہوا۔

اور باہمی قومیت کی بنیاد پر کمرس کے بعد بھی مسلمانوں کا شکر اس دنیا میں ہی رہتا ہے۔
 اور ان تمام قومیتوں کے واقعہ پیش کیا گیا کہ ایک ہر جہرہ ایک نصاریٰ سے کسی پانی پر نامہ تھرا
 ہو گیا اور نوبت بہ ہم قتل و قتل کی گئی، مہاجر نے اپنی مدد کے لیے ہر جہرہ کو بلایا اور ان کے
 کو دونوں کی مدد کے لیے کچھ فریاد کیا گئے، اور جب یہ مسلمانوں کے ہاں ایک واقعہ ہوا تو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی تو فوراً موقع پر تشریف لے گئے، اور ان کے ہاں ہی کے
 ساتھ فرمایا کہ "وَأَعِزِّي لِنَحْنُ الْيَهُودِ" یعنی یہ نہ بہت کچھ ہے کہ ایک سے کہ دانی داری قومیت
 کو بنیاد بنا کر اور دفعہ دہریہ سے کہے گئے، اور فرمایا کہ "وَأَعِزِّي لِنَحْنُ الْيَهُودِ" اس نے کہہ کر پھوٹا
 یہ بدبودار نعرہ ہے، وہ فرمایا کہ ہر مسلمان کو اپنے ہر مسلمان بھائی کی مدد کرنا چاہئے اور وہ مسلمان
 مظلوم کی مدد کرنا تو نہ ہر مسلمان کی مدد سے یہ ہے اور نہ ہر مسلمان کی مدد کرنا مطلب یہ ہے کہ اس کو
 سے روکے کیونکہ اس کی حقیقی مدد یہی ہے، مگر یہ تھی کہ ہر مسلمان میں یہ دیکھنا چاہئے کہ مظلوموں کے
 نظام کیان، پھر ہر مسلمان کا خواہ وہ ہر جہرہ کی ہویا نصاریٰ اور کسی قبیلہ و خاندان کا ہو یا ہر جہرہ کی
 کہ مظلوم کو ظلم سے بچانا ہے، اور ظلم کا یہ تھا کہ روکے، خواہ وہ اپنا حقیقی بھائی ہو یا نہ ہو، یہ
 اور وطنی قومیت جہلانہ اور بدبودار نعرہ ہے جس سے گندگی کے سوا کچھ نہیں آتا۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سننے ہی بھڑا تھا کہ آپ اس سے اس میں رہدانی ہے،
 ہر جہرہ کی ثابت ہوئی، اس کے ہاں مسلمان سنان بن ویرہ ہونی نصاریٰ کو زندہ کیا تھا، عدالت جہرہ
 بن سامنت کے سمجھانے سے سنان بن ویرہ نے اپنا حق معاف کر دیا، اور جھگڑنے والے سامنت مسلمان
 پھر بھائی بھائی بن گئے۔

من فقیہ کی ایک جماعت جو بن عینیت کی جامع میں مسلمانوں کے ساتھ ملتی ہوئی تھی، ان کا
 عبد اللہ بن ابی تھا جو دل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں سے دشمنی رکھتا تھا، ان کی فوج
 کی حاکم اپنے کو مسلمان بتاتا تھا، اس کو جب ہر جہرہ نصاریٰ کے ہاں ہوا تو اس نے مسلمانوں
 میں تفرقہ ڈالنے کا موقع غنیمت پایا، دینی مجلس میں جس میں من فقیہ جمع تھے وہ فتنہ میں سے
 صرف زید بن ارقم موجود تھے، اس نے انصار کو ہر جہرہ کے قصبات کہہ دیے، ان کے
 کہ تم نے ان کو اپنے وطن میں بلا کر اسے ہر جہرہ پر مسلط کیا، بنے ہوئے جہرہ کو تفریق کر کے دیئے
 یہ تمہاری روٹیوں پر بیٹے ہوئے اب تمہارے ہی مقابلہ پر آئے ہیں، اگر تم نے سب بھی لے لی مگر تمہیں
 تو آگے یہ تمہارا جینا مشکل کر دیں گے، اس لئے تمہیں چاہئے کہ انہوں سے ان کی مدد نہ کرو تو خود
 ہی دھو دھو کر بھاگ جائیں گے، اور اب تمہیں چاہئے کہ جب مدینہ پہنچے تو تمہیں سے تو بھاگ جائیں

ہے وہ ذہین کو کمال باہر کرے۔

اس کی مرد عزت دلے سے خود اپنی جہت و رائے رکھتے، اور ذلیل سے مراد عاذا اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حبیب حسین سی ہتھے، حضرت زید بن ارقمؓ نے جب اس کا یہ کدم سنا تو فوراً بوسے کہہ والے تو ہی ذلیل و خوار اور مبغوض ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی طرف سے دی ہوئی عزت اور مسلمانوں کی دلی محبت سے کامیاب ہیں۔

عشت بن ابی چونکہ اپنے مذاق پر پردہ ڈالنا چاہتا تھا اسی لئے اسے نہایت نبولے تھے، اس وقت زید بن ارقمؓ کے انہماک منصب کے لئے ہوئے تھے کہ میرا کفر نہ ہو جو مجھے ہے، تو حضرت زیدؓ نے غار کیا کہ میں نے تو یہ بات ہنسی میں کہہ دی تھی، میرا منصب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدات کا ہے کہ میں نہیں تھا۔ حضرت زید بن ارقمؓ اس مجلس سے اٹھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور ابن ابی کا یہ سار دقہ کہہ سنایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ خبر بہت شاق ہوئی، چہ کہ اس کا یہ اقدام کے خلاف آئے گئے، زید بن ارقمؓ کہ عمر سو بولی تھے آپ نے کُن سے کہا کہ لڑکے تم جھوٹ تو نہیں بولتے بہت ہونا نہ ہو، تم نے قسم کھ کر کہا کہ نہیں میں نے اپنے کانوں سے اس کے یہ کلمات سنے ہیں، آپ نے پھر فرمایا کہ تمہیں پھر شہادت نہیں ہوگی، زید بن ارقمؓ نے بھر دیا جواب دیا، اور پھر بن ابی کی یہ بات مسلسل بولنے لگا، شکر میں پھیل گئی، درپس میں اس بات کے سوا کوئی بات ہی نہ رہی، اور حضرت انسؓ نے سب زید بن ارقمؓ کو ملامت کرنے لگے کہ تم نے قوم کے تہ دار پر ہمت لگائی، اور مجمع رسی کی زید بن ارقمؓ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ کی قسم یوسفؑ خراج میں مجھے بن ابی سے زیادہ کوئی نوب نہیں دے گا، جب اس نے سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدات کے کلمات کہ تو میں اسے برداشت نہیں کر سکتا، اور اگر میرا باپ بھی ایسی بات کہتا تو میں اس کو بھی ضرور سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچاتا۔

دوسری طرف حضرت عمرؓ بن خطابؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اندازت دیجئے کہ میں اس منافق کی گردن باندھ دوں، در بعض روایات میں ہے کہ فاروق اعظمؓ نے یہ عرض کیا کہ آپ حبشہ کو حکم دے دیجئے کہ اس کا نہ قتل کر کے آپ کے سامنے پیش کریں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کا کب ہو گا کہ لوگوں میں یہ شہرت دی جائے گی کہ میں اپنے اصحاب کو قتل کر دیتا ہوں، اس لئے آپ نے بن ابی کے قتل سے روک دیا، حضرت فاروق اعظمؓ کے اس کلام کی خبر عبداللہ بن ابی منافق کے بیٹے کو پہنچی، اس کا نام بھی عبد اللہ تھا، در یہ بچے مسلمان تھے، یہ فوراً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اگر آپ کا ارادہ میرے باپ کو ان کی اس گفتگو کے نتیجہ میں قتل کرنے کا ہے تو آپ مجھے حکم دیجئے میں اپنے باپ کا نہ کھاؤں گا آپ کی خدمت میں اس سے پہلے کہ آپ اپنی مجلس سے اٹھیں پیش کر دوں گا، اور عرض کیا کہ پورا قبیلہ خراج اس کا گواہ ہے

کہ ان میں کوئی بھی مجھ سے زیادہ اپنے والدین کی خدمت و اس عت کر نے والا نہیں ہے۔ مگر وہ رسول کے خلاف ان کی بھی کوئی چیز برداشت نہیں ہو سکتی، اور مجھے خطرہ ہے کہ اگر آپ نے ان کو ہم سے باپ کے قتل کا حکم دیا اور اس نے قتل کر دیا تو ایسا نہ ہو کہ آپ میں اپنے باپ کے قاتل کو چھتہ پڑتا دیکھیں تو مجھ پر غیرت بھی غالب آجائے اور میں اسے قتل کر ڈیوں۔ ہوتے ہی لے کر آپ کا سبب ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زید بن ابیہ اس کے قتل کا ہے نہ میں نے کسی کو اس کا حکم دیا ہے۔

اس واقعہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عداوت کے سوا کچھ وقت بھر کر کے ہی اعلان عام کر دیا اور خود ناقہ قصبی پر سوار ہو گئے۔ باب ما حضرت سی بن ابی ہریرہ نے بیان کیا کہ ابن ابی کویس یا اور دریاخت کیا کہ میں نے یہ کہا ہے، یہ قسمیں کھاتے ہیں کہ میں نے یہ فرمایا نہیں کہ یہ لڑکا زید بن ارقم جھوٹا ہے، جب اس نے بنی کی اپنی قوم میں عداوت تھی سب نے یہ قرار دیا کہ شاید زید بن ارقم کو کچھ مفاد ملے گا، اس کی لے میں یہ نہیں تھا۔

پھر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی کی قسم اور عداوت قبول کر لیا اور وہ بنی زید بن ارقم پر غصہ اور ان کی عداوت اور تیز ہو گئی، اور یہ بنی زید بن ارقم کے سبب لوگوں سے بیزاری کے ساتھ رہ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے شہر اسد مکہ سے تھوڑے دن پہلے لوہی کی رات سفر کیا، اگلے روز تھوڑے کو بھی پر سفر کرتے رہے، یہاں تک کہ وہ خوب تیز ہونے لگے، سو قاتل نے فی حد کو ایک جگہ بھاگ پورے ایک دن ایک رات کے مسلسل سفر سے تھکے ہوئے صحابہ کو مہربان سے نازل پر اترتے تو فوراً سب مجھ خواب ہو گئے۔

راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر کرنے کی عداوت کے خلاف فوراً ہی اطلاع ملے وقت سفر شروع کرتے اور پھر سفر کو اتنا دیر میں کرنے کا مقصد یہ تھا کہ بنی کی کے واقعہ کا پورا جو تمام مسلمانوں میں پھیل گیا تھا مسلمانوں کو سفر کے یہ شخص میں لگائے کہ یہ چرچا تھا جو بھارت میں کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر شروع کیا، اس دور میں جب تک ان کی کے ہر میں قرآن کی آیات نازل نہ ہوئی تھیں تو عبادہ بن مسعود نے اس کو نصیحت کی کہ تو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنے جرم کا اعتراف کرے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے استعفا فرمادیں گے، تیری نجات ہو جائے گی، ابن ابی سہل کی نصیحت سن کر ابن ابی اس وقت سے بھاگا، حضرت عبادہ نے اسی وقت فرمایا کہ ضرور تیرے اس عداوت کے بارے میں قرآن نازل ہوگا۔

اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں تھے اور زید بن ارقم بھاگا آپ کے قریب آتے تھے کیونکہ ان کو اپنی بگڑی ہوئی تھا کہ اس شخص منافق نے مجھے پوری قوم میں جھوٹا قرار دے کر رسوا کیا، خود میری تصدیق دیا اس شخص کی نکیر میں قرآن نازل ہو گیا، آپ تک زید بن ارقم نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

پر وہ کیفیت ظاہری ہوئی جو وحی کے وقت ہوتی تھی کہ سس پھونکنے لگا اور پیشانی مبارک پر پسینہ بہنے لگا اور آپ کی سوانہی ناقہ بوجھ سے دبنے لگی، تو ان کو امید ہوئی کہ اب کوئی وحی اس حالت میں نازل ہوگی یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ کیفیت رفع ہوئی، مگر سواری چونکہ آپ کے قریب تھی آگے اپنی سواری ہی پر سے میرے کمال پر اور فرمایا: **وَمَا كُنَّا بِمُؤَدِّهِمْ أَنْ يُبَدِّلُوا مَا كُنَّا خَائِفِينَ** **فِي الْأَنْبَاءِ** **مَنْ أَتَى اللَّهَ بِخَبْرٍ إِلَّا جَعَلْنَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْعِزَّةِ الْهَبْلَ الْبَاسِ** اور یہی سورۃ منافقون اسی واقعہ ابن ابی کے متعلق نازل ہوئی،

اس روایت سے معلوم ہوا کہ سورۃ منافقون دوران سفر ہی میں نازل ہوئی تھی مگر نبوی کی روایت میں ہزار آیتیں صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ پہنچے گئے اور مدینہ میں رستم رسوائی کے خوف سے گمہ میں پھنس کر بیٹھ رہا اس وقت یہ سورت نازل ہوئی، واللہ اعلم۔

ایک روایت میں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ کے قریب وادی غایتی میں پہنچے تو عبداللہ بن ابی منافق کے مؤمن مساجد سے عبداللہ آگے بڑھے اور تمام سواروں میں تشدد کرتے ہوئے اپنے باپ ابن ابی کی سواری کے قریب پہنچ کر باپ کی ذمتی کو بھٹو دیا، اور اس کے گھٹانے پر یادیں بکھر کر باپ سے تشدد کیا کہ میں کی قسم: تم مدینہ میں داخل نہیں ہو سکو گے جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں داخل ہونے کی اجازت نہ دیں، اور جب تک تم یہ بات واضح نہ کرو کہ تم نے جو بات اس سے کہہ کرے اور اذیت والے کو کس نے کہا، اس میں عداوت والا کون ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باپ عبد اللہ بن عبد اللہ ابن ابی اپنے باپ کا راستہ رد کر کے بڑے تھکے تھے، اور باپ سے گزرتے وقت باپ عبد اللہ کو سلامت کر رہے تھے کہ باپ کے ساتھ یسا معاملہ کرتا ہے، آخر میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری ان کے قریب آئی تو معاہدہ کے متعلق دریافت کیا، لوگوں نے تمہارا عیب اللہ تمہارے اپنے باپ کا راستہ اس سے روکا ہوا ہے کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو مدینہ میں داخل ہونے کی اجازت نہیں دیں گے یہ مدینہ میں داخل نہ ہو سکے گا، اور انہی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ابن ابی منافق بیٹے سے مجبور ہو کر یہ کہہ رہا ہے کہ میں تو بچاؤں پر غور توں سے بھی زیادہ دلیل ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا کہ جس چیز سے کہہ کر انکار کرتے ہو تو مدینہ میں جانے دو، تب بیٹے نے رستہ چھوڑا۔

سورۃ منافقون کے نزول کا قصہ تو سن ہی تھا جو وہ کہہ گیا، قصہ کے شروع میں یہ بھی اجالا دیا کہ وہ اپنے مصطلق کا صلہ ذمہ دار اموا میں حضرت جویریہ کا وہ حارث بن عبداللہ جو تھا، اب میں احداث جویریہ کو اللہ تعالیٰ نے شرف سیرم کے ساتھ اقامت المؤمنین میں داخل ہونے کا شرف عطا فرمایا اور باپ بھی مسلمان ہو گیا۔

اس کا واقعہ اسناد احمد ابودود وغیرہ میں یہ منافقوں کے کہ جب یہ منافقوں کے ساتھ ہوا تو مال غنیمت کے ساتھ ان کے چہرہ قیدی بھی مانتے آئے، اس میں قیوں کے مسلمان سب قیدی اور منافقین مجاہدین میں تقسیم کر دیئے گئے، قیدیوں میں حارث بن عمار کی بیٹی بخویرہ بھی تھیں، یہ نصرت ثابت بن مسعود بن شماس کے حصہ میں آگئیں، انھوں نے بخویرہ کو اس صورت کتابت آزاد کرنے کا ارادہ فرمایا، جسکی صورت یہ ہوتی ہے کہ غلام یا کنیز پر کچھ رقم ہتھ کر دی جائے اور اس کو محنت و دوری با تجارت کی اجازت دیدی جائے وہ ہتھ رقم لے کر ایک کواد کر دے تو آزاد ہو جاتا ہے

بخویرہ یہ ہتھ رقم لے کر تھی وہ بڑی رقم تھی جس کی دیکھی ان کے لئے نہ تھی وہ آئے تھے صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور درخواست کی کہ میں مسلمان ہو چکی ہوں شہادت دیتی ہوں کہ اللہ ایک ہے ان کے ساتھ کوئی شریک نہیں و آپ اللہ کے رسول ہیں، پھر ایسا واقعہ سنایا کہ ثابت بن قیس بن کے حصہ میں میں آئی ہوں انھوں نے مجھے مکہ شرب بنا دیا ہے، مگر قسم کتابت کی ادائیگی میرے بس میں نہیں، آپ اس میں میری کچھ مدد فرمادیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی درخواست قبول فرمائی اور ساتھ ہی ان کو آزاد کر کے اپنی زوجیت میں لینے کا ارادہ ظاہر فرمایا، بخویرہ نے اس کے لئے یہ بہت بڑی نعمت تھی وہ کیسے قبول کرتیں، بخوشی خطا قبول کیا، اور یہ ازواج مطہرات میں داخل ہو گئیں، ائمہ اربعہ میں حضرت بخویرہ کا بیان ہے کہ غزوہ بنی المصطلق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہادت لانے سے تین دن پہلے میں نے خواب میں دیکھا تھا کہ یثرب کی طرف سے چاند چلا اور میری گود میں آکر گر گیا، اس وقت تو میں نے یہ خواب کسی سے ذکر نہ کیا تھا اب اس کی تعبیر آنکھوں سے دیکھ لی۔

یہ سردار قوم کی بیٹی تھیں، ان کے زواج بہت سے میں داخل ہونے سے پوسے قبیلہ پر بھی اپنے اثرات مرتب ہوئے اور ایک نذرہ ان تمام عورتوں کو پہنچا جو ان کے ساتھ گرفتار ہوئی تھیں، اور ان کی رشتہ دار تھیں، کیونکہ ان کا اہل بیت مہینہ ہوجاتا معلوم کرنے کے بعد جس سے مسلمان کے پاس ان کی رشتہ دار کوئی کنیز تھی سب نے ان کو آزاد کر دیا کہ ان کی عزیز کسی عورت کو کنیز بنا کر اپنے پاس رکھنا ادب کے خلاف سمجھا، اس طرح نسو کنیز میں ان کے ساتھ آزاد ہو گئیں اور پھر ان کے والد بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک عجزہ دیکھ کر مسلمان ہو گئے۔

واقعہ کورہ میں اہم | سورۃ منافقین کے نزول کا واقعہ اس کی تفسیر کے سمجھنے میں تو مدد دیتا ہے ہی، اس کے ہدایات و فوائد | ضمن میں بہت اہم ہدایات و مسائل، اخلاق، سیاست اور معاشرت کے متعلق آگئے ہیں، اس لئے احقر نے اس واقعہ کی پوری تفصیل یہاں نقل کی ہے، وہ ہدایات یہ ہیں :-

اسلامی سیاست کا سنگ بنیاد
 جس میں مسلمانوں کی قیادت کرنا ہے
 جو دینوں کی طرف سے انصاف و ہر جہان کو اپنی اپنی مدد کے لئے پکارا، یہ وہ
 جس میں انسانوں اور جانوروں کے درمیان جو کچھ ہے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تواریخ کا یہ نقشہ
 ملکی و غیر ملکی کے سیاستیات کہیں کو رہنے والا ہو کسی رنگ و زبان و کسی نسل و قوم کا ہو سب کو آپس میں
 باہم مستم کر دیا ہے۔ وہیں یہ بھی بتائی بنا دیا ہے کہ جس میں باقی ماندہ ہوا خدات کو اکران کی
 مشہد کہ سلامی بر نہ کی بنا دی تھی، مگر شیعہ کا یہ پیر ناجا ہے جس میں لوگوں کو پھنسا کر باہمی جھگڑاؤں
 کے وقت قوم و دین و زبان و رنگ وغیرہ کو تعاون و اتحاد کی بنیاد بنا دیتا ہے، جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا
 ہے کہ تعاون و اتحاد سرکار اسلامی میں حق و انصاف سب کے ذہنوں سے و جہل موحیات ہے، صرف راوی
 اور قومیت کی بنیاد پر ایک دوسرے کی مدد کرنے کا اصول بن جاتا ہے، اس طرح وہ مسلمانوں کی مسلمانوں سے
 پھڑا دیتا ہے۔ اس واقعہ میں بھی کچھ ایسی ہی صورت بن رہی تھی مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً
 موقع پر یہ رخ کر اس فتنہ کو ختم کر دیا اور بتا دیا کہ یہ جاہلیت و کفر کا بدبودار نعرہ ہے، اس سے بچو، اور کہ
 سب کو قرآنی اصول تعاون پر قائم کر دیا جس میں ارشاد ہے: *تَدْعُو إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ وَإِلَى الْغَوْیِ ذَلَا تُخْلَفُ*
وَلَا تَنْصَرِفُ إِلَى الْغَوْیِ، یعنی مسلمانوں کے لئے کفر کی مدد کرنے یا مدد حاصل کرنے کا یہ یہ ہونا چاہیے
 کہ جو شخص عدل و انصاف اور نیکی پر ہے، اس کی مدد کرو اگر وہ سب و نہان دن در زبان و دین میں
 مرے سنگ ہے اور جو شخص کسی گناہ و ظلم پر ہو اس کی ہرگز مدد نہ کرو اگر یہ وہ تمہارا باپ اور بھائی ہی ہو،
 یہی وہ معقول و منصفانہ بنیاد ہے جس کو اسلام نے قائم فرمایا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ہر قدم پر اس کی خود ریت ڈالی، و سب کو اس کے تابع رہنے کی تلقین فرمائی، اور اپنے آخری خطبہ
 حجۃ الوداع میں عدل فرمایا کہ جاہلیت کی سب رسمیں میرے قدموں کے نیچے منسل دی گئی ہیں، اب بولی
 عجمی کالے گائے ملکی شیر ملکی کے امتیازات کے بہت ٹوٹ چکے ہیں، باہمی تعاون و اتحاد کی اسلامی بنیاد
 صرف حق و انصاف ہے، سب کو اس کے تابع چلنا ہے۔

اس واقعہ نے ہمیں یہ بھی سبق دیا ہے کہ دشمنان اسلام آج سے ہمیں ہمک ہمیشہ سے مسلمانوں کا شہادہ
 منتشر کرنے کے لئے یہی برادری اور وطنی قومیت کا حربہ استعمال کرتے ہیں، بسبب جس وقت موقع ملتا ہے
 ہر اسی سے کام لے کر مسلمانوں میں تفرقہ ڈالتے ہیں۔

افسوس ہے کہ زمانہ دراز سے پھر مسلمان اپنے اس سبق کو بھول گئے، اور اخیار نے مسلمانوں کی
 اسلامی وحدت کے ٹکڑے کر کے میں پھروا دی شیعہ کی جان پیسہ دیا اور دین و اصول دین سے غفلت کی
 بن پر عام دنیا کے مسلمان اس جان میں پھنس کر باہمی خانہ جنگیوں کے شکار ہو گئے، اور کفر و الحاد کے
 مقابلہ کے لئے ان کی متحدہ قوت پاش پاش ہو گئی، صرف عربی و عجمی ہی نہیں عربوں میں مصری شامی

ججاری یعنی ایک دوسرے سے متحد نہ رہی، ہندوستان اور پاکستان میں پنجابی، بنگالی، سندھی، ہندی، پنجابی اور بوجی باہم آویزش کے شکار ہو گئے، ذی اللہ المشتکی، دشمنانِ اسلام ہماری آویزش سے کھیل رہی ہیں اس کے نتیجہ میں وہ ہر میدان میں ہم پر غلبہ آتے جاتے ہیں اور ہم ہر جگہ شکست خوردہ غدر و ذہنیت میں مستغرق بنی کی بنیاد لینے پر مجبور نظر آتے ہیں کاش، آج بھی مسلمان اپنے فرائض اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت پر غور کریں، غیروں کے سہارے جینے کے بجائے خود اسلامی برادری کو مضبوط بنالیں، رنگت نسل اور زبان و وطن کے جتوں کو پھر ایک دفعہ نور ڈالیں تو آج بھی خدا تعالیٰ کی نصرت و مدد کا مشاہدہ کھلی آنکھوں سے ہونے لگے۔

حاجۃ الاسلام کی اسلامی اصول: اس واقعہ نے یہ بھی بتادیا کہ اگرچہ وقتی طور پر شیطان نے کچھ لوگوں کو تباہی ثابت قدم اور ہمت قائم بلکہ آخرت جاہلیت میں مبتلا کر دیا تھا مگر درحقیقت سب کے دلوں میں ایمان رہا ہے، ہوا تھا، ذرا سی تنبیہ پر سب ان خیرات سے تائب ہو گئے، اور ان کے دلوں پر اللہ اور رسول کی محبت و عظمت کا ایسا عذاب تھا جس میں کوئی رشتہ نامہ برداری، قومیت، تہذیب، نسل، رنگت کی شہادت خود سی واقعہ میں وزن زید بن ارقم کے بیان سے واضح ہوتی کہ وہ خود بھی قبیلہ خزرج کے آدمی ہیں اور ابن ابی اس قبیلہ کے سردار تھے، اور زید بن ارقم بھی اس کی عزت و عظمت کے قائل تھے لیکن اس وقت اس کی زبان سے مومنین ہاجرین اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف الفاظ نہ تو برداشت نہ کر سکے، اسی مجلس میں بنی کومئہ و درجواب دیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شکایت پیش کر دی، اگر جھل کی برداری پرستی ہوتی تو اپنی برداری کے سردار کی یہ بات وہ کہیں حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہ پہنچاتے۔

اس واقعہ میں خود، بنی کے صاحبزادے عبد اللہ کے واقعہ نے اس کو کس قدر روشن کر دیا، کہ ان کی محبت و عظمت کا اصل تعلق صرف اللہ تعالیٰ و اس کے رسول سے تھا، جب اپنے باپ سے ان کے خلاف بات سنی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر خود اپنے باپ کا سر قلم کرنے کی پیشکش کر دی اور اجازت طلب کی، آپ نے اس سے روک دیا، تو مدینہ کے قریب پہونچ کر باپ کی سواری کو بٹھادیا، درمدینہ جانے کا راستہ روک کر باپ کو مجبور کیا کہ وہ یہ اقرار کرے کہ عزت دار صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں وہ خود ذلیل و خوار ہے، پھر آپ کی اجازت منے سے پہلے باپ کا راستہ نہیں کھولا، جس کو دیکھ کر بے ساختہ زبان پر آتا ہے کہ

تو نخل خوش تر کیستی کہ سرود سمن

اس کے علاوہ بدو و احماد و احزاب کی جنگوں نے تو بذریعہ تلوار اس قوم پرستی اور وطن پرستی کے کھڑے اڑائے ہیں، جس نے ثابت کر دیا کہ مسلمان کسی قوم، وطن اور کسی رنگت زبان کا تو

وہ سب آپس میں بھائی بھائی ہیں اور بڑا شہ دریں کو نہ مانے وہ گرچہ حقیقی بھائی اور باپ ہی کیوں نہ ہو وہ دشمن ہے۔

مسلانوں کے مصداق عامہ کی عبارت اس واقعے میں یک سہتی یہ دیا کہ جو کام فی نفع جہیز و درست ہو مگر ان کو غلام بن کر چلے گئے اس کے کہنے سے کوئی یہ خطرہ ہو کہ کسی مسلمان کو خود غلام فہمی پیدا ہوگی یا دشمنوں کو غلام فہمی پھیلنے کا موقع ملے گا تو یہ کام نہ کیا جائے، جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں امنا فقیہ بن کر لی کا مذاق کھٹ جس نے اس کے بعد بھی فی روق، غنیمت کے اس مشورہ کو قبول نہیں فرمایا کہ اس کو قتل کیا جائے، کیونکہ اس میں خطرہ یہ تھا کہ دشمنوں کو عام لوگوں میں یہ غلام فہمی پھیلنے کا موقع مل جائے گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کو بھی قتل کر دیتے ہیں۔

مگر دوسری روایت سے یہ ثابت ہے کہ غلام فہمی کے خطرہ سے ایسے کاموں کو تھیوڑا جا سکتا ہے جو مفاد شرعیہ میں سے نہ ہوں گو مستحب و رکارڈ و بے یوں کسی مقصد شرعی کو ایسے خطرہ سے ترک نہیں کیا جا سکتا بلکہ خطرہ کے ازالہ کی فکر کی جائے گی ورنہ اس کام کو کیا جائے گا۔

سورت کا ترتیب اور خدوہ تفسیر و پرکھ جہیز ہے، اب اس کے خاص خاص جہیزوں کی مزید توضیح دیکھئے۔ **وَإِذِ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ نَذَرَ أَنْ يَشْجُرَ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ**، خداوند بن ابی رئیس منافقین جس کے معاملہ میں یہ سورت نازل ہوئی ہے جس میں اس کی قسموں کا جھوٹا ہونا واضح کر دیا گیا تو لوگوں نے اس کو ازراہ غیر خواہی یہ کہ نہ نیچے معلوم ہے کہ تیرے باپ کے میں قرآن میں کیا نازل ہوا ہے، اب بھی قیامت نہیں گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو جا، (اور اعتراض کر کے) تو زول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیرے لئے استغفر فرمادیں گے، اس نے جواب میں کہا کہ تم لوگوں نے مجھے کہا کہ ایمان لے آؤ میں نے ایمان ختم کر لیا، پھر تم نے مجھے اپنے ماں میں سے زکوٰۃ دینے کو کہا وہ دینے لگا، اب اس کے سوا کیا رہ گیا ہے کہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا کروں، اس پر آیات مذکورہ نازل ہوئیں جن میں واضح کر دیا گیا کہ جب اس کے دل میں ایمان ہی نہیں تو اس کے لئے کسی کا استغفر نفع نہیں ہو سکتا۔

ابن ابی اس واقعہ کے بعد مدینہ طیبہ پہنچ کر چند روز ہی زندہ رہا، پھر جلد ہی گیارہ منہاری **هَمَّ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تَقْفُوا عَلَىٰ مَنْ يَكْفُرُ** اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خواہ مخواہ جبر و سنان انصاری کے جھگڑے کے وقت ابن ابی نے کہا تھا جس کا جواب اللہ تعالیٰ نے یہ دیدہ باکہ یہ یہ قیامتوں سمجھ رہی ہیں کہ ہاجرین ہماری دودھش کے محتاج ہیں ہم ہی ان کو دیتے ہیں حالانکہ تمام آسمان و زمین کے خزانے تو اللہ کے ہاتھ میں ہیں وہ چاہیں تو ہاجرین کو تمھاری کسی ادا کے بغیر سب کچھ دے سکتے ہیں، اس کا ایسا سمجھنا چونکہ بے عقلی اور بیوقوفی کی دلیل ہے اس سے قرآن حکیم نے اس جگہ

سے (مرد اس سے ٹوٹ کر غصہ نہ کرے) اور (یعنی دنیا میں ایسے مہنگے مت ہو جائے کہ دین میں غفلت پڑنے لگے) اور (تو ایسا کرے کہ ایسے لوگ نہ بنے جو دنیا میں دیکھ کر نفع دیکھ کر توجہ نہ دے گا اور آخرت کا ضرر اور خسار نہ دیکھ کر غفلت نہ کرے) اور (مجدد طاعت کے ایک طاعت یہ کہ حکم کیا جاتا ہے کہ انا ہستم) انموذ کے عام مشاغل میں سے ایک مذہبی امور سے یعنی ہم نے جو کچھ تم کو دیا ہے اس میں سے ان حقوق واجبہ کو اس سے پہلے کہ تم اس سے کسی کی موت یا کسی کو بھروسہ (بطلان) متاخر سے (کئے لئے کہ اسے میرے پروردگار مجھ کو اور تم کو اسے دونوں مہلت کیوں نہ دی کہ میں خیر خیر سے لیتا اور نیک کام کرنے والوں میں شامل ہو جاتا اور اس کی یہ تمنا دہستہ اس لئے غیر مفید ہے)۔ لہذا اعلیٰ کسی شخص کو جبکہ اس کی میعاد (عمر کی) ختم ہونے پر آجاتی ہے ہرگز مہلت نہیں دیتا اور اللہ کو تمہارے سب کاموں کی پوری خبر ہے (وہی ہی جزاء کے مستحق ہو گئے)۔

معارف مسائل

رَبِّكَ الْقَرِیْنُ اَمَّا الْاٰیٰتُ فَحَدِّثْہَا سورت کے پہلے کوٹ میں منہ فقیہ کی جہولت قسموں اور ان کی سازشوں کا ذکر تھا اور سب کا قصہ دنیا کی بہت سے مغلوب ہونا تھا، اسی وجہ سے ان میں سے ہر ایک کا دعویٰ کرتے تھے کہ مسلمانوں کی زندگی بھری ہوئی امور غنیمت وغیرہ کا حصہ ہی ہے، اسی وجہ سے ان کی یہ سازش تھی کہ ہمارے حق پر پختہ کرنا بند کر دو، اس دوسرے کو عام میں خاصا مومنین مختص کو ہے جس میں ان کو اس سے ڈرایا گیا ہے کہ دنیا کی بہت سے ایسے بد ہوش نہ ہو جائیں جس سے دنیا فتنہ ہو گئے، دنیا کی سب سے بڑی دو چیزیں ہیں جو انسان کو اللہ سے غافل کرتی ہیں، مال و اولاد، اس لئے ان دونوں کا نام لیا گیا، ورنہ مراد اس سے پھر اس محتاج دنیا ہے اور حاصل ارشاد کا یہ ہے کہ مال و اولاد سے بہت ایک چیز میں مذکور نہیں ہے کہ سب سے ایک درجہ تک خیال صرف جائز نہیں بلکہ واجب بھی ہو جاتا ہے، مگر اس کی یہ حد و فصل ہر وقت سامنے رہنا چاہئے کہ یہ چیزیں انسان کو اللہ تعالیٰ سے ذکر سے غافل نہ کر دیں، یہاں ذکر سے مراد بعض غسٹریں نے پانچ وقت کی نماز بعض نے حج اور زکوٰۃ بعض نے قرآن قرار دیا ہے، حضرت ابن ابی شیبہ نے فرمایا کہ ذکر سے مراد یہاں تمام طاعات عبادات ہیں، اور یہی قول سب کا جامع ہے (قرطبی)

خبر یہ ہے کہ اس دنیاوی عیشیت کے سامنے ہر اس قدر مشغول رہنے کی تو اجازت ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ذکر یعنی طاعت سے انسان کو غافل نہ کرے کہ ان کی محبت میں مبتلا ہو کر فراموش واجب کی دایگی میں کوتاہی کرنے لگے یا حرام اور مکروہات میں مبتلا ہو جائے، اور جواباً کرے ان کے بارے میں کہ وَلَیْسَ لَکُمْ خُصْرٌ وَّ لَیْسَ بِہِیْ لَکُمْ اَمْرٌ اَلَا یَاۤئِیْہُمْ اَنۡ یَّذَکَّرُوۡا اَلَا یَعْلَمُوۡنَ

سُورَةُ التَّائِيَاتِ

سُورَةُ التَّائِيَاتِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثُونَ آيَةً وَفِيهَا ثَلَاثُونَ حَرْفٌ

سورۃ التّٰیٰہ مدینہ میں نازل ہوئی اور اس کی ٹھکانہ آیتیں ہیں اور درجہ اولیٰ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

يَسْبِيحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ

یا کہ بول ہوا کہ اس کی جو کچھ ہے آسمانوں میں اور جو کچھ ہے زمین میں اس کی تعریف ہے

وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنكُمْ

اور وہی ہر چیز پر قادر ہے وہی ہے جس نے تم کو بنایا پھر کوئی تم میں منکر ہے اور

مِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ ۗ وَاللَّهُ يَسْمَعُ الصَّيْرُ ۙ خَلَقَ السَّمَوَاتِ

کہ تم میں سے ایمان دار اور بدعتی تم کرتے ہو دیکھتا ہے بنایا آسمانوں کو اور

الْأَرْضِ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ حَسَنَ صُورَةٍ ۖ وَالْيَهُ الْمَصِيرُ ۚ يَعْلَمُ مَا فِي

زمین کو تدبیر سے اور صورت کہ پہنی تمہاری پھر اتنی بنائی تمہاری صورت و اس کی طرف سب کو پھر جاتا ہے حاتم

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

ہو آسمانوں میں اور زمین میں اور جانتا ہے جو تم چھپاتے ہو اور جو کھول کر کرتے ہو اور اللہ کو معلوم ہے

بِذَاتِ الصُّدُورِ ۚ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ ۚ

جیوں کی بات کیا پہنی نہیں تم کو خبر ان لوگوں کی جو مشرک بن چکے ہیں پہلے

فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ ذَرِّيَّتُهُم

بھی انھوں نے کچھ سرینے کھانے کی اور ان کو غیب درونک در سے کرتے تھے اور اس

رُسُلَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَمْدُونَ وَنَزَّلْنَا فَكْفَرُوا وَلَوْ أَنَّهُمْ

ان کے رسول نشانیں پھر کرتے کہ آدمی ہم کو دیکھیں گے پھر ہم کو دیکھیں گے اور انھوں نے

اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّنَا نَكُونُ

بے پرواہ کی اور انھوں نے یہ روایہ کیا ہے کہ ہم بے پرواہ ہیں اور انھوں نے یہ روایہ کیا ہے کہ ہم

بَنِي وَرَبِّ لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتَأْتُنَّوْنَ بِمَا لَمْ تَحْتَسِبُونَ وَذَٰلِكَ نَعْنِي لَنُصِِّرَنَّ

ہمیں تم کو دوبارہ بے پرواہ بنائیں گے اور پھر تم کو پھر سے بے پرواہ بنائیں گے اور انھوں نے

فَامْنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

سہ ایمان لانا اور ان کے رسول پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر

حَبِيرٌ ۝ يَوْمَ يَجْمَعُ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْتَفَافٍ ۝ وَمَنْ

کی خبر ہے اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر

يَوْمَ مَنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَٰدِقًا يُكْفَرْ عَنْهُ سَيَرْجِيهِ وَيُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ

انھیں لائے گا اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَٰلِكَ الْفَوْزُ

میں جس کے لیے یہ ہے اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر

الْعَظِيمُ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

مناں اور جو لوگ کفر ہوئے اور انھیں ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر

النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا ۝ وَيَسْأَلُ الْمُتَلَفِفُونَ

اور مانگیں گے اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر اور ان کے نور پر

خلاصہ تفسیر

سب چیزیں جو کچھ کہ آسمانوں میں ہیں اور جو کچھ کہ زمین میں ہیں اللہ کی یا کسی رتوں یا حالہ انہیں

کرتی ہیں اسی کی سلطنت پر اور وہی تعالٰیٰ کے رشتہ ہے اور وہ مرتبہ برتر ہے اور تعالٰیٰ کے بیان
کی کہ وہ حالت غفلت میں اس کے ساتھ مقصد کرتا ہے اس کی حالت و جب وہ نصیحت فرماتا ہے، وہی ہے
جس نے تم کو پیدا کیا جو تمہاری ساری زندگی میں کمال تک پہنچاؤ کے لیے تم میں موعظہ بھری
اور جسے مومن میں اللہ نور سمجھتے ہیں اور یہ نور کا یہ نور دیکھو، جسے اللہ نے ایک کے مناسب
پیش کردے ہیں، اسی نے تمہاری ساری زندگی میں کمال تک پہنچاؤ کے لیے تم میں موعظہ بھری اور جسے
اللہ نے موعظہ بھری ہے کہ حضور خدا کے لیے جو کسی چیز کے احسان میں سب نہیں
اسے پاس، سب دیا اور وہ سب دیکھنا جو ہمارے میں ہیں اور سب دیکھنا جو ہمارے لیے تیار ہے
علامہ کریم نے تو اور اللہ تعالیٰ میں اس کی باتوں کو بے درت اور یہ تمام امور مقصدی اس کو اس کہ
تم اس کی اطاعت کیا کرو اور وہ ان اختصیاء کے (کہ تم کو ان چیزوں کی شہادتیں ہیں) کہ وہ خبر
دوین کہی مقصدی، جو اس کی اطاعت کو مستحق نہیں ہے، تم سے ایسے کفر کیا جو انہوں نے اپنے رشتہ
اعمال کا وبال دنیا میں نہیں دیکھا اور اس سے خدا وہ عزت میں بھی ان کے لئے عذاب دردناک ہونے
وہ ہے یہ وبال حاصل عذاب ہے اس میں بہت سے ہے کہ ان لوگوں کے پاس ان کے پیغمبر رسولوں
سے کراتے تو ان لوگوں نے ان رسولوں کی نسبت کہا کہ کیا ذی تم کو ہدایت کریں گے (یعنی بشر کہیں
پیغمبر یا دی ہو سکتا ہے) غرض انہوں نے کفر کیا اور غرض کیا اور خدا نے ان کی کفر پر وہ ان کی
دیکھ مقرر کر دیا اور ان کے لئے تیار ہے اور سودہ صفت اس کو نہ کسی نصیحت سے ضرور
نہ کسی کی طاعت سے افرو، خود مریع و عیسیٰ کی کافع و مریع سے (یہ کافر) حضور مذاب آخرت
کا ان کا عیب کہ ان مذاب ہم میں نہ ہو کر یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ سزاوارہ بارہ زندہ نہ کے جس کے
جس بعد مذاب بعد کا وقوع بتلایا ہے اسے اس کی کدیمہ یوں ہیں اور ضرور دوبارہ زندہ کئے جائیں گے
یکہ جو جو کچھ تم نے کہتے تھے سب کو بتلایا جائے گا اور اس میں ہزاروں جاوے گی اور یہ (جنت ہواد)
شہ کو جو کچھ کہتے تھے سب کو بتلایا جائے گا اور اس میں ہزاروں جاوے گی اور یہ (جنت ہواد)
یہ اور اس کے سوا یہ اس نور پر لاف تو کرنا کہ تم نے ان کی بات سے بھان لو اور اس کے بعد تمہارے
سب ایمان کی پوری خبر کہتا ہے اور اس میں ہزاروں جاوے گا اور اس میں ہزاروں جاوے گا اور اس میں
جمع کرے گا یہی دن ہے سودہ اس کے ظالم ہونے کا روزنی مسلمانوں کا نفع و کافروں کا نقصان
اس روز عمر و امیر ہوجائے گا اور بیان اس کی یہ کہ جو عیسیٰ سہ پر ہون کو تانیکا اور نیک کام ہوتا ہوگا
اللہ اس کے گناہ دور کرے گی اور اس کو (جنت کے) ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی
جنہیں ہمیشہ ہمیشہ کیسے رہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے اور جن لوگوں نے کفر کیا ہوگا اور ہاکی تینوں کو جہنم ہوگا
یہ لوگ دوزخی ہیں اس میں ہمیشہ رہیں گے اور وہ بھرا ٹھکانا ہے

معارف و مسائل

خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ یعنی اللہ تعالیٰ نے تم کو پیدا کیا پھر تمہیں بیویوں کا ذریعہ بنایا تاکہ تم گمراہ نہ ہو۔ اس میں غلط فہم کو حریف تو جو عقیب (یعنی ایک ہی کدو سے کے لہو ہونے) پر دلالت کرتا ہے اس سے ظاہر ہو کہ دل توحید و اخلاص میں کوئی کافر نہیں تھا بلکہ کفر اس کی تقسیم بعد میں اس کسب و نصیب کے تابع ہوئی جو اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کو بخشا ہے، اور کسی کسب و نصیب کی وجہ سے ہرگز دو جوابدہ موتات تک حدیث سے کہی اس غلو کی تردید ہوتی ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان نہ ہو۔ **دوسرا** یہ کہ جو کافر یا کافر کا گھر ہے، مقدر ایسا ہے کہ وہ کافر ہی رہے۔ پھر موت کے وقت انسان نعمات سید پر پیدا ہوتا ہے جس کا تقاضا مومن ہوتا ہے، مگر کفر اس کے مان بایں ہو سکتا ہے۔

یہودی یا نصرانی وغیرہ بنا دیتے ہیں (قرطبی)

دو قومی انصاریہ | فرما کر کہ جو انسان کو درگزر و ہوس میں تقسیم کیا ہے کو ذرا مان اس سے اس پر دردی کے اندر میں، اس پر دردی کو قلع کرنے اور ایک تک گروہ بنانے میں یہ حد تک ہے جو تنہا کا در ہو گیا، اس نے انسانی برداری کا رشتہ توڑ دیا، اس طرح پوری دنیا میں انسانوں میں تباہی اور گروہ بندی حدت و کینہ کی بنیاد ہو گئی ہے، رنگ و زبان، نسب و مذہب و وطن درمیان ہیں کہ کوئی چیز ایسی نہیں جو انسان پر دردی کو مختلف گروہوں میں بانٹ دے ایک باپ کی دوا اگر مختلف شہروں میں بسنے لگے۔ مختلف زبانیں بولنے لگے۔ رنگ میں تفاوت ہو تو وہ ایک تک گروہ نہیں ہو جاتے، مختلف رنگ و زبان و وطن و ملک کے باوجود یہ سب آپس میں بھائی بن جاتے ہیں، کوئی سمجھدار انسان ان کو مختلف گروہ نہیں قرار دے سکتا۔

زمانہ جاہلیت میں نسب و قبائل کی تفریق کو قومیت و گروہ بندی کی بنیاد بنا دیا گیا، اسی طرح ملک و وطن کی بنیاد پر کچھ گروہ بندی ہوئے مگر قریبوں، شہریوں، شہریہ کے لئے ان سب باتوں کو توڑا، درمیان نہ وہ کسی ملک و کسی خطہ کا ہو کسی رنگ و زبان کا ہو کوئی زبان بولتا ہو ان سب کو ایک برادری قرار دیا۔ **قرآن** اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَّعَلٰى اٰلِ مُحَمَّدٍ سَلَامًا کہ سب آپس میں بھائی بھائی ہیں، اسی طرح کفر کسی ملک و قوم کے ہوں وہ اسلام کی نظریں ملت رہا ہے یعنی ایک قوم ہیں۔

قرآن کریم کی مذکورہ اصرار آیت بھی اس پر تہہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کل بنی آدم کو صرف کافر و مومن دو گروہوں میں تقسیم فرمایا، مختلف رنگ و زبان کو قرآن کریم نے اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کی نشانی

اور انسان کے لئے بہت سے موثری فوائد پر مشتمل مومن کی بنا پر ایک عظیم نعمت تو قرار دیا ہے مگر اس کو سنی آدم میں گرد و بریدی کا ذریعہ بنانے کی بنا پر نہیں دی۔

دو ایمان و کفر کی بنا پر دو قوموں کی تقسیم یہ یک و ختمی رہی رہی ہے، کیونکہ ایمان بھی اختیار امر ہے و کفر بھی، اگر کوئی شمس ایک قومیت چھوڑ کر دوسری میں شامل ہوتا ہے تو پوری آسانی سے اپنے ملت تبدیل کر دوسرے میں شامل ہو سکتا ہے، مختلف نسب، خاندان، رنگ اور زبان اور ملک و وطن کے کہ کسی انسان کے ختمی میں نہیں کہ اپنا نسب بدل دے یہ رنگ بدل دے، زبان اور وطن اگرچہ بدلے جاسکتے ہیں مگر زبان و وطن کی بنیاد پر بننے والی قومیں دوسروں کو عدو قرار دینے اندر جذب کر کے رہیں تو یہی مادہ نہیں ہوتا۔
زادوں کی ہی زبان پشتات اور ن کے وطن میں آباد ہو جاتے۔

یہی وہ سہمی رہی و رہی ہوئی قومیں ہیں جنہوں نے توحید کی صورت میں مشرق و مغرب بنائے شمس کے لئے، شمس کے لئے ہر فرد کو ایک لڑائی میں پروردگار نے قوم کی قوت و طاقت کا وقت دنیا کی قومیں نہ کر سکیں، نہ مخلصوں نے پھر ان قوموں کو زندہ کیا، جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام نے پاماش پاماش کر دیا تھا، مسلمانوں کی عظیم ترین ملت وحدہ کو شک و دوسری زبانوں و رنگ و نسب اور خاندان کے مختلف تگڑوں میں تقسیم کر کے ان کو بے رحم کر دیا، اس طرح دشمنوں کے سامنے کیلئے لئے میں ان صفت ہو گئی، جس کا نتیجہ آنکھیں آت دیں ہیں، کہ مشرق و مغرب کے مسلمان جو ایک قوم ایک دل تھے اب چھوٹے چھوٹے گروہوں میں منحصر ہو کر ایک دوسرے سے برسرِ پیر ہیں، اور ان کے مقابلہ پر کفر کی طاقتوں کو تیس بائیس شرف رکھنے کے باوجود مسلمانوں کے مقابلہ میں ملات وحدہ ہی معلوم ہوتی ہیں۔

وَصَوَّرَ سَوْدٌ خَسَنَ صَوْرَةٍ سَوْدٌ اس نے ہماری صورت بنائی یہ تمہاری صورتوں کو بہتر بنایا
صورت گری در حقیقت، خاص کوئی صورت کی خصوصیت ہے، اسی لئے مسلمانوں میں اللہ تعالیٰ کا نام مقبول رہا ہے، اور غور کرو کہ کائنات میں کتنی جسامتیں مختلف ہیں اور ہم جنس میں کتنی انواع مختلفہ اور نوع میں جنس مختلفہ ہیں۔ ہر صنف میں رنگوں، اڑوں اور مختلفہ رنگوں کے جاتے ہیں، ایک کی صورت دوسرے سے ہیں سنی، ایک نوع انسان میں صبر و استقامت کے شرف سے نسلیں و قوموں کے شرف سے اور صورت میں تو کئی ہو گئے تیزیات پھر ان میں ہر فرد کی شکل و صورت کا دو بہت سب سے ممتاز ہوتا ایک ایسی حیات گیزہ سنو و صورت گری ہے کہ عقل حیران رہ جاتی ہے، انسانی چہرہ جو چہرہ ساتویں انج سے مزین ہے ہیں، دونوں ہاتھوں کے نوں میں ایک سی طرح کا چہرہ ہونے کے باوجود ایک صورت کا کلیہ و شکر سے نہیں مانی کہ بھی بنی و شہر ہو جاتے، آیت مذکورہ میں ایک نعمت صورت گری ہر سر کا ذکر فرمایا اس کے بعد فرمایا فَاخْسَنَ صَوْرَتَهُ اِنِّیْ سَخِلَ الْاِنْسَانُ کُفْرًا لِّمَا کَانَ عَلٰی سَخِلَ

کی صورتوں سے زیادہ سب سے درجہ بندی ہے کوئی انسان ہی جماعت میں کتنا ہی بد عمل ہو جائے گا مگر باقی تمام جو ذات و خصلت کے شک کے ستر سے وہ کسی سب سے خیر کہ در اس میں راہ قرار

قد کتبنا فی القرآن منہ عطف بشریہ و دے شریعت میں جمع کے ہیں اس سے یہ کہانی ہے
و انما مر کے لئے ساقیوں فرمایا گیا، بہتیت کو نبوت و رسالت کے منافی کہان اس کی کائنات میں
پس پست آن میں بہت زیادہ کیا گیا ہے خصوصاً کے اس کی کائنات میں بھی ہیں وہ کسی لڑکھنوی سے اس کی
کی بشریت کے شکرت جانے ہیں، کہیں سوچنا چاہئے کہ وہ کہہ دے کہ میں مشرہوہ بہتیت کے منافی
سے نہ رسالت کے ہی مقدم کے منافی ہے، درمیان میں کے فوراً ہونے کے منافی ہے، وہ لوگوں میں بہت
ال کے فوراً کہنے اور کتاب و کتاب کے فوراً میں کرنا چاہیے

و انما مر کے لئے ساقیوں فرمایا گیا، بہتیت کو نبوت و رسالت کے منافی کہان اس کی کائنات میں
پس پست آن میں بہت زیادہ کیا گیا ہے خصوصاً کے اس کی کائنات میں بھی ہیں وہ کسی لڑکھنوی سے اس کی
کی بشریت کے شکرت جانے ہیں، کہیں سوچنا چاہئے کہ وہ کہہ دے کہ میں مشرہوہ بہتیت کے منافی
سے نہ رسالت کے ہی مقدم کے منافی ہے، درمیان میں کے فوراً ہونے کے منافی ہے، وہ لوگوں میں بہت
ال کے فوراً کہنے اور کتاب و کتاب کے فوراً میں کرنا چاہیے

و انما مر کے لئے ساقیوں فرمایا گیا، بہتیت کو نبوت و رسالت کے منافی کہان اس کی کائنات میں
پس پست آن میں بہت زیادہ کیا گیا ہے خصوصاً کے اس کی کائنات میں بھی ہیں وہ کسی لڑکھنوی سے اس کی
کی بشریت کے شکرت جانے ہیں، کہیں سوچنا چاہئے کہ وہ کہہ دے کہ میں مشرہوہ بہتیت کے منافی
سے نہ رسالت کے ہی مقدم کے منافی ہے، درمیان میں کے فوراً ہونے کے منافی ہے، وہ لوگوں میں بہت
ال کے فوراً کہنے اور کتاب و کتاب کے فوراً میں کرنا چاہیے

پہلے ان کا جنت کا وہ مقام دکھایا جائے گا جو ایمان اور عمل صالح کی صورت میں ان کے لئے مقرر تھا تاکہ ان کو اور زیادہ حسرت ہو ان روایات میں یہ بھی ہے کہ پھر جنت میں جو مقامات اور جہنم کے تھے وہ بھی اہل جنت کو مل جائیں گے، اور جہنم میں جو مقامات ہل جنت کے تھے وہ بھی اہل جہنم کے حصہ میں آجائیں گے، یہ روایات حدیث صحیحین اور دوسری کتب حدیث میں مختلف الفاظ سے مفصل آئی ہیں اس وقت جبکہ افکار فحش اور شقیہ کے جلتی مقامات، بھی ہیں جنت کے قبضہ میں آئیں گے، تو ان کو اپنے نفس اور حسائے کما احسان ہو گا کہ کیا چھوڑا اور کیا پایا۔

صحیح مسلم اور ترمذی وغیرہ میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ کو سے سوال فرمایا کہ ہم جنت میں ہوں غصہ کون شخص ہے؟ صحابی نے عرض کیا کہ جس شخص کے پاس ماں متاع نہ ہو اس کو غصہ سمجھتے ہیں، آپؐ نے فرمایا کہ میری اہمیت کا غصہ وہ شخص ہے جو قیامت میں اپنے اعمال سے غافل رہے، روزہ، زکوٰۃ وغیرہ کا ذخیرہ لے کر آئے گا مگر اس کا دل یہ ہو گا کہ دنیا میں کسی کو کمال دی کسی پر ہمت نہ باندھ، کسی کو ریاقت کیا کسی کا مال ناحق سے لیا تو یہ سب جمع ہوں گے اور اپنے حقوق کا مطالبہ کرتے رہیں گے، کوئی اس کی نماز لے جائے گا کوئی روزہ کوئی زکوٰۃ اور دوسری حسنت اور واجب سنت ختم ہو جائیں گی تو منہ مٹوں گے گناہ میں ظلم پر ڈال کر بدلہ چکا یا جائے گا جس کا نیچا یہ ہو گا کہ یہ جہنم میں ڈال دیا جائے گا اور شیخ بخاری میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے ذمہ کسی کا کوئی حق ہو اس کو چاہئے کہ دنیا ہی میں اس کو ادا یا معاف کر اگر سبکدوش ہو جائے، ورنہ قیامت کے دن درہم دینا تو ہوں گے نہیں جس کا مظلوم ہو گا اس کو اس شخص کے اعمال سے بدلہ چکا یا جائے گا اعمال صالحہ ختم ہو جائیں گے تو قدر اس کے حق کے منہ مٹ جائے گا گناہ میں پڑاں دیا جائے گا رملہ می

حضرت ابن عباسؓ اور دوسرے ائمہ تفسیر نے قیامت کو یوم التغابن کہنے کی یہی وجہ بیان کی ہے اور بہت سے ائمہ تفسیر نے فرمایا کہ اس دن غنیمت اور حسائے کما احسان صرف کفار و فجار اور اشرار ہی کو نہیں بلکہ صالحین کو بھی اس طرح ہو گا کہ کمال میں ہم عمل اور زیادہ کرتے تاکہ جنت کے مزید درجات حاصل کرتے، اس روز ہر شخص کو اپنی عمر کے اوقات پر حسرت ہو گی، جو فضول ضائع کئے، جیسا کہ حدیث میں ہے:-

”جو شخص کسی مجلس میں بیٹھا اور پوری مجلس میں اللہ کا ذکر نہ کیا تو یہ مجلس قیامت کے روز اس کے لئے حسرت بنے گی۔“

مَنْ جَسَّ مَجْلِسًا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ فِيهِ
كَانَ عَسَىٰ نَرَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ

قریب میں ہے کہ ہر مومن بھی اس روز احسان عمل میں اپنی کوتاہی پر اپنے غنیمت و حسائے کما احسان کرے قیامت کا نام یوم التغابن رکھنا ایسا ہی ہے جیسا کہ سورہ مہمکہ میں اس کا نام یوم الحشر آیا ہے۔

وَأَسِرُّهُمْ قِطَعًا مُّجْتَرِبَةً ۖ ذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُجْتَرِبِينَ ۚ وَبِالْآيَاتِ كُنَّا مُبْتَلِينَ ۚ
 اس روز عظمہ در پدھل لوگ ہی تعجیرت برآست کریں گے، اور وہ نہیں سمجھیں گے کہ جو لوگ
 میں کوتاہی کر رہے ہیں کہ دست ہوگے اس طرح قیامت کے روز بھی بنی ہوئی ہو کر ہر آدمی اور عمل کی
 کئی پیمائش دیکھا اس میں کریں گے، اس سے اس کو بڑا تنقید بن جائیگا

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُعِمْ مِنَ اللَّهِ يَكُنْ ثَبَاتًا
 وَالثَّابِتُ كُنْ شَيْءٌ غَيْرًا وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ
 فَإِنَّمَا يَرْسُلُ لَنَا الْبَلَاءُ الْمُبِينُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعِىَ اللَّهِ
 فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَ

اَوْلَادِكُمْ عَنْ وَاَتَاكُمْ فَاُحْذَرُوهُمْ ۚ وَاِنْ تَعَفَوْاَوْ تَصَفَّحُواَوْ تَغْفِرُوا
 اَوْلَادَكُمْ فَاِنَّكُمْ تَعَفَوْا عَنْهُمْ ۚ اِنَّكُمْ لَعِندَ رَبِّكُمْ كَاٰفِرُونَ
 فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ اِنَّمَا اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللّٰهُ
 غَاثٌ لِّبَاقِي الشَّيْءِ ۚ اِنَّكُمْ لَعِندَ رَبِّكُمْ كَاٰفِرُونَ
 عِنْدَ ذٰلِكَ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ۝ اَوْ تَقُوْا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاَسْمِعُوْا اَوْ اَصْغُوْا اَوْ
 اَعْيُوْا ۚ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ عٰدِلِيْنَ ۝ اِنْ تَرَوْا كُفْرًا فَهَلْ جُنْدٌ لِّهٖ
 اَتَقٰتٌ اَخِيْرًا لَا نَفْسِكُمْ ۚ وَمَنْ يُّؤْرِثْ شَيْءًا نَّفْسِهٖ ۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ
 الْخٰسِرُوْنَ ۝ اِنْ تَرَوْا كُفْرًا فَهَلْ جُنْدٌ لِّهٖ اَتَقٰتٌ اَخِيْرًا لَا نَفْسِكُمْ ۚ وَمَنْ يُّؤْرِثْ

المشخون ان ان تقري ضو الله قرض حسنًا لضعفه كمر و يغفر لكم
 اءاد كرى بنى اءر قرض دو الله كو اءهى طرء بر قرض دىءا ده دو الله كم كو اور كو بنى

مفسر آفسانی ہر صفت محفلہ دار ہا ایسے ہی لگے آخرت میں قہر جانے والے ہیں رگے سر کے بہتر اور
 ورنہ جب قہر جانے کا بیان ہے کہ اگر تم اللہ کو نہیں مانو، جو جس کے ساتھ قہر جانے والے تھے وہ
 اس کو تمہارے لئے بڑھاتا ہے جس کے درمیان گناہ جس کے درمیان گناہ قہر جانے والے تھے
 سب کو قبول فرماتے ہیں اور اگر وہ ہمارے (کہ علیٰ صیبت رزق انور و حذر نہیں فرماتا اور پوشیدہ
 اور ظاہر اعمال، کج سے دولت داد اور بدست سے بد دولت دے استقامت سے حکمت و تدبیر سے
 تمام مضامین سورت کے لئے بہت اہمیت کے ہیں کہ سب مضامین ان پر مرتب و متفرع ہوتے ہیں

معارف و مسائل

مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَمَلِ فَلْيَعْمَلْ يَوْمَهُ فَتَمَاسْهُ يَوْمَهُ
 کوئی مصیبت اللہ کے ذکر کے بغیر نہیں ہو سکتی اور جو شخص اللہ پر ایمان رکھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے
 قصب کو بہتیت فرماتا ہے، مسبب یہ ہے کہ یہ مرتبہ جی جسد یک یقینی حقیقت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے
 اذن و مشیت کے بغیر کہیں کوئی ذرہ بھی نہیں ہو سکتا اللہ کے ذکر کے بغیر نہ کوئی کسی کو نقصان د
 یس ہو نہ اس کے لئے نفع اور حمت، مگر جس شخص کا اللہ پر دوسرے کی تقدیر پر ایمان نہیں ہوتا مصیبت
 کے وقت اس کے لئے قرار سکون کا کوئی سامان نہیں ہوتا، وہ نہ مصیبت کے لئے ہر لمحہ پیر
 مارتا رہتا ہے، بخلاف مومن کے جس کا تقدیر بتی پر ایمان ہے اللہ تعالیٰ اس کے قصب کو اس پر
 مطمئن کر دیتا ہے کہ جو کچھ ہو اللہ تعالیٰ کے اذن و مشیت سے ہوا جو کچھ مصیبت مجھے پہنچی وہ کچھ
 ہی تھی اس کو کوئی ٹلا نہیں سکتا، اور جس مصیبت سے نجات ہوئی وہ نجات ہونا ہی تھی، کسی کی مجال
 نہیں جو اس مصیبت کو مجھ پر ڈال دے، اس ایمان و اعتقاد کے نتیجہ میں اس کو آخرت کے ثواب کا دوسرا
 بھی سامنے ہوتا ہے جس سے دنیا کی بڑی سے بڑی مصیبت آسان ہو جاتی ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَزَكُّوْا زَكَاةً وَسِتْرًا وَأَقْرَبَ سِتْرًا وَأَقْرَبَ سِتْرًا وَأَقْرَبَ سِتْرًا

یعنی اے مسلمانو! تمہاری بعض بیماریاں دور رہا، تمہارے دشمن ہیں، ان کے شر سے بچتے رہو

تذکرہ و حاکم و خیر نے بسند صحیح حضرت ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ یہ آیت ان مسلمانوں کے بارے
 میں نازل ہوئی جو ہجرت مدینہ کے بعد مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے، ورنہ یہ کہ ہجرت کر کے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو جائیں، مگر ان کے اہل و عیال نے ان کو چھوڑا
 کہ ہجرت کر کے چلے جائیں۔ (روح)

(اور یہ زمانہ وہ تھا کہ مکہ سے ہجرت کرنا ہر مسلمان پر فرض تھا، قرآن کریم کی آیت مذکورہ میں
 ایسی ہیوی و اولاد کو انسان کا دشمن قرار دیا، اور ان کے شر سے بچنے کی تاکید فرمائی، کیونکہ

اس سے بڑا دشمن انسان کا کون ہو سکتا ہے جو اس کو ہمیشہ ہمیشہ کے عذاب اور جہنم کی آگ میں مبتلا کر دے۔ اور حضرت عیسیٰ بن مریم کی روایت یہ ہے کہ یہ آیت عوف بن مالک جمعی کے بارے میں نازل ہوئی جن کا واقعہ یہ تھا کہ یہ مدینہ میں موجود تھے، اور جب کسی غزوہ و جہاد کا موقع آتا تو ہمسایہ کے لئے جانے کا رد کرتے تھے مگر ان کے یہودی بچے مسریاد کرنے گئے کہ ہمیں کس پر چھوڑ کر جاتے ہو یہ ان کی مسریاد سے متاثر ہو کر رک جاتے تھے (روح ابن کثیر)

ان دونوں روایتوں میں کوئی تضاد نہیں، دونوں ہی آیت کا سبب نزول ہو سکتے ہیں کیونکہ اللہ کی فرض خواہ آیت ہو یا جہاد جو یہودی اور دین فاضل کی اور سنگی میں مانع ہوں وہ اس کی دشمن ہیں **وَإِنْ عَفَوْا وَتَصَدَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ**۔ اس آیت میں نہ تو کسی کی عفو کی بات ہے نہ کسی کی صدقہ کی بات ہے نہ کسی کی عفو کی بات ہے نہ کسی کی صدقہ کی بات ہے۔ یہ آیت ان کے لئے ہے جو دشمن سے عفو کر دیا ہے، ان کو جب اپنی غلطی پر تائب ہو تو رادہ کیا کہ آیت اہل و عیال کے ساتھ سختی و رشتہ دکانی نہ کریں گے، اس پر آیت کے منہ سے یہ ارشاد نازل ہوا کہ اگر یہ ان کی عفو کی بات ہے تو دشمن کا سا کام کیا کہ تمہیں اور اسے دین سے مانع ہوتے مگر اس کے باوجود ان کے ساتھ آتش زد و ربے حتیٰ کا معاملہ نہ کرو بلکہ عفو و درگزر اور معافی کا برتاؤ کرو تو یہ تمہارا لئے بہت ہے کیونکہ مدح حق شانہ کی عادت بھی مغفرت و رحمت کی ہے۔

نہ ہمارے یہودی بچوں سے مسئلہ دیندار نے اس آیت سے استدلال کیا کہ اہل و عیال سے کوئی کام نہ کرنا اور فاضل نہیں ہے | شرع بھی ہو جائے تو ان سے بیزار ہو جائے اور ان سے بغض رکھنا ان کے لئے بددعا کرنا مناسب نہیں (روح)

إِنَّمَا آمَنَ الْكَافِرُونَ وَآلَهُمْ فِشْنَةٌ۔ حاتم کے معنی بتوں اور متحان کے ہیں، یہ آیت کی یہ ہے کہ مال و اولاد کے ذریعہ اللہ تعالیٰ انسان کی آزمائش کرتا ہے کہ ان کی نسبت میں مبتلا ہو کر احکام و فرائض سے غفلت کرتا ہے، یہ نسبت کو اپنی حد میں رکھ کر اپنے فرائض سے غافل نہیں ہوتا، مال و اولاد انسان سے حقیقت یہ ہے کہ مال و اولاد کی محبت انسان کے لئے بڑا فتنہ و آزمائش ہے، انسان نے بڑا فتنہ ہے | اکثر گناہوں میں خصوصاً ہمہ گمانی میں اپنی کی محبت کی وجہ سے مبتلا ہوتا ہے ایک حدیث میں ہے کہ قیامت کے روز بعض اشخاص کو لایا جائے گا کہ تم کو دیکھ کر لوگ کہیں گے کہ اہل عیال کا حسن ہے یعنی اس کی نیکیوں کو اس کے عیال نے کھایا، اس طرح ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اولاد کے بارے میں فرمایا **مُبْتَغَىٰ مَرْحَبَةٍ** یعنی یہ بچوں اور عیال یعنی نامزدی اور کمزوری کے اسباب ہیں کہ ان کی محبت کی وجہ سے آدمی اللہ کی راہ میں مال غنیمت کرنے سے رکتا ہے انہی کی محبت کی وجہ سے جہاد میں شرکت سے رہ جاتا ہے، بعض سنی صحیحین کا قول ہے **تَغْيِيلُ سُوءِ الطَّاعَاتِ** یعنی عیال انسان کی نیکیوں کے لئے گھٹن ہے، جیسا اگھن غمہ کو کھاتا ہے یہ اس کی نیکیوں کو

سُورَةُ الطَّلَاقِ

سورة الطلاق مدنیہ وھی ثلث عشر آیتہ فیہا رکوعین
درودمان میں تین ازل سے وہ اس کی بارہ آیتیں ہوں گے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقَ النِّسَاءَ فَصِيقُوا كُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصَاءِ الْعِدَّةِ
 وَأَنْتَعُوا لِلَّهِ رِبَاكَ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ
 يَأْتِيَنَّ بِمَا حَشَتُ مَبِينَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ
 فَقَدْ ضَلَّ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا فَإِذَا
 بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ وَمِسْوُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ زَوْفُونٍ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا
 ذَوِي عَدْلٍ مَعَكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَنْفَخَرَجًا لَهُ وَيَرْزُقْهُ مِنْ
 حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بِالْأَعْمَارِ
 قَدِيرٌ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا وَالَّذِي يُكْسِنُ مِنَ الظَّهِيرِ مِنْ
 نَسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُمْ شَتَا أَشْهَرُ إِلَى كَمْ يَضِلُّ وَأُولَئِكَ
 الْأَحْمَالُ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ أَوْ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ

أَمْرُهُ يُسْرًا ۚ ذَٰلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

سَيَاتِبُ وَيُعْذِرُكَ أَجْرًا ۖ أَتُكِنُّهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْهِكُمْ

وَلَا تَتَّبِعُوا هٰؤُلَاءِ ۖ هُمْ يَسْتَفِيقُوْنَ اَعْيُنُهُمْ اَوْرَانٌ كُنْ اُولٰٓئِكَ حَمِيْرٌ وَّكَافِرُوْنَ

عَلَيْهِمْ سَتِي يَضَعْنَ سَمِينًا وَفِي أَرْضَعْنَ لَكُمْ تَوْشَنَ أَمِيرَ شَمِ

وَأَتَمُّوْا أَيْدِيَكُمْ مَعْرُوفٍ وَإِنْ نَعَا سِرْتَكُمْ فَمَا تَضَعُوْهُنَّ فِيْ أُخْرَى ۚ لَّيِّنَاقُ

ذُو سَعَةِ مَرْنِ سَعَتِكَ وَكَوْنُ قَدْرَ سَعَتِكَ فِي قَدْرٍ فَتَنْقُضَ وَمَا أَتَىكَ

وَقَدْ كَفَرَ يَحْيَىٰ بْنُ مَرْيَمَ إِذِ قَالَ لَهُ رِجْسًا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنَا مُذْنِبٌ ۚ فَأَخَذَهُ اللَّهُ مَتًّا فَفُتِّقَ ۚ فَهَاجَرَ إِلَى مِصْرَ ۚ قَالَ لِقَوْمِهِ إِيَّاكُمْ أَنَا مُذْنِبٌ فَأَخَذْتُمُ عَلَيَّ الْكُفْرَ وَلَئِنْ لَكُم مَعِيَ حَقٌّ ۖ فَاتَّبَعُوا يَحْيَىٰ ۚ وَكَانَ خَلْفَهُ الْوَلَدُ الضَّالُّ ۚ فَذَكَرَ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْ يَحْيَىٰ الْأَسَاسَ وَيَجْعَلَ لَكُم مِثْلَ ثَمَارِهِ ۚ وَبَارَكَ فِي كُلِّ شَيْءٍ ۚ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ ۚ

[illegible]

حضرت اسرار اللہ نے فرمایا کہ آپ لوگوں سے کہنا کہ "یہ لوگوں کو بتاتے ہو کہ اس کے ساتھ
فلاح ہے مگر یہ لوگوں سے کہنا کہ یہ لوگوں کے ساتھ ہے جیسا کہ دوسری بات ہے کہ یہ لوگوں کے ساتھ ہے"

میں نے اس کو دیکھا تھا کہ وہ ایک اور شخص کے ساتھ بیٹھ کر کھانا کھا رہا تھا۔

اور (اللہ اور دین کے لیے) قربان ہو کر یادگار (یعنی مرد و عورت سب برابر) رکھیں، اس سے زیادہ شایع نہیں

[illegible]

تجربہ کیا ہے۔ وہ ایک کامیاب تجربہ ہے جو ان لوگوں کے لئے ہے جو ان کے لئے ہیں۔

وہی ہے جو کہ ہم نے پہلے دیکھا تھا۔ اور وہی ہے جو کہ ہم نے پہلے دیکھا تھا۔

پان دانی دہے ، وقت نہ کرے کہ رکنی ہوں تو ان کو پٹیاں دینا ہی نہ ہے ، اور یہ سب خدا کے ہاتھ میں ہے ۔

ہے ہوسے احکام میں ورڈ نہیں مگر خداوندی سند بنا کر دیا ہے اس عورت کو کہ تے ہاں دیا اس کے
 اپنے اور پھر دیا اللہ تعالیٰ کا رہو آئے طلاق دینے والے کو ترغیب دیتے ہیں کہ طلاق میں طلب بھی ہوتا ہے
 پس ارشاد ہے کہ اسے طلاق دینے والے (جس کو تیرے نہیں شاید اللہ تعالیٰ بعد اس طلاق دینے کے کوئی
 نئی بات دیتا رہے وہیں پیرا دے) مثلاً طلاق پر نہایت ہو تو طلاق یہی ہے اس کا کہ اس آسانی سے
 ہونے کا یہ سبب وہاں سے ہوتا ہے جبکہ ان کو طلاق دینی ہو بقدریہ فاسکوت یعنی اپنی بات گزرنے
 کے قریب پہنچ جائیں اور نہ کہ نہیں ہوں تو اتم کو وہ اختیار میں یا تو ان کو قلعہ و کیوناق (رجعت
 دینے) طلاق میں رجعت و یا قلعہ و کیوناق کو رہائی دو دینا فی القضاۃ مدت کہ مدت رجعت نہ کر و صاحب
 یہ کہ قیاسی بات مدت کو رکھنا بھی قصود نہ ہو اگر اہل مدت کے ذریعہ عورت کو علیحدہ نہ کر دیا جائے
 سے رجعت (رہو) اور جو پھر بھی یہ مراعات یا غارت مت اس میں سے رجعت نہ کر و صاحب کو ہوا کر و
 یہ کہ یہ لفظ لفظی الہدایہ و الہدایہ رجعت میں تو اس لئے کہ لفظ القضاۃ مدت کہ مدت کہ بھی عورت اختلاف
 نہ کرنے لگے اور غارت میں اس لئے کہ لفظ اپنا نفس شرت نہ کرنے لگے کہ جھوٹا دعویٰ کر دے کہ میں رجعت
 دیکھتا تھا اور اسے گواہوں کو اسی کی عداوت پڑے تو تم ٹھیک ٹھیک اللہ کے واسطے (بلا و رعایت)
 گواہی دو اس ضمن میں اس شخص کو نصیحت کی جاتی ہے جو اللہ پر اور یوم قیامت پر نصیحتی کہتا ہو طلب
 یہ کہ بیان اور ہی نصائح سے متعلق ہو کہ میں اور یوں تو نصائح سب کے لئے عام ہیں اور یہ جو تقویٰ مانع ہو
 حکام کے اہل میں متعدد نصیحتیں ارشاد فرماتے ہیں اور نصیحت یہ کہ جو شخص اللہ سے ڈرتا اور اللہ سے
 اس کے لئے (معتزوں سے) نجات کی شکل میں دیتا ہے اور (منافع علی فاما ہے چنانچہ ایک بڑی نصیحت
 رزق ہو اس کو اللہ ہی بد سے ترقی پہنچاتا ہے جہاں اس کی بھی نہیں ہوتا اور ایک شعبہ اس کی کا
 توکل ہے اس کی یہ خاصیت ہے کہ جو شخص اللہ پر توکل کر چکا تو اللہ تعالیٰ اس کی اصلاح بہات کے
 لئے کافی ہے یعنی اپنی کفایت کا اثر نامیں اصلاح بہات میں تھا ہر وقت ہے ورنہ اسی کفایت تو تمام
 عالم کے لئے عام ہے اور یہ اصلاح بہات بھی عام ہے من ہو یا باطن ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم اس میں
 چاہتا ہے پورا رکھتا ہے اور اسی طرح اصلاح بہات کا وقت بھی اسی کے اراد پر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ
 نے ہر شے کا ایک اثر اپنے علم میں مقرر کر رکھا ہے اور اسی کے موافق اس کو واقع کرنا من حکمت
 ہوتا ہے آگے پھر خود ہے احکام کی طرف یعنی اوپر تو مدت کا اجمال ذکر تھا اور تفصیل سنی آگے ہے
 وہ یہ کہ مختاری طلاق بیبیوں میں ہے جو عورتیں جو زیادت عمر کے (جنس آگے سے نا امید ہوئی ہیں
 اگر تم لو ان کی مدت کے تعیین نہیں شہد ہو (جیسا کہ واقع میں شہد ہوا تھا اور پوچھا تھا) تو اسی مدت
 تین بیبیوں میں اور اسی طرح بن عورتوں کو اب تک بوجہ کم عمری کے (میں نہیں آیا) ان کی مدت بھی تین بیبیوں
 میں اور حاملہ عورتوں کی مدت ان کے اس حمل کا پیا ہو جانا ہے (خواہ کامل ہو یا ناقص بشرطیکہ کوئی

پس ارشاد ہے کہ ان اعمال کی نسی کے بعد دیدی فراغت بھی دیا گیا (گو بقدر ضرورت و مصلحت روای سے) اور خدا
تعالیٰ فرماتا ہے کہ (مَنْ عَمِلْ سَئِئْرًا فَلَا يَرْجِعْ فِيْهِمْ) (جو شخص برے عمل کرے گا میں اسے واپس نہیں لے کر دے گا)

معارف و مسائل

حکامات میں قی کی شرعی بنیادیں ا معارف القرآن جلد اول میں مذکور ہیں سو وہ یہ ہیں کہ انسانی امور کے
اور ان کا حکم سائنہ انسانی تحت میں پڑتی ہے انسانی کمال و کمالات کے مطابق۔ انسانی کمال و کمالات کے
مطابق و مطابق کا معیار ہے جس کے تحت عام معاملات ہیں و شرع اور اجارہ کی طاعت نہیں و انسانی کمال و کمالات
کے تحت ہیں چنانچہ ہر مذہب و ملت کے لوگ ہمیشہ سے اس پر اتفاق ہیں کہ ان معاملات کو ایسا خاص
مذہبی اقتدار حاصل ہے اسی کی ہدایات کے تحت یہ کام سرانجام پانے پاتے ہیں۔ پہلی کتاب یہود و نصاریٰ
تو جب حال ایک انسانی دین اور آسمانی کتاب سے نسبت رکھتے ہیں ان میں سیکڑوں تحفیات کے باوجود اتنی
قد زشتی کہ اب بھی باقی ہے کہ ان معاملات میں کچھ مذہبی حدود و قیود کے پابند ہیں۔ کفار و مشرکین جو کوئی آسمانی
کتاب اور مذہب نہیں رکھتے مگر کسی نہ کسی صورت میں خدا تعالیٰ کے قائل ہیں جیسے ہندو، آریہ، سکھ، بوس
آلش پرست، نجوم پرست، بگ و دھرمی سماج و پلاٹ کے معاملات کو عام معاملات بیع و شرا یا اجارہ کی طرح
نہیں سمجھتے ان کے یہاں بھی کچھ مذہبی رسوم ہیں جن کی پابندی ان معاملات میں لازم سمجھتے ہیں اور انہیں اول
و دوم یہ تمام مذاہب و فرق کے عالمی قوانین چلتے ہیں۔

صفت دوم یہ ہے کہ مذہب و مذہب کے لوگوں کا ایک فرقہ ہے جو خداوند مذہب ہی سے تیار ہے وہ ان چیزوں
کو بھی اجارہ کی طاعت یا بھی رعایت ہی سے ملے ہو جانے والے ایک معاملہ قرار دیتے ہیں۔ ان کا مقصد اپنے شہوانی
جذبات کی تسکین سے آگے چل نہیں افسوس ہے کہ آج کل دنیا میں یہی نظریہ عام ہو گیا ہے جسے انسانوں
کو جھل کے جانوروں کی صف میں گنوا دیا ہے انالک و ایلمٹکے۔

شرایط اسلام ایات کمال اور پاکیزہ نظام حیات کا نام ہے۔ اس میں سماج کو صریح ایات و مسائل اور
معادہ نہیں بلکہ ایک نوعیت کی حقیقت بخشی ہے جس میں خالق کائنات کی طاعت سے انسانی طرقت
میں رکے ہوئے شہوانی جذبات کی تسکین کا بہترین اور پاکیزہ سامان بھی ہے اور وہ عبوریت کے ازدواجی
اتحادات سے جو عمرانی مسائل اچھے نسل اور تربیت اولاد کے متعلق ہیں ان کا بھی معتدلانہ اور حکیمانہ بہترین
نظام موجود ہے۔

اور یہ تمام معاملات ازدواج کی درستی پر عام نسل انسانی کی درستی موقوف ہے اس کے ذرا ان حکیم میں ان عالمی
مسائل کو تمام دوسرے معاملات سے زیادہ اہمیت دی ہے۔ قرآن کریم کو انور پڑھنے والا یہ عجیب شہادہ
کہ دنیا کے دنیا کے عام معاشی مسائل میں سب سے اہم تجارت شرکت اجارہ وغیرہ ہیں۔ قرآن حکیم نے

ان کے تحت اُصول تلامذہ پر کتب فرمایا ہے ان کے فروعی مسائل قرآن میں شاذ و نادر میں اختلاف
نکات و مباحث کے کہ ان میں تحت اُصول تلامذہ نے یہ لکھا ہے کہ ان کے تحت فروع اور ایسا ہی زیادہ
حق تعالیٰ نے قرآن کریم میں نازل فرمایا ہے۔

یہ مسائل قرآن فی اکثر سورتوں میں متفق و درجہ مسا میں یحزب و تفسیر سے آئندہ یہ و تلامذہ
وہ طلاق کے نام سے موسوم ہے میں خصوصیت سے طلاق و عدت وغیرہ کے احکام و احکامات کے
بعض روایات حدیث میں اس کے اور مسا شعبہ کی بھی بیان کیا ہے یہی تپوٹی اور وہ مسا افغانی و ابابہ
اسامی اُصول کا رشتہ ہے جن میں درجہ مسا میں اس کی اُصول کے مطابق روایات و احکام و مسا
بابی اور مسا جو تلامذہ ہوں ان دونوں کا دنیا و دین میں درست ہو اور ان سے پیچیدہ و غلطی و غلطی
کے اعمال و خلاق میں درست ہوں ان کے حکام کے معاملے میں تراغ سے آفتاب سے تمام اسلام کی
باہات یہ ہیں کہ اس تحقیق کو کیوں اور کثرتوں سے باہت و صحت کے لئے کی اور اگر کتب پر یہ باہت و صحت
ازالہ کی پوری کوشش کی گئی ہے۔ لیکن یہ کہ کثرتوں کے باوجود بعض اوقات غفلت کی گئی ہے اور ان
اسی میں غلطی ہو باقی ہے یہ تحقیق تمام روایات سے ان کا یہ ہیں کہ اُصول میں غلطی سے آفتاب
یہ کثرت و کثرت کا سامنا ہوتا ہے در بعض اوقات انتہائی پرے ناسخ ماننے آتے ہیں اس کے اسام
کے قوانین و احکامات کی طے ظاہر کے ہی اُصول و قواعد کے لئے اگر کتب میں یہ روایات کی دیوں و طلاق و عدت
کے نزدیک نہایت مفوض و ضروری کام ہے جہاں نام میں ہو اس سے پہلے کہ ان پر یہ و تلامذہ پر کتب
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلاق چار چیزوں میں سے ہے
مفوض اللہ کے نزدیک طلاق ہے اور نہ انتہائی اہم و واجب ہے نہ روایت ہے نہ لفظی نہ لفظی نہ لفظی
نے فرمایا کہ اگر وہ ہو و انتہائی کے تلامذہ میں سے کہ ان کی بات روایت میں نہ ہو لیکن وہ
طلاق سے متعلق ہیں لیکن اسے اور نہ انتہائی ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ عورتوں کو طلاق نہ دو بغیر کسی بدکاری کے کیونکہ اللہ تعالیٰ ان میں سے عورتوں کو پسند نہیں کرتا جو نہ انتہائی
اللہ میں اور ان عورتوں کو پسند نہیں کرتا جو نہ انتہائی چکھنے والی میں اور نہ روایت میں اور نہ لفظی میں
حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پر جو چہ
پیدا فرمایا ہے ان میں سے اللہ کے نزدیک محبوب و مستحسن کو آزار نہ کرنا ہے اور جو چیزیں زمین پر پیدا
کی ہیں ان میں سے اللہ کے مفوض و ضروری طلاق ہے اور قلعہ

بہ حال اسلام کے اگرچہ طلاق کی حوصلہ افزائی نہیں کی جکتا تاہم در اس سے روکا نہیں کیوں کہ طلاق و عدت
کے نتائج میں جہالت دی تو اس لئے کہ کچھ اُصول و قواعد کی اجازت دی ہو کہ اس میں یہ ہو کہ اس
رشتہ ازواج کو ختم ہی کرنا ضروری ہو جائے تو وہ بھی خواہ صورتی اور من مملکت میں ختم ہو جائے

ناراض ہوئے پھر فرمایا،

لَا رَحْمَةً لِّكَ مِنْهُ إِنَّكَ كُنْتَ مِنْ الْمَكْرُورِينَ
فَاتَّخَذَ مِنْ دُونِكَ آلَافًا مِمَّنْ لَّا يَخْلِفُونَ عَهْدًا
مَعَكَ أَتَعِدُّ هَٰؤُلَاءِ مَعَكَ مِثْلَ مَا تُعِدُّ
بِطَّانٍ بِهَا النِّسَاءَ

(بنائے سلیم از ظہری)

نہ پوچھتا کہ کیا اس نے فیضانِ حق سے روئے کر لیا
پھر اپنی زوجیت میں رکھیں ہوا کہ فیضانِ عبادت
ہو جائے اور پھر اس کے بعد فیضانِ حق سے روئے کر لیا
ہو جائے سو وقتِ ازل سے ہی یہ ہے تو اس نے کیا شرت
وعدت کے بغیر طلاق دیا۔ یہی وعدت ہے جو اللہ تعالیٰ
نے آیت (مذکورہ) میں حکم دیا ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ اول یہ کہ طلاق دینا حرام ہے دوسرے یہ کہ اگر
کسی نے ایسا کیا تو اس طلاق سے زوجیت کر لینا واجب نہیں البتہ طلاقِ قبلِ زوجیت ہو جائے تو اس سے
واقعہ میں کچھ تمیز ہے کہ جس طہ میں طلاق دینا ہے اس میں عورت سے مباشرت تو نہ ہو چو کہ آیت
قرآن فَطَلَقُوهُنَّ لَعَلَّ تَبْتَغُوا کی یہی تفسیر ہے۔

آیت مذکورہ کی دونوں قراتوں سے پھر ایک روایت حدیث سے آیت مذکورہ کا مفہوم متعین ہو گیا کہ
جب کسی عورت کو طلاق دینا ہو تو عدت شرعی ہونے سے قبل طلاق دی جائے امامِ ائمہ ابوحنیفہؒ نے فرمایا
جو کہ عدتِ نفیس سے شروع ہوتی ہے تو عدتِ نفیس کے یہ قرار دینے کہ جس طہ میں طلاق دینا ہے وہاں سے
عورت سے مباشرت نہ کرے اور آخر طہ میں نفیس شروع ہونے سے پہلے طلاق دیے اور اگر طلاق
و نفیس کے زوید چو کہ عدتِ تہرہ ہی سے شروع ہوتی ہے تو عدتِ نفیس کا مفہوم یہ قرار دیا کہ باطل
طہ میں طلاق دی جائے اور یہ کہ عدتِ نفیس میں یا تین ہو یا کئی یاں عورت کا کہ آیت مذکورہ
قرآن کی تفسیر میں گزر چکا ہے۔

بہر حال طلاق کے تعلق پہلے اس آیت سے باجماع اہل سنت یہ ثابت ہوا کہ عدتِ نفیس میں طلاق دینا
کبھی حرام ہے اور ایسے طہ میں جس میں عورت کے ساتھ مباشرت زوجیت کی جو انہیں ہی طلاق دینا حرام ہے
اور وجہ حرمیت کی دونوں میں یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں عورت فی عدت طہ میں ہو جائے گی جو اس کے
لئے باعادتِ طہ میں طلاق دینا فیضانِ عبادت میں شمول نہیں ہوتا بلکہ فیضانِ عبادت کے ایام
پورے ہوں اور مذہبِ ابوحنیفہ کے مطابق اس کے بعد طہ بھی حق ہو کر رہے یہ مذہبِ ابوحنیفہ کے تو
اس وقت عدت شروع ہوئی جس میں بڑی طویل ہے اور مذہبِ شافعی کے مطابق بھی کم از کم نفیس کے بقیت
ایامِ زوجیت سے پہلے گزریں گے وہ زیادہ ہو جائیں گے۔ طلاق کا یہ پہلا حکم ہی اس ایامِ باعادتِ طہ میں
کہ طلاق کوئی قصہ بنانے یا انتقام کی چیز نہیں بلکہ بدربِ مجبوری یا غبن کی راحت کا انتقام ہے اس لئے طلاق
دینے کے وقت ہی سے اسکا خیال رکھنا ضروری ہے کہ عورت کو طوں عدت کی بلا وجہ تکلیف نہ پہنچے۔

نویسہ نظام ہے کہ پہلی مثال میں اس صورت استثنیٰ سے اس فعل کا جواز بتانا مقصود نہیں اور دوسری مثال میں ماں کی نام نہر مافی کا جواز نہ بتا کر نا نہیں بلکہ بیخ انداز میں اس کی اور بھی زیادہ ممانعت و کفایت کا بیان ہے تو فرستہ مضمون آیت اس صورت میں یہ ہوالہ صلقہ عورتیں اپنے منسوب ہاں کے لئے اس سے کٹھنیں نکریں کہ وہ بے بیای ہی پر آئیں اور حل بھی آگیں تو اسکا مطالب حل بھی گئے ہاں وہ نہیں کھدا زیادہ مذمت اور ممانعت کا اثبات ہے۔ فاحشہ مہینہ کی یہ تفسیر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ہے۔ اس کتاب میں وغیرہ۔ منہ منوال ہے اور امام اعظم ابو حنیفہؒ نے اسی کو اختیار فرمایا ہے روح المعانی

دوسرا قول یہ ہے کہ فاحشہ بیتیہ سے اور نا اوردہ کاری ہے اس صورت میں اس کا نام اپنے نامی میں ہے کہ اگر ملکہ صورت نے زین کیا اور مجرم اُس پر ثابت ہو گیا تو اس کو حد بتائی جائے گی کہ اگر نہ ملکہ بہت عات سے نکالا جائے گا۔ یہ تفسیر حضرت قتادہ، حسن البصری، شعبی، زبیر بن آدم، ربیع بن عبد اللہ وغیرہ سے منقول ہے امام ابو یوسف نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

تلبس قول یہ ہے کہ فاحشہ بیہینہ سے مرد زبان درازی اور اڑائی جھگڑا ہے تو اس نے آیت کے یہ
ہونے کے ساتھ عورتوں کو اسے کھدوں سے کھانا جائز نہیں بجز اس صورت کے کہ عورت با زبان جھگڑا اور جو
اپنے شوہر اور اس کے متعلقین سے بدزبانی کے ساتھ پیش آئے تو ایسی صورت میں اس کو کون حد سے
بہتال جاسکتا ہے۔ فاحشہ بیہینہ کی یہ تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے روایت متعددہ بقول ہے اور آیت
مذکور میں حدت ابی بن کعب اور عبداللہ بن مسعودؓ قرات مطہر ہے انھیں اس مذاک
فماہرین معنی فاش دم اور بدزبانی کے ہیں۔ اس قرات سے بھی آٹھویں تفسیر کی تائید ہوتی ہے اور اس
صورت میں یہی استثناء اپنی حقیقت پر ہے اور بدزبانی درجہ اولیٰ صورت میں نہ ہوتی بلکہ انسان
عدت سے نکالا جاسکتا ہے۔

یہ بات کہ مذاق کے تعلق میں اس کام کا یہ کیا ہے اور آئے میدان کا کام یہاں ہونا ہے اس سے درمیان میں اس کام کا لوہہ کی بات کی تائید اور اس کی مخالفت ہے۔ چنانچہ کہ اسے پسند و غلامی کے ساتھ چلنے بیان ہوتے ہیں۔ یہ تو ان تمام باتوں میں اسلوب ہے کہ ہر قسم کے بعد خدا تعالیٰ کے خوف اور انوکھوں کی تائید اور انوکھوں کی خلاف ورزی کو روکنا ہے کہ یوں کہ میاں بیوی کا رشتہ اور باپ بیوی کے حقوق کی پروری اور ان کی مخالفت میں قانون کے ذریعہ نہیں ہوسکتا اس کے لئے خوف خدا و آفات ہی روکنے میں تیار ہے۔

[illegible]

یہ نقصان عام ہے دینی بھی اور دنیوی بھی، دینی نقصان تو اس خلاف شرع کرنے کا گناہ اور اس کا وبال آخرت ہے اور دنیوی نقصان یہ ہے کہ ہوشیاری شرعی ہدایات کے بغیر طلاق دے بیٹھتا ہے وہ اکثر تین طلاقوں تک پہنچ جاتا ہے جس کے بعد آپس میں رجوع یا نکاح جائز نہیں ہو سکتا اور آدمی اکثر طلاق دینے کے بعد پچھتا رہا ہے اور عیبت بھیجتا ہے عموماً جبکہ صاحب اولاد بھی ہو، اس لئے یہ عیبت دیا ہی نہیں اپنی جان پر پڑی اور بہت سے لوگ جو بیوی کو عیبت دیتے اور نقصان پہنچاتے کی نیت سے ظالمانہ طلاق دیتے ہیں تو اس کی کلیف عورت کو بھی کچھ پہنچ جاتا ہے لیکن اس کے لئے ظلم کی ظلم اور دوسرا وبال ہو جائے گا ایسا اللہ کی قدرت پر کر دے گا دوسرے عورت پر ظلم کرنے کا جس کی حقیقت یہ ہے کہ

پنداشت متکرر نفسا بر ما کرد یو بر گردن و ماند ویر و سداشت

ترجمہ: اگر تیرا دل بار بار اس پر گرا دے تو اس کے گردن پر ماند ویر رہے گا۔
 زحمت و غم کے بعد کوئی دوسری حالت پیدا فرمادیں کہ بیوی سے جو راجحین طاق مقبیل اور اولاد کی پرورش اور لہجے انتہائی ہو جائیں تو ان کا خیال رکھتے ہوئے اپنی طلاق پر پچھتاؤ اور دوبارہ اس کو نکاح میں نہ لے کر دوبارہ کر دو تو دوبارہ نکاح میں رہنے کی صورت بھی ہو سکتی ہے جبکہ تم طلاق کے وقت حدود شرعیہ کی حمایت کرو کہ بارہ طلاق کو بابت نہ کرو بلکہ رجعی رہنے دو جس میں رجعت کرنے کا شوق کو اختیار ہوتا ہے رجعت کر لینے سے پہلے نکاح باسوق قائم رہتا ہے اور یہ کہ تین طلاق کے بعد رجعت نہ ہو سکتی ہے بعد رجعت کا حق نہیں رہتا اور دونوں کی رضا مندی کے باوجود آپس میں دوبارہ نکاح بھی شرعاً حلال نہیں ہوتا۔

وَمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ حُجَّتًا مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ نِكَاحٍ
 اہل بیعت کے لئے یہ درپوش ہیں کہ اوقات طلاق کے قریب ہونا ہے۔
 طلاق کے وقت پرانے حکم کی آیت میں ہر ارشاد ہوا ہے کہ جب طلاق دینی فی عدت ختم ہے تو پہنچے تو اب مکان سے مل جائے گا وقت آیا اس وقت تک وقتی تاثرات اور غم و غصہ کی کیفیت بھی ختم ہو جانی چاہیے اس وقت یہ سنجیدگی سے ساتھ غور کر لو کہ نکاح رکھنا بہتر ہے یا اسکا بالکل قطع کر دینا اگر نکاح میں رکھنے کی رائے ہو جائے تو اس کو رد کر دو جس کی مسنون صورت اہل آیت کے اشارہ اور حدیث کے ارشاد کے مطابق یہ ہے کہ زبان سے کہیں کہ میں نے اپنی طلاق سے رجوع کر لیا اور اس پر دو گواہ بھی بنالو۔

اور اگر اب بھی رائے قائم ہو کہ نکاح ختم کرنا ہے تو پہلے اس کو خوبصورتی کے ساتھ آزاد کر دو۔
 یعنی عدت ختم ہو جانے دو عدت پوری ہو گئی ہے وہ آزاد ہو دینا ہو چاہے کی

تین طلاق دینا باجماع اُمت حرام و ناجائز ہے۔ اور اگر کوئی شخص تین طہر میں، ایک ایک تین طلاقوں تک پہنچ جائے تو اسکے ناپسندیدہ ہونے پر بھی اُمت کا اجماع اور خود قرآن کی آیات کے اشارہ سے ثابت ہو صرف اس میں اختلاف ہے کہ یہ صورت بھی حرام و ناجائز اور طلاق بدعی میں داخل ہے یا ایسا نہیں، امام مالک کے نزدیک حرام ہے امام ابو حنیفہ شافعی حرام تو نہیں کہتے یعنی اس صورت کو طلاق بدعی میں شمار نہیں کرتے بلکہ طلاق سنت میں داخل سمجھتے ہیں خزانہ پسند یا دُفن اسکے نزدیک بھی ہے تفصیل آگے سورہ بقرہ کی تفسیر معارف القرآن جلد اول ص ۵ میں مذکور ہے۔

مگر میں طہر تین طلاق بیک وقت دینے کے حرام ہونے پر پوری اُمت کا اجماع ہے اسی طح اس پر بھی اجماع ہے کہ حرام ہونے کے باوجود کوئی شخص ایسا کرے تو تینوں طلاق واقع ہو جائیں اور اگر وہ اپنے میں تین بدعی بھی طلاق نہیں ہوتا پوری اُمت میں کچھ اہل حدیث اور اہل تشیع کے سوا تمام مذاہب اربعہ یہ عقیدہ ہیں کہ تین طلاق بیک وقت ہی دیدی گئیں تو تینوں واقع ہو جائیں گی کیونکہ کسی شخص کے حرام ہونے سے اس کے آثار کا وقوع متاثر نہیں ہو سکتا جیسے کوئی کی کوئی نہ ہو تو یہ شخص حرام ہونے کے باوجود بقول نہ ہو بلکہ یہاں تین طلاق بیک وقت حرام ہونے کے باوجود تینوں کا وقوع امر ہے۔ مذہب مذاہب اربعہ کا یہ عقیدہ ہے کہ تین طلاق بیک وقت حرام ہوتا ہے اجماع حضرت فی ردی اعظم رضی اللہ عنہ نے زمانہ میں مقبول و معروف اسکا بنی کمال بیان معارف القرآن جلد اول ص ۵ میں تفصیل کے ساتھ آج کا ہر اس کو دیکھ لیا جاوے۔

وَأَشْهِدُوا ذَاتَ بَيِّنَةٍ وَلَا يَمْنَعُكُمْ أَلْتُمُسُوا كَلِمَةً بَيْنَ يَدَيْكُمْ أَنْ تَكُونُوا شَهِيدًا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَبْلُغُوا أَجَلَ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا نَدَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَنْتُمْ لَا تَذَكَّرُونَ

معتبر آدمیوں کو اور تمام کرو شہادت کو ٹھیک شہادت۔

آگے اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ اختتام عدت کے وقت خواہ رجعت کر کے بیوی کو روکنا نہ کیا جائے یا عدت پوری کر کے آزاد کرنا ملے کیا جائے دونوں صورتوں میں اپنے اس فعل رجعت یا ترک رجعت پر دو معتبر گواہ بنالو۔ یہ حکم اکثر امہ کے نزدیک تعجبانی ہے رجعت اس پر موقوف نہیں۔ اور گواہ بنانے کی رجعت ارٹنے کی صورت میں تو یہ ہے کہ کہیں مل کو عورت رجعت سے انکار کرے اس کے مان سے مل جائے یا دعوائے نہ کرنے لگے اور ترک رجعت اور انقطاع زنانہ کی صورتیں اس کے کہ مل کو خود اپنا نفس ہی کہیں شرارت یا بیوی کی محبت سے غلبہ کرے دعوی نہ کرنے لگے کہ عدت ارٹنے سے پہلے رجعت کر لی تھی۔ ان دو گواہوں کے لئے ذوقی عدل یا ماکرتبلا دیا کہ شرعی اور اصطلاحی معنی میں مال یعنی شہد و معتبر ہونا گواہوں کا شرط ہے ورنہ ان کی شہادت پر قاضی کوئی فیصلہ نہیں دیتا۔ اور اُفْتُوا اللَّهَ بِحَدِيثِكُمْ

عام مسلمانوں کو خطاب ہے کہ اگر تم کسی ایسے، ائمہ رجعت یا انقطاع نواح کے گواہ ہو اور قاضی کی عدالت میں گواہی دینے کی نوبت آوے تو کسی رو رعایت یا مخالفت و عداوت کی وجہ سے چکی گواہی دیتے ہیں

ذرا بھی فرق نہ کرو۔

ذکر اللہ تعالیٰ پر من و مات ہوئے ہیں، انکے ہر فیوض و کرموں سے اس شمس کو نصیب کی جاتی ہے جو ایمان رکھتی ہو اللہ پر اور آخری دن لینی نیا ست پر۔ اس میں آفات کا نہ وصیت سے ذرا ملنے دیا گیا کہ زوجین کے باہمی حقوق کی دائمی بغیر تقویٰ اور نماز آفات کے کسی سے نہیں کرائی جاسکتی۔

جہ و سزا کے قوانین میں آئن حکم کا دینی کی سکوتوں میں قواعد و قوانین کی تدوین اور مہم اہم کی سزا و تعزیر جیسے غیر یہ حکیمانہ اور مہیا اصول کا پُرانا دستور ہے ہر قوم و ملک میں قوانین اور تدبیرات کی اساس کسی کی میں اور یہ بھی ہے کہ قرآن کریم بھی اللہ کے قوانین کی کتاب ہے جس کا اسکا طرز تمام دنیا کی کتاب قوانین سے زرا اور شریعہ ہے کہ ہر قانون کے آگے پیچھے ثبوت خدا اور کد آفات کو سامنے کر دیا جاتا ہے۔ تاکہ انسان قانون کی پابندی پس و نہراں کے خوف سے نہیں بلکہ اللہ کے خوف سے اس کے کوئی دیکھتا یا نہ دیکھتا، نہ موت ہو یا موت ہر صورت میں پابندی قانون کو ضروری تھی۔ نہ موت ہی سبب بلکہ قانون پر فیصلہ ایمان رکھنے والوں میں کسی سخت سے سخت قانون کی تنفیذ بھی زیادہ دشوار نہیں ہوتی اس کے لئے اسلامی حکومت کو پولیس اور اس پر اسپیشل پولیس اور اسپیشل پولیس کا بیان یہ اپنی تہ و دست میں پڑتی۔

قرآن کریم کا یہ بیان ہے کہ تو ان میں عام ہے خصوصیت سے میاں بیوی کے تعلقات اور باہمی حقوق کے قوانین میں اس کا سب سے زیادہ اہتمام دیا گیا ہے کیونکہ یہ تعلقات ہی ایسے ہیں کہ ان میں نہ ہر کام پر کوئی شہادت بنایا ہو سکتی ہے نہ مدالتی تثبیت زوجین کے حقوق باہمی کی کوتاہی کا جس کا اثر ان کا سکتی ہے ان کا تمامہ مدار خود زوجین ہی کے قلوب اور انکے اعمال و افعال پر ہے۔ مدہی وجہ ہے کہ سماج کے خطبہ مسنونہ میں آئن کریم کی جو تمیزاتیں پڑھنا سنت سے ثابت ہے یہ تینوں آیتیں تقویٰ کے حکم سے شروع اور اسی پر ختم ہوتی ہیں جن میں یہ اشارہ ہے کہ سماعت کرنے والوں کو ابھی سے یہ سمجھ لینا ہے۔ لوں دیکھو یا نہ دیکھو مگر حق تعالیٰ ہمارے لئے اور چھپے سب اعمال سے بندہ دلوں کے پوشیدہ خیالات نکالتے واقف ہوں ہم نے آپس کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی برتی، ایک سے دوسرے کو تکلیف پہنچی تو عام السرار کے سامنے جوابدہی کرنا ہوگی، اسی طرح سورہ طلاق میں جبکہ طلاق کے چند احکام بیان فرمائے گئے تو یہ بھی حکم کے بعد **وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ** فاما تقویٰ کی ہدایت فرمائی پھر چار احکام کا ذکر کرنے کے بعد یہ وعظ و نصیحت کی رہنمائی ان کی خلاف ورزی کرتا ہے وہ کسی اور پر نہیں بلکہ اپنی ذات ہی پر ظلم کرتا ہے اس کا وبال ان کی کوتاہی کر دینا **وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَيُّ ذُنُوبِهِمْ غُفِرَ لَهُ** اور چار منہنی احکام و قوانین ذکر کرنے کے بعد دوبارہ اس ہدایت کو دہرایا گیا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ** کہ نہ بھولیں کہ اللہ کے ایک آیت میں تقویٰ کے فضائل اور اس کی دینی و دنیوی برکات کا بیان فرمایا پھر اسی آیت کے آخر میں اللہ پر توکل اور بھروسہ کہنے کی برکات ارشاد فرمائی گئیں اسکے بعد پھر چند احکامات کے بیان فرمائے اور اسکے بعد پھر دو آیتوں

میں تقویٰ کے مزید برکات و ثمرات کا بیان آیا اور اسکے بعد پھر کچھ نکات و طلاق کے متعلقات بیوں کے نفقہ اور اولاد کے دودھ پلانے وغیرہ کے احکام بتلے گئے۔ طلاق و عدت اور عورتوں کے نفقہ اور دودھ پلانے وغیرہ کے احکام میں بار بار کتب ذکر ثنوت کہیں تقویٰ کی فضیلت، برکت اور کہیں توکل کے برکات اور کچھ احکام بیان کر کے پھر تقویٰ کے ذکر کا بڑا فضائل کا بیان بطور بے بڑ معام ہوتا ہے مگر قرآن کریم کے اس بیان قبول لیکن تسمیع لینے کے جدا جدا جوڑ و نہار رابطہ بھی واضح ہو گیا۔ اب آیات مذکورہ کی تفسیر و تشریح دلیجئے۔

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَرِزْقًا كَرِيمًا ۝ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَرِزْقًا كَرِيمًا ۝

اللہ تعالیٰ اسکے لئے ہر شے و نصیب سے نجات کا راستہ نکالیں گے اور اسکو بے گمان رزق عطا فرمائیں گے

لفظ تقویٰ کے اصلی اور لغوی معنی بچنے کے ہیں۔ شرعی اصطلاح میں کن ہوں سے بچنے کے لئے یہ لفظ بولاجاتا اور جب اللہ تعالیٰ کی طرف اضافت و نسبت ہوتی ہے تو ترجمہ اللہ سے ڈرنے کا کر دیا جاتا ہے اور طلب یہ ہوتا ہے کہ اللہ کی نافرمانی اور عصیت سے بچے اور ڈرے۔

اس آیت میں تقویٰ کی دو برکتیں بیان فرمائی ہیں۔ اول یہ کہ تقویٰ اختیار کرنے والے کیلئے اللہ تعالیٰ بچنے کا راستہ نکال دیتے ہیں۔ کس چیز سے بچنا، اس میں صحیح بات یہ ہے کہ یہ عام ہے دنیا کی سب شدت و مصائب کے لئے ہیں اور آخرت کی سب مشامات و مصائب کے لئے ہیں اور طلب آیت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تقویٰ کرنے والوں سے بچنے والے آدمی کے لئے دنیا و آخرت کی ہر شے و نصیب سے نجات کا راستہ نکال دیتے ہیں، وہ دوسری برکت یہ ہے کہ اس کو ایسی بے حد سے رزق عطا فرماتے ہیں جہاں کا اسکو گھیاں و گمان بھی نہیں ہوتا صحیح بات یہ ہے کہ رزق سے بھی اس جگہ اور ضرورت کی چیز ہے خواہ دنیاوی ہو یا آخرت کی، مؤمن تقی کے لئے اللہ تعالیٰ کا وعدہ اس آیت میں یہ ہے کہ اس کی ہر شے کو بھی آسان کر دیتا ہے اور اس کی ضروریات کا بھی کفیل کرتا ہے اور ایسے راستوں سے انی ضروریات دیتا کر دیتا ہے جہاں اس کو دہم و گمان بھی نہیں ہوتا انذانی الروح،

مناسبت و تقیم کی وجہ سے بعض حضرات مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں یہ فرمایا ہے کہ طلاق دینے والے شوہر اور طلاقہ بیوی دونوں یا ان میں جو بھی تقویٰ اختیار کرنے والا ہو اللہ تعالیٰ اسکو طلاق اور انقطاع طلاق کے بعد پیش آنے والی ہر شے و نصیب سے نجات عطا فرمائیں گے اور مرد کو ان کے مناسب بیوی اور عورت کو اسکے مناسب شوہر عطا فرمائیں گے اور ظاہر ہے کہ آیت کا اصل مفہیم ہوتا تمام مشامات اور ہر قسم رزق کے لئے عام اور شامل ہے اس میں زوجین کی یہ شکلات و ضروریات بھی

شامل ہیں (کذا فی روح المعانی)

آیت مذکورہ کا شان نزول حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عوف بن مالک اشجعی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میرے لڑکے سام کو دشمن گرفتار

کر کے لئے کہ اس کی حالت پریشان نہ ہو۔ مجھے کیا کرنا چاہیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم کو اور اس کے کیسے ہو گا کہ تم حضرت کے ساتھ لا حول و لا قوة الا باللہ پر ہمارے ان دونوں نے علم کی تعمیل کی، نہ اس سے یہ علم پڑھنے لگے اسکا یہ اثر ہوا کہ جن دشمنوں نے اسے قید رکھا تھا وہ کسی روز ذرا غفل ہوئے اور اس طرح اُن کی قید سے نکل گیا اور اُن کی کچھ بکریاں بڑا سستا میاں اپنے مال کے پاس پہنچ گیا۔ بعض روایات میں ہے کہ اُن کا ایک اونٹ ان کو مل گیا اس پر ہمارے اور دوسرے اونٹوں کو ساتھ لٹایا سب کو میاں واد کے پاس پہنچ گئے اُن کے مال بچے سر کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت میں حاضر ہوں۔ اور بعض روایات میں ہے کہ یہ سوال بھی کیا کہ اونٹ بکریاں جو یہ لڑکا ساتھ لے آیا ہے یہ ہمارے لئے جائز و حلال ہیں یا نہیں۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ الْآيَةُ۔

اور بعض روایات میں ہے کہ عوف بن مالک ابھی اور ان کی بیوی کو جب بڑے کی وفات نے زیادہ بے چین کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو تقویٰ اختیار کرنے کا حکم دیا، اور اس میں کچھ بھی نہیں کہ تقویٰ کا بھی حکم دیا ہوا اور بکثرت لا حول و لا قوة اور پڑھنے کا بھی (یہ سب روایات المتفق ہیں ابن مردودہ سے) طریق اطبی عن بنی صلیح عن ابن عباس رضی اللہ عنہما میں اس تین نزول سے بھی معلوم ہوا کہ اگرچہ اس مقام پر یہ آیت مطلق سے نکلنے والے مرد عورت کے متعلق آئی ہے مگر مقبوضہ اس کا عام ہے سب کے لئے شامل ہے۔

مسئلہ۔ اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ کوئی شخص انھار کی قید میں میں آجائے اور وہ ان کا بکھڑا مال لیکر واپس آجائے تو یہ مال بکھڑا مال غنیمت حلال ہے اور مال غنیمت کے عام فی عدہ کے مطابق اس کا یا بچواں حصہ بیت المال کو دینا بھی اس کے ذمہ نہیں جیسا کہ واقعہ حدیث میں اس مال میں سے سس نہیں لیا گیا۔ حضرت قتبا نے فرمایا کہ کوئی مسلمان چھپ رہا ہو امان و اجازت لئے ہو دار الحرب میں چلا جائے اور وہاں سے کفار کا کچھ مال چھین کر یا کسی طرح لے آئے اور دارالاسلام میں پہنچ جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ لیکن جو شخص کفار سے امان اور اجازت لیکر اُن کے ملک میں جائے جیسا آج کل وزیر اعلیٰ کا دستور ہے تو اس کے لئے جائز نہیں کہ ان کا کوئی مال بغیر اُن کی رضامندی کے لے آئے۔ اسی طرح جو شخص قید ہو کر اُن کے ملک میں چلے جائے پھر کفار میں سے کوئی آدمی اس کے پاس کوئی امانت رکھ دے تو اس امانت کا لے آنا بھی حلال نہیں، پہلی صورت میں تو اس لئے کہ امان لے کر جانے سے ایک معاہدہ اُن کے درمیان ہو گیا اب بغیر ان کی رضامندی کے اُن کے جان و مال میں کوئی تصرف کرنا عہد شکنی میں داخل ہے اور دوسری صورت میں بھی امانت رکھنے والے سے عملی معاہدہ ہوتا ہے کہ جب وہ لے گا امانت اس کو دیدی جائے گی اب امانت واپس نہ کرنا

بدھدی اور عیبگانی سے جو شرعاً حرام ہے (منظہری)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہجرت سے پہلے بہت سے کفار اپنی امانتیں رکھ دیتے تھے۔ ہجرت کے وقت آپ کے قبضہ میں ایسی کچھ امانتیں تھیں ان کو آپ اپنے ساتھ نہیں لائے بلکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اسی کام کے لئے اپنے بھیجے چھوڑا کہ وہ جس جس کی امانت ہے اس کو واپس کر دیں۔

مصابیح سے نجات اور | حدیث مذکور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عوف بن مالک کو مصیبت مقاصد کے حصول کا مجرب نسخہ سے نجات اور حصول مقصد کے لئے یہ تائید مای کہ کثرت کی ساق لا حول

والقوة الابالت یہ ہیں کہ حضرت عبداللہ شافعی نے فرمایا کہ دینی اور دنیاوی ہر قسم کے مصائب اور مصرتوں سے بچنے اور نجات کے مقاصد کو حاصل کرنے کے لئے اس کلام کی کثرت بہت بڑا بطل ہے اور اس کثرت کی مقدار نہ ت محدود ہے یہ بتا دی ہے کہ روزانہ پانچ سو مرتبہ یہ کلام لا حول والقوة الابالت

پڑھا کرے اور سو سو مرتبہ درود شریف اس کے اول و آخر میں پڑھ کر اپنے مقصد کے لئے دعا کیا کرے (تفسیر مظہری) اور امام احمد ع اور حاکم ذہبی، ابونعیم، بیہقی، حضرت ابو ذر غفاری سے روایت کیا کہ

امام نے اس کی اسناد کو صحیح کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز اس آیت کو پڑھ کر فرمایا کہ اے اللہ! جو شخص اس آیت کی تداوت بار بار فرمائے جسے یہاں تک کہ نبی نبی آئے ہیں وہ میرے

اسے ابو ذر آریں اور اس آیت کو اختیار کریں تو سب کے لئے کافی ہے (روح المعانی) کافی ہوئے کی ماذہا ہے کہ تمام دینی اور دنیوی مقاصد میں کامیابی کے لئے کافی ہے

وَمَنْ كَانَ عَلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ فَقَدْ جَاءَهُ الْخَيْرُ أَفْرَهُ دَرَجَاتٍ لَّكَ عَلَىٰ رَبِّكَ

یعنی جو شخص اللہ پر توکل اور بہ دوسرے چیزیں اس کی مہات کے لئے کافی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے کام کو جس طرح چاہے پورا کر کے بنانا ہے اس نے ہر چیز کا ایک اندازہ وقت قرار دیا ہے اسی سے مطابق سب کام ہوتے ہیں۔ ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت عبد بن خنیس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

لو انکم توفقتم علیٰ حق توکلتم لہ برکتکم | اتم ان توکل کرتے ہو تو بیکار استحق ہے تو بیکار سے تعالیٰ تم کو

کما عول من اللہ | عدد و خصالہ و فوج و نصرت | اس طرح رزق دیتا جیسا پڑے جانوروں کو دیتا ہے بیع و اپنے

ہوئے سے بھوکے بچے میں اور شاؤ کویت بھرے ہوئے اسی بوتلے میں اور صحیح بخاری و مسلم میں حضرت ابن عباس م کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امانت میں سے ستر ہزار آدمی بے حساب جنت میں داخل ہوں گے ان کے اوصاف میں ایک یہ بھی ہے کہ وہ اللہ

پر توکل کرنے والے ہوں گے (منظہری) توکل کئے معنی یہ ہیں کہ اللہ کے پیدا کئے ہوئے اسباب آیت کو چھوڑ دے بلکہ مرید یہ ہے کہ اسباب اختیار کرے کو ضرور اختیار کرے مگر بھروسہ اسباب پر کرنے کے بجائے اللہ تعالیٰ پر کرے کہ جب تک اس کی مشیت و

یجابی پر ہو کر کیا کیا کہ ان کو قات پوری مونس تک اپنی وسعت و قدرت کی بے حد بے جاں
تم شور و جھگڑا اس مکان کے کسی حصہ میں رکھو۔ اگر ساتھ بھلائی رہتی ہے تو باہم کی پردہ کی بے نیازی
نہیں، ہاں اگر طلاق بائن دی ہے یا تین طلاق دیدی ہیں تو اب رشتہ نکاح ٹوٹ چکا ہے اسکو سالت شوہر
سے پردہ کرنا چاہیے اس لئے پردہ کیساتھ اسی مکان میں رہنے کا اہتمام کیا جائے
دسواں حکم: طلاق عورتوں کو *رَحْمَةً لِّرَّءِیْسِ* اسکا مطلب یہ ہے کہ ایام عدت میں بیکہ طلاق عورت
ایام عدت میں پریشان نہ کر دے | بھٹارے ساتھ رہے تو لعن تشنیع کر کے یا اس کی نذریات میں تنگی کر کے
اس کو پریشان نہ کر و کہ وہ نکلنے پر مجبور ہو جائے۔

وَرَأَى كَيْفَ تُولَدُ حَمْلًا وَ تَضَعُ حَمْلَهَا، یعنی اگر طلاق عورتیں ملے الیاں
ہوں تو ان پر اس وقت تک فرج کرتے۔ موجب تک کہ ان کا حمل پیدا نہ ہو جائے۔
کیا ارشاد ہے: طلاقات کا نفقہ اس آیت میں بتلایا ہے کہ طلاق عورتیں اگر حاملہ ہوں تو ان کا نفقہ
اس وقت تک شوہر پر لازم ہے جب تک کہ حمل پیدا ہو۔۔۔۔۔ اسی لئے مطافہ حاملہ کے متعلق پوری اہمیت کا
اجماع ہے کہ اسکا نفقہ اس کی عدت جو دن حمل ہے پوری ہونے تک شوہر پر واجب ہے۔ باقی جو
طلاق حاملہ نہیں اگر اس کو طلاق رہی دی گئی ہے تو اسکا نفقہ عدت بھی شوہر پر باجماع اہمیت واجب ہے
باقی وہ طلاق جس کو طلاق بائن یا تین طلاق دیدی گئی ہیں یا جسے خلع وغیرہ کے ذریعہ اپنا نکاح نسخ کر لیا ہو
اسے منطلق امام شافعی و احمد اور بعض دوسرے ائمہ کا قول یہ ہے کہ ان کا نفقہ شوہر پر واجب نہیں اور
امام عظیم ابو حنیفہ کے نزدیک اسکا نفقہ بھی شوہر پر لازم ہے ان کے نزدیک جس طرح حق سخی تمام طلاقات
کے لئے واجب ہے اسی طرح نفقہ بھی ہر قسم کی طلاقات کے لئے واجب ہے اور دلیل یہی آیت ہے
جس میں عام طلاقات کے لئے حق سخی دینے کو لازم کیا گیا ہے یعنی *اَسْتَبْكُوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكُنَتْ*
وَمِنْ حَيْثُ كُنَّ كَوْنًا اسکی آیت میں حضرت عبداللہ بن سعید غازی کی قرات یہ ہے *اَسْتَبْكُوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ*
سَكُنَتْ وَ كَوْنًا اور ایک قرات دوسری قرات کے لئے مفترقہ ہوتی ہے۔
اس سے معلوم ہوا کہ آیت مذکورہ کی مشہور قرات جس میں *مِنْ حَيْثُ سَكُنَتْ* نہیں اس میں یہ الفاظ حذف ہوئے ہیں
اور اس نے بنائے تمام طلاقات کا حق سخی شوہر پر لازم کیا ہے اسی طرح حق نفقہ بھی ایامات
تک واجب کر دیا ہے اور اس کی تائید حضرت فاروق اعظم اور دوسرے متعدد صحابہ کرام کے اس قول
سے ہوتی کہ انہوں نے فاطمہ بنت قیس کی جن کو ان کے شوہر نے تین طلاق دیدی تھی ان کی اس روایت
کہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نفقہ ان کے شوہر پر لازم نہیں کیا یہ کہہ کر رد فرمایا کہ ہم انکی اس
روایت کی بنا پر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کو نہیں چھوڑ سکتے جس میں تمام طلاقات کا نفقہ عدت
شوہر پر واجب کیا گیا ہے (رواہ مسلم)

اس میں کتاب اللہ کے حوالہ سے پہلی آیت ہے اور فاروقی غفرلہ کے نزدیک نفہم آیت میں ہے
 بھی، اصل ہے اور سنت سے مراد وہ حدیث ہے جو خود عمر بن خطاب سے نقل دی، واقعی اور طرانی نے روایت کی
 عمر بن خطاب نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ سے منقطع ہوتا ہے جو غلط
 اور کھٹی واجب کیا ہے۔

نہم یہ ہے کہ اصل میں وہ تھا کہ نفہم حدیث ہے۔ اس آیت نے عذاب فرمایا ہے ای کے اس پر
 اجماع ہے اس میں اس طرح صحت ہے کہ نفہم حدیث ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے
 اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے
 اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے

وہ اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے
 یہ کیا تو ان میں سے جو واقع میں ہے وہ اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے
 پیدا ہوا ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے
 بارگاہِ حق میں اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے
 یہ اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے
 خود اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے
 کہ اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے
 واجب ہے، البتہ جب تک کہ اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے
 واجب نہیں رہا، اب اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے
 جائز قرار دے دیا۔

تیرھواں حکم در ایہ کہ اگر کسی عورت نے شوہر سے نفہم اور ایک دوسرے کی بات
 قبول کرنے کے لیے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے
 باہمی زنا کی نوبت نہ آئے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے
 ملحق دینے سے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے

چودھواں حکم در آن کہ اگر کسی عورت نے شوہر سے نفہم اور ایک دوسرے کی بات
 سے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے اس میں ہے
 اس کو قضاء مجبور نہیں کیا جائیگا بلکہ یہ بھیجی جائے گا کہ اس کی نفہم سے بچے پر اس سے زیادہ ہونیکے
 باوجود جب انکار کر رہی ہے تو کوئی داعی مقرر ہوگا لیکن اگر فی الواقع اس کو عذر نہیں ملے تو ناراضی
 کی وجہ سے انکار کرتی ہے تو عند اللہ وہ توبہ کا رستہ ہوگی عذر فاشی کی عداوت اس کو دودھ پلانے پر مجبور نہیں کرتی۔

اسی طرح اگر شوہر کو دودھ پلانے کی اہمیت دینے کی بجائے اس کے قدرت نہیں اور کوئی دوسری عورت
بہا معاوضہ یا اس کی دھندلے سے ہم پر دودھ پلانے کو تیار ہو جو معاوضہ طلقہ ماں مانگتی ہے تو شوہر کو چھوڑ نہیں کیا
جائے گا کہ وہاں کی مطالبہ ظہور کے آتی سے دودھ دیا جائے بلکہ دونوں عورتیں دوسری عورت سے اس کو دودھ
پلا دیا جائے گا۔ ہاں اگر دوسری دودھ پلانے والی عورت ہی اتنا ہی معاوضہ طلب کرے جتنا اس کی رہی ہے تو
شوہر کے لئے باعلاقہ تھا جائز نہیں کہ ماں کو چھوڑ دوسری عورت سے اسی معاوضہ پر دودھ پلا دے۔

مسئلہ۔ اگر دوسری عورت سے دودھ پلوانا طے ہو جائے تو بیٹہ دوسری سے لے دودھ پلانے والی عورت اس کی ماں
کے پاس رکھ کر دودھ پلا دے۔ ماں سے الگ کر کے دودھ پلوانا جائز نہیں کیونکہ نشانات اپنی تربیت اور اپنی
سزا دینی نہیں رکھنا اگر اسے اس حدیث صحیحہ میں کما حقہ اس سے یہ حق سلب کرنا جائز نہیں (تفسیر ظہری)
پسند ہواں کم، بیوی کے نفقہ کی مقدار میں شوہر کی حیات کا اعتبار ہو گا لَا يَجُوزُ فَرَجُ الْمَرْءِ وَرَفْعُ رِزْقِهِ
اور اگر رزق فَسَيُخَوِّضُ اللَّهُ لَهُ یعنی خرچ کرے وسعت والہ آدمی اپنی وسعت کے مطابق اور ہر
شخص پر رزق نصاب ہو وہ اپنی آمدنی کے مطابق خرچ کرتا اس سے معلوم ہوا کہ بیوی کے نفقہ میں بیوی کی حیات
کا اعتبار نہیں کیا جائے گا بلکہ شوہر کی حالت کے مطابق نفقہ دینا واجب ہو گا اگر شوہر مالدار ہے تو امیرانہ نفقہ
دینا واجب ہے اگرچہ بیوی رلہ رہے ہو بلکہ حدیث فقہ ہو اور اگر شوہر غریب ہے تو غریبانہ نفقہ اس کے مقدور
کے مطابق واجب ہو گا اگرچہ بیوی مالدار ہو۔ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ مذہب ہے۔ بعض دوسرے فقہاء کے
اقوال ان کے خلاف بھی ہیں (تفسیر ظہری)

لَا تُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِشْرَافًا لَهَا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا إِذْ يُبَدِّلُ مَنَاسِكَتَ بَدْعٍ وَلَا إِجْرَارًا وَلَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِشْرَافًا لَهَا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا إِذْ يُبَدِّلُ مَنَاسِكَتَ بَدْعٍ وَلَا إِجْرَارًا
کہ اللہ تعالیٰ کسی کو اس وقت و وقت سے زیادہ کی تکلیف نہیں دیتا اس لئے نادار شوہر پر اپنی حیثیت
کا نفقہ واجب ہو گا جو حیثیت اس کی اس وقت ہے۔ اگر بیوی کو غریبانہ نفقہ پر قناعت اور اس پر صبر کی
تلقین کے لئے فرمایا لَا يَجُوزُ فَرَجُ الْمَرْءِ وَرَفْعُ رِزْقِهِ یعنی کسی کو یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ موجودہ حالت میں
تنگی ہے تو یہ کسی ہمیشہ رہے گی بلکہ تنگی اور فراخی اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے وہ تنگی کے بعد فراخی بھی
دے سکتا ہے۔

فائدہ اس آیت میں ایسے شوہروں کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے فراخی ملنے کی طرف اشارہ ہے جو
مقررہ نفقات واجبہ پر اگر تنگی کو شش میں ہیں بیوی کو تنگ رکھنے کی عادت نہ ہو (روح المعانی) واللہ اعلم

وَكَايْنٍ مِنْ قَرْيَةٍ عَدَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسِبْنَهَا حَسَابًا شَدِيدًا

اور کافرانہ سے کہ جس قوم نے اپنے رب اور اس کے رسولوں کے حکم سے ہٹ کر اپنی پوخت حساب میں
وَعَنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ قَالُوا رَبَّنَا آتِنَا زُكْرًا وَبَالَآءًا فَنُكَلِّبُنَا سُلُوكًا ظَالِمًا وَنُكَلِّبُنَا سُلُوكًا ظَالِمًا
اور آیت ڈالی ان پر بن دیکھی آیت یہ بھی انہوں نے سزا اپنے کام کی اور آخر کو ان کے کام

ایک زمین اور دوسری زمین کے درمیان بھی فاصلہ اور موانع قرار دیے اور اُس میں کوئی مخلوق آباد
 یا یہ لہجہ زمین ایک دوسرے سے بیڑہستہ ہیں۔ قرآن مجید اس سے کہتا ہے اور آیات حدیث سے
 اس بار سے میں نے اس میں ان کی کثرت اور کثرت میں ائمہ حدیث سے اختلاف ہے بعض نے ان کو تین کتابت قرار
 دیا ہے بعض نے چار۔ چھ کتابت تک کہی ہے اور مختصر یہ ہے صورتیں میں ہیں۔ اور ہماری کوئی
 دینی یا دنیوی ضرورت اس کی تحقیق پر ضرورت نہیں نہ ہم سے قبل میں یہ ثابت کیا ہے اس کے احوال کے احوال
 سات زمینوں کی منع و صورت اور اُس وقت اور اس میں اپنے دانی مخلوقات کی تہ تیغ کریں۔ اس سے علم
 معلوم ہے کہ یہ ہے کہ اس کے لیے اس کے لیے اور بقائیں کریں کہ زمینیں بھی آسمانوں کی طرح سات ہی ہیں
 اور رب نے اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا یہ ہے یہاں ہے اتنی ہی بات قرآن نے فرمائی ہے
 جس کو قرآن نے بیان کرنا شروع نہیں کیا ہم بھی اس کی ضرورت میں ہیں یہ ہیں۔ خدا تعالیٰ کے
 حکم الہی سے وہ تو ان میں بھی مقرر کیا ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان میں
 چیز کو اللہ تعالیٰ نے ہم پر جو ہے کہ یہی اُسے ہم پر ہے دو جہلہ اس میں ہمارے ہے کوئی ٹکڑا نہیں
 اور ہماری کوئی دینی یا دنیوی ضرورت اس سے ملتی نہیں۔ خصوصاً یہ کہ یہ ہم سے ہے کہ یہ ہے
 اس سے حاصل علمی اختلافی مباحث اس میں نہیں ہے کہ جن کی قوم کو نہ درست نہیں ہے

ربنا انزلنا من السماء ماء فاحملہا من السماء اور ساتوں زمینوں کے درمیان
 نازل ہوتا رہتا ہے اور حکم الہی کی قسم میں ایک نشہ الہی جو اللہ کے ہاتھ بندوں کے لیے ہے یہ
 وحی ہوا مطلقاً بھیجا جاتا ہے جسے زمین میں انسان اور جن کے لئے آسمانوں کے نشہ الہی
 کا کام انبیاء کے لیے ہے جس میں تقدیر، عبادت، خلاقیت، عبادت، عبادت کے لئے ان کے لیے
 ان کی یابی پر تو ہے اور خدات و رزی پر عذاب ہوتا ہے دوسری قسم کی قسم کوئی ہے۔ یعنی
 اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے تعلق سے کام میں ہیں کتابت کی تالیق اور اس کی تہ تیغ کر کے اس میں کوئی
 اور موت و حیات داخل ہیں یہاں تمام تمام مخلوقات البتہ پر حاوی ہیں۔ اس کے لئے اس کے لئے
 درمیان فضا اور فاصلہ اور اس میں کسی مخلوق کی آبادی نہ ہو ثابت ہو ہے خواہ مخلوق مسکنات ادا شریعہ
 کی نہ ہو تو اس پر بھی یہی ہے اللہ تعالیٰ کا امر کوئی اس پر بھی حاوی ہے و اللہ اعلم

تَمَّتْ سُورَةُ الطَّلَاق بِعَوْنِ اللَّهِ وَحَمْدِهِ فِي اخِرِ يَوْمٍ مَرَجٍ
 جمادی ثانیہ ۱۳۹۹ھ یوم الاحد واللہ الموفق والمعین

سُورَةُ التَّحْرِيمِ

سُورَةُ التَّحْرِيمِ قَدْ نَزَّلَتْ فِي هَذِهِ الْاَشْنَتَيْنِ عَشْرَةَ آيَاتٍ وَفِيهَا رُكُوعَانِ
وردِ تَرْجِمِ : یہ سورہ میں نازل ہوئی اور اس کی بارہ آیتیں ہیں اور دو رکوع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ

یا ایہا النبی ! تو کیوں منع کرتا ہے جو اللہ نے تو کے لیے حلال کر دیا ہے تو اپنی بیویوں کی

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۱ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ

اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے ۱ خدا تعالیٰ نے تم پر تمہاری امانتوں کو حل کرنے کا حکم دیا ہے اور اللہ

مَوْلَاكُمْ ۲ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۳ وَإِذَا أَسَرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ

تمہارا مالک ہے ۲ وہ بخشنے والا مہربان ہے اور وہ بخشنے والا مہربان ہے ۳ اور جب نبی کسی بیوی کے پاس

حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَتْ بِهِ وَأَخْبَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَسْرَضَ

کچھ بات کہی تو جب اس نے اس کی خبر دی تو اللہ تعالیٰ نے اس کو خبر دی تو اس نے اس کی خبر دی تو اس نے

عَنْ بَعْضٍ فَمَّا نَبَتْ بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَاكَ

میں نے اس کی خبر دی تو اس نے اس کی خبر دی تو اس نے اس کی خبر دی تو اس نے اس کی خبر دی تو اس نے

الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ۴ إِنْ تَتُوبَ إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمْ

اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے ۴ اگر تم لوگ اللہ کی طرف سے توبہ نہ کرو گے تو تمہاری دلچسپی

إِنْ تَظْهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاكُمْ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ

اگر تم دونوں اس کی طرف سے ظہور کرنا چاہو گے تو اللہ تعالیٰ تمہارا مالک ہے اور جبریل اور صالح

وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ۵ عَسَى رَبُّهُ أَنْ يُبَدِّلَ

اور فرشتے کے بعد وہ ظاہر ہو گا ۵ شاید اس کا رب اس کو بدلتا

اور فرشتے کے بعد وہ ظاہر ہو گا ۵ شاید اس کا رب اس کو بدلتا

۱۔ یہ بیبیوں کو شاید اس لئے سنایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پورے راز کا طبع ہونا اسکا آپ کے دریاں حائل
 سے اپنی حرارتی پر زیادہ تر منہ ہوں اور توبہ کریں چنانچہ آگے خود بیبیوں کو توبہ وغیرہ کا مطالبہ ہے۔
 اسے (پیغمبر کی) دونوں بیبیوں رحمہ اللہ کے سامنے توبہ کرنا تو اہم ہے کیونکہ واقعی توبہ کا موجود ہے وہ
 یہ کہ (مقتدرہ دل اس حالت میں ہو جہاں کہ دوسری بیبیوں سے بنا کر آپ کو اپنا ہی بنائیں
 اور کو یہ امر باعتبار اسکے کہ اصل مقتضی اسکا حُب رسول ہے قبیح نہیں ہے لیکن چونکہ اس میں دوسروں
 کے حقوق کا اٹکنا اور دل شکنی لازم آتی ہے درمیان قبیح قبیح ہوتا ہے اس اعتبار سے قبیح و موبہل توبہ ہی
 اور اگر (اسی طرح) پیغمبر کے تقاضے میں تم دونوں کا روایاں کرتی رہیں تو (یاد رکھو) یہ قبیح کاریق
 اللہ ہے اور جو عمل ہیں ان کی بنا پر اس میں ارکان کے علاوہ فتنے (آپ کے) ہمارے چاہئے۔ طالب یہ کہ تمہارا
 ان سازشوں سے آپ کا کوئی مشورہ نہیں ہے بلکہ تمہارا اپنی مرضی ہے کہ وہ جس شخص کے سامنے ایسے ہوں اسکے
 خلاف اس کی کارروایاں کرنے کا انجام ظاہر ہے کہ یہ راہی برا ہے اور چونکہ اس کا اسباب نزاع ہیں فتنہ
 عاشقہ، منصف کے علاوہ اور بیبیوں بھی شریک تھیں نتیجہ فتنہ سودہ و صفیہ، اہل آلہ و سب سے جمع
 سے سخت بنائے ہیں کہ تم یہ دوسرا دل میں نہ دانا کہ آخر تو مہ کو بیبیوں کی ضرورت ہوتی ہے اور ہم
 سے بہتر عورتیں کہاں ہیں اس لئے چاروں یا ہمارے سب باتیں ہی جاویں گی سو یہ مجھ کو اس (الرتبہ) میں چھوڑ
 کو طاعتی دہیں تو ان کا پروردگار بہت ہی مقتدر ہے ہائے ان و تم سے اپنی بیبیوں کو چاہو تو اہم و ایسا
 ایسا ہی والیاں فرمانہ داری کرنے والیاں توبہ کرنے والیاں عبادت کرنے والیاں روزہ رکھنے والیاں
 ہونی چاہئے یہ اور کچھ کنواریاں بعض مصالح سے بیوہ بھی مرغوب ہوتی ہے جیسے تیرے سلیقہ ہم عمری
 وغیرہ اس لئے اس کو بھی اوصاف رغبت میں شمار فرمایا)

معارف و مسائل

آیات تحریر کا واقعہ نزول صحیح بخاری وغیرہ میں حضرت عائشہ، وغیرہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا جموں شریف تھا کہ وہ کے بعد کھڑے کھڑے سب بیبیوں کے پاس (خبر آئی کہ) اس
 تشریف لاتے تھے۔ ایک روز حضرت زینبؓ کے پاس جموں سے زیادہ ٹھہرے اور شہید پیدا تو تھا کہ
 رشک آئے اور میں نے قصہ سے مشورہ کیا کہ ہم میں سے جس کے پاس تشریف لادیں وہ یوں کہے کہ آپ کے
 معافیہ نوش فرمایا ہے۔ مخفی ایک حاضر قسم کا کونہ ہے جس میں کچھ بولہوتی ہے چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ آپ نے
 فرمایا کہ میں نے تو شہید پیا ہے۔ ان بی بی نے کہا کہ شاید کوئی کبھی مخفیہ کے درخت پر بیٹھی ہو اور اس کا
 رس پیرسا ہو اس وجہ سے شہید میں بھی بدبو آنے لگی (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدبو کی چیزوں سے بے
 بدبو فرماتے تھے) اس لئے آپ نے قسم کھالی کہ پھر میں شہید نہ ہوں گی اور اس خیال سے کہ حضرت زینبؓ کا ہی

برائے ہوا اس کے اٹھائی تا کبریا کی میزان بنی بنی نے دوسری سے کہہ دیا۔ اور بعض روایات میں ہے کہ حضرت حفصہ شہید پانے والی ہیں اور حضرت عائشہ و سودہ و صفیہ صلات مشورہ کرنے والی اور بعض روایات میں ہے کہ دوسری طہ بھی آیا ہے ممکن ہے کہ یہی واقعہ ہوں اور ان سب کے بعد یہ آیتیں نازل ہوئی ہوں (از بیان القرآن)

خاصہ ان آیات کا یہ ہے کہ اس واقعہ میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حلال چیز یعنی تہہ کو ذرا اپنے اوپر حرام کر لیا تھا یہ فعل جبکہ کسی نے وراثت و سلطنت سے ہو تو جائز ہے دناہ نہیں۔ مگر اس واقعہ میں نہ تو اس کی کوئی ذمہ داری تھی نہ آپ خود کوئی سبب باعث تھا ورنہ ایک حلال چیز کو حرام کر دینا اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ ظاہر و واضح مطلق اور راضی کرنے والے ایک دیا تھا، اور اس نے معاملہ میں ان کا راضی کرنا آپ کے ذمہ نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے شفقت و غایت فرمایا۔

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُفُّوا عَنْهُمْ قُلُوبُكُمْ وَلَا يَحْزَنْ عَلَيْكُمْ فَأُولَئِكَ مَرْغُوبٌ لِّغَضَبِ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ
اس آیت میں بتائی کہ تم کے عام آئوب کی بات کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کا نام لیا نہ طاب نہیں آیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اکتب سے طاب فرمایا جو آپ کا خصوصیت ہے اور آرام ہے اور بعد فرمایا اپنی ازواج کی رضا جوں کے لئے آپ اپنے اوپر ایک حلال چیز کو کیوں حرام نہ کریں یہ کام اگرچہ اس لئے شفقت ہوا مگر صورت جواب طلبی کی تھی جس سے یہ خیال ہو سکتا تھا کہ شاید آپ نے کوئی بڑی غلطی ہوئی اس لئے ساقط ہوئی فرمایا وَلِلَّهِ غَفُورٌ رَّحِيمٌ یعنی اگر گناہ ہوتا بھی تو اللہ تعالیٰ مغفرت اور معاف کرنے والے ہیں۔

مسئلہ کسی حلال چیز کو اپنے اوپر حرام کرنے کی تین صورتیں ہیں: ۱۔ کافرتانہ ذرا مردمانہ کی آیت مَا تَلَّكَ الْوَدَّاعِيُّ أَفْكَرًا أَخْرِجْهُ مِنَ الْمَكِيدَةِ وَالْحَسْبُ لِلَّهِ الْكَفَرُ كَيْفَ تَتَعَارَفُونَ لَعَنَ اللَّهُ مِمَّنْ يَلْعَنُ الْوَدَّاعِيُّ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۚ
۲۔ کافرانہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی حلال شے کو عقیدہ حرم قرار دے تو یہ کفر اور کفارت عظیم ہے اور اگر عقیدہ حرم نہ سمجھے مگر اس کی شے کو حرام کرے اور اپنے اوپر حرام کر لے تو یہ گناہ ہے اس قسم کو توڑنا اور فساد انا اس پر واجب ہے جس کا ذکر آگے آتا ہے۔ اور کوئی نہ وراثت و سلطنت ہو تو جائز ہے نہ مالیت ان کی ہے اور تیسری صورت یہ ہے کہ نہ عقیدہ حرام سمجھے نہ قسم لگا کر اپنے اوپر حرام کرے ستر عدا اس کو ہمیشہ ترک کرنے کا دل میں حرم کرے یہ عام اگر اس نیت سے کرے کہ استدار میں ترک باعث ثواب ہے تب تو یہ بدعت اور بیانیت ہے جو شرعاً گناہ اور مذموم ہے اور اگر ترک دائمی کو ثواب سمجھ کر نہیں بلکہ اپنے کسی بھائی یا روحانی وصل کے حاج کے طور پر کرتا ہے تو یہ اگر بہت جائز ہے بعض صوفیائے کرام سے جو ترک نہ مذکور حکایتیں منقول ہیں وہ اسی صورت پر محمول ہیں۔

واقعہ مذکور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کھائی تھی نزول آیت کے بعد اس قسم کو توڑا،

اور انکار ادا کیا جیسا کہ روایت میں ہے کہ آپؐ ایک کفارہ قسم میں آزاد کیا (از بیان القرآن)
 قَدْ ذُكِّرَ لَكُمْ ذِكْرًا فَخُذُوا حَتَّىٰ يَخْرُجَ إِلَيْكُمْ يَكْفِي، یعنی اللہ تعالیٰ نے ایسی صورتوں میں جہاں تم کا توڑنا نہ ہو
 یا تمہیں ہو تمہاری قسموں سے حلال ہوئے یعنی قسم توڑ کر کفارہ ادا کر دینے کا راستہ نکال دیا ہے بسطاً ذکر
 دوسری آیات میں مفصل ہے۔

وَرَأَىٰ أُمُومَةَ كَافَّةً ۖ بَنِي إِسْرَٰءِيلَ يَكْفِي ۖ أَمَّا عَنِ الْمَكِّيَّةِ فَلَا خِشْيَةَ ۚ وَالْمُنَافِقِينَ كَذِبٌ ۚ
 بی بی سے ایک راز کی بات کہی۔ وہ راز کی بات صحیح اور اثر روایات کی رو سے یہی تھی کہ آپؐ نے نہت
 زینبؓ کے پاس جو شہد پیا اور دوسری زواج کو بھاری معلوم ہوا آپؐ نے ان کو راز کی بات کہی کہ شہد
 بی بی نے تم بھائی کو یہ فرمایا کہ آئی کی کو خبر نہ ہو تا کہ زینبؓ کو نہ پتہ چلے کہ اس بی بی نے یہ راز دوسری پر
 ظاہر کر دیا ہے لہذا اہل آیت میں ہے۔ اس راز کی بات کے تعلق دوسری روایات میں اور بھی چند پتہ یسرین
 منقول ہیں مگر اکثر اصحاب روایات میں یہی ہے جو لکھا گیا۔

وَقَدْ نَزَّلَ اللَّهُ مُورَةً عَلَىٰ طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ وَأَخَذَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ فَسَلَوْنَ كَيْدَهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ ۚ
 راز کی بات دوسری بی بی نے فرمادی اور اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو اس کی خبر دی اور اس
 نے آپؐ کو راز فاش کر دیا تو آپؐ نے اس بی بی سے افشاء راز کا شکوہ تو کیا مگر یوں بات نہیں کہہ سکتی یہ آنحضرت
 ﷺ علیہ السلام کا ایم اور حسن خلق تھا کہ پوری بات کہہ لئے سے ان کو زیادہ خیالت اور شرمندگی ہوئی کہ جس
 بی بی سے راز کی بات کہی تھی وہ لوں تھیں اور جس پر راز ظاہر کیا وہ کون، تو آن کریمؐ نے انکو بیان نہیں
 دیا، اکثر روایات حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ راز کی بات حضرت حفصہؓ سے کہی گئی تھی انھوں نے حضرت
 عائشہؓ سے ذکر کر دیا، جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث میں حضرت ابن عباسؓ سے اسکا بیان آئے آئے کا۔

بعض روایات میں ہے کہ حضرت حفصہؓ کے راز فاش کرنے پر رسول اللہ ﷺ نے
 اَنْ لَّوْطَلِقَ ذِيْنَةُ طَارِدَةٌ فَرَمَا يَأْتِي النَّبِيَّ جِبْرِئِيلُ اَمِيْنٌ كَوْكَبٌ بَارِقٌ فِي طَلْقٍ سَرَّ وَكَلَّمَ يَاوَدَ فَاَبَا بَهْرَةَ
 نماز گزار کیست روز سے پہلے والی میں اور ان میں حضرت میں ایسے کی بیبیوں میں لکھا ہوا ہے کہ انھوں

اِنْ كُتِبَ لِيْ سَهْوٌ فَقَدْ فَصَحْتُ وَكَلَّمْتُ، ازواجِ مطہرات میں سے جن دو کا حملی ذکر آدیا ہے
 کہ انھوں نے باہم شورہ کر کے آنحضرت ﷺ کے شہد پینے پر ایسا طرز اختیار کیا جس سے آپؐ نے شہد
 پینے سے قسم نکالی اور پھر آپؐ نے اس کے انکار کے لئے فرمایا تھا وہ انھیں دیا بلکہ ایک نے دوسری پر بات
 کہہ دی۔ یہ دو کون ہیں ان کے متعلق صحیح بخاری وغیرہ میں حضرت ابن عباسؓ کی ایک طویل روایت ہے
 جس میں انھوں نے فرمایا کہ عہد تک میرے دل میں یہ خواب آتا تھا کہ میں ان دو عورتوں کے متعلق عمر بن خطابؓ
 سے دریافت کروں جن کے متعلق آج میں آیا ہے اِنْ كُتِبَ لِيْ سَهْوٌ فَقَدْ فَصَحْتُ وَكَلَّمْتُ، یہاں تک ایک موقع تک عمر بن خطابؓ
 حج کے لئے نکلے اور میں بھی شریک سفر ہو گیا۔ دوران سفر میں ایک روز عمر بن خطابؓ رضی اللہ عنہما حاجت

نے جسکل میطرت تشریف لے گئے اور واپس آئے تو میں نے منہ کے لئے پانی کا اتنی مہر رکھائی
میں نے آپ کے ہاتھوں پر پانی ڈالا۔ اور منہ کو اسے بوسے میں لے سوال کیا کہ یہ دو عورتیں ہیں کسے تعلق تھا
میں نے کہا کہ یہ ایک بے ایمان عورت تھی جس نے منہ کے لئے پانی آپ کو تیرے لئے یہ دونوں عورتیں
انفصاف اور طلاق کے لئے اسے بعد از مدت عرصہ کے اپنا ایک طویل قصہ اس واقعہ کے تعلق ذرا فرمایا ہیں
اس واقعہ کے منہ کے بچے کے پھر اس کے تعلق بیان کے لئے اس کی پوری تفصیل مذکور ہے یہ عورتیں ہر آیت
مذکورہ میں ان دونوں ازواجِ مطہرات کو مستقل خطاب کر کے ارشاد فرمایا کہ ارم تم کو جو جیسا کہ
اس واقعہ کا تقاضا ہے کہ ہمارے دل حق سے مائل ہو گئے کیونکہ ان کے لئے اللہ علیہم کی
نہایت اور آجی رہا جو بی ایمان عورتیں تھیں مگر تم دونوں نے باہم مشورہ کر کے ایسی صورت اختیار
لی جس سے آپ کو حلیت پہنچی یہ ایسا گناہ ہے کہ اس سے تو پر کرنا ضروری ہے اور اسے فرمایا۔

وَأَنْتَ أَتَىكَ رِوَايَاتُ اللَّهِ هُوَ كَمَا لَمْ يَكُنْ قَبْلَ آيَةٍ، اس میں یہ بتا دیا کہ ارم تم کو جو کہ
دل اللہ علیہم اور ارضی نہ لیا تو یہ نہ سمجھو کہ آپ کو کوئی نقصان پہنچے گا کیونکہ آپ کا تو اللہ
موتی اور تاب ہے اور جبریل امین اور سب نیاتِ شہان اور ان کے بعد سب فاشتہ ہیں فی ذات
وامانت پر سب گئے ہوں اس کو کوئی ایسا نقصان پہنچا سکتا ہے نقصان و ضرر جو کچھ تیرے ہاتھ پر
آگے انھیں کے متعلق فرمایا۔

سُئِلَ عَنْ رِوَايَاتِ اللَّهِ هُوَ كَمَا لَمْ يَكُنْ قَبْلَ آيَةٍ، اس میں عورتوں کے اس نہال
کا ہوا ہے کہ اگر میں طلاق دیدی تو ہم جبری دوسری عورتیں شاید آپ کو نہ ملیں حاصل ارشاد کیا کہ تو
اللہ تعالیٰ کی قدرت سے کیا چیز باہر ہے اگر وہ تمہیں طلاق دیدیں تو وہ تم جیسی ہی نہیں ہوگا تم سے بہتر
عورتیں ملنا فرمایا گیا اس سے یہ لازم نہیں آیا کہ ان سے بہتر عورتیں اس وقت موجود تھیں ہو سکتا ہے کہ
اس وقت انہوں اور جو بے ضرورت پڑے اللہ تعالیٰ دوسری عورتوں کو ان سے بہتر بنا دیں۔ ان آیات
میں جیسا کہ خاص ازواجِ مطہرات کے اعمال و احاطہ کی اصلاح اور ان کی تادیب تربیت کا بیان تھا
آگے عام مومنین کو اس کا حکم دیا گیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا
النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظُ شِدَادٍ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ
مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿۶﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا

جو مانت قوائے ان کو اور وہی کام کرتے ہیں جو ان کو حکم ہو اسے منکر ہونے والو نہایت

تَعْتَذِرُوا إِلَيْهِ إِنَّهَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۱۰﴾

اپنا بھانپنا آج کے دن وہی بدل پڑو گے جو تم کرتے تھے

خلاصہ تفسیر

اسے ایمان والوں اور رسولوں کی بیویوں کو بھی عمل صالح اور ان سے متعلقہ بارہ نہیں جیسا کہ اوپر معلوم ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس پر مامور ہیں کہ اپنی ازواج کو نصیحت اور عمل صالح پر آمادہ کریں تو یقینی سب امت پر بھی یہ فائدہ در زیادہ ہوں گے کیا کہ اپنے اہل و عیال کی اصلاح اعمال، اخلاق میں غفلت نہ ہوتی اس لئے حکم دیا گیا کہ تم اپنے لوگوں کو اپنے لئے اور ان کی اُس آگ سے بچاؤ جس کا ایندھن (سوختہ) آدمی اور بچہ ہیں اپنے کو، یہی نا خود اطاعت اُن کی اُڑنا اور کھدواؤں کو چھانا اُن کو احکام الہیہ کا سلفا، اور اُن پر عمل کرانے کے لئے زبان سے باقیہ عبادت اور کان کو شش اُڑنا ہے آگے اُس آگ کی دوسری حالت کا بیان ہے کہ جس پر تہمت ہو (اور منہ پر قوی نہ ہوتے) مقتدین، ہیں کہ نہ وہ کسی پر تم کریں نہ انوی نہ کا مقابلہ کر کے ہتھیار سے ہتھیار اُڑا کر نافرمانی نہیں کرتے یہی بات ہیں جو ان کو حکم دیتا ہے اور جو کچھ ان کو حکم دیتا ہے اس کو انور (بجالاتے ہیں) دانش اس دورخ پر ایسے فشتہ مقرر ہیں جو کافروں کو دوزخ میں داخل کر کے چھوڑیں گے اور اسوقت کافروں سے کہا جائیگا کہ اے کافر تم آج خدا کو نفرت کرتے ہو۔ کہ جسے دوسرے جس تم کو تو اُسی کی سزا مل رہی ہے جو کچھ تم (دنیا میں) کیا کرتے تھے۔

معارف و مسائل

قَوْلُهُمْ أَهْلِيكُمْ الْآيَةُ اس آیت میں عام مسلمانوں کو تم ہے کہ تم میں ہی آگ ہے اپنے آپ کو بھی، پاؤں اور اپنے اہل و عیال کو بھی چھ نارہم کی ہولناک شدت ظاہر فرمایا اور آخر میں یہ بھی فرمایا کہ جو اس جہنم کا مستحق ہو گا وہ کسی زور و طاقت جتھہ یا نحو شام یا رشوت کے ذریعہ اُن فشتوں کی گرفت سے نہیں بچ سکے گا جو جہنم پر سلاطین جہنم کا نام نہ بانیہ ہے۔

قَوْلُهُمْ أَهْلِيكُمْ میں اہل و عیال سب داخل ہیں نہیں بیوی، اولاد، غلام، باندیاں سب داخل ہیں۔ اور بعد میں کہ ہمتی نوکریاں بھی غلام باندیوں کے حکم میں ہوں۔ ایک روایت میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت عمر بن خطاب نے عرض کیا یا رسول اللہ! اپنے آپ کو جہنم سے بچانے کی فکر تو سمجھ میں آگئی کہ ہم کتنا ہوں سے بچیں اور احکام الہیہ کی پابندی کریں (مگر اہل و عیال کو ہم کس طرح جہنم سے بچائیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکا طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے

كَانَتْ حَتَّىٰ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَلَا بَيْنَهُمَا فَغَنِيَا عَنْهُمَا

ان کے بعد دو نیک و صالح بندہ تھے۔ ان کے درمیان سے پہلے انہوں نے کئی عبادت کی تھی۔

مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ ۝ وَضَرَبَ اللَّهُ

ان کے لئے اللہ سے کوئی چیز نہ تھی۔ اور کہا گیا کہ تم لوگ آگ کے ساتھ داخل ہو۔ اور اللہ نے

مَثَلًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا ۚ اَمْرًا اَتَوْعُونَ ۚ اِذْ قَالَتْ رَبِّ اِنِّي عِنْدَكَ

ایک مثال کے طور پر ان کے لئے جو ایمان لائے۔ اور ان کے لئے ایک امر ہے جس سے وہ ڈرتے ہیں۔ اور انہوں نے کہا کہ

بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَحْنُ مِنْ فِرْعَوْنَ وَاعْمَلِكِ وَنَحْنُ مِنَ الْقَوٰه

ایک گھر میں جہنم میں۔ اور ہم فرعون کے گھر میں تھے۔ اور ہم نے اپنی عبادت کی تھی۔

الْمُؤْمِنِينَ ۚ وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا

ان کے لئے ایمان والوں میں۔ اور مریم کو جو عمران کی بیٹی تھی۔ اور انہوں نے اپنی عبادت کی تھی۔

فِيْهِ مِنْ رُّوْحِنَا وَصَدَقَتْ بِكَلِمَتِ رَبِّهَا وَكَتُبَتْ مِنَ الْقٰتِلِيْنَ ۚ

اور ان میں سے ایک روح تھی۔ اور انہوں نے اپنے رب کی بات کو سچا کہا۔ اور انہوں نے اپنے رب سے

خلاصہ تفسیر

(ان آیات میں دو شخص سے بچنے کا طریقہ بتلایا گیا ہے اور وہی اہل و عیال کو بتلایا گیا ہے کہ

کا طریقہ ہے وہ یہ ہے) اسے ایمان والوں کے سامنے بھی تو بکرو (یعنی دل میں گنہگار نہ رہو اور

آئندہ اسے نہ کرنے کا پختہ قصد ہو اس میں تمام احکام دین و اخلاق بھی داخل ہو گئے کہ ان کا پھوٹنا

کنہ ہے اور تمام نعمات ذکر و بات بھی آگے کر کے لکھنا گناہ ہے) اُمید دینی وعدہ ہے کہ بتلایا گیا ہے

(اس توبہ کی بدولت) تمہارے گناہ معاف کر دیگا ورنہ تو جنت کے ایسے بانوں میں داخل نہ کیا جاسکے

جیسے جو میں تیار ہوئی (اور یہ اس روز ہوگا جس دن کہ اللہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اور جو سمان (ایمان

اور دین کی رو سے) ان کے ساتھ ہیں ان کو رسوا نہ کرے گا ان کا نور ان کے واسطے اور ان کے سامنے دوڑتا ہوگا

(جیسا کہ سورہ مدہ میں گزر چکا ہے اور وہ) یوں نہ کرے جو کہ لے جائے رب ہمارے لے جائے اس نور کو اخیر

تک رکھنے (یعنی راستہ میں رکھ نہ ہو جائے) اور ہماری غفلت فرمادینے آپ سے یہ فادریں (اور اس دعا

کی وجہ سے مونی کہ قیامت میں ہر مؤمن کو پھر نور سطا ہوگا جسوقت پہلے اس کے پاس پہنچا منافقین کا نور

بہر جاوینا جسکا ذکر سورہ حدید میں آیا ہے اسوقت وہ نہیں یہ دعا کریں گے کہ منافقین کی حاجت کہیں ہمارا

نور بھی سلب نہ ہو جائے (لذا فی الدر المنثور عن ابن عباس) اسے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) انصار (سے بذراعتلواریں

اور منافقین سے (بذراعت زبان و بیان جو ہے) بہادری سے اور ان پر سختی کیجئے (دنیا میں تو یہ اس سزا کے مستحق ہوتے

سُورَةُ الْمَلِكِ

سُورَةُ الْمَلِكِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثُونَ آيَةً وَفِيهَا أَرْكَوْنَ

سورہ الملک مکیہ ہے۔ اس کی آیتیں تیس ہیں اور دو رکوع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَرَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

تبرک ہے وہ جس کی ہاتھ میں بادشاہی ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے ۱

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ أَحْسَنُ ۚ هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ۝

وہ جس نے موت اور حیات پیدا کی تاکہ تم کو اس کی آیتوں کا پتہ چلے ۲۔ وہ عزیز اور بخشنے والا ہے ۲

الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا ۚ مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوتٍ ۝

وہ جس نے سات آسمانوں کو طباقاً بنائے ہیں ۳۔ تم نے رحمن کے خلق میں کوئی کمی بیشی نہیں دیکھی ۳

فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُتُورٍ ۝ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنقُصِ

پھر واپس لو آ کر دیکھو کیا تم کو کچھ نظر آتا ہے ۴۔ پھر دوبارہ دیکھو ۴

إِلَيْكَ الْبَصَرُ سَنَاءً ۚ وَهُوَ حَسْبُكُمْ ۝ وَقَدْ زَيَّتُ السَّمَوَاتِ الْاَلْوَنَ بِمِصْرَارٍ ۝

تم پر لوٹتا ہے اس کی تعریف ۵۔ وہ تم کو کافی ہے ۵۔ اور میں نے آسمانوں کو رنگوں سے

وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ ۚ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ۝

وہ ان کو پتھروں میں بدل دیا تاکہ شیطانوں کے لیے ہو ۶۔ اور ہم نے ان کے لیے آگ کی آگ

لِذَيْنِ كَفَرُوا ۚ وَإِنَّ فِي هَٰذَا لَآيَاتٍ لِّمَن يَعْقِلُ ۝ وَإِذْ أَوْفَوْا

ان کے لیے جو کفر کیا ۷۔ اور اس میں ہے ایسی باتیں جو فہم رکھنے والے کے لیے ۸۔ اور جب

فِي سَمَوَاتِهِنَّ شَكَّيْنَهُ ۚ وَهِيَ تَفُورٌ ۚ تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ ۚ كُلَّمَا أُلْقِيَ

ان کے آسمانوں میں دھواں ۹۔ اور وہ آگ میں جھلک رہی ہے ۹۔ ایسا لگتا ہے کہ پھٹ پڑے گی ۱۰۔ ہر وقت

جہنم کے آگ میں سے اسی طرح ۱۱۔ اور وہ آگ میں جھلک رہی ہے ۱۱۔ ایسا لگتا ہے کہ پھٹ پڑے گی ۱۲۔ ہر وقت

فِيهَا فَوْجٌ سَلَمَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَرْسُلْنَا نَذِيرًا ۖ قُلُوبُ بَنِي قَدْ جَاءَ نَازِلٌ يُزَكِّيهِمْ

فَكَذَّبُوا وَقَالُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ۚ إِنَّا نَتْلُو رِافِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ۚ

وَقُلُوبُهُمْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ ۚ وَكُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۚ فَاسْتَرْفُوا

يَذَنِبُوا فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ

لَهُمْ عَذَابٌ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۚ وَأَسِرُوا أَقْلُوكُمْ ۚ وَاجْهَرُوا بِآيَةِ اللَّهِ عَذَابُ

بِذَاتِ الصُّدُورِ ۚ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ۚ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ۚ هُوَ

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا ۚ فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ

رِزْقِهِ ۚ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ۚ أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ ۚ أَن يَخْسِفَ بِكُمُ

الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ۚ أَمْ أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ ۚ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ

حَاصِبًا ۚ فَسَتَعْمَلُونَ لِكَيْفَ نَذِيرٍ ۚ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۚ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الصَّيْرِ قَوْمَهُ طَفَفَتْ ۚ وَيَقْبِضُنَّ

بِأَيْمُسِكُمْ ۚ إِلَّا الرَّحْمَنُ ۚ إِنَّهُ يُخْلِلُ شَيْءًا ۚ بَصِيرًا ۚ أَمِنْ هَذَا الَّذِي

هُوَ جُنْدُكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ ۚ إِنَّ الْكَافِرِينَ فِي عَذَابٍ

فَوْجٌ جَعَلُوا دُونَهُمْ دُونَهُمْ ۚ وَكَانَ دُونَهُمْ دُونَهُمْ ۚ وَكَانَ دُونَهُمْ دُونَهُمْ ۚ

أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكَ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ ۚ بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ۝ (۲۱)

مگر یہ کون ہے جو تیرا مال دیتا ہے اگر وہ چاہے تو تیرا مال روک دے؟ بلکہ وہ اپنی کفر میں زیادہ سے زیادہ بڑھ رہے ہیں۔

أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

پھر کیا ہے جو گھٹیا ہو کر اپنے منہ پر چلتا ہے، کیا وہ سیدھے راستے پر چلتا ہے یا گھٹیا ہو کر اپنے منہ پر چلتا ہے؟

قُلْ هُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۚ قَلِيلًا

کہہ دیجئے کہ وہ ہے جس نے تم کو پیدا کیا اور تم کو سنانے اور دیکھنے اور فہم کرنے کی بات دی۔

مَا تَشْكُرُونَ ۚ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَالْبَرُّ تَحْشَرُونَ ۝

تم کچھ شکر نہیں کرتے۔ کہہ دیجئے کہ وہ ہے جس نے تم کو زمین پر پیدا کیا اور اللہ تعالیٰ کا خوف کرو۔

وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ

اللہ تعالیٰ اور میں تو بس ایک نذیر ہوں۔ کہہ دیجئے کہ تم کہتے ہو کہ تم کو کب تک یہ وعده پوری ہوگی؟

اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۚ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ

کفر کر دیں اور ان کے چہرے بد ہو گئے۔ کہہ دیجئے کہ میں تو بس ایک نذیر ہوں۔

كَفَرُوا وَأَوْقِنَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ۚ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِي

اللہ تو میں بھی اور تم سب بھی۔ کہہ دیجئے کہ تم کہتے ہو کہ تم کو کب تک یہ وعده پوری ہوگی؟

اللَّهُ وَمَنْ هِيَ أَوْ رَحْمَتُهُ ۚ فَمَنْ يُجِزُّ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ (۲۲)

اللہ تعالیٰ کی رحمت کی کیا حد ہے؟ پھر کفر کرنے والوں کو کس کی رحمت ہوگی؟

قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّنَّا بِهِ وَعَسَىٰ أَنْ تَكُونُوا مِنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

کہہ دیجئے کہ وہ ہے رحمن جس پر ہم ایمان لائے ہیں۔ تم بھی ان میں سے ہو سکتے ہو جن کو ایمان نہیں آتا۔

مُبِينٌ ۝ (۲۳) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ وَكَمْ غَوْرًا فَمَنْ يَتَّبِعُكُمْ يَوْمَ تَأْتِي السَّحَابُ

میں سے کہہ دیجئے کہ تم کو کب تک یہ وعده پوری ہوگی؟

خلاصہ تفسیر

وہ انداز پر اعلائیہاں میں ہے جس میں تمام طاقت ہے اور وہ چیز پر قادر ہے جس نے موت اور حیات کو پیدا کیا تمہاری آزمائش کرے کہ تم میں کون کون سے شخص عمل میں زیادہ اچھا ہے احسن عمل میں موت کا تو دخل یہ ہے کہ موت کی کیا ہے انسان کو یہ فانی اور قیامت کے اعتقاد سے آفت کو باقی سمجھ کر وہاں کے ثواب حاصل کرنے اور وہاں کے عذاب سے بچنے کے لئے مستعد ہو سکتا ہے اور حیات کا دخل یہ ہے کہ اگر حیات نہ ہو تو عمل کس وقت کرتے ہیں؟ میں عمل کے لئے موت بمنہ کی شرط کے اور حیات بمنہ کی شرط کے ہے

وہ وہاں تک کی باتوں سے خوب آگاہ ہے اور بعد ازیں وہ نہ جانے گا جس نے پیدا کیا ہے اور وہ بارگاہِ نبی ہے
 (اور) یہ راہِ باخبر ہے اس لئے اس کا یہ ہے کہ وہ ہر شے کا قاطع مختار ہے پس تمہارے اقوال و اقوال کا ثبوت ہے
 اور کسی چیز کی تہقیق بعد علم کے نہیں ہو سکتی اس لئے کہ وہ ہر چیز کا علم نہ دیتی ہو اور تمہیں بعض اقوال کی تصدیق نہیں
 بلکہ حکم دے رہا ہے فعال بھی اس میں داخل ہیں تفصیل ذری شاہد اس بنا پر ہو کہ اقوال کثیر الوقوع ہیں غرض اس کو
 سب علم ہے وہ ہر ایک کو مناسب بزاویہ (منہج) ہے پس تمہارے لئے زمین کو مسخر کر دیا،
 اور تم ان میں بہت نعمت حاصل کرتے ہو سو تم اس کے رستوں میں پیو پیو اور خدا کی روزی میں سے (جو زمین
 میں ریب الی ہے) لٹاؤ (اور) اس کو یاد رکھنا کہ ان کے پاس دیا دینا ہو رہا ہے (پس یہ
 اس کو متفق ہے کہ اس کی نعمتوں کا شکر ادا کر دو ایمان و حق ہے) کیا تم لوگ اس سے بیخبر ہو گئے ہو
 جو آسمان میں ابھی ایسا کم و کثرت رکھتا ہے کہ وہ تم کو دشمن قرار دے کہ زمین میں دھنسا دے یہ
 وہ زمین تمہارا کراٹا پاٹ ہوئے ہے اس سے تم درخت پھل و ترہیز کے اجزاء تمہارے اہل کار
 اہل جاوید (یا تم لوگ اس سے بیخبر ہو گئے ہو) آسمان میں ابھی ایسا حکم اور تہمت رکھتا ہے کہ وہ تم پر
 (شام عادت کے) ایک ہونے لگے ہیں سے اس سے تم پر اب وہ بیاہنی سے تمہارا عادت طاری ہے (اور)
 کوئی صدمت سے غائب عاجل تم پر سے مل رہا ہے تو بیاہنی (عقوبت) تم کو حاکم ہو جائے گا (پس یہ
 انما غایب ہے) کیسا (واقعہ اور بھی) تھا اور (اگر وہ ان غائب عاجل کے کفر کا بغوش ہونا کی جو میں
 نے آئے تو ان کو بھی وہود ہے چنانچہ ان سے پہلے جو لوگ ہو کر رہے ہیں انھوں نے دین و مومن کو جہنم
 تھا (اور) دیکھو ان پر اب غائب کیا واقعہ (ہوا جس سے صاف معلوم ہو کہ ان کا بغوش ہے پس اگر
 کسی صدمت سے یہاں غائب مل گیا تو دوسرے عالم میں حسب وعید واقعہ ہو گا اور وہ پر حاکم سب کلمات اللہ
 میں وہ دلائل تو یہ بیان ہوئے جو آسمان کے قاطع ہیں وہو لہم الخ جہنم کے (اور) ان کے متعلق
 چیزوں کا بیان ہوا (اور) ان کے لئے ان کے قاطع دلائل کا بیان ہے) لہذا ان کو ان کے اپنے اپنے گناہوں
 کی طاعت نظر نہیں کی اور یہ کیا ہے (اور) ان کے لئے یہ اور کبھی کسی حالت میں (یہ غیبت لیتے ہیں) اور
 دونوں حالتوں میں باوجود شکیں اور مرنی ہوئے کہ زمین اور آسمان کی درمیانی دنیا میں یہ لئے رہتے ہیں
 پر نہیں آجاتے اور (پس) ان کے لئے ان کو لوی تھا کہ وہ نے نہیں ہے بیشک وہ جو لوگ کہتے ہیں
 اور میں طاعت پاتا ہے اس میں ان کو کفر رہا ہے (ہاں ان کے لئے حق تو سن لئے اب بتلاؤ کہ) تمہیں کے سوا
 وہ کون ہے کہ وہ تمہارا شکر من کر آتی ہے (تمہاری حفاظت کر کے اور) کا فر اپنے جو دہنی نسبت
 ایسا خیال رکھتے ہیں) تو (وہ) زے دھوکہ میں ہیں (اور) ہاں (یہ بھی بتلاؤ کہ) وہ لوگ نہ جو ملور ذری
 پشیاوے ارادت نفاٹے اپنی روزی نہ کرے (مگر یہ لوگ اس سے بھی متاثر نہیں ہوتے) بلکہ یہ لوگ سڑتی
 اور نفدت (عن حق) پر جم رہے ہیں (خلاصہ یہ کہ تمہارے عبادات باطلہ بت وغیرہ نہ کسی حضرت کے

آپ (ان سے یہ بھی کہنے کہ وہ بڑا مہربان ہے ہم اس پر اس کے ہم کھوانے) ایمان لائے اور ہم اس پر توکل
 کر سنبھالیں ایمان لی رات سے تو وہ ہم کو عذاب آفت سے محفوظ رکھے گا اور توکل کی برکت سے حادثہ دنیاویہ
 کو دفع باہل اور دنیاویہ بھی دفع کا تمہ جو بیش (سو) جب تم یہ عذاب ایم آؤ الا سبہ اور ہم ان شاء اللہ تعالیٰ
 ایمان کی برکت سے اس عذاب سے محفوظ رہنے والے میں تو) عذاب تم کو غلام ہو جائے یا (جب آیت آپ کو عذاب
 میں مبتلا اور ہم لو اس سے محفوظ رکھیں گے) کہ صریح لکھا ہی نہیں ہوا ہے ایمان سے ایمان کی تم جو جیسے کہ ہم کہتے ہیں یا ہم یہ یا
 کہ تم کہتے ہو یہ جواب سببوں کا دلچسپ لکھا ہے، آئے تفریر ہے ضمون بالما فمن یحیئہ انک فیہ یحیئہ
 اور جو ہلا لیا ہے تم کو عذاب الیم سے کوئی نہیں بچا سکتا، ان کو اگر اپنے آپ باطل کا لہجہ ہو کہ وہ چاہیں گے تو
 اس زعم سے ایمان و زلہ کے لئے ان سے) آپ (یہ) کہہ دیجئے کہ ایٹھایہ تبارک کہ اگر تمہارا پانی (جو کنوؤں میں ہے)
 پیچھے ہو (اگر) غائب ہی ہو جائے سو وہ دونوں سے ہو تمہارے پاس سوت کا پانی لے آئے (یعنی کنوؤں کی
 سوت کو جاری کر دے اور اعماق ارض سے دے آئے اور اگر کسی کو کمبود لینے پر ناز ہو تو اللہ تعالیٰ اس پر
 قادر ہے کہ اس کو اور پیچھے غائب کر دے و علیٰ ہذا پس جب خدا کے مقابلے کی کسی کو اتنی بھی قدرت نہیں کہ معمولی
 طبعی واقعات میں تمہ ف کر سکے تو عذاب آخرت سے بچانے کی کیا قدرت ہوگی)

معارف و مسائل

فصل سورۃ مائدہ | اس سورت کو حدیث میں وقیہ اور نجیہ بھی فرمایا ہے۔ وقیہ کے معنی بچانے والی اور
 نجیہ کے معنی نجات دینے والی، حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے المائدۃ المصحفہ
 تنجیہ من عذاب القبر، یعنی یہ سورت عذاب کو روکنے والی اور عذاب سے نجات دینے والی ہے یہ اپنے
 پڑھنے والے کو عذاب قبر سے بچائے گی (رواہ الترمذی و قال حدیث حسن غریب از قریطی)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرا دل چاہتا ہے
 کہ وہ ملک ہر مومن کے دل میں ہو (دارہ النعمانی) اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کتاب اللہ میں کیا ایسی عورت ہے جس کی آیتیں تو صرف تین ہیں قیامت کے
 روز یہ آیات شمس فی سفارش کرے گی یہاں تک کہ اس کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کر دے گی اور وہ
 سورہ تبارک ہے (قرطبی۔ از ترمذی)

سُبْحَانَ الَّذِیْ رَزَقَنَا مِنْکَ اَمْلًا وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ، لفظ تبارک برکت سے مشتق ہے
 جس کے لفظی معنی برکت دینے اور زیادہ ہونے کے ہیں یہ لفظ جب اللہ تعالیٰ کی شان میں بولا جاتا ہے تو سب سے
 بالا و برتر ہونے کے معنی میں آتا ہے جیسے اللہ اکبر، پیدہ الملک۔ اللہ کے ہاتھ میں ہے ملک اللہ جل شانہ
 کے لئے و ان کریم میں جا بجا لفظ ید بمعنی ہاتھ استعمال ہوا ہے اللہ تعالیٰ جسم اور اعضا سے بالاتر ہے۔

حالات میں ہے وہ دائمی اور پایہ ہے اب کسی کو موت نہیں آنے گی، مگر اس حدیث سے یہ لازم نہیں آتا کہ دنیا میں موت کوئی جہنم ہو بلکہ جس طرح دنیا کے بہت سے احوال و اعمال قیامت میں جہنم اور جہنم ہو جائیں گے جو بہت سی احادیث سے ثابت ہے اسی طرح موت جو انسان کو پیش آنے والی ایک حالت ہے وہ بھی قیامت میں جہنم ہو کر منیڈھے کی شکل میں ذبح کر دی جائے گی (قرطبی)۔

اور تفسیر ظہری میں فرمایا کہ موت اگرچہ عدمی چیز ہے مگر عدم محض نہیں، بلکہ ایسی چیز کا عدم ہے جس کو وجود میں کسی وقت آنا ہے اور ایسے تمام وجودات کی شکلیں عالم مثال میں قبل از وجودنا سوتی موجود ہوتی ہیں جن کے اعیان ثابتہ کہا جاتا ہے ان اشکال کی وجہ سے ان کو قبل از وجود بھی ایک قسم کا وجود حاصل ہے اور عالم مثال کے وجود ہونے پر بہت سی روایات حدیث سے استدلال فرمایا ہے واللہ اعلم

موت و حیات کے درمیان فرقہ | تفسیر ظہری میں ہے کہ حق تعالیٰ جل شانہ نے اپنی قدرت اور حکمت بالغہ سے مخلوقات کو مختلف اقسام میں تقسیم فرمایا کہ ایک قسم عطا فرمائی ہے سب سے زیادہ کامل و مکمل حیات انسان کو عطا فرمائی جس میں یہ صمدیت بھی رکھدی کہ وہ حق تعالیٰ کی ذات و صفات کی معرفت ایک خاص حد تک حاصل کر سکے اور یہ معرفت ہی بنا پر تالیف احکام شریعہ اور وہ بارگاہ شریعتہ جس کے اٹھانے سے سمان و زمین اور یہاں سب ڈرگے اور انسان نے اپنی اس خداداد صلاحیت کے بموجب اٹھالیا اس حیات کے مقابل وہ موت ہے جس کا ذکر قرآن کریم کی آیت *أَوْ مَن مَّاتَ مَبْتَلًا* و آخرت میں ذکر فرمایا ہے کہ کافر کو مردہ اور ایمان کو زندہ قرار دیا گیا کیونکہ کافر نے اپنی اس معرفت کو ضائع کر دیا جو انسان کی خصوصیات نفی اور بعض اصناف و اقسام مخلوقات میں یہ درجہ حیات کا تو نہیں مگر جس و حرکت موجود ہے اس کے مقابل وہ موت ہے جس کا ذکر قرآن کریم کی آیت *كُنْزٌ أَمْوَالًا* و آخرت میں ذکر فرمایا ہے کہ ایمان میں اس کے مقابل وہ موت ہے جس کا ذکر قرآن کی آیت *يُخْرِجُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا* میں آیا ہے۔ حیات کی یہ تین قسمیں انسان، حیوان، نبات ہیں مگر ان کے علاوہ اور کسی چیز میں یہ اقسام حیات نہیں ہیں اسی لئے حق تعالیٰ یہ تین سے بڑے ہونے پر ان کے متعلق فرمایا *أَمْوَالٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ* لیکن اس لئے باوجود جمادات میں بھی ایک خاص حیات موجود ہے جو وجود کیسا قدر لازم ہے۔ اسی حیات کا اثر ہے جس کا ذکر قرآن کریم میں ہے *وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ* یعنی جو ایسی چیزیں نہیں جو اللہ کی حمد کی تسبیح نہ پڑھتی ہو۔ اور آیت میں موت کا ذکر مقدم کرنے کی وجہ بھی اس بیان سے واضح ہوگئی کہ اصل کے اعتبار سے موت ہی مقدم ہے ہر چیز جو وجود میں آئی ہے پہلے موت کے عالم میں تھی بعد میں اس کو حیات عطا ہوئی ہے اسلئے موت کا ذکر مقدم کیا گیا۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آگے جو موت و حیات کی تخلیق کی وجہ انسان کی آزمائش و

ابتلا کو قرار دیا ہے لَسَبُّوْكُمْ اَيْسَرُ كَمْ لَا رِيَا فِيْ اَعْمَالِكُمْ یہ آزمائش پسندت حیات کے موت میں زیادہ ہے کیونکہ جس شخص کو اپنی موت کا استفسار ہوگا وہ اچھے اعمال کی پابندی زیادہ سے زیادہ کریگا اور اگرچہ یہ آزمائش حیات میں بھی سب سے زیادہ کی کہ قدم قدم پر اس کو اپنے عجز و ناتوانی کے قیام و مطلق ہونے کا تقاضا ہوتا رہتا ہے جو حسن عمل و نیکوئی کی موت کی قدر و قیمت معلوم کرشن میں سب سے زیادہ مؤثر ہے۔ حضرت علامہ ابن عباس کی حدیث و نوح میں ہے کہ کسی باندہ و عہد و کئی رہنما میں عذر، یعنی موت و غلط کے لئے کافی ہے اور یقین غنی کے لئے (رواہ السہبانی) مراد یہ ہے کہ ایسے دوستوں عزیزوں کی موت کا مشاہدہ سب سے بڑا غلط ہے جو اس سے متاثر نہیں ہوتا اسکا دوسری چیزوں سے متاثر ہونا شہل ہے اور جس کو اللہ نے ایمان یقین کی دولت عطا فرمائی اسی پر کوئی غنی و بے نیاز نہیں در ربیع بن انس نے فرمایا کہ موت انسان کو دنیا سے بیزار کرنے اور آخرت کی طرف رغبت دینے کے لئے کافی ہے۔

اَحْسَنُ نَمَاجٍ، یہاں یہ بات قابلِ نظر ہے کہ انسان کی اس آزمائش میں جو اس کی موت و حیات سے وابستہ ہے، یعنی نماز، یہ دیکھنا چاہئے کہ تم میں سے کس کا عمل اچھا ہے۔ یہ نہیں فرمایا کہ اس کا عمل زیادہ ہے اس سے معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی عمل کی مقدار کا زیادہ ہونا قابلِ توجہ نہیں بلکہ عمل اچھا اور صحیح و قبول ہونا معتبر ہے اس لئے قیامت میں انسان کے اعمال کو گناہ نہیں جاسے گا بلکہ تو لا جائیگا، جیسے بعض آیات میں عمل کا وزن ہزاروں اعمال سے بڑھ جاتا ہے۔

سُنْ عَلَیْہِ لَیْسَ بِفَضْلِہِ ابْنِ عَمْرٍو نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت مدت فرمائی یہاں تک اَحْسَنُ عَمَلٍ کہ پہنچے تو فرمایا کہ (اَحْسَنُ عَمَلٍ) وہ شخص ہے جو اللہ کی حرام کی ہونی چیزوں سے سب سے زیادہ پرہیز کرنے والا ہو اور اللہ کی اطاعت میں ہر وقت مستعد و تیار ہو (قرمہی)۔

وَجَعَلَ الصُّوْرَ کُلَّیْنِ مِنْ فُطُوْرٍ، اس آیت سے ظاہر ہے کہ دنیا والے آسمان کو آنکھوں سے دیکھتے ہیں اور یہ ضروری نہیں کہ نیلا گوں فضا جو دکھائی دیتی ہے یہی آسمان ہو بلکہ ہو سکتا ہے آسمان اس سے بہت اوپر ہو اور یہ نیلیوں رنگ ہوا اور فضا کا ہو جیسا کہ فضا سفید کہتے ہیں مگر اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ آسمان انسان کو نظر ہی نہ آئے، ہو سکتا ہے کہ یہ نیلیوں فضا شفاف ہو جس کے سبب اصل آسمان کو جو اس سے بہت اوپر ہے دیکھنے میں مانع نہ ہو۔ اور اگر کسی دلیل سے یہ ثابت ہو جائے کہ دنیا میں رہتے ہوئے آسمان کو آنکھ سے نہیں دیکھا جاسکتا تو یہ اس آیت میں رویت سے مراد رویت حقیقی یعنی نور و کائنات کا (بیان القرآن) میں

وَلَقَدْ رَکَّبْنَا السَّمٰوٰتِ الدُّنٰیَ مَعَصٰرَہٗنَّ لَیْلٍ وَجَعَلْنَا رُجُوْمًا تَشٰہِدٰتِیْنَ، مَعَصٰرَہٗنَّ سے مراد ستارے اور نیچے کے آسمان کو ستاروں سے مزین کرنے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ ستارے آسمان کے اندر یا اس کے اوپر لگے ہوئے ہوں بلکہ یہ زمین اس صورت میں بھی صادق ہے جبکہ ستارے آسمان سے بہت نیچے فضا میں ہوں جیسا کہ تحقیق جدید سے اس کا مشاہدہ ہو رہا ہے یہ اس کے سنائی نہیں۔ اور ستاروں کو شیا طین کے

دفع کرنے کے لئے انکار۔ بنا دینے کا یہ طلب ہو سکتا ہے کہ ستاروں میں سے کوئی مادہ آتشیں انکی طاقت چھوڑ دیتا ہو ستارے اپنی جگہ رہتے ہوں، عوام کی نظر میں چونکہ یہ شعلہ ستارہ کی طبع حرکت کرتا ہوا نظر آتا ہے اس لئے اس کو ستارہ دیکھتے اور طبعی میں انفسانوں کو کب کہہ دیتے ہیں (۱) طبعی

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شیائیں جو آسمانی نہیں ہونے کے لئے پڑھتے ہیں وہ داک اور ستاروں سے نیچے نیچے کر دیتے ہیں (۲) یہی بات مختلف مخلوقات میں نور و قہار کے ذریعہ حق تعالیٰ کے مال علم و قدرت کے اعلان بیان ہونے آئے ہیں۔ مگر ان کا عذاب و عہد و زمین اور اطاعت شعار لوگوں کا ثواب بیان ہوا ہے کہ لِلَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا فِي الْأَرْضِ حَتَّىٰ يَبْغُوا الْفُسْطَاقَ مِنْهُنَّ أَجْرًا لَّهُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ۔ آگے یہ وہی علم و قدرت کا بیان ہے۔

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا، ذُلُولُ كَيْفَ ظَلِي مَعْنَى مُنْقَاد و طبع کے ہیں اس بنا پر کو ذلول بنا دینا ہے۔ یعنی دینے میں شوقی نہ آتے۔ مگر کب، کتاب کی جمع ہے موندنا ہے کو کہتے ہیں کسی بھی جانور کا موندنا۔ داری کی جگہ نہیں ہوتی بلکہ اُس کی کہ یا گردن ہوتی ہو یا نور و حار ہونے والوں کے لئے اپنے فرائض پوری پشیرا دے وہ بہت ہی طبع و منقاد اور سر ہو سکتا ہے اس لئے فرمایا کہ زمین کو تمہارے لئے ہم نے ایسا عذاب طبع بنا دیا ہے کہ زمینوں پر چڑھتے پھرتے زمین کو حق تعالیٰ نے ایک ایسا قوام بنایا ہے کہ نہ تو پانی کی طبع سیال اور بہنے والا ہے نہ روٹی اور کچھ ظلمی طبع دینا کیونکہ زمین ایسی ہوتی تو اس پر سی انفسان کا رہنا ہو یا ممکن نہ ہوتا۔ اسی طبع میں کو لوہے پتھر کی طرح سخت ہی نہیں بنایا اگر ایسا ہوتا تو اس میں درخت اور کھیتی باڑی نہ ہوتی۔ ان میں غوٹوں اور پتوں کی کمزوری ہا سکتی، اس کو کمزور کر دینی ماریوں کی بنیاد نہ رہی حالانکہ اس قوام کے لئے اس کو ایسا سکون دیا ہے اس پر عمارتیں ٹھہر گئیں چھتے پھرنے والوں کو غرض نہ ہو

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تُكْمِلُونَ شَأْنَكُمْ۔ مگر اللہ سب سے زیادہ زمین کے حالات میں پختہ پختہ کی بات فرمائی اس کے بعد فرمایا کہ اَللَّهُ يَرْزُقُكُمْ فِيمَا تَرْضَوْنَ۔ میں نے سب سے زیادہ زمین کے لئے سفر اور مال کی در آمد برآمدات کے رزق کا دروازہ ہے اَللَّهُ يَخْتَارُ مَعَكُمْ بَلَدًا لَّيْسَ لَكُمْ فِيهِ مَسْجِدٌ وَلَا مَذْبَحٌ وَلَا مَدِينَةٌ۔ زمین سے حاصل کرنے کی اجازت ہے کہ زمین اور آسمان سے پکڑ کر جو کام کاروں کی طرف دے کر جانا ہے زمین پر رہتے ہوئے آخرت کی تیاری میں لگے رہو۔ اس میں تو اس بات سے ڈرایا یا تھا کہ آخر کار قیامت میں اللہ کی طرف لوٹنا ہے، آگے اس پر تنبیہ کی گئی ہے کہ زمین پر رہتے رہنے کے وقت بھی اللہ کا عذاب آسکتا ہے ارشاد فرمایا،

وَأَمَّا مَنْ هَمَّ بِطَغْوٍ فِي السَّمَاءِ فَتَتَّخِذُ أَنْوَاجُ السَّمَاوَاتِ أَعْنَاقًا وَتُحْمَلُهُ الْأَرْضُ فَجَاءُهَا الْقَارِعُ۔ کیا تم اس سے رنجوت ہو کہ آسمان والائیں زمین کے اندر غرق کر کے دھنسا دے اور زمین تمہیں نکل جائے یعنی اللہ نے زمین کو ایسا معتدل قوام دیا ہے کہ آدمی بغیر کھودے ہوئے اس کے اندر نہیں اتر سکتا، لیکن وہ اس پر بھی قادر ہے کہ اس کو ایسا بنا دے کہ وہی زمین اپنے اوپر رہنے والوں کو نکل جائے، اس کے بعد دنیا میں بسنے والوں کو ایک اور طسرح کے عذاب سے ڈرایا کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو تمہارے اوپر اپنی آسمان سے پتھر بھی برسائے تمہیں ہلاک کیا جاسکتا ہے

وَنَفُوذٍ، یعنی یہ لوگ برابر اپنی سرکشی اور حق سے دوری میں بڑھتے ہی جاتے ہیں۔ آگے میدانِ قیامت میں کافروں کو جو حال ہونا ہے اسکا ذکر ہے کہ قیامت کے میدان میں کفار اس طرح حاصر کئے جاویں گے کہ پاؤں پر چلنے کے بجائے سر کے بل چلیں گے۔ صحیح بخاری و مسلم میں حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ صحابہ کرام نے دال کیا کہ کفار پہرے کے بل کیت چلیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس ذات نے اُن کو پیروں پر چلایا ہے کیا وہ اس پر قادر نہیں کہ اُن کو چہروں اور سروں کے بل چلا دے۔ اسی کو اس آیت میں بیان فرمایا ہے۔

أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ جُنُوحِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ جُنُوحِهِ ۚ
اور اس اپنے چہرہ کے بل چلے زیادہ ہدایت پانے والا ہے یا وہ جو سیدھا چلنے والا ہے۔ سیدھا چلنے والے سے مراد مومن ہے کہ ہدایت یافتہ وہی ہو سکتا ہے۔ آگے پھر انسانی تخلیق میں حق تعالیٰ کی قدرت و حکمت کے چند مظاہر کا بیان ہے۔

فُلٌ جُوَالِيٌّ ۖ أَنشَدَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ ۚ وَالْأَفْئِدَةَ ۚ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۚ
یعنی آپ کہہ دیجئے کہ اللہ ہی وہ ذات ہے جس نے تمہیں پیدا کیا، اور تمہارے کان، آنکھیں اور دل بنائے مگر تم لوگ شکر گزار نہیں ہوتے۔

سمع وابد اور قلوب کی تفصیل | اس میں اعضائے انسانی میں سے اُن تین اعضاء کا ذکر ہے جن پر علم و ادراک اور تصور و قیاس قائم ہے۔ فلاسفہ نے علم و ادراک کے پانچ ذریعہ بیان کئے ہیں جن کو حواس خمسہ کہا جاتا ہے۔ یعنی سنانا، دیکھنا، سونلھنا، چکھنا اور چھونا، سونگھنے کے لئے ناک اور چکھنے کے لئے زبان اور چھونے کی قوت سارے بدن میں حق تعالیٰ نے رکھی ہے۔ سننے کے لئے کان اور دیکھنے کے لئے آنکھ بنائی ہے یہاں حق تعالیٰ نے ان پانچوں چیزوں میں سے صرف دو کا ذکر کیا ہے یعنی کان اور آنکھ، وجہ یہ ہے کہ سونگھنے، چکھنے اور چھونے سے بہت کم چیزوں کا علم انسان کو حاصل ہوتا ہے اس کے معلومات کا بڑا مدار سننے اور دیکھنے پر ہے اور ان میں بھی سننے کو قدم کیا گیا اور کثرت معلوم ہو گا کہ انسان کو اپنی عمر میں جتنی معلومات ہوتی ہیں۔ اُن میں اتنی ہوتی ہیں جتنی بہ نسبت دیکھی ہوئی چیزوں کے بدرجہا زائد ہوتی ہیں اس لئے اس جگہ حواس خمسہ میں سے صرف دو پر اتفاق کیا گیا ہے کہ بیشتر معلومات انسانی انھیں دو راہوں سے حاصل ہوتی ہیں اور تیسری چیز قلب کو بتایا ہے کہ وہ اصل بنیاد اور مرکز علم کلیہ۔ کانون سے بنی ہوئی اور آنکھوں سے دیکھی ہوئی چیزوں کا علم بھی قلب پر موقوف ہے۔ قرآن کریم کی بہت سی آیات اس پر شاہد ہیں قلب کو از علم قرار دیا ہے بخلاف فلاسفہ کے کہ وہ دماغ کو اسکا مرکز مانتے ہیں۔

اس کے بعد پھر کفار و منکرین کو تنبیہ اور عذاب کی وعید کا بیان ہے آخر سورت میں پھر ایک جگہ میں یہ ارشاد فرمایا کہ زمین پر بسنے والو اور اُس کو کھود کر کنوئیں بنانے والو اور اس کے پانی سے اپنے پینے پلانے اور نباتات اگانے کا کام لینے والو اس بات کو نہ بھولو کہ یہ سب چیزیں کوئی تمہاری

سُورَةُ الْقَلَمِ

سُورَةُ الْقَلَمِ فَكَيْتَرُ وَرَهِی تَنْتَنَ رَنَ وَخَشُونَا یَنَ وَفِيهَا رَكُوعَانِ
 سورہ قلم میں تین نماز ہیں اور اس کی بات آیتوں میں اور آیتوں کے رکوع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان نہایت رحم والا ہے

ن وَالْقَوِّدَ وَيَسْخَرُونَ ۝ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ۚ وَإِنَّ لَكَ

ن وَالْقَوِّدَ وَيَسْخَرُونَ ۝ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ۚ وَإِنَّ لَكَ

أَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ۚ وَرَبُّكَ عَلَىٰ خَلْقٍ عَصِيٍّ ۖ فَسَتَبْصِرُ وَيَصْبُرُونَ ۚ

أَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ۚ وَرَبُّكَ عَلَىٰ خَلْقٍ عَصِيٍّ ۖ فَسَتَبْصِرُ وَيَصْبُرُونَ ۚ

رَبِّكَ الْمَفْتُونُ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ

رَبِّكَ الْمَفْتُونُ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ

أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۚ فَلَا تُفِعْ أَمْكَرَ بَيْنَ ۚ وَذُوالْأَشْهُرِ

أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۚ فَلَا تُفِعْ أَمْكَرَ بَيْنَ ۚ وَذُوالْأَشْهُرِ

فَبِأَيِّ هِسْوَانٍ ۚ وَلَا تُفِعْ كُنْ حَذَافٍ مَّهِينٍ ۚ هَمَّازٍ مَّشَّاءٍ

فَبِأَيِّ هِسْوَانٍ ۚ وَلَا تُفِعْ كُنْ حَذَافٍ مَّهِينٍ ۚ هَمَّازٍ مَّشَّاءٍ

بِنَمِيمٍ ۚ مَنَ عَرَّيْخِيرٍ مُعْتَدٍ أَشِيمٍ ۚ عَتَلٍ بَعْدَ ذَلِكَ رَنِيمٍ ۚ

بِنَمِيمٍ ۚ مَنَ عَرَّيْخِيرٍ مُعْتَدٍ أَشِيمٍ ۚ عَتَلٍ بَعْدَ ذَلِكَ رَنِيمٍ ۚ

أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ۚ إِذَا نُتِلَّىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ

أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ۚ إِذَا نُتِلَّىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ

الْأَوَّلِينَ ۚ سَنَسِفُهُ عَلَىٰ الْخُرُوطِ ۚ إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا

الْأَوَّلِينَ ۚ سَنَسِفُهُ عَلَىٰ الْخُرُوطِ ۚ إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا

اَصْحَابَ الْجَنَّةِ اِذَا قُضِيَ إِلَيْهِمْ مِنْهُمْ أُصْبِحُوا لَا يَسْتَنُوْنَ ۝

فَطَافَ عَلَيْهِمُ طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِلُوْنَ ۝ وَصَبَّتْ كَافِرِيْهِمْ ۝

فَتَنَادَوْا مُصْبِحِيْنَ ۝ اِنْ اَنْدُوا عَنى حَرْثِكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰرِمِيْنَ ۝

فَاَنْطَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُوْنَ ۝ اَنْ لَا يَدْخُلَنَّ الْيَوْمَ سَبِيْعَةُ مُّسٰدِيْنَ ۝

وَعَدُوا عَنى سَرَدٍ قَدِيْرِيْنَ ۝ فَتَمَارَوْهُمَا قُلُوْا اِنْ لَعْنَالُوْنَ ۝ بَر ۝

نَحْنُ حَرْوُومُوْنَ ۝ قُلْ اَوْسَطُهُمْ اَلَهٌ اَوْ لَكُمْ لَوْ لَا تَسِيْرُوْنَ ۝ قُلُوْا

سُبْحٰنَ رَبِّنَا اِنْ كُنْتَ ظٰلِمِيْنَ ۝ وَقَبْلَ بَعْضِهِمْ سَبِيْعَةُ مُّسٰدِيْنَ ۝ قَالُوْا

يٰوَيْلَنَا اِنَّا كُنَّا صٰغِيْرِيْنَ ۝ عَسٰى رَبُّنَا اَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا اِمْنُهَا اِنَّا اِلٰى

رَبِّنَا رٰغِبُوْنَ ۝ كَذٰلِكَ الْعَذَابُ وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ ۝ لَوْ كُنَّا

يَعْلَمُوْنَ ۝ اِنْ لِّلْمُتَّقِيْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتُ النَّعِيْمِ ۝ اَفَنَجْعَلُ

الْمُسٰلِمِيْنَ كَالْمُجْرِمِيْنَ ۝ وَلكُمْ كَيْفُ تَحْكُمُوْنَ ۝ اَمْ لَكُمْ كِتٰبٌ

فِيْهِ تَدْرُسُوْنَ ۝ اِنْ لَكُمْ فِىْهِ سَمَآءٌ تَخَيَّرُوْنَ ۝ اَمْ لَكُمْ اَيْمَانٌ

مَلِكُنَا بِالْغَنَةِ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ ۝ اِنْ لَكُمْ لِمَ تَحْكُمُوْنَ ۝ سَنُفَعِلُهُمْ

اَيُّهُمْ بِذٰلِكَ زَعِيْمٌ ۝ اَمْ كَرِهْتُمْ شُرَكَآءَ ۝ فَيَذَرُوكُمُ الْاَشْرَآءَ اِنْ

كَانُوا أَصْدِقَیْنِ ۝ یَوْمَ یُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ۚ وَیُنْذِرُ إِلَى السُّجُودِ قَالَا

جس دن کہ کہیں جہاں پہنچیں اور وہ کہے جہاں پہنچے کہیں کو پہنچیں

لِیَسْتَصِیْعُوْنَ ۚ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ۚ وَقَدْ كَانُوا أَیْدُعُونَ

کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں

إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَلْدُونَ ۚ قَدْ زُرْنِیْ وَمَنْ یَكْذِبْ بِهَذَا الْحَدِیْثِ

کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں

سَسْتَدْرِیْهِمْ مِنْ حَیْثُ لَا یَعْلَمُونَ ۚ وَأُمْنِیْ لَهُمْ ۚ إِنَّ كَیْدِیْ مَتِیْنٌ ۚ

اب ہم یہاں سے پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں

أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَنُونَ ۚ ۞ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَیْبُ فَهُمْ

کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں

یَكْشِبُونَ ۚ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى

کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں

وَهُوَ مَكْظُومٌ ۚ لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ

اور وہ مظلوم ہے کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں

مَذْمُومٌ ۚ فَاجْتَبِهْ رَبَّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّادِقِیْنِ ۚ ۞ وَإِنْ یَكَادُ الَّذِیْنَ

کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں

كَفَرُوا لَیْزُ لِقَاؤِنْتَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَیَقُولُونَ إِنَّهُ

کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں

لَعَبْرُونَ ۚ ۞ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِیْنَ ۚ

کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں کہیں کہیں پہنچیں

خلاصہ تفسیر

ان اس کے معنی اللہ ہی کو معلوم ہیں اس لیے کہ ہم نے تم کی (جس سے تمہاری خلق و روح مخلوق پر لکھے گئے) اور تم نے ان (افشائوں) کے کھنکھنے کی (جو کہ کاتب اعمال میں) حضرت ابی عبد اللہ نے تمام اور مایہ نظروں کی یہی تفسیر فرمائی ہے اور منقول ہے کہ آپ اپنے رب کے فضل سے مجنوں نہیں ہیں جیسا منکرین نبوت کہتے ہیں (انہی کے معنی ابن مرتبی نے سبب النزول) مطلب یہ کہ آپ نبی برحق ہیں اور یہ قسمیں اس کے لیے نہایت مناسب ہیں کہ وہ کلمہ مجملہ متقدیر کے نزول قرآن بھی ہے پس اس آیت میں

دور دور کر کے کیا کہ وہی جگہ سب تو اس وقت کہنے کے لئے آئے تھے وہیں پہنچا تو وہی جگہ پہنچا
 وقت ہی پہنچا ہی کہ باغ کا یہ حال ہو گیا تھا کہ جو اسی قدر اچھا آدمی تھا وہ اپنے درختوں
 میں سے تم کو لہا لے لیا۔ اسی وقت سے اس کے دینے سے اس نے بہت سی بات کہی تھی اس نے اس شخص
 کو ان کے لئے اچھا ہمارا ہمارا یہ شخص ہی ہمارا ہوا بہت قرب کے سب کے ساتھ رہا یہ ہمارا تھا
 اس کے لئے اس قدر سی قدر ہمارا دیا تھا جس کے لئے اس نے پودہ بڑی بات ہو یا وہ اس شخص کے ہمارا
 لاپرواہی سے اس کو بہت سی بات کہی اب اس کو اس وقت کے ہمارا ہوا اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 تمام حالت ہو اور اس سے زیادہ وہاں نہ آیا وہ سب اس کو کہے اور اس کے لئے ہمارا پروردگار پہنچا
 یہ تشریح ہے جو اس نے کیا ہے۔ یہاں تک کہ تم کو وہ نہیں دے گا یہ اس قدر ہے کہ چاہے وہ سب سے
 مناسب ہمارا ہم الزام دینے کے لئے ہمارا ہم دے دے وقت کے ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی
 دوسرے ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی
 کے لئے والے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 کی بات سے ہمارا پروردگار ہم ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی
 اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 یہ لوگ وہی تھے کہ ہم نے ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی
 باغ کے ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی
 سے اچھا باغ ان کو مل گیا تھا وہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 حاجت عذاب ہو رہا تھا کہ اب ہو رہا تھا کہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 زیادہ کے لئے عذاب نہ ہو کہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 تھے ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی
 لی تھی اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 لکھتے تھے (اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے)
 بہت کا تقویٰ ہے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 کہ ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی
 جس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 کہ اس میں ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی
 یعنی اہل بیت کے لئے ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی ہمارا ہی

قیامت تک باقی رہنے والی ہوں (جن کا یہ تصور ہوا کہ تم کو وہ چیزیں ہیں گی جو تم فیصلہ کر رہے ہو) (یعنی ثواب و عقیقت) ان سے پوچھنے ان میں اسکا لون ذمہ دار ہے کیا ان کے ٹھکانے ہوئے کچھ شرکیہ (خدا کی) ہیں (کہ انہوں نے ان کو ثواب دینے کا ذمہ لیا ہے) سو ان کو چاہیے کہ یہ اپنے ان شریکوں کو پتہ لیں اگر یہ سچے ہیں۔ غرض سب یہ تصور کیا ہی اسکا فی حساب میں نہیں دیکھتا بلکہ ان کے دوسرے طرق و ترقی کے ہمارا وعدہ نہیں جو مثل قسم کے ہوتا ہے پھر اسی حالت میں کون شخص ان میں سے یا ان کے شرکار میں سے ذمہ داری کر سکتا ہے ہرگز نہیں، پھر دعویٰ کس بنا پر ہے۔ آگے ان لوگوں کی قیامت کی رُوئے کا ذرا پہ وہ دن یاد کرنے کے قابل نہ ہوں۔ ان کے ساقی کی بجلی فانی بجا دے گی اور جی دلی طرف لوگوں کو بلایا جاوے گا۔ ادا کا قہر حدیث شریف میں مرقوم اس طرح آیا ہے کہ حق تعالیٰ قیامت کے لیے یہ ان میں اپنی ساقی نکالے گا۔ ساقی کہتے ہیں پانی کی لود، اور یہ لود نامی صفت ہے جس کو کسی مناسبت سے ساقی کہہ لیا جائے۔ ان میں ہوتا ہے اور اپنے ہومات بخش دیا کرتے ہیں اور اسی حدیث میں ہے کہ اس بجلی کو دیکھ کر تمام مومنین مومن رہتے ہمارے میں کر رہے گئے۔ زید نفس یہ ہے کہ رہتا تھا اس کی کمر تھکے کی طبع رہ جاوے گی سجدہ نہ کر لے گا اور جہنم کی طرف بلا کر جائے گا۔ یہ ہے کہ وہ دارالکلیف نہیں ہے کیونکہ بلا کر جانے سے ادا ہوا ہے۔ یہ بلکہ اس بجلی میں یہ اثر ہوتا ہے کہ سب بالائے نظر اچھے کرنا چاہیں گے بن میں مومن اس بات پر قادر ہو جائیں۔ اور اہل ریہ وفاق قیامت کے دن سے اور خدا کا قادر نہ ہونا اس سے بڑا اور مضبوط ہوتا ہے۔ سچ آگے ذرا پہ یعنی ہمارے یہ ہمارے پانی میں کہ جو یہ ادا ہے۔ ثواب بھی ہمارے ہیں اور ان کی آنکھیں (مارے شریعت کے) اٹھتی ہوں (اور) ان پر دولت پھرائی ہوئی اور ادا اس کی یہ ہے کہ یہ ثواب (دیا نہیں)۔ یہ ایلاف بلا ہے کیا کرتے تھے (اس طرح کہ ایمان آکر عبادت کریں) اور وہ صحیح سالم تھے (یعنی جہدہ پر قادر بھی تھے جتنا چاہتے تھے کہ ایمان و عبادت فعل اختیار کی جلیں دیاں۔ احتمال امر نہ کرنے سے آتی ان کو یہ رسوائی ذات ہوئی اور دوسری آیت میں جو کلام کا اور اٹھا رہا تھا یہ وہ اس کے معارض میں کیونکہ کلام ہے غلبہ جہت سے ایسا ہوتا اور کلام ہے غلبہ جہت سے ایسا ہوتا، آگے اشار کے اس خیال کا رد ہے کہ عذاب میں دیر ہونے کو اپنے مقبول ہونے کی دلیں سمجھتے تھے اور اس نے مضمون میں آپ کی قسمی بھی ہے، یعنی سب اسکا استحقاق عذاب ہونا اور یہ آیتوں سے معلوم ہو چکا) تو نجد کو اور جو اس کلام کو جہلا تھے میں ان کو اس حال و جود میں رہنے دیکھتے (یعنی عذاب میں) یہ ہونے سے رنج نہ لیتے) ہم ان کو بتاتے ہیں (جو ہم لی طرف) (موجہ یہ ہیں) اس طور پر کہ ان کو خبر بھی تھی اور (دنیا میں ان پر عذاب نہ ڈالتے تھے) ان کو مہلت دیتا ہوں۔ شیلک میری تدبیر بڑی خوبو ہے (آگے ان کے ادا ہوتے پر تعجب ہے) لیا آپ ان کے کچھ عارضہ مانگتے ہیں کہ وہ اس تاوان سے دیئے جاتے ہیں (اس نے آپ کی اطاعت سے نفرت ہے) و انما نقول تعالیٰ اثم نكسدهم خیرجا) یا ان کے پاس غیب کا علم) نہ کہ یہ (اس کو محفوظ رکھنے کے واسطے) لکھ لیا کرتے ہیں (یعنی کیا ان کو اس کلام

نہ اندر تو وہی طاقت سے معلوم ہو جائے گی کہ وہ سب وہی ہے جس کی وہی سے باتیں ہوتی ہیں اور انہی سے وہی ہوتا ہے۔
 اور نہیں ہیں یہ انکار نبوت، یہ سب بعد آپ کا تسایہ ہے، جب ان کا اتفاق عذاب اور نجات ہوا اور ان کے تعلق
 معلوم ہوا اور یہ کہ ان کی باتیں سب ان کی ذات میں ایک ہی تھیں، اور وہ وقت اور دور عذاب ہو گا، تو آپ
 اپنے آپ کی اس، تجویز یہ ہے کہ یہی ہے اور آئندہ ان میں، پہلی آگے یہی ہے، یہاں سے دیکھیں وہاں
 عذاب اسلام کی حالت نہ ہوئے کہ وہ عذاب نازل نہ ہوئے سے نکل ان میں وہی ہے، یہاں سے دیکھیں کہ یہی ہے
 کہ وہی آقا اور ان کا ہے، نہ وہی تصور و تشبیہ کا تو ہم ہو چکا، آگے ان کے انوار جمع تھے، ارشاد ہے کہ وہی ہے وہی یاد دینے
 بہ انیس (عالی السلام) نے (اپنے آپ سے) وحی اور وہ تم سے کہتے رہے تھے، یہ تم یہ وہ تھا، ان میں
 کا ایک تو تم کے ہاتھ لگے، کا ایک عذاب سے مل گیا، یہ بلانوں میں صبح میں تمہاری سے وہاں سے پہلے
 آگے کا ایک پہلی کے پہلے میں ہو گیا اور وہ دعایہ ہے کہ ان کے ہاتھ میں ہو گیا، یہ وہی ہے
 جس نے تصور معانی و مطلب نجات میں جو ہے، یہاں اس پر اللہ تعالیٰ کا فضل ہوا، پہلی سے یہ ہے
 نجات ہوئی اتنی کی نسبت ارشاد ہے کہ (کہ وہی مسلمان ان کی دشمنی نہ کرے، تو وہ ان میں سے ہے)
 پہلی کے پہلے سے حال ردال دینے کے تھے اس میں ان میں یہ دعائی کے ساتھ دالے چائے (دستگیر)
 سے اور قبول تو یہ ہے اور یہ دعائی کے مراد یہ ہے ان کی جہاد کی دعائی پر منہ نبی سے ان کو بلا متینوں میں
 ارکا اور آیت سورہ صافات کا یہ ہے کہ اگر یہ تو بہ واستغفار لرتے تب تو شکم اپنی سے باتیں
 ہوتی کما قال فلو لا آتہ کان الخ

اور اگر تو بہ واستغفار کرتے کہ اللہ تعالیٰ قبول نہ فرماتا تو اس تو پڑا تھا، ان کے قدرت میں کہتے تو ہوتی نہ ہوتی، یہاں
 ہو جاتی اور یہاں میں جس طرح اب ٹوٹے کے اسی طرح ڈالے جاتے ہیں اس وقت وہ ڈالے جاتے ہوں
 ہوتا اور اب کا ڈالنا مادم ہونے کی حالت میں نہیں ہوا، یہی کہتے ہیں تو یہ کہ یہی تعلیمات و علمات
 میں ہوا کرتی، پہلے ان کے رہنے ان کو (اور زیادہ) برزخہ لایا اور ان کو نہ بد و رتبہ کے مسلمان
 میں سے لایا (شاید اس مقیم قسے سے یہی تصور ہو کہ اپنے جہاد پر عمل کرنے کو یہاں سے ہوا وہاں سے
 نافع ہوا اسی میں عذاب کے بارے میں آپ ہی اپنی اس سے ہلائی کہ یہی ہے اللہ تعالیٰ پر تو عمل کیجئے کہ
 انجیم بہت ہو، اور آگے آپ کی شان میں لکھا ہے کہ وہی کہتے کا ایک وہ ہے، ان میں انہی سے
 شروع کرتے ہیں اور انداز سے اس کو باطل کیا لیا تھا، یہی یہی کا فربہ قآن کہتے ہیں کہ ان کے ہاتھ
 سے (ایسے معلوم ہوتے ہیں کہ لویا آپ کو اپنی کتابوں سے پھسکا، ررا دیں گے) یہ ایسا ہی وہ ہے
 جیسے بولتے ہیں کہ فلاں شخص اس میں دیتا ہے جیسے کہا جائے گا مافی من معنی ہے اور یہ ہے
 نصیبی اور بکا دیا کھنی، مطلب یہ کہ شدت عداوت سے آپ کو زہری زہری بنا دیں گے (کہتے ہیں)
 اور (اسی عداوت سے آپ کی نسبت) کہتے ہیں کہ انہی باتیں یہ نبوت میں سے کہ یہ فربہ قآن (جس سے

ہرگز سے آگے کی غموں کی دستاویز نگاہیں اس جہان سے فساد

یہ ایک عجیب مسئلہ ہے، اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خالق فاضل عالم میں خوب فہمی ہوتی

وہاں سے لے کر نوبل و توالمیو کیس جو انوں کے ایسے خالق و اعمال بنائے ہیں۔

[illegible]

نزدیک من وین اسلام سے زیادہ کسی محبوب دین نہیں۔ نہ تے عاشرت منے فرمایا کہ آپنا فطرت خود قرآن کر

لے کر آج میں اعلیٰ اعلیٰ قوی تعمیر دنیا ہے آپ اُن سب کا اعلیٰ نمونہ ہیں۔ نہت علی ارم الذی ہو

نے فرمایا: اے علم سے مرد! ادب القرآن میں اپنی کتاب جو قرآن نے کیا ہے۔

اے ہی ہے کہ ان کو جو حق تعالیٰ نے تمام نبیوں پر عطا کیا ہے، وہ خود باوجود میں حق تعالیٰ کے تمام نبیوں پر عطا کیا ہے۔ بدرجہ انصاف

وہاں سے خود آئندہ تعلق الہیہ کی بنیاد پر قائم ہوگا۔

لے کر آئے کہیں اس بات کی تمہیں کروا دوں (ابو یان)

ہندوستان کے مائیں ہیں کہ وہ دہلی میں رول اللہ علیہ السلام کی خدمت کی اس پوری مدت

نہیں، یہاں آپ نے بھی یہ نہیں فرمایا کہ ایسا کیوں کیا اور جو کام نہیں آیا اس پر بھی یہ نہیں فرمایا کہ یہ

وہ کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھ کر اپنے دوستوں کے ساتھ بات چیت کرتا ہے۔

[illegible]

اے خداوندِ عالم! یہ سب کام انہی کے لئے ہے جو اللہ تعالیٰ کے لئے اپنی جانیں قربان کر دیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

میت مانتے ہوئے ہوتی ہیں یہاں اے صلیت عا یلم نے ہی اپنے ہاتھ سے دے کوئیے مارا بھینر

یہودی نبی یسوع مسیح کے لئے یہودیوں کو مارنا قتل کا ثبات چہ ورنہ آپ نے کسی نادیم کو نہ کسی عورت کو

بارہ ان میں سے ہی نے خدا و فرشتے کو سچائی تو اس کا انتقام نہیں لیا بخیرا کہ اللہ کے حکم کی

فصل در بیان سبب و اثر و اثر و سبب

جسے تیار نہ کرتے ہیں کہ سوال اس مسئلے تک نہیں آتا جس کا سوال نہیں کیا گیا ہے

جواب میں آپ نے نہیں فرمایا ہو (بخاری مسلم)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ: "وہاں اللہ علیہ وسلم نے نبی کو قتل کرنے کی فتنہاں کے یاس میں مبتلا کیا۔"

نہاں روں میں نورِ غیب اترتے تھے پرامی ہاں کہ کبھی پرامی نے نہیں دیکھے تھے بیکہ معافی اور درزر کا معاملہ

نوماتے تھے اور حشمت ابوالرؤفؒ نے وفات کے میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ان مٹل میں خلاف حسن

کی راز کی عمارت کا وزن نہیں ہوتا، اور اسے تعالیٰ کمال کی تسبیح کرنے والے بد زبان سے بغض رکھتے ہیں اور وہ

الزمنی و قمارن بریت منی

اور رحمت عاشرہ نفاقی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان اپنے نفسِ نجس کی بہوات اس
نفس کا در پہ چال کر لیتا ہے جو ہمیشہ رات کو عبادت میں پاتا اور دن بعد روزہ رکعت پوتا (ابو داؤد)

اور نہ متعاضد نہ فایدا کیا کہ نبی کا عامل تھا کر کے بھیجے کہ وقت آخری وصیت ہو آپ نے نبی
اس وقت فانی جہلم میں اپنا ایک پاؤں کتاب میں رکھ چکا تھا وہ یہ تھا کہ "وَأَحْسَنُ عِلْمًا مِّنَ
(اے معاذ لوگوں سے اس خلق کا برتاؤ کرو۔ روانہ کر۔ یہ سب روایات حدیث قرآن مجید سے سنائی ہیں۔
فَبَشِّرْهُم بِرَحْمَتِي يَوْمَ الصَّاعَةِ) (عقرب پتہ بھی دیکھیں گے کہ وہ کیا رہیں دیوبند کے
قرآن کون بخوان ہے) مفتون اس جگہ مجھے بخون ہے۔ پھر یہی آیت میں آئی بخون ہے والوں کے طعن کو
دلائل سے دیکھا گیا تھا اس آیت نے پیش رفتی کے طور پر یہ بتلایا کہ یہ بات یوں ہی اچھی چلی ہے والی
نہیں ہے کہ جب آئے والے وقت میں سب آنکھوں سے دیکھیں گے کہ معاذ اللہ آپ بخون تھے یا آپ کو
بخون اپنے والے پاگل دیوالے تھے چنانچہ تھوڑے ہی عرصے میں یہ بات لٹل کر دنیا کے سامنے آئی اور انہیں
بخون کہنے والوں میں سے ہزاروں حلقہ پوش اسرار پر آچکے اتباع و محبت کو سرمایہ عبادت سمجھنے لگے۔
اور محبت سے انھیں بہن کو توفیق نہیں ہوئی وہ دنیا میں بھی ذلیل و خوار ہوئے۔

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِمَا يُوعَدُونَ
مَنْ يَدْعُ إِلَى الْفِتْنَةِ يَحْمِلْهَا أَثَقَالُهُم
وَمَنْ يَدْعُ إِلَى الْإِسْلَامِ يَكْفُرْ لَكُمْ
فِي دِينِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ

مسئلہ - اس آیت سے معلوم ہوا کہ انصار و انصار کے ساتھ یہ ہو کر لینا کہ جو حقیر کے نہیں ہوتے تم نہیں کہہ سکتے ہو۔
یہ مدح و ثناء ہے (مطلوبی) یعنی بالاسی منظر اور وہ بوری کے ایسے ہی ہوں گے انہیں

وَاللَّيْلَةُ لَمْ يَخْلُفْ خَدَّيْهِ بَرٍّ هَهُوَ زَكَاةً كَرِيمًا قَدِ احْتَمَى بِوَجْهِهِ غَضِبَ الْعَالَمِينَ
ذَلِكَ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ
اے آپ بات نہ مانیں، ایسے شخص کی جو بہت سے کھانیاں والا ہو ذلیل ہو اور لوگوں پر عیب لگانے والا ہو بہت کرنے والا ہو چنانچہ فری کرنے والا ہو، نیک کاموں سے لوگوں کو روانے والا ہو، جو زمین سے بڑھنے والا ہو بکثرت گناہ کرنے والا اور بہت سے کھانے والا کچھ خالق جمیل ہو اور ان سب نعمات رفیعہ کے ساتھ وہ زخم بھی ہو۔ زخم کے لئے وہ شخص جس کا نسب کسی باپ سے ثابت نہ ہو جس شخص کے یہ اوصاف بیان کئے گئے ہیں وہ ایسا ہی غیر ثابت النسب تھا۔

پہلی آیت میں عام افکار کی بات نہ ماننے اور دین کے معاملے میں ان کی وجہ سے کسی مداخلت نہ کرنے کا عام حکم تھا اس آیت میں ایک خاص شریعت و لید بن منیر کی صفاتِ رذیلیہ بیان کر کے اُس سے وعظ کرتے اور اُس کی بات نہ ماننے کا خصوصی حکم دیا گیا ہے (کہا رواہ بن جریر بن ابی عمیر) اُن کے صلی کنی آیتوں میں اس شخص کی با اخلاقی اور سرکشی کا ذکر فرمانے کے بعد فرمایا سَنَسِيْتُمْ سِيَ الْخٰطِئُوْنَ يَعْنِي

ہم قیام سے لے کر اس کی ناک برداش کا دیکھ جس سے اورین و آفرین میں اس کی رسوائی تمام ہو جائیگی
اس کی اس کو بعض مفسرین نے تبیہ لیا یا ہے جو یا تھی یا خنزیر کی ناک کے لئے تصور ہے۔

اِنَّ يَنْتَعِظُ كَمَا لَمْ يَنْتَعِظْ اَوْ كَمَا لَمْ يَنْتَعِظْ اَلَا نِيْ اَمْرًا لِّمَنْ يَّشَاءُ فِيْ رَحْمَةٍ مِّنْ رَّبِّهِۦٓ اِنَّ يَنْتَعِظُ كَمَا لَمْ يَنْتَعِظْ اَوْ كَمَا لَمْ يَنْتَعِظْ اَلَا نِيْ اَمْرًا لِّمَنْ يَّشَاءُ فِيْ رَحْمَةٍ مِّنْ رَّبِّهِۦٓ
آزمائش میں ڈالنا یا باغ والوں کو سابقہ آیات میں کفار ہیں مکہ کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر تبلیغ کا
جواب تھا۔ ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے پہلے زمانہ کا ایک قصہ ذکر کر کے اہل مکہ کو تبلیغ فرمائی اور عذاب سے
ڈرایا اہل مکہ کو آزمائش میں ڈالنے سے یہ مادی ہوئی کہ جس طرح آزمودہ آنے والے قصہ میں باغ والوں کو
اللہ تعالیٰ نے اپنی نعمتوں سے سزا فرمایا انہوں نے ناشکری کی جس کے نتیجہ میں عذاب آیا اور انی نعمت سے
سلب ہو گئی، حق تعالیٰ نے ان پر اپنا سب سے بڑا انعام تو یہ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے
اندویش پر فرمایا، اس سے عداوت ان کی تجرتوں میں برکت ملی فرمائی اور ان کو خوشحال بنا دیا، یہ ان کی
آزمائش ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کے شکر گزار ہوتے ہیں اور اللہ و رسول پر ایمان لاتے ہیں یا اپنے
اللہ و خدا پر تمرد کرتے ہیں۔ دوسری صورت میں ان کو باغ والوں کے قصہ سے عبرت حاصل کرنا پڑے
کہ ان کے ایمان پر لہذا ان نعمت سے ان پر بھی ایسا ہی عذاب آجائے یہاں اس صورت میں بھی باغ والوں
نے ان آیات کو جس طرح شریعت کے فی الواقع قرار دیا یا ہے لیکن بہت سے حضرات مفسرین نے ان آیات کو
مادی قرار دیا ہے اور ان آزمائش کا یہاں ذکر ہے جس سے وہ قوم کا عذاب کے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی مدد سے ان کو لوگوں پر سنا ہوا تھا جس میں وہ لوگ سے ملے اور دار ہانور اور درختوں کے
پتے چھانے پر اور ہوا کے تھریہ واقعہ عبرت لے لے رہا ہے۔

باغ والوں کا قصہ | یہ باغ بعض مفسرین نے ابن عباس وغیرہ کے قول پر ان میں قمار و نہرت
وغیرہ میں بیٹھ کر ایسا روایت یہ ہے کہ کھانا جو زمین کا مشہور شجر اور دارالسلالت ہے اس سے چھ
میں لے کر بیٹھ کر کھاتے اور بعض حضرات نے اس کا اصل وقوع جہانہ کو بتلایا ہے ابن اثیر، یہ لوگ اہل کتاب
سے تھے اور یہ واقعہ رفع علی بن علی علیہ السلام کے پیدائش کے بعد کا ہے اقولی

آیت مذکورہ میں ان و اصحاب الایمان باغ والوں کے نام سے تعبیر دیا ہے کہ انہوں نے آیات
سے محروم ہونا ہے کہ ان کے پاس نہ من باغ ہی نہیں بلکہ کاشت کی زمینیں بھی تھیں۔ ہوسکتا ہے کہ
باغ لے لے لے لے ہی مزارعہ جو کبھی بھوکے بھوکے من باغ والے کہہ دیا گیا۔ وقتہ ان کا
بروایت ابن عباس سے حضرت عبداللہ ابن عباس سے اس طرح منقول ہے۔ صنعا میں سے دو فرسخ
کے فاصلے پر ایک باغ تھا جس کو صحران کہا جاتا تھا۔ یہ باغ ایک صالح و نیک بندے نے لے لیا تھا، اس کا
عمل یہ تھا کہ جب کبھی کھانا تو جو درخت درختی سے بقی رو جاتے تھے ان کو فقط اردو مساکین کیلئے بیٹھو دیتا تھا
یہ لوگ اس سے غلہ حاصل کر کے اپنا ذراہ کرتے تھے۔

سُورَةُ الْحَافَّةِ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ فَكَيْفَ؟ وَهِيَ الْاِثْنَتَيْنِ وَخَمْسُونَ آيَةً وَتَقْرَأُ بِهَا كَوْنًا
سُورَةُ الْحَاقَّةِ فَكَيْفَ؟ وَهِيَ الْاِثْنَتَيْنِ وَخَمْسُونَ آيَةً وَتَقْرَأُ بِهَا كَوْنًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

متروک اللہ تمام سے جو پھر ان نجات رقم ۱۱۱ ب

الْحَاقُّ مَا الْحَاقُّ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقُّ (٣) كَذَبْتَ شَوْدُو

و ثابت ہو گئے اور کہا ہے: "ثابت ہو گئے" لی اور تو نے یہاں سوچا کیا ہے؟ "و ثابت ہو گئے" اور

عَادَ بِالْفَارِسَةِ ۖ فَاِمَّا شُعُرٌ فَاِهْلِكُوا ۖ اِلَّا بِالطَّاغِيَةِ ۚ وَ اِمَّا عَادٌ فَاِهْلِكُوا

عادل اس کوٹہ ایوان سوہو چوتھو فی سبزی رست گرد ہے ایک بار اور دیکھو وہ سوہو چوتھو

يَرْجُو كَرْصَ عَيْنَيْهِ ۖ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَنِيَّةً آيَاتٍ حُسُومًا

بسم الله الرحمن الرحيم

فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُتِجَزُوا زَنَخْلٍ خَاوِيَةٍ ۚ فَهِيَ

وہاں سے لوگوں کو روکا گیا۔

تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ . وَجَاءَ فَرَسُونَ مِنْ قَبْلِهِ وَالْمَوْتِ قَلِيلٌ

[illegible]

بِالْخَاصَّةِ ۖ فَقَصَّ رَسُولُ رَبِّهِمْ فَأَخَذَ هُمُ أَحَدُ رَأْيَيْهِ ۖ (۱۸)

لَتَسْعَىٰ إِلَيْكَ الْآسُفُ فِي الْهَاسَةِ

لما شرب الماء فلهذا جاء الجبر
 پس وقت پانی ابلا اور پانی شربتی ہیں

أَذُنٌ وَإِعْيَةٌ (٧) فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ (٨) وَحُمِلَتِ

اسلام کی سیرت کر رکھنے والا بھر جیب پھونکا یا بات نمود میں ایک بار شیخو لکھا اور اٹھایا جہاں سے

الْأَرْضُ وَاجْبَالُ فَدُكَّتْ دَكَّةً وَاحِدَةً ۖ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۚ

وَانشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ۚ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهِمْ وَيَحْمِلُ

عَرْشُ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَةٌ ۚ يَوْمَئِذٍ تُعَرِّضُونَ كُلَّ نَفْسٍ لِّمَنْ لَّمْ

خَافِيَةٌ ۚ فَأَمَّا مَنْ أُوثِقَ كِتْبُهُ بِمِيزَانِهِ ۖ فَيَقُولُ هَذَا مَا أَدْرَا

كِتَابِي ۚ إِنَّ فِي ضَنْتِ أَتَىٰ مِيزَانَ حِسَابِي ۚ أَنِفْتُ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ ۚ

فِي جَنَّةٍ مَّالِيَةٍ ۖ قَطَعْتُهَا دَانِيَةً ۖ كُفُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا ۚ ثُمَّ اسْلَفْتُمْ

فِي الْآخِرَةِ الْكَافِيَةَ ۖ وَأَمَّا مَنْ أُوثِقَ كِتْبُهُ بِشِرَاطٍ ۖ فَيَقُولُ لِيُكَفِّرَنِي

أَوْتِ كِتَابِي ۚ وَأَمْ أَدْرِي مَا حِسَابِي ۚ يَلْبِثُ كَأَنَّهُ لَافِضِيَةٌ ۚ لَمَّا

أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِي ۚ هَلَكْتُ عَنِّي سُلْطَانِي ۚ خَذُوا فَخْذُوهُ ۚ ثُمَّ

الْجَحِيمَ صَلُّوهُ ۚ ثُمَّ فِي سَبْسَبَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ۚ

إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ۖ وَارْتَمَىٰ عَلَىٰ طَعْنِ الْمُسَكِينِ ۚ

فَيَسِّرْ لَكَ أَلْيَةً مِّنْ هَيْدٍ حَمِيدٍ ۖ وَلَا صَعَةَ إِلَّا مِنْ غَسَايِشٍ ۖ لَا يَكْفِي

إِلَّا الْخَطَّوْنَ ۖ فَذَكَا أَوْسَمُ مِمَّا يُبْصَرُونَ ۚ وَوَلَا تُبْصَرُونَ إِلَّا أَنْ

لَقُولَ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۖ وَمَا هُوَ يَقُولُ إِلَّا شَاعِرٌ قَلِيلٌ مَّا تَوَمَّنُونَ ۚ

لَا يَقُولُ كَافِرِينَ قَبِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ۚ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۚ وَكَوْنُ
تَقُولَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقْوِيلِ ۚ لَّا خُذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۚ شَمَّ

یہ بنا لانا ہم پر لوی بات تو ہم یزیدیتہ اس کا داہنا ہاتھ
لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ۚ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ۚ وَإِنَّ

لَتَنَزِيلٌ لِّلْمُتَّقِينَ ۚ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّبْذِبِينَ ۚ وَإِنَّ
لَاحْشَرَ عَلَى الْكَافِرِينَ ۚ وَإِنَّ حَقَّ الْيَقِينِ ۚ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۚ

خلاصہ تفسیر

وہ ہونے والی چیز کی خبر ہے وہ ہونے والی چیز اور آپ کو کچھ خبر ہے کہ یہی کچھ ہے وہ ہونے والی چیز
(مقتدرہ اس سے قیامت کی عظمت اور ہولناکی فرمائی ہے یہ یہ استقبالات قبول کیے گئے ہیں) مژد اور عا
نے اس کفر لہذا انہی نے اپنے انہی قیامت کی تکذیب کی سو شہد تو بک زور کی آواز سے بدک کر دیے گئے اور عا و
تھے وہ ایک تیز وقت ہوا ہے بلال کے لئے جس کو اللہ تعالیٰ نے اس پر سات رات اور آٹھ دن متواتر مسط
کر دیا تھا سو اسے مخاطب کر تو اس وقت وہاں وجود ہوتا تو اس قوم کو اس طاعت پر ابوا دیکھتا کہ گویا وہ
کری ہوئی کھجوروں کے تنے بڑے ہیں آئیوں کہ وہ بہت دراز قہقہے سو کیا تھو کو ان میں کا کوئی بچا ہوا نظر
آتا ہے (یعنی لوی نہیں بچا) کہ تو تعالیٰ کھلی تجھے نصیب آجوداؤں سے نہ کرے اور (اسی قسم کے)
فرعون نے اور اس سے پہلے لوگوں نے ایمان میں قوم نوح و عا و مژد رب آگئے اور (قوم نوح کی) ملی ہوئی بستیوں
نے بڑے بڑے قصور کئے (یعنی کفر و شرک اس پر ان کے پاس رسول بھیجے گئے) سو انہوں نے اپنے رب
نے رسول کا احوال کی "مٹ بھیجا لیا تھا" کہنا نہ مانا اور کفر و شرک سے باز نہ آئے اس میں تکذیب قیامت
ہی داخل ہے) تو اللہ تعالیٰ نے ان کو بہت سخت پکڑا جن میں سے عا و مژد کا قہقہہ تو ابھی یہ کا ہے اور
قوم نوح اور قوم فرعون کی عقوبت بہت سی آیتوں میں پہلے آچکی ہے اور قوم نوح کی عقوبت آئے انہیں انہی
مژد اور نہ (یعنی) ہم نے پہلے انہی کو اسلام کے وقت میں) پانی کو طغیانی ہوئی تم کو (یعنی تمہارے بزرگوں
کو جو مومن تھے اور ان کی نجات تمہارے) چور کا سبب ہوئی (کشتی میں سوار کیا) اور باقیوں کو غرق کر دیا
تاکہ ہم اس میں ملے تو تمہارے لئے ایک یادگار (اور عبرت) بنادیں اور یاد رکھنے والے کا ان اسکو یاد رکھیں

کہیں کہ یہ زوہدان کا ہوگا۔ آگے اس عذاب کی وجہ بتلا دیں کہ (یہ جس خدا سے بزرگ پر ایمان نہ رکھتا تھا یعنی جس ذات ایمان الہا صاحب حیدر انبیاء و مرسلین تھا وہ ایمان نہ رکھتا تھا) اور (خود تو کسی کو لیا دیتا اور دین کو بھی) غیب آویں گے۔ کھانے کی ترغیب نہ دیتا تھا (خاص یہ کہ خدائی عظمت اور مخلوق کی حققت جو اس عبادات منجہ حقوق اللہ و حقوق العباد ہیں یہ دونوں کا تارک و مستکبر تھا اس لئے مستحق عذاب ہوا) سو آج اس شخص کو دوسرے اور نہ اس کو کوئی کھانے کی چیز نصیب ہے۔ بجز (زقموں کے دھووی کے۔ یعنی بجز ایک لہو پیچ کے) ہر گز اور نہ دوسرے میں شے نہیں کہ ہوگا جس سے زخم و آگ لگے ہوں۔ اور یہ حصہ اضافی ہے۔ ورنہ قصود اس شے بھی نہ مغبوب تعانوں کی ورنہ زقوم کی غذا ہونا خود آیات سے ثابت ہے غرض ان کا طعام غسلیں ہوگا جس کو بجز بڑے عذاب کا روں کے کوئی نہ کھا دینا (آگے متران کی حقانیت ارشاد فرمائی جاتی ہے۔ یہاں تیار میں جو اور سزا ہونے کا بیان ہے اس کی تلمذ غیب کا عذاب مذکور ہے) پھر (بعد بیان نعموں مجازاۃ کے) میں قسم کھاتا ہوں ان چیزوں کی بھی بن قوم دیکھتے ہو اور ان چیزوں کی بھی بن قوم نہیں دیکھتے (کیونکہ بعض حقوق با انفس یا بالقوہ آسمانوں سے دیکھنے کی مسلمات رکھتی ہیں اور بعض نعمات با انفس یا بالقوہ یہ صلاحت نہیں رکھتیں) اس قسم کو قصود سے ایک خاص مناسبت ہے۔ یہ آیت میں کلام انوار اللہ نے آتا تھا اور پھر آیت آتا تھا وہ نظر آتے تھے مگر ادیہ ہے کہ تمام مخلوق کی قسم ہے (یہ آیت اللہ کا) کلام ہے ایک ورنہ شے کا ایسا ہوا (یعنی جس پر یہ کلام نازل ہوا وہ نہ وہ رہا ہوا ہے) اور کسی شے کا کلام نہیں ہے (جیسا کہ افکار آپ و شاعرا کہتے تھے) مگر بہت کم ایمان آگے ہوا (جہاں نعمت سے عدم ہے) اور یہ نہ کی جائے کلام ہے (جیسا کہ بعض افکار کہتے تھے) مگر بہت کم سمجھتے ہو (یہاں بھی نعمت سے عدم ہے غرض یہ نہ شعر ہے نہ کہانت ہے بلکہ) رب العالمین کی طرف سے بھیجا ہوا (کلام) ہے اور آگے اس کی حقانیت کی ایک دلیل عقلی ارشاد ہوتی ہے کہ (اگر یہ پیغمبر ہمارے ذمہ کچھ (جہہ ٹی) باتیں نکلا دیتے (یعنی جو کلام ہمارا نہ ہوتا اسکو ہمارا کلام کہتے اور جیوٹا دعویٰ ہوتا کا کرتے) تو ہم ان کا دامن ہاتھ پیر لے پھر ہم ان کی رگ و لٹ ڈالتے پھر تم میں کوئی ان کا اس سزا سے بچائے والا ہوگا (رگ و لٹ کاٹنے سے آدمی مر جاتا ہے مگر اس سے قتل ہے) اور بد شہ یہ آیت ان متنبیوں کے لئے نصیحت ہے (یعنی فی انفسہ حق ہونا اسکی صفت کما یہ ذات ہے اور موجد جب نصیحت ہونا ہی صفت کما یہ ضانیہ ہے) اور آگے مکرہ بین کی وعید ہے کہ ہوا معلوم ہے کہ تم میں سے بعض تلمذ غیب کرنے والے ہیں میں (پس تم ان کو اس کی سزا دیں گے) اور (اس اعتبار سے) یہ آیت ان لوگوں کے حق میں موجد ہے (تہا) کیونکہ ان کے لئے جو تلمذ غیب کے سبب عذاب ہو گیا (اور یہ قرآن تعقیبی یقینی بات ہے سو) جس کا یہ کلام ہے (اپنے) اس (علیم الشان پروردگار کے تمام فی سبوح (و تمجید) کیجئے۔

معارف و مسائل

اس سورت میں قیامت کے ہولناک واقعات اور پھر وہاں کفار و کفار کی سزا اور مومنین و مومنات کا جزا کا ذکر ہے۔ قیامت کے نام قرآن میں پہلی بار سورت سے آئے ہیں۔ اس سورت میں قیامت کو حقائق کے لحاظ سے، پھر قادی کے، پھر واقعہ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے اور یہ سب قیامت کے نام ہیں۔
لغوی حقائق کے معنی حق اور ثابت کے بھی آتے ہیں اور دوسری چیزوں کو حق ثابت کرنے والی چیز کو بھی حقائق کہتے ہیں۔ قیامت پر یہ لفظ دونوں معنی کے اعتبار سے صادق آتا ہے کیونکہ قیامت خود بھی حق ہے اور اس بات کو ثابت اور یقینی ہے اور قیامت کو مومنین کے لئے ثابت، کفار کے لئے ہولناک اور تہرہ زد کرنے والی بھی ہے۔ یہاں قیامت کے اس نام کے ساتھ والوں کو ہرگز اسے مانو تو قیامت اور حیرت انگیز ہولناک ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

قاری کے افہامی معنی کے لئے اللہ والی چیز کے ہیں قیامت کے لئے یہ لفظ اس لئے بولا گیا کہ وہ سب بولوں کو مخاطب اور اپنے پیچھے لے لے الی اور تمام آسمان وزمین کے جس م کو نشانہ کرنے والی ہے۔
مطابق معنی کے متعلق ہے کہ اس لفظ کے معنی تل بانے کے ہیں۔ مراد اللہ کی سخت آواز ہے جو تمام دنیا کی آوازوں کی حد سے باہر ہے اور زیادہ ہے کہ انسان و جنات و غی برداشت نہ کر سکے۔
تو مومن کی نافرمانی جب حد سے بڑھ گئی تو ان پر اللہ کا عذاب اسی سخت آواز کی صورت میں آیا تھا۔
پس میں تمام دنیا کی بے ایمانوں کی ہلاکت اور دنیا ہمنے کی سب سے سخت آوازوں کا ہونا تعالٰی کے لئے دل چھٹ گئے۔

ذیٰ حِجۃ صَدِیْقہ، اس سخت ہوا کو کہا جاتا ہے جو بہت زیادہ سرد بھی ہو۔
سَبْعَ لِبَآلٍ تَنْزِلۃً اَیَّامٍ، ایسے روزائے ہیں کہ ہر روز کی صبح سے یہ آگاہی کا عذاب شروع ہو کر دوسرے پہ صبح تک رہا اس طرح دن نو آگاہ ہوئے اور راتیں سات آئیں۔
سَسُوْهُنَّ، حاکم کی بی بیوں کے معنی تلخ کرنے اور تلخ سالانہ لڑائی یا تلخ سالانہ لڑائی۔
مُنُوْا فَنُکَلِّجۡہُنَّ مِّنۡہُنَّ بِہِمۡ مُنۡتَضِلًا اور مِّنۡہُنَّ سَلَمًا میں آیت سے لیا گیا ہے کہ یہ وہاں کو واقعات یا تو اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ سب آپس میں ملی ہوئی لڑائیاں تھیں اور یا اللہ تعالیٰ کے لئے کہ جب ان کا تہمتہ الٰہی آیا تو سب لڑنے لگیں۔

فَاِذَا نَفَخَ فِی الصُّوْرِ نَفۡخٌ وَّاحِدٌ، ترمذی میں اسے تہمتہ بدعات میں غم کی منوعہ بدعت ہے کہ شور کوئی سیدنا کسی شکل کی دہی نہیں ہے جس میں قیامت کے روز پٹھانوں کی آواز ہے۔
نَفۡخٌ وَّاحِدٌ سے دیکھتے ہیں کہ یہ لڑائی ایک ہی صورت کی آواز ہوئی اور ایک ہی آواز میں ہے۔

یہاں تک کہ اس آواز سے سب مر جائیں گے۔ قرآن و سنت کی اصولوں سے قیامت نہیں مٹو کر کے دو نفعے ہونا ثابت ہیں۔ پہلے نفعہ کو نفعہ صمیع کہا جاتا ہے جس کے تعلق قرآن کریم میں فَصَّعِیْنِ هُنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَهُنَّ فِي الْأَرْضِ مِثْنِی اس نفعہ سے تمام آسمان والے فائز تھے اور زمین پر بسنے والے جن و انس اور تمام جانور و بیوہوش ہو جائیں گے۔ اچھا اس بیوہوشی میں سب کو موت آجائے گی، دوسرے نفعہ کو نفعہ بعث کہا جاتا ہے بعث کے معنی اٹھنے کے ہیں اس نفعہ کے ذریعہ سب مرنے والے زندہ ہو کر کھڑے ہو جائیں گے جبکہ ذکر قرآن کریم کی اس آیت میں ہے ثُمَّ نُفِخُ فِيهِ أُخْرٰی فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ مُّتَبِعُونَ، یعنی پھر سب دوبارہ پھونکا جائے گا جس سے اچانک سب کے سب مرنے والے زندہ ہو کر کھڑے ہو جائیں گے اور دیکھنے لگیں گے۔

بعض روایات میں جو ان دونوں نفوس سے پہلے ایک تیسرے نفخہ کا ذکر ہے، یہ نام نفخہ فوس تھا یا گیا ہے۔
 نمود روایات و نسوس میں غور کر نیے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پہلا نفخہ ہی ہے اسی کو ابتدا میں نفخہ فوس کہا گیا ہے
 اور انتہار میں وہی نفخہ صعق ہو جائے گا (منظہری)

ہوئے ہوتے ایسے، آیات معجزات میں نہ کہ قیامت سے پہلے تو یہ تمام چاندنی ستاروں سے پردہ قیامت کے موزوں کے ساتھ اور چار بڑھادیئے جا دیں گے۔

را یہ عالم کہ دانش و علم کیا چیز ہے اس کی حقیقت اور حقیقی شکل و صورت کیا ہے اور وہ شے تو ایسا کس کو
اٹھانا اور سمجھنا ہے۔ یہ سب باتیں وہ ہیں کہ نہ عقل انسانی ان کا سراغ لگاتی ہے نہ ان باتوں میں
ان کو غور و فکر کرنے اور سوالات کرنے کی اجازت ہے۔ سوائے مسالین و متابعین طائر گمانہ اس باریے تمام
مسائلات میں یہ ہے کہ اس پر ایمان لایا جائے کہ اس نے جو کچھ اللہ جل شانہ کے مژدہ سے وہ حق ہے اور کس کی
حقیقت و کیفیت نامعلوم ہے۔

کوئی چھپنے والا چھپ نہ سکے گا۔ اللہ تعالیٰ کے علم و اجہ سے تو آج بھی کوئی نہیں چھپ سکتا اُس روز کی نصیحت شاید یہ ہو کہ میدانِ حشر میں تمام زمین ایک سطحِ مستوی ہو جائے گی نہ کوئی غار رہے یا نہ پہاڑ نہ کوئی آدیوار نہ کسی درخت وغیرہ کی آڑ، جی چیزیں ہیں جن کے پیچھے دُنیا میں چھپنے والے چھپا کرتے ہیں وہاں ان میں سے کوئی چیز نہ ہوگی، کسی کو چھپنے کا مکان ہی نہ رہے گا۔

هَكَذَا هُوَ اِسْمُ الْكِتَابِ لَفْظٌ هَذِهِ خَدَوُكَ مَعْنَى يَسَّرَ جَمْعُ كَيْفَ بُولَا جَاءَتْهُ مُطْلَبٌ بِهٖ جَنَّةً
جس کا نامہ اعمال دا بنے ہاتھ میں آئے گا وہ خوشی کے مارے اس پاس کے لوگوں سے کہنے لگا، کالہ لویہ میرا
اعمال نامہ رخصو۔

ہذا عری سلطانیہ، سلطان کے افضلی معنی غائبہ اساط کے ہیں، اسی لئے حکومت کو سلطنت اور

زینت از کتب نازل ہوئی تو فرمایا کہ اس کو اپنے بندہ میں رکھو اسی لئے باجماع امت رکوع اور تہجد سے میں یہ دونوں تسبیحات پڑھی جاتی ہیں۔ مجبور کے نزدیک ان کا پڑھنا اور تین مرتبہ تکرار کرنا سنت ہے بعض حضرات نے واجب بھی کہا ہے۔

تَمَّتْ سُورَةُ الْحَاقَّةِ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى

سُورَةُ الْمَعَارِجِ

سُورَةُ الْمَعَارِجِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ أَرْبَعٌ وَأَرْبَعُونَ آيَةً وَفِيهَا رُكُوعَانِ
 سورہ معارج مدنی ہے اور اس کی چالیس آیتیں ہیں اور دو رکوع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ۚ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ۚ مِنَ اللَّهِ
 سائل نے کہا کہ عذاب واقع ہے کافروں کے لئے اور ان کے لئے کوئی دافع نہیں ہے

ذِي الْمَعَارِجِ ۚ تَعْرُجُ الْمَسِيكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ
 معارج کا ذی ہے جس سے روحیں اُٹھتی ہیں اور روح اس کی طرف آتی ہے جس دن اس کا مِقْدَار ہے

خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ۚ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ۚ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ۚ
 پچاس ہزار سال تک اور پھر صبر جمیل سے صبر کرنا چاہیے کہ ان کو اس کو دور سے دیکھتے ہیں

وَتَرَاهُ قَرِيبًا ۚ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ۚ وَتَكُونُ الْجِبَالُ
 اور تم دیکھتے ہو کہ آسمان جیسے تانبہ پھل ہوگا اور پہاڑ جیسے تانبہ

كَالْعَيْنِ ۚ وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا ۚ يُبْصَرُونَ ثُمَّ يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ
 جیسا کہ آنکھ اور نہ پوچھے گا دوست اور دوست کو سب دیکھتے ہیں پھر مجرم کو چاہتا ہے کہ

يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يُمِدُّ بِبَيْنِهِ ۚ وَصَاحِبَتُهُ وَأَخِيهِ ۚ وَ
 اپنے دوست کو اس عذاب سے اپنے پیسے سے خریدے اور اپنی سہیلی اور اپنے بھائی کو

فَصَبِيلَتِهِ الَّتِي تُؤَيِّدُ بِهِ ۚ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ۚ كَلَّا ۚ
 اور جسے زمین پر سہارا ہے سب کو پھر اپنے آپ کو بچائے اور سب کو بچائے

إِنهَا لَظَلَمَةٌ لِّرَأْسِهِ تَنَادَىٰ الْمُؤْمِنُونَ أَبُو بَكْرٍ وَمَتَوَلَّىٰ ۖ وَجَمَعَ

وَوَعَىٰ ۖ إِنَّ الْإِنْسَانَ خِفِيفٌ هُوَ عَاثِرٌ ۖ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ۖ

وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ۚ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ۚ الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ

صَلَاتِهِمْ دَائِبُونَ ۚ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ۚ لِّلسَّائِلِ

وَالْمَحْرُومِ ۚ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ

عِنْدَ آبِ رَبِّهِمْ مُتَشَفِّعُونَ ۚ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ۚ

وَالَّذِينَ هُمْ لِأَفْئِدَتِهِمْ أَحْفَظُونَ ۚ إِلَّا عَلَىٰ آزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ

أَيْمَانُهُمْ فَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهَا حِجَابًا ۚ وَمَنْ يَتَّبِعْ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ

هُمُ الْعَادُونَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ إِذَا مَنَّتُمْ وَعَهْدٌ بِهِمْ رِعُونَ ۚ

وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمُ قَائِمُونَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ

يُمْسِكُونَ ۚ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ ۚ فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا

قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ ۚ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِّينَ ۚ أَلَيْسَ لَكَ

بِكُلِّ أَمْرِ قَدِيرٌ ۚ أَن يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ۚ كَذَٰلِكَ ۖ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا

يَعْلَمُونَ ۚ فَلَا أُفْسِدُ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا الْقَادِرُونَ

عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرُونَ ۚ

وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمُ قَائِمُونَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ

يُمْسِكُونَ ۚ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ ۚ فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا

قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ ۚ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِّينَ ۚ أَلَيْسَ لَكَ

بِكُلِّ أَمْرِ قَدِيرٌ ۚ أَن يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ۚ كَذَٰلِكَ ۖ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا

يَعْلَمُونَ ۚ فَلَا أُفْسِدُ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا الْقَادِرُونَ

عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرُونَ ۚ

وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمُ قَائِمُونَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ

يُمْسِكُونَ ۚ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ ۚ فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا

قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ ۚ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِّينَ ۚ أَلَيْسَ لَكَ

بِكُلِّ أَمْرِ قَدِيرٌ ۚ أَن يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ۚ كَذَٰلِكَ ۖ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا

يَعْلَمُونَ ۚ فَلَا أُفْسِدُ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا الْقَادِرُونَ

عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرُونَ ۚ

عَلَىٰ أَنْ تُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ ۚ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ۚ (۱۰) فَنَزَّلَهُمْ

یہ کہ ان کے لیے خیر سے بہتر اور ہماری طرف سے نکل نہ جائے گا

يَخْوَضُونَ وَيَلْعَبُونَ ۚ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوعَدُونَ ۚ (۱۱) يَوْمَ

کے باقی بنائے اور کھینا کریں یہاں تک کہ ملحق ہوں اس دن سے پہلے ان سے وعدہ ہے جس دن

يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا ۚ كَانَتْهُمْ إِلَىٰ نَصَبٍ يَوْفُضُونَ ۚ (۱۲)

نکل پھریں گے قعر سے دوڑتے ہوئے جسے کسی اٹھائی پر پہنچانے کے لیے بنائے ہیں

خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذُرِّيَّتُهُ ۚ ذَٰلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي

خوہی ہوں گی ان کی بھین پڑے گی ان کی آنکھیں روتی ہیں یہ دن ان کے لیے

كَانُوا يَوعَدُونَ ۚ (۱۳)

ان سے وعدہ تھا

خلاصہ تفسیر

ایک مانگنے والا (براہ انکار) وہ عذاب مانگتا ہے جو کہ ظالموں پر واقع ہونے والا ہے (اور) جو ظالموں کو دھن کر کے والا نہیں (اور) جو ان کی طرف سے واقع ہوگا جو کہ سیڑھیوں کا (یعنی آسمانوں کا) مانگ ہے (جس سے) فرشتے اور اہل ایمان کی (روحیں اس کے پاس پڑھ کر جاتی ہیں) (اس لئے پاس سے مراد یہ ہے کہ عام بالا میں جو موتی ان کے سوج کاغذ ہا مقرر کیا گیا ہے وہاں جاتی ہیں اور چونکہ اس عروج کا رستہ آسمان ہیں اس لئے ان کو معارج (یعنی سیڑھیاں) فرمادیا اور وہ عذاب ایسے دن میں (وقت) ہوگا جس کی مقدار (دنیا کے) پچاس ہزار سال کی برابر ہے (مراد قیامت کا دن ہے جو کچھ قتی مقدار سے کچھ اُس کے اشتداد سے کفائ کو اس قدر الموں محسوس ہوگا اور چونکہ کفر و کفر کی کثرت کے اعتبار سے اس کی شدت و درازی مختلف ہوگی کسی کے لئے بہت زیادہ کسی کے لئے کچھ کم، اس لئے ایک آیت میں کافہ سنہ آیا ہے اور کافہ سنہ کی تفسیر اس لئے کی کہ حدیث میں ہے کہ مومن کو وہ دن اس قدر ہلکا معلوم ہوگا جیسے ایک فرض پڑھنے کا وقت (کنانی لفظ یعنی انی سعدی و غیرہ) (بیت احمد و ابی یوسف و غیرہ) سو (جب عذاب کا اثبات ہو تو) آپ ان کی مخالفت پر (مجبور کیجئے اور صبر بھی ایسا جس میں شکایت کا نام نہ ہو) یعنی ان کے کفر و خلاف سے ایسے تنگ نہ ہو جسے کہ شکایت حرکات زبان پر آباد ہے بلکہ یہ سمجھ کر تحمل کیجئے کہ ان کو سزا ہونے والی ہے اور اس یوم سزا کا جو ان کو اٹھنا رہے سو) یہ لوگ اس دن کو (قیامت پر ایمان نہ ہونے کے سبب ان کے وقوع کو) بعید دیکھ رہے ہیں اور ہم (کو اس کا وقوع یقینی معلوم ہے اس لئے) اس کو (وقوع سے) قریب دیکھ رہے ہیں (اور وہ عذاب اس روز واقع ہوگا) جس دن (کہ) آسمان (رنگ میں) تیل کی لچھٹ کی طرح

ہو چکا اور ایک آیت میں کہ لہذا ان سے جس کی تفسیر ادیم اتم یعنی سرخ چمڑے کی کنی ہے تو بیع دونوں میں
یہ ہے کہ کنی یعنی شیشے کی تہہ بھی یہی ہے کہ مشابہ رنگ پیدا ہو جاتا ہے پس اتم اور سود دونوں کہنا صحیح ہے یا
اول ایک رنگ ہو پھر دوسرا بال جہاں سے کہ نقل ابن کثیر فی السجستان عن الحسن بن علی بن ابی حمزہ اور
اور اس کی تفسیر میں مثلاً بعض کہ لہذا ان سے جس کی تہہ سے کنی یعنی روغن زیتون کی تہہ ہے، تو دونوں کا تہہ دوم
مستدرک ہو گیا، غرض آسان سپاہ ہو گیا ہے۔ مستدرک یہی جادیا اور پہاڑ زمین اور کنی (جو کہ دھنسی
ہوتی ہے) تہہ یعنی تہہ اور تہہ لہذا تہہ ہو جادیں سے لہذا ان سے جس کی تہہ سے کنی یعنی روغن زیتون کی تہہ ہے کہ
پہاڑ بھی مختلف زمینوں کے ہوتے ہیں کہ ہولند کو روفی کہہ، نعلی و ہن اجدال حد و بعض تہہ تہہ
الہ انما و سہ لہذا اور اس روز کوئی دوست کسی دوست کو نہ پوچھنے کا کہو تعالیٰ تہہ تہہ
باد جو یہ ایک دوسرے کو دکھائی دیتے ہیں گے یعنی ایک دوسرے کو دیکھیں گے سڑکوں کی تہہ کی تہہ
نہ کر گیا اور سورہ صافات میں جو باہم سوال کرتے ہیں ذکر ہے وہ بطور استعارت کے ہے بطور ہمدردی کے نہیں آئے
اور اس آیت کے منافی نہیں، اس روز (یعنی تہہ) اس بات کی تمنا کر گیا کہ اس روز کے عذاب سے
چھوٹنے کے لئے اپنے تہہ کو اور بیوی کو اور بھائی کو اور کنبہ کو بہن میں وہ رہتا تھا اور تمام اہل زمین کو اپنے
قدیم سے دے دے پھر یہ (قدیم میں دینا) اس کو عذاب سے بچائے لہذا اس روز ایسی نفسا نفسی
ہوئی کہ ہر نفس کو اپنی فکر پر باد سے کی، اور کل تہہ بن پر جان دیتی تھا آج ان کو اپنے فائدے کے لئے عذاب
لے یہ دیکھتے تو تیار ہو جاتا اس کے قایم کی بات ہو لیکن یہ ہرگز نہ ہوتا لہذا یعنی نجات عن العذاب ظافراً
نہ ہوں بلکہ وہ آگ آگ تہہ بن سبہ جو کھل آگ (آگ و آگ) اور وہ اس شخص کو (خود) بد و بگئی،
جس نے (دنیا میں حق سے) پٹھ پھیر ہی ہوئی اور اطاعت سے بے گشتی کی ہوئی اور (دوسروں کا
حق مار مار کر یا براہ حق مال ایمن میں ہوتا پھیرا سکوا تھا تھا رکھا ہوتا) طلب یہ کہ حقوق اللہ و حقوق العباد
ضائع نہ ہوں گے، یہ تہہ ہے فساد عقائد و فساد اخلاق کی طرف اور بالانسنہ حقیقی پر محمول ہوتا ہوتا
خلاصہ یہ کہ ایسے صفات و سبب اتفاق ناریں اور اس بزم میں یہ صفات پاسے جاتے ہیں پھر نجات عن العذاب
کہ تہہ تہہ ہے اور بیع فاعلی تہہ کفار کا کثافت باغزو ہونا لازم نہیں آتا، کیونکہ ان ردائل کی وجہ سے
کفار کو اصل عذاب نہیں ہوتا بلکہ اشتداد عذاب ہو گا اور نفس عذاب کفر پر ہو گا، بخلاف گناہ گناہ گناہ گناہ کے
کہ ان کو معاصی پر نفس عذاب بھی ہو سکتا ہے (والشرع علم)

(آگے دوسرے ردائل ذکر ہے جو عذاب کا سبب ہوتے ہیں ان سے اہل ایمان کا استثناء اور پھر استثناء
کا نتیجہ بیان ہے یعنی انسان کم ہوتے پیدا ہوا ہے مراد انسان سے استثناء کو شامل کرنے کے بعد انسان
کافی ہے اور پیدا ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ اول پیدا ہونے کے وقت سے ہی وہ ایسا ہے بلکہ طلب یہ ہے
کہ اس کی بیعت میں ایسا مادہ رکھا گیا ہے کہ وہ اپنے وقت پر پہنچ کر یعنی بلوغ کے بعد ان ردائل صفات

برہنہ رت کو مستوع و ناب ز قیادیتہ اس میں نہایت کی وہ نہایت ہی دانش میں بکشتہ عداال فیہ جیسے ان عورتوں سے نہایت جن نے شرعاً نہایت ہا مستہ اسی طرح مقتہ جو شرعاً نہایت نہیں۔

اپنے باقہ سے شہوت پوری کرنا ہا مستہ اور کہ فقہاء جمہور نے استثنائاً بایں اپنی اپنے ہا مستہ شہوت پوری کر لینے کو بھی اس کے بموجب میں دانش قرار دیکر مقرر دیا ہے۔ ابن حزم کہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عطاء سے اس کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ مستہ میں نے نہایت شرعی میں پکڑا ہے لوگ آئیں گے جن کے ہا مستہ حامل ہوئے میں امان یہ ہے کہ یہ وہی لوگ ہیں جو اپنے ہا مستہ سے شہوت پوری کرتے ہیں۔ اور حضرت عطاء بن ابی ریحہ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے یا کفایتی قوم پر عذاب نازل فرمایا جو اپنے ہا مستہ سے اپنی شہواتوں سے تسلیات میں۔ ایک عایشہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ملعون من نکح ایمنی جو اپنے ہا مستہ سے نکاح کرے وہ ملعون ہے۔ سند اس کی ضعیف ہے۔

تمام حقوق اللہ و حقوق العباد قرآن کریم لا یمرنہ و کلما ھم یعرفون، اس آیت میں امانات میں امانت میں داخل ہیں۔ کما فیہ استقامت فرمایا ہے جیسے دوسری جگہ بھی ہے اللہ عزوجل نے جو کچھ ان کے ہا مستہ میں امانت فرمایا ہے وہ نفل بلکہ ہا مستہ میں امانت اشارہ ہے کہ امانت صحت وہ مال ہی نہیں جو کسی نے آپس میں رکھ دیا ہو بلکہ تمام حقوق و جہات دارن آپس کے ذریعہ میں ہے وہ امانات ہیں انہیں کو تا ہی امانیات ہے اس میں تمام حقوق اللہ ماز روزہ حج زکوٰۃ بھی داخل ہیں، و تمام حقوق العباد جو انہیں ہی پر ہے انہیں یا انہیں خودی معاہدہ اور معاملہ کے ذریعہ اپنے رزم رستہ میں وہ امانت کی نہایت میں دانش اور ان کی ادائیگی فرض اس میں کو تا ہی نہایت ہے۔ (از منظر ہی)

و انہی حق اللہ و حق العباد و حق العباد جمع انہیں اس میں اسطوف اشارہ فرمایا جاتا ہے کہ شہادت کی بہت سی ہیں اور بہتر شہادت کوئی نہ کہن و اجہ بشم ان میں شہادت یاں تو میرے رسالت بھی داخل ہے۔ ہاں رضائے اور حدود شرعیہ کی شہادت بھی اور لوگوں کے باہمی معاملات جو کسی کے سامنے ہوئے ہوں ان کی شہادت بھی کہ ان شہادتوں کا پتہ نہیں اور اس میں کمی بیشی کرنا حرام ہے انکو صحیح صحیح قائم کرنا اس آیت کی رو سے فرض ہے۔ (از منظر ہی) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

تَمِثْ بِحَمْدِ اللَّهِ يَوْمَ الشَّكَاةِ إِذْ رَجِبْتُمْ

سُورَةُ نُوحٍ

سُورَةُ نُوحٍ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانٌ وَعِشْرُونَ آيَةً وَفِيهَا ثَلَاثُونَ كَلِمَةً

سوہ نوح مکی میں نازل ہوئی اور اس کی اٹھائیس آیتیں ہیں اور تیس کلمات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سوہ نوح کے نام سے شروع ہوتا ہے اور اس میں تین جہات ہیں

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ

ہم نے نوحؑ کو اپنی قوم کے لیے بھیجا کہ ان کو اپنے آپ سے پہلے ڈھکے دے کہ ان کو

عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ قَالَ يَتَّبِعُونَ آلِيَّكُمْ ذُرِّيَّةً مُّبِينًا ۚ إِنَّكُمْ عِبِدُوا اللَّهَ

کے لیے عذاب دردناک ۚ کہا تم اپنے آپ کو اپنی قوم کے لیے ایک واضح ذریعہ

وَأَتَّقُوا ۚ وَأَصِيعُونَ ۚ يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرُكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ

اور ڈرو ۚ اور تم کو اپنے گناہوں سے بخش دے گا اور تم کو اپنی قوم کے لیے

مُسَمًّى ۚ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ ۚ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

کہا ۚ اگر تم جانتے ہو تو اللہ کا حکم اگر آجائے تو نہیں ہٹا دیا جاتا ۚ اگر تم

قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لِيُتَّقُوا فَكُفُّوا عَنْهُمْ دَعَايَ

کہا ۚ میں نے اپنی قوم کو اپنی قوم کے لیے ڈھکے دے دیے اور ان سے

إِلَّا فِرَارًا ۚ وَإِنِّي كُنْتُ دَعْوَتُهُمْ لِيَتَّقُوا فَكُفُّوا عَنْهُمْ دَعَايَ

بجائے ڈھکے دے دینے کے تو میں نے ان سے فرار کیا ۚ اور میں نے ان کو اپنی قوم کے لیے

أَذَانُهُمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا وَاسْتَبْرَأُوا ۚ ثُمَّ

ان کی آواز سنائی اور ان کے لباس پہن گئے اور ان کو اپنے آپ سے ڈھکے دے دیا

إِنِّي دَعَوْتُكُمْ بِجَهَنَّمَ ۚ ثُمَّ إِنِّي أَعْنَتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ۚ

میں نے ان کو جہنم کے لیے ڈھکے دے دیے ۚ پھر میں نے ان کو اپنے آپ سے ڈھکے دے دیا

فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ۖ يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ

قُدْرًا رَارًا ۖ وَيُمْسِكُ ذِكْرَهُ يَوْمَئِذٍ وَيَجْعَلُ لَكُمْ جَنَّتٍ وَيَجْعَلُ

لَكُمْ أَنْهَرًا ۖ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ۖ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ۖ

أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۖ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا ۖ

وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ۖ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ۖ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ

فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ۖ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا ۖ لِيَسْهَبُوا

مِنْهَا سَبِيلًا ۖ فَقَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ

يَزِدْهُمْ فَاغَةً ۖ وَلَدَّةٌ إِذَا خَسِدًا ۖ وَمَكْرُؤٌ كَبِيرًا ۖ وَقَالُوا لَا

تَذَرُنَا آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَ

نَسْرًا ۖ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا ۖ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ۖ مِنْ

خَصِيَّتِهِمْ اتَّعَفَوْا فَادْخُلُوا زُرَّادًا فَلَمَّا يَجِدُوا إِلَهُمُ قُرُونٍ لَمْ يَخْشَوْا

وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي وَالْكَافِرِينَ دِيَارًا ۖ إِنَّكَ

إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوكَ عِبَادَكَ وَلَا يَدْرُونَ إِلَّا جُرْأَفًا ۖ رَبِّ اغْفِرْ لِي

وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ۖ وَالْمُؤْمِنَاتُ

ۖ

ۖ

ۖ

ۖ

ۖ

ۖ

ۖ

ۖ

۳۳

وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا

اور ظالموں کو تو بیشمار ہی کر دے گا

خلاصہ تفسیر

ہم نے نوح (علیہ السلام) کو ان کی قوم کے پاس بھیجا تھا کہ تم اپنی قوم کو اذبال کفر سے
 ڈراؤ قیل اسکے کہ ان پر وہ دن کا عذاب آئے (یعنی ان سے کہو کہ اگر ایمان نہ لے لے تو تم پر عذاب الیم
 آدینا خواہ دنیوی یعنی طوفان یا فحش و زانیہ یعنی دوزخ غرض) انھوں نے (اپنی قوم سے) کہا کہ اسے یہی
 قوم میں تمھارے لئے صاف صاف ڈرائے الاہوں (اور کہتا ہوں) کہ تم اللہ کی عبادت (یعنی توحید
 اختیار) کرو ورنہ اس سے ڈرو اور یہ کہنا مانو وہ تمھارے گناہ معاف کر دیتا ہے اور دوزخ کی تفتیش
 سورہ احقاف میں فرمائی کہ اور تم کو وقت مقرر (یعنی وقت موت) تک (بلا مقبوت) بہت دینا
 (یعنی ایمان نہ لے لے پھر عذاب کا مہلے سے پہلے وعدہ کیا جاتا ہے اگر ایمان لے لے تو وہ عذاب نہ
 آوے گا اور باقی موت کے لئے جو اس کا مقرر کیا ہوا وقت ہے) جب وہ (آباد کیا تو) لے لے گا نہیں
 (یعنی موت تو آنا ہر حال میں نہ دیر ہی ہے ایمان میں بھی و کفر میں بھی لیکن دونوں حالتوں میں تناسل
 فوق ہے کہ ایک حالت میں علاوہ عذاب آفت کے دنیا میں بھی عذاب ہوگا اور ایک حالت میں مثل
 دنیا و آخرت دونوں کے عذابوں سے محفوظ رہو گے) کیا خوب ہوتا اگر تم (ان باتوں کو) سمجھ لے تب
 مدد تباہی دراز تک ان نصاب کا کچھ اثر قوم پر نہ ہوا تو (نوح علیہ السلام) نے (حق تعالیٰ سے) دعا
 (اور التجا) کی کہ اے میرے پروردگار میں نے اپنی قوم کو رستہ کو بھی اور دین کو بھی (دین حق باطل میں)
 بلایا، سو میرے بلائے پر (دین حق) اور زیادہ بھانستے رہے اور وہ بنی ثمود بنی عاد میں سے ہیں
 ابھی ان کو (دین حق کی امت) بڑایا تاکہ (اسے بیان کے سبب) آپ ان کو بخش دیں تو ان لوگوں نے اپنی
 انجلیاں اپنے کانوں میں دے لیں (تاکہ حق بات سنیں ہی نہیں) اور یہ نفرت کی انتہا ہے اور (نیز انہیں)
 بغض سے بھریں (اپنے اپنے سے) اپنے واپس لے لے تاکہ حق بات کہنے والے کو دیکھیں ہی نہیں،
 اور کہنے والے ہی ان کو تہ دیکھے) اور (انھوں نے اپنے کفر و انانیت پر) اصرار کیا اور (میری اطاعت سے)
 غایت درجہ کٹانہ کیا (مگر یہ بود و سنہ تھوڑا جبر سے) یہ کہتی ہیں کہ کونست نالوں سے نصیحت کرتی
 رہا چنانچہ میں نے ان کو (دین حق کی امت) بڑا کر بلند پایا اور اس نے حق سے وہ تمام بے بسیاں
 مادہ آواز بلند ہوتی ہے) پھر میں نے ان کو (حق کی بات سے) کٹھن کر دیا (مگر انہیں بھی تمھاری اور انگوٹھاں
 تھپتھپاتی ہے) لہذا جتنے طریقے نفع کے ہو سکتے تھے سب ہی طرح بھیجے، غرض اوقات میں بھی موعوم
 کیا گیا، لہذا تم ان کے دھوکے سے اور کیفیت میں بھی کہ تم ان کے دھوکے سے (اور اس سمجھا لے میں)

میں نے ان سے یہ کہا تم اپنے پروردگار سے گناہ بخشو (یعنی ایمان لے آؤ تاکہ گناہ بخش جائیں) بیشک
 وہ بخشنے والا ہے (اگر تم ایمان لے آؤ گے تو عذابِ آخری نہ ہوگا) کہ (مغفرت ہے) دنیوی نعمتیں بھی تم کو
 عطا کرے گا، پناہ (پیشکش) ہے تم پر بارشِ رحمت اور تمہارے مال اور اولاد میں ترقی دینا اور تمہارے لئے
 باغ کا دینا اور تمہارے لئے نہریں بہا دینا (ان نعمتوں کے ذکر سے شاید یہ قاعدہ ہو کہ اشیاءِ طیبہ میں نقد
 اور جہد حاصل ہونے والی چیزوں کی سبب زیادہ ہے۔ درنظر میں قاعدہ کا قول ہے کہ وہ لوگ دنیا کے
 زیادہ تر امیں تھے اس لئے یہ فرمایا اور اس پر یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ بسا اوقات یہ امور دنیویہ ایمان و استغناء
 پر مرتب نہیں ہوتے بات یہ ہے کہ یا تو یہ وعدہ خاص انہی لوگوں کے لئے ہوگا اور اگر عام ہو تو قاعدہ ہے
 کہ وہ وعدے افضل کہی ہیں لہذا یہی الفاظ وعدہ ہی ہوتا ہے بلکہ وعدہ سے زیادہ، پس ایمان کامل،
 روحانی مسرت و قناعت، رضا بالقضاء و رعنا بہ کتابتہ جو ان اشیاء سے بھی افضل و اکمل ہے بلکہ ساری
 متاعِ دنیا و سب اشیاء کا کوہِ تمکا اسی قدر بھی تو دل کا سکون و آرام ہی ہے۔ آگے نوح علیہ السلام کا
 کلام ہے یعنی میں نے ان سے یہ بھی کہا کہ تم لوگوں کو کہو کہ تم اللہ تعالیٰ کی عظمت کے تقدیم نہیں ہو سکتے
 (مقتضیات استقامت کے موجود ہیں) اس سے تم خود غرور سے بچنا کہ عناصرِ اربعہ سے تمہاری
 غذا، پھر خدا سے نطفہ اور لطفہ کے بعد علقہ و مضغہ وغیرہ کی مختلف صورتوں سے گزر کر مکمل انسان بننا یہ
 دلیل تو خدا تعالیٰ کی ذات سے تعلق تھی، آگے دلیلِ آفاقی فرماتے ہیں کہ (کیا تم خود محسوس نہیں کہ اللہ تعالیٰ
 نے کس طرح سات آسمان اور پرتلے پیدا کئے اور ان میں چاند کو نور کی چیز بنایا اور سورج کو مثل چراغ
 روشن کئے) بنایا اور پیدا کر سب آسمانوں میں نہیں ہے کریمہ (باعتبار مجموعہ کے فرما دیا، اور اس کے
 متعلق کچھ سورہ قحان میں گزر چکا ہے) اور اللہ تعالیٰ نے تم کو زمین سے ایک خاص طور پر پیدا کیا (یا تو اس
 طرح کہ حضرت آدم علیہ السلام مٹی سے بنائے گئے اور یا اس طرح کہ انسان نطفہ سے بنا اور نطفہ خدا سے
 اور خدا عنانہ سے بنی اور عنانہ میں غالب اجزاء مٹی کے ہیں) پھر تم کو (بعد مرگ) زمین میں لے جایا گیا
 اور قبائرت میں پھر اسی زمین سے تم کو باس لے آویگا اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے زمین کو (میں)
 فرش (کئے) بنایا تاکہ ان کے کھلے رستوں میں چلو (یہ مائتروہ کلام ہے جس کی حکایت نوح علیہ السلام
 نے حق تعالیٰ سے بلور فرما دی اور یہ سب حکایتِ حشر (کے) نوح علیہ السلام) نے (یہ) کہا کہ اے
 میرے پروردگار ان لوگوں کے میرا کہن نہیں مانا اور ایسے شخصوں کی سیوی کی کہ جن کے مال اور اولاد
 نے ان کو نقصان پہنچا دیا (یہ اولاد انھوں سے دوسرا ہیں جن کا عوام اتباع کیا کرتے ہیں اور
 مال اور اولاد ان کے نقصان پہنچانا بایں معنی ہے کہ مال و اولاد انھیں کشی کا سبب بن گئے) اور
 انھوں نے یہ ظالمانہ کیا ہے وہ ایسے ہیں جنھوں نے (حق کے مٹانے میں) بڑی بڑی تدبیریں کیں اور
 جنھوں نے اپنے تابعین سے یہ کہا کہ تم اپنے پیروں کو ہرگز نہ چھوڑنا اور نہ (بالخصوص) وہ لوگو

اور سوارِ کوا در ایوٹ کو اور ایوٹ کو اور نسہ کو چھوڑنا، خصوصیت اس کے ذکر کی اس لئے ہے کہ یہ بُت زیادہ شہور تھے اور ان میں لوگوں نے بتوں کو بڑا دیکھا کر، گمراہ کر دیا (وہ مگر تبارہی گمراہ کرنا ہو اور چونکہ مجھ کو آپ کے ارشاد ان توحید میں قورمہ سے منہ دینا من سے علوم ہو گیا کہ یہ اب یہاں نہ ہیں گے اس لئے یہی دیکھتا ہوں کہ ان ظالموں کی گمراہی اور بے ہمتی کے لئے کہ یہ لوگ مستحقِ ہلاکت ہو جائیں، اس سے معلوم ہوا کہ قصود و دوا کرنا زیادہ ضلالت کی نہیں بلکہ استحقاقِ ہلاکت کی سبب اور تحقیق اس دعا میں جو ہوش میں قصہ موسیٰ علیہ السلام میں گزری ہے غرض انجام ان لوگوں کا یہ ہوا کہ اپنے ان ہی گناہوں کے سبب وہ غرق کئے گئے پھر بعد غرق برزخی یا ظوئی (دورِ شہید) داخل لئے گئے اور خدا کے سوا ان کو پتہ نہ رہا بق بھی میسر نہ ہوئے اور نوح علیہ السلام) نے (یہ بھی) کہا کہ اسے میرے پیر کا کافروں میں سے زمین پر ایک باشندہ بھی مت چھوڑ (بلکہ سب کو ہلاک کر دے اور مہومِ ہلاکت و مہومِ بعثت کی ہشت سورتِ صافات میں گزری ہے آگے اس دعا کی علت ہے کیونکہ اگر آپ ان لوگوں کے زمین پر رہنے دیں گے تو حسب ارشاد کن یوحنا) یہ لوگ آپ کے بندوں کو گمراہ کریں گے اور اسے بھی ان کے متصل قاتل اور کافر بنی اور پیدا ہوگی اور کہیں کہیں گے کہ یہ ہمارے گناہ ہیں مومنین کے لئے دعا فرماں کہ) اے میرے رب مجھ کو درمیر سے ماں باپ کو اور جو مومن ہونے کی حالت میں میرے گھر میں داخل ہیں ان کو اپنی اہل و عیال باستثنائے زوجه و درگاہ کے اور تمام مسلمان مردوں اور سہ ماہیوں کو بے شد یتیم اور یتیم کے قصود مقام میں بدامانہ کا فوس کہ لئے اور مومنین کے لئے دعا مخلص متعلق کی نسبت سے ہوئی تھی اسلئے پھر ضمیمہ دعا کی طرف غور مہنت میں اور دعا (اکھلا کے قصود کی تفسیر ہے یعنی) ان ظالموں کی ہلاکت اور جس دینے اپنی ان کی بات کی کوئی صورت نہ رہے ہر ایک ہی جو باوریں اور یہی قصود تھا اس دعا سے کہ ان کی گمراہی بھاری اور نہ اہل و عیال کے نوح علیہ السلام کے والدین مومن تھے و اگر اس کے تعلق ثبات ہو جائے تو والدین سے ماد آبار و انتہات بعیدہ ہونگے، اور دعا اپنے نفس کے لئے کی پھر اسول کے لئے پھر اہل و عیال کے لئے پھر عام تابعین کے لئے۔

معارف و مسائل

بَعِثْنَاكَ فِي مَرْجٍ ذُو نَفْسٍ، حرفِ مَرْجٍ اکثر تبیین یعنی بڑیست تہلانے کے لئے آتا ہے اگر یہ لفظ لئے جاوے تو مطلب یہ ہے کہ ایمان لانے سے ہمتارے وہ گناہ معاف ہو جائیں گے جو انہما تعلق حقوق اللہ سے ہے کیونکہ حقوق العباد کی معافی کے لئے ایمان لانے کے بعد بھی یہ شرط ہر کہ جو حقوقِ دینی کے قابل ہیں ان کو دکرے جیسے مالی واجبات، اور جو قابلِ ادائیگی نہیں جیسے زبان یا ہاتھ تنے کی کو ایذا

پہنچائی اُس سے معاف کرائے۔

حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ ایمان لانے سے پہلے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں آئیں بھی حقوق العباد کی اور ایمان سے پہلے جو بعض مغتصبہ میں نے فرمایا کہ صرف حق اس جگہ زائد ہے اور مراد یہ ہے کہ ایمان لانے سے پہلے سب گناہ معاف ہو جائیں گے مگر دوسری افسوس کی بنا پر شرط مذکور بہ حال ضروری ہے۔ کہ جو شخص کلمہ لائی کچھ قسمتی نہ اچل کے خدمت اور مکتی سے مراد متعین کردہ۔ مطلب یہ ہے کہ اگر ایمان سے آنے والے تعالیٰ تعین اس مدت تک دنیا میں مہلت دیکر جو معصوم سے لئے مقدار اور متعین ہو گئی ہو مدت سے پہلے شکر کی دیواریں مہلتیں پہنچ کر ہر گز نہ کر گیا۔ اسکا حاصل یہ ہے کہ اگر ایمان نہ لائے تو یہی مہلت قدر سے پہلے ہی تم پر عذاب اتر کر ہو گا کہ اگر دوسرے معصوم ہو گا کہ تم کی مدت قدر سے پہلے اوقات میں شمار ہوتی ہے کہ اس نے فلاں کام کر لیا تو اس کی عمر مثلاً اتنی سال ہوئی اور نہ دیا تو اسے سال بھر کی مدت سے زیادہ رہی جائے گی یا مہلتی کاموں میں اللہ کی ناشکری سے عذبت جائے اور اگر اس کی عمر پوری ہو جائے تو بعض امور مثلاً دل کی اس مدت و خدمت سے عمر میں ترقی ہونا جو احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اسکا بھی یہی مطلب ہے۔

اس میں عمر میں کی بدلتی بات [اس کی تشریح نفسیہ ظہری میں یہ ہے کہ تقدیر اور قضا کے الہی کی قسمیں ہیں جو ان کے مابین تقویٰ اور سبب و ممانعت لائی ہوئی ہیں مثلاً یہ حقیق ہو یعنی نوح محفوظ ہیں اس طرح لکھا جاتا ہے کہ فلاں شخص نے ایمان لیا اس مدت کی نوں کی عمر مثلاً ستر سال ہوگی اور نہ کی تو پچاس سال میں مار دیا جائیگا اس دوسری قسم میں یہ شرط پانچ سال سے پہلے ہی ہو سکتی ہے تو ان کریم میں ان وقت مہلتی قضا و تقدیر کا ذکر آیت میں ہے **وَعِندَكَ أَكْثَرُ الْعِلْمِ** اور کتب لائی اللہ تعالیٰ اور مشاہدات و مشاہدات لائی ترجمہ و ترجمہ کرتا رہتا ہے و اللہ کے پاس ہے اصل کتاب، اصل کتاب نے اور کتاب ہے میں تقدیر مہلتی ہوئی ہے کیونکہ تقدیر معلق میں جو شرکاء مہلتی کر مہلتی مہلتی ہیں سے یہ بھی معلوم ہے کہ وہ نفس یہ شرط پوری کر لیا یا نہیں، اس لئے تقدیر برہم میں قطعی فیصلہ لکھا جاتا ہے

حضرت علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ نے فرمایا لا یرد العتق انما یرد العتق بعد الموت رواہ ابن کثیر (مظہری) یعنی قضا کے الہی کو کوئی چیز رجسٹر نہیں کر سکتی اور کسی کی عمر میں زیادتی جو برادرین کے نہیں ہو سکتی۔ یہ کہے مہلتی کے ساتھ امور مسدود ہے اور کتاب اس حدیث کا یہی ہے کہ تقدیر معلق میں ان اعمال کی وجہ سے تبدیلی ہو سکتی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اس آیت میں جو احاطہ مہلتی تک مؤخر کرنے کو ان کے ایمان انہ پر موقوف دیا ہے یہ ان کی عمر کے ہائے میں تقدیر معلق کا بیان ہے جسکا اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کو مسلم

مطاف نادیا ہوگی اس کے سبب سے انھوں نے اپنی قوم کو بتلایا کہ تم ایمان لائے تو جو آتی عمر میں سے اللہ نے مقدر فرمایا ہے وہاں تک تمہیں موت ملے گی ورنہ عذاب دینی کے ذریعہ ہر ایک نہ لے جائے اور اگر ایمان نہ لائے تو اس سلی عمر سے چبہ ہی خدا تعالیٰ کا عذاب تمہیں ہر ایک کر دینا اور آخرت کا عذاب اس صورت میں اس کے علاوہ ہوگا۔ آگے یہ بھی بتلادیا کہ ایمان لائے پر بھی ہمیشہ کے لئے موت نہ ہوتا نہیں ہوگی بلکہ تقدیر بزم میں جو مختاری عمر لکھی ہوئی ہے اس پر موت آن ضروری ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ سے اس عالم دنیا کو دائمی نہیں بنایا ہے اس کی ہر چیز کو فنا ہونا تھا جس سے موت ہے اس میں ایمان و اطاعت اور کفر و عصیت سے کچھ فرق نہیں پڑتا۔ ان کے لئے دنیا میں ہی عذاب ہے ایمان سے آگے حضرت نوح علیہ السلام کی اپنی قوم کی اصلاح و جان کے لئے مسلسل تکلیف دہی کو کشمکش میں لے کر رہنے کا اور قوم کی ہلاکت سے ان کی مخالفت و کفر کا بیان تفصیل سے آیا ہے اور آخر میں مایوس ہو کر بددعا کرنے اور پوری قوم کے عذاب و عاقبت میں بتلایا ہے کہ ایمان سے

حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کو چالیس سال کی عمر میں موت مل گئی اور وہ آتی اقصیٰ طاعت کی عمر پچاس کم ایسا سال ہوئی، اس پوری مدت دراز میں نہ بھی اپنی خوشی کو چھوڑا نہ کبھی مایوس ہوئے قوم کی ہلاکت کی اطلاع کی ایذا میں دی میں سب پر صبر کرتے رہے۔

روایت فضائل حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ ان کی قوم ان کو اتنا مارتی کہ وہ جاگتے تو ان کو ایک کبل میں لپیٹ کر مکان میں ڈال دیتے تھے اور یہ سمجھتے تھے یہ مگے، مگر پھر جب اللہ عز و جل کو ہوا آتا تو ان کو اللہ کی طرف بلائے اور تبلیغ کے عمل میں لگ جاتے تھے۔ محمد بن اسحاق نے جو یہ بن محمدؓ سے روایت کیا ہے کہ ان کو یہ خبر پہنچی ہے کہ نوح علیہ السلام کی قوم ان کا فلاں ٹونٹ دیتی تھی جس سے وہ تباہ و تاراج ہو جاتے اور جب ہوش آتا تو یہ دعا کرتے تھے رجز عظیمہ و عذاب عظیمہ سے ہم کو بچا دے اور انکار میری قوم کو صاف کر دے کیونکہ وہ جانتے نہیں۔ ان کی نسل کے ایمان لائے مایوس ہوئی تو پھر یہ کہتے تھے ان اولاد میں کوئی ایمان لے آئے گا وہ نسل ہی کو بجاتی تو قیس بنی نسل سے یہی توقع آتی کہ ان کے لئے بھی یہ مشغول رہتے کہ ان نسلوں کی عمریں تنی طویل نہ تھیں بتنی حضرت نوح علیہ السلام کو طرز جہنم سے مایوس تھی، جب ان کی نسل پر نسل از رقی رہی و سرانجام کی نسل پہلی سے زیادہ شرور و بد رفتاری ہوئی تو حضرت نوح علیہ السلام نے بارگاہ رب العزت میں اپنا شکوہ پیش فرمایا تو میں نے ان میں سے ان لوگوں کو رات دن اجتماعاً و افراداً، علانیہ اور خفیہ جو جو ان کی کسی بے راستہ پر لائیں ہوتے تھے وہ سب اختیار کیا کبھی اللہ کے عذاب سے ڈرایا، کبھی جنتوں کی نعمتوں کی ترغیب دلائی اور یہ بھی کہ ایمان اور عمل صالح کی برکت سے تمہیں دنیا میں بھی فلاحی اور دوزخ میں بھی نصیب ہوگی کبھی اللہ تعالیٰ کی قدرت کا مدنی اشیاء کو پیش کر کے بھیایا مگر انھوں نے ایسا نہ سنی، دوسری طرف حق تعالیٰ نے ان کو یہ بھی بتلادیا کہ اپنی قوم میں ایمان لائے

سُورَةُ الْجِنِّ

سُورَةُ الْجِنِّ فَرِيقَتٌ وَرُحَى تَمْلِكُ أَسْخَرُونَ أَيْدِيَهُمْ فِيهَا رُكُوعَيْنِ
 ورنہ جن جنہ میں نماز ہوئی اور انکی انگلیاں میں آئیں ہیں اور دو رکعت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَوْحَىٰ إِلَىٰ آتِنَا اسْمُكَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۝

تو کہ مجھ کو وحی آیا کہ تیرے نام سے جو بھی کہے گا ان کی ہاتھیں سہل ہوں گے اور ان کے لیے آواز آئے گی اور عجیب
 يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ۝ وَأَنَّهُ تَعَلَّىٰ جَدُّ

کہ ہوتا ہے چنانچہ ہم نے اس پر ایمان لیا اور اس پر شریعت قائم کی اور اس پر ایمان لیا اور اس پر ایمان لیا
 رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ۝ وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ

شَطَطًا ۝ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَأَجْنُ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۝ وَأَنَّهُ

كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ۝

وَأَنَّهُمْ ضَلُّوا كَمَا ضَلَّكُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ۝ وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ

فَوَجَدْنَا مُلَأْتَ حَرَاسًا شَدِيدًا وَشُرَبًا ۝ وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ

لِلسَّمْعِ ۝ فَمَنْ يَسْمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَّصَدًا ۝ وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرُّ

أَرِيدَ بَيْنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۝ وَأَنَّا مِنَّا الصِّدِّقُونَ وَ

الْمُكَذِّبُونَ ۝ وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَهَلْ لَّنَا بَإِذْنِ رَبِّنَا نَارٌ كَاتِبَةٌ ۝

مَنْ دُونَ ذَلِكَ كُنَّا صَرَافِيْنَ قَدَرًا ۚ وَ أَذْهَبْنَا أَنْ لَنْ نَعْبُدَ اللَّهَ فِي

الْأَرْضِ وَلَنْ نَعْبُذَكَ هَرَبًا ۚ وَأَنْ لَّمَّا سَمِعْنَا النُّذَى أَمْذَابُهُ فَمَنْ

يُؤْمِنُ مِنْ بَرِيْدٍ فَلَا يَتَأْتِ بِخَسَدٍ وَلَا رَهْشًا ۚ وَأَنْ مِّنَّا الْمُسْلِمُونَ وَ

مِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسَدَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ۚ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ

فَكَانُوا رِجْجَهُمْ حَصْبًا وَهًا ۚ وَأَنْ لِّوِ اسْتَقْدَامُوا نَحْنُ لَصَرِيفَةٌ لَا سَقِيْنَهُمْ

مَاءً غَدًا ۚ لِنَفْتِنَهُمْ فِيْهِ ۚ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا

صَعْدًا ۚ وَأَنْ الْمَسْجِدَ لِشَرِّ فَلَا تُدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ۚ وَأَنْ

لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوْا يَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِ لَبَدًا ۚ قُلْ إِنَّمَا

أَدْعُو رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ۚ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَ

لَا رَشَدًا ۚ قُلْ إِنِّي لَنْ يُخَيِّرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ ۚ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ

دُونِهِ مُنْتَصِدًا ۚ إِنْ يَبْغُ مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَ

رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيْهَا أَبَدًا ۚ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا

مَا يُوعَدُوْنَ فَسَيَعْلَمُوْنَ مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا ۚ قُلْ عَدَا ۚ قُلْ

إِنْ أَدْرِيْٓ أَقْرَبُ مَا تُوعَدُوْنَ أَمْ يَجْعَلُ لَكَ رَبِّيْٓ أَمْدًا مِّنْ غَيْبِ

مَّا تُوعَدُوْنَ فَسَيَعْلَمُوْنَ مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا ۚ قُلْ عَدَا ۚ قُلْ

إِنْ أَدْرِيْٓ أَقْرَبُ مَا تُوعَدُوْنَ أَمْ يَجْعَلُ لَكَ رَبِّيْٓ أَمْدًا مِّنْ غَيْبِ

مَّا تُوعَدُوْنَ فَسَيَعْلَمُوْنَ مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا ۚ قُلْ عَدَا ۚ قُلْ

فَلَا يُضِلُّ عَلَى غَلِيْبَةٍ اَحَدًا اِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّكَ يَسْلُكُ

سوئی نہ دیتا اسے سب سے کم کو

عَنْ اَبَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا اِنْ لَّيَعْلَمَنَّ اَنْ قَدْ اَبْلَغُوْا رِسَالَتِ

اس کے آگے اور پیچھے جو کچھ دیکھ جائے کہ انھوں نے پہنچا ہے

رَزَقِهِمْ وَاَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَاَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عِنْدَ دَا (۲۸)

اپنے رب کے اور قائلوں میں رکھا ہے جو کچھ ہے اور ان کی سے ہر چیز کو

خلاصہ تفسیر

شان نزول تفسیر آیات سے پہلے چند واقعات جاننے کے قابل ہیں جن کی ضرورت تفسیر میں پیش آوے گی۔ واقعہ اول، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے شیاطین آسمان تک پہنچ کر فشتوں کی باتیں سنتے تھے، آپ کی بعثت کے بعد ان کو شہاب ثاقب کے ذریعہ اس سنت سے روک دیا گیا اور اسی حادثہ کی تحقیق کے ضمن میں یہ جنات آپ تک پہنچے بیساکہ سورہ احقاف میں گزرا۔ واقعہ دوم، زمانہ جاہلیت میں عادت تھی کہ جب کسی جنگل یا وادی میں دوران سفر قیام کی نوبت آتی تو اس اعتقاد سے کہ جنات کے سردار ہماری حفاظت کریں گے یہ افراط کیا کرتے تھے انہوں نے بعد از ہذا الوادی من سرسہ ہاء قومہ یعنی میں اس جنگل کے سردار کی پناہ لیت ہوں اس کی قوم کے ہیوقوف شریر لوگوں سے۔ واقعہ سوم، مکہ مکرمہ میں آپ کی بددعا سے قحط پڑا تھا اور کئی سال تک رہا۔ واقعہ چہارم، جب آپ نے دعوت اسلام شروع کی تو غار منیٰ انجین کا آپ کے خلاف ہجوم اور نرغہ ہوا۔ پہلے دو واقعے تفسیر ورمذیہ سے اور آخری دو تفسیر ابن کثیر سے لئے گئے ہیں۔

آپ (ان لوگوں سے) کہنے کہ میرے پاس اس بات کی وحی آئی ہے کہ جنات میں سے ایک جماعت نے قرآن سنا پھر (اپنی قوم میں واپس جا کر) انہوں نے کہا کہ ہم نے ایک عجیب قرآن سنا ہے جو براہ راست بتاتا ہے سو ہم تو اس پر ایمان لے آئے (قرآن ہونا تو اس کے ضمنوں سے معلوم ہوا اور عجیب ہونا اس سے کہ مشابہ کلام بشر کے نہیں) اور ہم (اب) اپنے رب کے ساتھ کسی کو ہرگز مترکب نہ بنائیں گے (یہ بیان ہے امتیاز کا) اور (انہوں نے ان مضامین کا بھی باہر تذکرہ کیا جو ذیل میں آئے ہیں اور وہ مضامین یہ ہیں کہ) ہمارے پروردگار کی بڑی شان ہے اس نے نہ کسی کو بیوی بنایا اور نہ اولاد (کیونکہ ایسا ہونا عقلاً محال ہے۔ یہ بیان ہے ان شرک کا) اور ہم میں جو احمق ہوئے ہیں وہ اللہ کی شان میں حد سے بڑھی ہوئی باتیں کہتے تھے (ماد اس سے کلمات شرک بیوی اور اولاد کا اثبات وغیرہ ہیں۔ و ہمارا پہلے) یہ خیال تھا کہ انسان اور جنات کبھی خدا کی شان میں جھوٹ بات نہ کہیں گے (کیونکہ بڑی بے باکی کی

بات ہے اس میں وجہ اپنے مشرک ہونے کی بیعت کی کہ چونکہ اکثر جن و انس شرک کرتے تھے ہم سمجھے کہ خدا کی شان میں اتنے شخصوں نے جھوٹ پر اتفاق نہ کیا ہوگا۔ پس تم نے بھی اسی طریقہ کو اختیار کر لیا حالانکہ یہ متعلق لوگوں کا اتفاق کوئی دلیل حقانیت ہے اور نہ ہر اتفاق کا اتباع مذہب اور یہ شرک مذکور تو مشرک تھا۔ اور ایک شرک خاص تھا یعنی آدمیوں کے ساتھ جن سے جنات کا کفر اور بڑھ گیا تھا وہ یہ کہ بہت سے لوگ آدمیوں میں سے ایسے تھے کہ وہ جنات میں سے بعض لوگوں کی پناہ لیا کرتے تھے۔ سو ان آدمیوں نے ان جنات کی بددعا کی اور بڑھادی (کہ وہ اس دہم میں مبتلا ہو گئے کہ ہم جنات کے سردار تو پہلے سے تھے اب آدمی بھی ہم کو ایسا بڑا سمجھتے ہیں پس اس سے بددعا کی بڑھی اور کفر و عناد پر اور زیادہ مضبوط ہو گئے۔ یہاں تک مضمون متعلق توحید کے تھا اور آگے بحث حق و باطل کے متعلق ہے یعنی ان جنات نے باہم یہ بھی تذکرہ کیا کہ جیسا تم نے خیال کر رکھا تھا ویسا ہی آدمیوں نے بھی خیال کر رکھا تھا کہ اللہ تعالیٰ کسی کو دوبارہ زندہ نہ کرے گا (مگر یہ مضمون بھی غلط ثابت ہوا اور بعثت کا حق ہوا) اور آگے رسالت کے متعلق مضمون ہے، یعنی ان جنات نے باہم یہ بھی تذکرہ کیا کہ ہم نے آسمان کی خبروں کی (موافق حادثات ساری لے آتی تھیں) چاہا سو ہم نے اس کو سخت پرہ (یعنی محافظ فرشتوں) و فرشتوں سے آکر ان کے ذریعہ سے منافق کی بدیہی ہے۔ بعد ازاں آیا (یہی اب یہ ہو گیا کوئی جس آسمانی خبر نہ لیں نہ یاسے اور جو ہر دے تہاب منافق سے راجا ہے) اور اس کے نفس ہم آسمان کی خبر سننے کے موقعوں میں (خبر سننے کے لئے جا بیٹھا کرتے تھے) اور بددعا فرماتے تھے کہ آسمان ہی کے بول اور باجرا ہو یا کسی ملا باخلہ کے بول تو کہ آسمان کے فریب ہوں درجنات اپنی لطافت در عظیم اہل کی وجہ سے اس پر مسخر ہو سکتے ہوں جسے بعض برہمنے ہوا میں جیتے جیسے تھے ہیں سو جو کوئی اب سننا چاہتا ہے تو جتنے لے لے اہل ساری مسئلہ پاتا ہے اور عقبت میں حشر شہاب کی سورۃ حج کے رکوع دوم میں گذری ہے یہ مضمون رسالت کے متعلق ہے مطلب یہ کہ حق و صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ غای نے رسالت دی ہے اور دفع القناس کے لئے باب کہانت بند کر دیا ہے اور اس اسرار میں خبروں کی جوڑی کا بند ہونا ہی سبب ہوا ان جنات کے اپنے کائنات کی خدمت میں جیسا وہ دفعہ اول میں ہوئے اور آگے مضامین مذکور کے متمم ہیں کہ ہم نہیں جانتے کہ ان بدیدہ تہاب صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث فرمائے تھے زمین و ابوں کو کوئی تکلیف پہنچانے مقصود ہے یا ان کے رب نے ان کو ہدایت کرنے کا مقصد فرمایا ہے (یعنی مقصود تکوینی ارسال رس کا معلوم نہیں کیونکہ رسول کے اتباع سے شاذ ہدایت ہوتی ہے اور مخالفت سے منہ و عقوبت اور اتباع اور مخالفت آخرہ کا ہم کو علم نہیں اس لئے ہم یہ نہیں جانتے کہ ان کے پیچھے سے قوم کو سزا دینا مقصود ہے یا ہدایت دینا شاید یہ اس سے کہا کہ ان اپنی قوم کا انداز تھا کہ یہ ان کے والے کہ ہوں گے اور وہ سزا کے مستحق ہو جائیں گے و نیز نفی ہم غیب سے تقویت ہے مضمون توحید کی کہ دیکھو بعضے بگ علم غیب کو جنات کی ذمت نسبت کرتے ہیں مگر ان کو اتنی بھی خبر نہیں) اور ہم میں (پہلے سے بھی) بعضے نیک ہوتے آئے ہیں اور بعض اور تارک کے رہتے

آگ، تیز دھنس، ہم مختلف طریقوں پر تھکتے، اسی طرح ان نبی کی تہہ شن کر اب بھی ہم میں دونوں طریقہ کے لوگ موجود ہیں اور ہمارا طریقہ تو یہ ہے کہ ہم نے سمجھ لیا ہے کہ ہم زمین (کے کسی قسم) میں (جاکر) اللہ تعالیٰ کو برا نہیں کہتے اور نہ (دور کہیں) ہٹاک کر اس کو برا کہتے ہیں، بھانکنے سے مراد زمین کے علاوہ آسمان وغیرہ میں ہٹاک جمانے یعنی جس کے مقابلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ماکانہ بے حد اس فی انفسہ کہ فی اللہ تعالیٰ میں سے بھی نقصان نہ ہو کہ اگر کوئی اس کے خلاف تعالیٰ کے عذاب سے بچنے میں لگے اور اپنے مختلف طریقوں کے بیچ لڑنے سے شاید یہ مقصد ہو کہ باوجود حق کے واضح نہ جاننے کے انفس کا اور حق سے حق ہو لے میں کوئی شریک نہیں کرتا بلکہ چونکہ یہ تو ہمیشہ سے نہ آتا ہے اور ہم نے سب بدعت کی بات لی تو ہم نے تو ان کا یقین کر لیا سو ہماری حق، انفس اپنے رب پر ایمان سے آگے کیا تو اس کو نہ ہی کا کہنا اور نہ زیادتی کا کہ یہ کہ اس کی کوئی نیکی لکھنے سے رہ جائے اور زیادتی یہ کہ کوئی انہ زیادہ کہہ لیں جو اسے شاید تصور اس سے ترغیب ہو اور ہم میں بٹھتے تو یہی مضمین اندر و ترغیب کو سمجھ کر مسلمان ہو گئے ہیں اور بٹھتے ہم میں بدستور سابق ہے راہ ہیں سو جو شخص مسلمان ہو گیا انہوں نے تو جہلائی کا راستہ نہ مانتا ہوا (اس پر ثواب مرتب ہوگا) اور جو بے راہ ہیں وہ دونوں کے اندر میں ہیں (ہاں تک کلام جنات کا ختم ہو گیا جو معمول ہے قنوا کا اور آگے آؤں گی کے دوسرے ممولات میں یعنی مجھ کو ان مضامین کی بھی دینی ہوئی ہے ایک یہ کہ اگر یہ مکہ والے لوگ (یہاں سے) رستہ پر قائم ہو جائے تو ہم ان کو فراغت کے پانی سے سیراب کرتے تاکہ اس میں ان کا امتحان کریں (کہ نعمت کا انبار والیت ہیں یا ناشکری و نافرمانی کرتے ہیں مطلب یہ کہ اگر اہل مکہ مشرک نہ کرتے جس کی مذمت اور پڑھنے کا کہنا آپکی ہے تو ان پر قہر مستند نہ ہوتا جیسا واقعہ شاہ میں مذکور ہے مگر انہوں نے بجائے ایمان کے اغوش کیا اس لئے مبتلائے قہر ہوئے) اور (عقوبت کف میں کچھ تشبیہیں اہل مکہ کی نہیں بلکہ جو شخص اپنے پروردگار کی یاد (یعنی ایمان و اطاعت) سے روگردانی کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو سخت عذاب میں داخل کرے گا اور (ان وقی شدہ مضامین میں سے ایک یہ ہے کہ) بٹھتے سجدے ہیں وہ سب اللہ کا حق ہے (یعنی یہ جائز نہیں کہ کوئی سجدہ اللہ کو کیا جاوے اور کوئی سجدہ غیر اللہ کو جیسا مشرکین کرتے تھے) سو اللہ کے ساتھ کسی کی عبادت مست کرو (اس مضمون میں بھی توحید کی تقریر ہے جس کا اوپر ذکر تھا) اور (ان وحی شدہ مضامین میں سے ایک یہ ہے کہ جب خدا کا خاص بندہ (مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) خدا کی عبادت کرنے کھڑا ہوتا ہے تو یہ (کافر) لوگ اس بندہ پر بغیر لگائے کو برا جانتے ہیں (یعنی تعجب و عداوت سے ہر شخص اس طرح دیکھتا ہے جیسے اب حملہ کرنے کے لئے بھیڑ لگا چاہتی ہے یہ بھی تتمہ ہے مضمون توحید کا کیونکہ اس میں مذمت سب مشرکین کی کہ توحید سے ان کو عداوت اور نفرت ہے آگے اس تعجب

اور عداوت کے متعلق جواب دینے کے لئے آپ کو رشاد ہے یعنی آپ (ان سے) یہ کہہ دیجئے کہ میں تو
 صرف اپنے پروردگار کی عبادت کرتا ہوں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا، سو یہ کوئی تعجب اور
 عداوت کی بات نہیں یہ سب مضمون متعلق توحید تھا آگے رسالت کے متعلق مضمون ہے کہ آپ (یعنی)
 کہہ دیجئے کہ میں تمہارے لئے کسی خدائے الٰہیہ کو نہیں دیکھتا ہوں اور نہ کسی ہمدانی کا (یعنی تم جو الٰہی فرمائشیں کرتے
 ہو کہ اگر آپ رسول میں تو ہم پر مذہب نازل کر دیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ میرا اختیار نہیں ہے اور
 اسی طرح جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ ایک مرتب ہم آپ کو رسول مان میں کہ آپ مضمون توحید و قرآن میں کچھ
 تغیر و تبدل کر دیں تو اس کے جواب میں آپ کہہ دیجئے کہ اگر تمہارا انتخاب ہے تو میں اس کو قبول کرتا ہوں
 کے منصب سے کوئی نہیں چاہتا اور نہ میں اس کے سوا کوئی چاہتا ہوں (مطلب یہ ہے
 نہ خود کوئی یہ چاہتا ہے اور نہ ہمارے لئے یہ میری تلاش سے مل سکے گا اور نہ ایسا توں اختیار کرنا
 اختیار قرآن و دین کے قائل میں جہاں پر میں اور اور یہ کہ تمہارا انتخاب ہے اور نہ میں اس کے لئے
 اختیار کرنا چاہتا ہوں اس لئے کہ یہ رسالت کا فرض ہے اور نہ میں اس کے لئے اختیار کرتا ہوں
 وہ تو انہی ہے جو انہی الٰہی احکام کے چاہنے والے ہیں اور نہ میں اس کے لئے اختیار کرتا ہوں اس لئے کہ یہ رسالت
 رسالت وہ لوگوں کے متعلق مضمون ہے کہ میں اس کے لئے اختیار کرتا ہوں اس لئے کہ یہ رسالت تو یہ ہے کہ
 لوگوں کے لئے آگے واپس چہاں میں وہ خود شہادت دیتے ہیں کہ میں ان کے لئے اس وقت اس زمانہ میں سے تیار
 نہیں ہوتے بلکہ اٹنا سب لوگوں کو ذلیل و خوار کرتے ہیں اور ان کے لئے اس وقت اس زمانہ میں سے تیار
 اور یہ اس زمانہ سے باز نہ آئیں گے یہاں تک کہ جب اس چہاں کو انہی میں سے ان سے وعدہ کیا جائے
 ہے اس وقت چاہیں گے کہ ان کے ہاں وہاں کو ہیں اور ان کی جہالت کہ ہے انہی کا فرض ہے انہی سے
 ان کے کوئی کام نہ آئے گا ان کے ہاں وہاں سے جہالت نہ ہو جائے انہی میں سے انہی کا فرض ہے
 انہی میں نفع و فتنہ کے لئے انہی کا فرض ہے کہ یہ لوگ قیامت کا وقت اور انہی کا فرض ہے
 رہتے ہیں تو آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ جو وہ مضمون ہیں کہ میں جہالت کا قلم سے وعدہ کیا جا رہا ہے اور انہی
 (آئے والی) ہے یا میں سے پروردگار کے لئے اس کے کوئی مدت و راز مقرر نہ رہی ہے (ایک ہر حال میں
 وہ آوے گی خدا و رہا علم تمہیں سو وہ محض غیب ہے اور غیب کا جاننے والا وہی ہے سو اس غیب پر
 کسی کو متعلق کرنا محض نہیں ہوتا وہ اپنے اپنے غیب پر کسی کو متعلق نہیں کرتا اور علم تعین قیامت
 ایسا ہی ہے کہ اس پر کسی کو متعلق کرنے میں کوئی محض نہیں کیونکہ وہ علوم متعلقہ بابتوۃ سے ہیں جنکے
 معمول کو قرب الٰہی میں دخل ہوتا ہے پس ایسے غیب پر کسی کو متعلق نہیں کرتا) ہاں مگر اپنے کسی برگزیدہ
 پیغمبر کو اس کی ایسے علم پر متعلق کرنا چاہتا ہے جو وہ علم نبوت سے ہو تو وہ مثبت نبوت سے ہے جیسے پیشین گوئی
 تو وہ فوج نبوت سے ہو جیسے علم احکام، تو اس میں غرض دنیا سے کہ اس پیغمبر کے آگے اور پیچھے

ایسی جہنمات میں وہی کے وقت، مضافاً فرشتے بھی دیتے ہیں تاکہ وہاں شیاطین کا گزرنہ ہو۔ وہی کو فرشتے سے نہیں کرنا کسی سے چاہیں یا کسی وسوسہ وغیرہ کا اللہ کر سکیں۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیغمبر پر فرشتے چڑھتے کہانی روئے المعانی اور یہ انتظام اس سے کیا جاتا ہے (نماز ہی کے بعد اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو جاتا ہے کہ ان فرشتوں نے اپنے پروردگار کے پیغام (رسول تک) مخالفت کیا یا نہ کیا۔ اور اس میں کسی کا دخل و تصرف نہیں ہو اور چہنچہنے والا تو وہی ہے۔ وہی کا فرشتہ سب کیسے معیت کی وجہ سے رخصت یعنی مضافاً فرشتوں کی طرف ہی اسنادِ فعل کی کردی) اور اللہ تعالیٰ ان (پہلے داروں) کے تمام اعمال کا علم رکھتا ہے (اس لئے پہلے دار اپنے مقدر کے گئے ہیں جو اس علم کے پورے پورے اہل ہیں۔ اور اس کو ہر چیز کی مطلق معلوم ہے) پس وہی کے سب اہل ایک ایک کر کے اس کو معلوم میں۔ اور وہ سب کی پوری مخالفت کرتا ہے۔ حاصل مقام یہ کہ تعیین قیامت کا علم علوم نبوت سے نہیں اس لئے اس کا علم نہ ہونا نبوت کے منافی نہیں، بلکہ علوم نبوت عطا کئے جاتے ہیں اور ان میں احتمال غلط کا نہیں ہوتا تو ایسے علوم سے تمستفید ہو اور زوالہ کی تحقیق ہو۔

معارف و مسائل

فَرَقَ قَسَمَ الْجَنَّةِ الْفُظَّافَتَيْنِ سے دس تک عدد کے لئے بولا جاتا ہے۔ جن جنات کا یہاں ذکر ہے روایت یہ ہے کہ یہ نو جنات تھے انبیاء کے رہنے والے۔

جنات کی حقیقت [جن مخلوقات الہیہ میں ایک ایسی مخلوق کا نام ہے جو ذی جسم بھی ہیں ذی روح بھی اور انسان کی طرح عقل و شعور والے بھی مگر لوگوں کی نظروں سے مخفی ہیں، اسی لئے ان کا نام جن رکھا گیا کہ جن کے افغانی سے مخفی کے ہیں۔ ان کی تخلیق کا غالب مادہ آک سے ہے انسان کی تخلیق کا غالب مادہ مٹی ہے۔ اس نوع میں بھی انسان کی طرح مرد و مادہ یعنی مرد و عورت ہیں اور انسان ہی کی طرح ان میں تواریخ سل کا سلسلہ بھی ہے۔ اور غرض یہ ہے کہ قرآن میں جن کو شیاطین کہا گیا ہے وہ بھی جنات ہی ہیں جن سے شر یہ لوگوں کا نام ہے۔ جنات اور فرشتوں کا وجود قرآن و سنت کی قطعی دلائل سے ثابت ہے جس کا انکار کفر ہے (تفسیر مظہری)

فُلْ أُوْحِيْ اِلَیَّ سے معلوم ہوا کہ جنات کے جس واقعہ کا یہاں ذکر ہے اس میں آپ نے قرآن سننے والے جنات کو، لیکن نہیں تھا اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی آپ کو اطلاع دی۔

سورۃ ہود کے نزول کے بعد بخاری مسلم اور ترمذی وغیرہ میں حضرت بن عباس کی روایت ہے کہ (اس واقعہ کے بعد) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنات کو قرآن بالقصد سنایا انہیں بلکہ ان کو دیکھا بھی نہیں۔ بلکہ واقعہ یہ پیش آیا کہ آپ اپنے کچھ صحابہ کے ساتھ بازار عطاؤہ کی طرف تبارعتے تھے

اور یہ واقعہ اُس وقت کا ہے جبکہ شیعیان کو آسمان کی خبریں سننے سے شہابِ ثاقب کے زلزلہ ہوا
 دیا گیا تھا۔ اور جنات نے باہر آشورہ کیا۔ یہ حادثہ جو ہم پر آسمانی خبروں سے ممنوع ہو جانے کا پیش آیا
 ہے یہ کوئی اتفاقی بات معلوم نہیں ہوتی دنیا میں کوئی نئی چیز پیش آنی سبب جو اس کا سبب ہوئی اور
 یہ ملے کیا کہ زمین کے مشرق و مغرب و ہر طرف میں جنات کے وقوع پائیں اور اس کی تحقیق کر کے
 آویں کہ یہ نئی چیز کیا پیش آنی ہے۔ ان کا جو وفد تھا وہ جب زکی مرتب کیا تھا وہ مقامِ کربلا پہنچے تو
 وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پیغمبرِ اکرام کے ساتھ صبح کی نماز جماعت سے ادا کر رہے تھے۔
 جنات کے ان وفد نے سب قرائن سن کر ان میں کھڑکھڑاہٹ مچ گئی کہ واللہ ہی علامتِ نبوت ہے
 اور آسمانی خبروں کے درمیان عامل و مانع کا نہ ہونا۔ یہ سب یہاں سے ہوئے اور پھر اپنی قوم سے پتہ
 چلا گیا اس کا ذکر ان آیات میں ہے ان سے بعد قرآن مجید نے اس حادثہ کی خبر ساری وافیہ
 کی ہے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ان آیات میں دینی۔

وہی وہی ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ میں نے تم کو بتایا ہے اس میں کوئی تبدیلی نہ
 آئے گی۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ میں نے تم کو بتایا ہے اس میں کوئی تبدیلی نہ
 آئے گی۔ وہاں سے قبولِ نبوت کی تقریر سے اپنی قوم کے دل میں سے ہر قسم کے شک و شبہ مٹ گیا اور
 انہی بنی انقیلی رہ گئے تھے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے کہا کہ تم میرے پیغمبر
 کے پاس گئے ہو تو میرے لئے یہ اور شہادتیں تھیں جتنی کہ تم نے ان سے کہی تھیں کہ میں نے ان سے
 اور سب سے ان کے لئے یہ بات فرمائی کہ میں نے ان سے کہی تھی کہ میں نے ان سے کہی تھی کہ میں نے ان سے
 دعوت دینی اور اپنی قوم کے دل میں ہر قسم کے شک و شبہ مٹ گیا اور انہی بنی انقیلی رہ گئے تھے
 جواب دیا اور آپ سے اور کچھ کلام نہیں کیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھا کہ قبیلہ بنو نضیر نے انہی ایک شہادت سے
 بہتے تھے جن سے کسی مقبول جواب کی کیا تھی ان سے بھی مایوسی ہوئی تو آپ نے ان سے فرمایا کہ
 اپنا اگر آپ لوگ میری مروت نہیں کرتے تو میرے لئے کوئی قوم پرست نہ رہنا اور میرے لئے
 ان کو نہ ملے تو اور زیادہ ستا دیں گے۔ مگر ان کی قوم نے یہ بات سنی نہ مانی بلکہ اپنے قبیلہ کے
 بے وقوف لوگوں اور غلاموں کو آپ کے پیچھے لٹا دیا کہ آپ کو گالیاں دیں اور شور مچائیں۔ ان کے
 شور و شغب سے بہت سے اور شریعت جمع ہو گئے۔ آپ نے ان کے لئے پھل کے لئے ایک باغ میں دو
 حقیر اور شیبہ دو جہازوں کا باغ تھا اس میں پتہ لی اور یہ دونوں بھی اس باغ میں موجود تھے اس
 وقت یہ شہر لوگ آپ کو چھوڑ کر واپس ہوئے۔ اور آپ انگوروں کے باغ کے سائے میں بیٹھ گئے یہ
 دونوں بھائی آپ کو دیکھ رہے تھے اور یہ بھی دیکھ رہے تھے کہ ان کی قوم کے بے وقوفوں کے ہاتھوں آپ کو

کہا کہ انبیاء اور اذیت پیش آتی۔ اسی درمیان وہ فرشتی عورت بھی آئی تھی کہ بتائی کہ اللہ علیہ وسلم سے ملی جو ان کے ناموں کے ساتھ ہیں۔ آپ نے اس سے شکایت کی کہ تمہاری شہدائ کے لوگوں نے ہمارے ساتھ کیا معاملہ کیا۔

جب اس بار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیر الہینان حاصل ہوا تو آپ نے اللہ جل شانہ کی بارگاہ میں دعا کی تو وہی اس دعا کے غلط لفظی عجیب و غریب ہیں اور کسی موقع پر آپ نے ایسے الفاظ دعا منقول نہیں، وہ دعا یہ ہے:-

اَسْتَعِيْزُ بِكَ اَيُّهَا الرَّحْمٰنُ الْكَرِيْمُ
وَمِنْ جَلْبَتِيْ وَمِنْ اَمْوَالِيْ سَبِيْهِ وَنَسَبِيْ
اِلَى اَجْدَادِيْ وَ اَنْتَ رَحْمَةُ الرَّحِيْمِيْنَ
رَبُّ اَوَّلِ الْاَشْيَاءِ اَلْحَمْدُ لَكَ اَبَدًا وَ اَعْوَدُ
اِلَى اَمْرِكَ قَدْ كُنْتَ كَرِيْمًا رَحِيْمًا
مُحْسِنًا سَمِيْعًا عَلِيْمًا وَ اَنْتَ اَرْحَمُ الرَّحِيْمِيْنَ
عَذْرَتُكَ اَعُوْذُ بِكَ اَيُّهَا الرَّحْمٰنُ الْكَرِيْمُ
وَحُجَّتُكَ اَلِيَّيْ اَسْتَرْقِيْكَ لَكَ
الْمُلْكُ الْمَلِكُ وَ صَلَاحُ عَدُوِّ
اَمْرُ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ مِنْ
اَنْ تُزَيِّرَ لِيْ شَيْئًا
لَكَ اَعُوْذُ بِكَ
تَرْخِيْصُ وَ اَحْوَالُ
وَ كَقُوَّةِ
اَلَا يَكُ

(مظہری باقتصار)

جب ربیعہ کے دونوں بیٹوں عتبہ اور شیبہ نے یہ حال دیکھا تو ان کے دل میں ریم آیا اور اپنے ایک نصرانی غلام عدا سے نامی کو بلا کر کہا کہ تمہارا ایک خوشہ کو دو ایک طبق میں بکھرا اس شخص کے پاس لے جاؤ اور ان سے کہو یہ کہائیں۔ عدا نے ایسا ہی کیا اس نے جا کر غمور کا یہ طبق اپنے ساتھ رکھ دیا۔ آپ نے بسم اللہ پڑھ کر اس کی طرف ہاتھ بڑھایا۔ عدا نے یہ دیکھ کر کہتا تھا کہ لکھا تھا کہ یہ کلام یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم تو اس شہ کے لوگ نہیں پڑھتے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا

مذہب اس قوم پر ہے۔ ہنہ واسلہ ہوا اور وہاں یہ کیا مذہب ہے۔ اُس نے کہا میں نے انسانی قوموں کو قیام کیا
رہنے والا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چہا تو اس کے نیاک بندہ بنی قی ملیہ
السلام کی ہستی کے رہنے واسلہ ہو۔ اُس نے کہا کہ آپ کو یونس بن قتی کی کیا خبر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ وہ میرے ہیں کیونکہ وہ بھی اللہ کے ہیں تھے میں بھی ہی ہوں۔

یہ سن کر عباس آپ کے قدموں پر گر پڑا اور آپ کے سر مبارک اور ہاتھوں پاؤں کو بوسہ دیا۔ عباد
شیبہ یہ ماجرا دیکھ رہے تھے۔ ایک نے دوسرے سے کہا کہ اُس نے ہمارے خدا کو تو خراب کر دیا۔ جب
مذہب لوٹ کر اُن کے پاس گیا تو انہوں نے کہا کہ عباد اس شے کیا ہوا کہ اس شخص کے ہاتھ پاؤں کو بوسہ
دینا تھا۔ اُس نے کہا کہ میرے سردار وہ اس وقت زمین پر اس سے بہتر کوئی آدمی نہیں۔ اس نے ایک
ایک ایسی بات بتلائی جو نبی کے سوا کوئی نہیں بتا سکتا۔ انہوں نے کہا کہ جنت ایسا نہ ہو کہ یہ آدمی شے
تو سے مذہب سے پہلے دے۔ کیونکہ تیرے دین پر اس کے دین سے بہتر ہے۔

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہایت سے مکہ مدینہ کی طرف لوٹ گئے جبکہ عقبہ کی
طرف سے مدینہ میں ہو گئے۔ واپسی میں آپ نے مقام منہار پر قیام فرمایا اور آخر شب میں نماز کو پڑھنے
لگے۔ تو ملک میں نصیبین کے جنات کا یہ وفد بھی وہاں پہنچ ہوا تھا اُس نے قرآن سنا اور اس پر ایمان
لے آئے اور اپنی قوم کی طرف واپس جا کر واقعہ بتلادیں جس کا ذکر اس آیت میں آیا ہے۔
نازل فرمایا۔ (منظری)

ایک محل میں | ابن جریج نے کتاب الفیہ میں اپنی سند کے ساتھ نقل کیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے
فرمایا کہ انہوں نے ایک مقام پر ایک بوڑھے جن کو دیکھا کہ بیت اللہ کی طرف نماز پڑھ رہا
ہے اور اُن کا بچہ پیٹے ہوئے تھا جس پر بڑی رونق معلوم ہوتی تھی۔ نماز کے فارغ ہونے کے بعد
اللہ تعالیٰ نے کہا کہ میں نے اُس کو بوسہ دیا اور انہوں نے بوسہ کا جواب دے کر بتلادیا کہ اُس بچہ کی
روقت سے عجب کر رہے ہو یہ بچہ سات سو سال سے میرے بدن پر ہے۔ اسی بچہ میں میں نے جنت طائی
علیہ السلام سے ملاقات کی چہا اسی بچہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی۔ میں اس وقت
میں سے ہوں جن کے بارہ میں سورۃ جن نازل ہوئی ہے۔ (منظری)

اور روایات حدیث میں جو لحدہ اذق کا واقعہ مذکور ہے جس میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے
ساتھ اُس میں آپ کا ہاتھ جنت کو تبلیغ و دعوت کے لئے ملا۔ اُس نے قریب اُن میں بیان کیا کہ
قرآن منقول ہے وہ دن اس واقعہ کے بعد کا تھا۔ ان کا ذکر سورۃ جن میں آیا ہے۔
اور علامہ خفایہ نے فرمایا کہ حدیث معتبرہ سے ثابت ہوتا ہے کہ وفود نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں چہا و سب حاضر ہوئے ہیں۔ ان دونوں باتوں میں کوئی تضاد نہیں ہے۔

و اے واقعہ میں آپ کو جنات کے آنے اور قرآن سننے کی خبر بھی نہ تھی جب تک بذریعہ وحی آپ کو بتلایا نہ گیا اور یہ کہ یہ واقعہ مقام نخلہ کا اور طائف سے واپسی کے وقت کا ہے۔ اور دوسری روایات جن سے معلوم ہوتا ہے کہ شہر مکہ کے قریب ہی کے جنگل میں آپ باقاعدہ اسی کام کے لئے تشریف لے گئے کہ جنات کو دعوت اسلام دیں اور قرآن سنائیں یہ اس کے بعد پیش آیا (مطہری)

وَ اَنَّ نَعْلِي جَدَّ مَرِيَّتًا جَدَّ کے معنی شان کے ہیں حق تعالیٰ کے لئے بولا جاتا ہے، تعالیٰ جَدَّ یعنی بلند و بالا ہے اُس کی شان۔ یہاں جَدَّ کی ضمیر راجع کرنے کے بجائے لفظ رَبِّ مظهر رکھ دیا گیا جس میں اس علو شان کی دلیل بھی آگئی کیونکہ جو ذات مخلوق کی پروردگار ہے اُس کا سب مخلوق سے عالی شان ہونا ظاہر ہے۔

اس آیت میں وَ اَنَّ کے صنف اور ترکیب نحوی میں مستتر بن کا کلام مہول ہے عوام کو اس کی حاجت نہیں۔

وَ اَنَّ نَعْلِي جَدَّ مَرِيَّتًا جَدَّ کے معنی شان کے ہیں، قرآن حکمت اور علم و جور کے آتے ہیں، مراد یہ ہے کہ ایمان لانے والے جنات نے اب تک شان و کف میں مبتلا رہنے کا عذر یہ بیان کیا کہ ہماری قوم کے سب وقوف و کف اب تعالیٰ کی شان میں بے سہ و پابا ہیں کہا کرتے اور ہمیں یہ گمان نہ تھا کہ کوئی انسان یا ابن اللہ کی طرف جھوٹی بات کی نسبت کر سکتا ہے اس نے سب وقوفوں کی بات میں آ کر آج تک ہم لفظ و ثبات میں ثابت ہے اب قرآن سنا تو حقیقت کھلی۔

وَ اَنَّ نَعْلِي جَدَّ مَرِيَّتًا جَدَّ کے معنی شان کے ہیں، قرآن حکمت اور علم و جور کے آتے ہیں، مراد یہ ہے کہ ایمان لانے والے جنات نے اب تک شان و کف میں مبتلا رہنے کا عذر یہ بیان کیا کہ ہماری قوم کے سب وقوف و کف اب تعالیٰ کی شان میں بے سہ و پابا ہیں کہا کرتے اور ہمیں یہ گمان نہ تھا کہ کوئی انسان یا ابن اللہ کی طرف جھوٹی بات کی نسبت کر سکتا ہے اس نے سب وقوفوں کی بات میں آ کر آج تک ہم لفظ و ثبات میں ثابت ہے اب قرآن سنا تو حقیقت کھلی۔

حضرت رافع بن خدیج کا تفسیرِ غلامی میں ہے کہ ہوائی آجی میں سند کے ساتھ حضرت عبید بن جریج سے اس سبب سے یہ نقل کیا ہے کہ رافع بن عبید بن جریج نے اپنے اسلام قبول کرنے کا ایک واقعہ یہ بتلایا کہ میں ایک رات ایک یمنستان میں سفر کر رہا تھا۔ اپنا نکم بٹہ پر مین کا غلبہ ہوا میں اپنی اونٹنی سے اُترا اور سو گیا اور سونے سے پہلے میں نے اپنی قوم کی عادت کے منہ بق یہ الفاظ کہہ لئے اے اعدائے عظیم ہذا الوادی میں ارجح یعنی میں پناہ لیتا ہوں اس جنگل کے جنات کے سرور کی۔ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص کے ہاتھ میں ایک ہتھیار ہے اُس کو وہ میری ناقہ کے سینہ پر رکھنا چاہتا ہے۔ میں گھبرا کر اُٹھا اور دائیں بائیں دیکھا کچھ نہ پایا تو میں نے دل میں کہا کہ یہ شیطانِ خیال ہے

خواب آسلی نہیں و چہ سو گیا و رہا نکل غافل ہو گیا۔ تو یہ وہی خواب دکھنا ہے جس میں انسان اور اپنی
 ناقہ کے یہاں طاقے پر لکھ کر پائیہ لکھ کر کو دیکھ کر وہ کیسے رہا ہے۔ میں نے یہاں اپنی ناقہ لکھی تو
 یہ وہی خواب دیکھا جس میں یہاں یہاں ہو تو دیکھ لے میری ناقہ تڑپ رہی ہے اور یہ دیکھا ایک نوجوان ہے
 جس نے ہاتھ میں لکھ کر رہا ہے وہی شخص تھا جس کو خواب میں ناقہ پر تڑپ کر دیکھا تھا اور وہی تو یہی
 یہ دیکھا کہ ایک بوڑھے آدمی نے اس کا ہاتھ پکڑا جس نے ہاتھ پر تڑپ کر دیکھا کہ اس کو بول رہا ہے۔
 اسی عرصہ میں تین گویاں آگئے تو بوڑھے نے اس نوجوان سے کہا کہ ان تینوں میں سے جس کو تو پسند
 کرے وہ سہلے اور اس انسان کے ناقہ کو چھو ڈرے۔ وہ چون کہ ایک گویاں کر رہا تھا۔ پھر اس
 بوڑھے نے یہی طرف دیکھ کر کہا کہ اسے بے وقوف جب تو کسی جنگل میں ٹھہرے اور وہاں کے پھات و
 شیا میں سے غلام ہو تو تو یہ کہا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ میں پکڑا تھا
 کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس جنگل کے خوف اور شرت اور کسی جن سے پناہ نہ مانا کرتا کیونکہ وہ ہر ما
 پیدا کیا جب انسان جنوں کی پناہ لیتا تھا۔ میں نے اس سے پوچھا کہ وہ کون ہیں۔ اس نے کہا کہ یہ یہی عربی
 ہیں۔ نہ شرقی نہ غربی، پیر کے روز یہ مبعوث ہوئے ہیں۔ میں نے پوچھا کہ یہ کہاں رہتے ہیں۔ اس نے
 بتایا کہ وہ یثرب میں رہتے ہیں جو کھجوروں کی بستی ہے۔ میں نے صحت ہوتے ہی مدینہ کا راستہ لیا اور
 سواری کو تیز چلایا یہاں تک کہ مدینہ طیبہ پہنچ گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دیکھا تو میرا سرا
 واقعہ مجھے سنا دیا اس سے پہلے کہ میں آپ سے کچھ ذکر کروں اور مجھے اسلام کی دعوت دی میں مسلمان
 ہو گیا۔ سعید بن جبیر اس واقعہ کو نقل کر کے فرماتے تھے کہ ہمارے نزدیک اسی معاملہ کے متعلق قرآن
 میں یہ آیت نازل ہوئی ہے **وَآتَاكَ مِن رِّحَالٍ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالِ مِنَّاهُ**

وَآتَاكَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ مَوَاطِنًا فَسَدِيدًا اَوْ شَهَبًا۔ لفظ سماء عربی لغت میں جس
 طرح آسمان کے لئے بولا جاتا ہے اسی طرح بادل پہ بھی لفظ سماء کا اطلاق عام اور معروف ہے۔ یہاں بظاہر
 سماء سے مراد یہی بادل ہے۔

اس آیت میں نہایت کچھ اور بات و شیا ہیں کہ آسمانی خبریں سننے کے لئے آسمان تک جاسنے کا
 ہر ایک کے لئے ایک مظلوم ہے کہ بادلوں تک جاتے تھے اور وہاں سے آسمانی خبریں سننے تھے۔
 اور دلیل اس کی حضرت صدیقہ عائشہؓ کی حدیث ہے جو صحیح بخاری میں باغ و ذیل آئی ہے۔

وَلَمَّا سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَاسْمُهُ يَقُولُ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ نَازِلِينَ فِي الْعَدَا وَ
 هُوَ الْحَبَابُ فَتَرَى كِرَامًا مِّنَ الْمَلَائِكَةِ قَسِي فِي السَّمَاءِ
 فَسَمِعُوا سَمْعًا سَمِعًا فَسَمِعُوا فَسَمِعُوا
 حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رَأَى سَمَاءً مِّنَ السَّمَاءِ فَسَمِعَ سَمْعًا سَمِعًا فَسَمِعُوا فَسَمِعُوا
 هُوَ الْحَبَابُ فَتَرَى كِرَامًا مِّنَ الْمَلَائِكَةِ قَسِي فِي السَّمَاءِ
 فَسَمِعُوا سَمْعًا سَمِعًا فَسَمِعُوا فَسَمِعُوا

بھی اسی اختلاف اور تعارض کا اظہار مقصود ہے، یعنی ہر فرد و جنس غیب کا علم جو اللہ رب العالمین کا مخصوص و حقت ہے اُس پر وہ کسی کو قادر و قادر ہے نہیں کہ کوئی بس غیب کو چاہے معلوم کر لے۔ مقصود اس درجہ سے علم غیب کی باتوں سے جان کا کوئی ذرہ بھی نہ ہو اُس کی غیر اللہ سے نفی اور نہ اللہ تعالیٰ کے لئے ثبوت ہے، ایمان کی بے وقوف کو اس سے بہ شہد ہو سکتا تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بولسی کہی غیب کی چیز کی خبر نہیں تو پھر وہ رسول کیا ہوئے، کیونکہ رسول کے پاس تو اللہ تعالیٰ ہزاروں درجہ کی خبریں بارگاہِ وحی پہنچتے ہیں۔ اور جس کے پاس اللہ کی وحی نہ آئے وہ نبی و رسول نہیں ہو سکتا۔ اس لئے آیت میں ایک استثناء کا ذکر فرمایا۔

علم غیب اور وحی | اَلَّذِي يُرِيكَ مَا لَا يَرِي عَيْنٌ وَلَا يَسْمَعُ سَمْعٌ وَلَا يَخْبُرُ خَبْرٌ سَعْيُكَ وَمِنْ عِلْمِهِ مَا لَا يَخْبُرُ خَبْرٌ سَعْيُكَ | اس استثناء کا اُس سفید نہ شہد کا یہ جواب ہے کہ علم غیب کئی کی نفی سے یہ غیب کی نفی نہ تھا، بلکہ منصب رسالت کے لئے جس قدر علم غیب کی خبریں اور غیب کی چیزوں کا علم کسی رسول کو دینا نہ دے وہ ان کو بجانب اللہ بذریعہ وحی دیدیا جاتا ہے اور وہ ایسے محفوظ طریقہ سے دیا جاتا ہے کہ جب ان پر اللہ کی طرف سے کوئی وحی نازل ہوتی ہے تو اُس کے ہر طرف فرشتوں کا پہرہ ہوتا ہے تاکہ شیاطین اُس میں کوئی مداخلت نہ کر سکیں۔ اس میں اول تو لفظ رسول سے اُس غیب کی نوعیت متعین کر دی گئی جس کا علم رسول وحی کو دیا جاتا ہے اور وہ ظاہر ہے علم شریع و احکام بتمامہ درغیب کی خبریں بقدر ضرورت وقت۔ اس کے بعد جو علم غیب رسول وحی کو دیا جاتا ہے اُس کی نوعیت اگلے جملے سے یوں بھی متعین کر دی کہ وہ بذریعہ فرشتوں کے بھیجا جاتا ہے اور وحی لانے والے فرشتے کے گرد دوسرے فرشتوں کا پہرہ ہوتا ہے۔ اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ اس استثناء سے جس علم غیب کا نبی و رسول کے لئے اثبات ہے وہ بعض اور مخصوص علم غیب ہے جس کی ضرورت منصب رسالت کے لئے درپیش ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ یہ استثناء اصطلاحی لفظوں میں استثناء منقطع ہے، یعنی جس علم غیب کئی کی اصل کلام میں غیر اللہ سے نفی کی گئی تھی مستثنیٰ میں اُس کا اثبات نہیں بلکہ مخصوص علوم غیبیہ کا اثبات ہے جس کو قرآن کریم میں جَاہِلِیَّۃُ الْغُیْبِ کے الفاظ سے تعبیر کیا ہے اِنَّكَ مِنْ اَشْکَا الْغُیْبِ تَوْحِیْہَا الْوَحْیُ۔

بعض ناواقف غیب اور انباء الغیب میں فرق نہیں سمجھتے اس لئے وہ انبیاء اور خصوصاً تمام الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے علم غیب کئی ثابت کرتے ہیں اور آپ کو باکل اللہ تعالیٰ کی طرف عالم الغیب ہر ذرہ کائنات کا علم رکھنے والا کہتے ہیں جو کھلم بکھلم اور رسول کو خدائی کا درجہ دینا ہے، نفوذ باللہ منہ۔ اگر کوئی شخص اپنا خفیہ راز کسی اپنے دوست کو بتا دے جو اور کسی کے علم میں نہ ہو تو اس سے دنیا میں کوئی بھی اس دوست کو عالم الغیب نہیں کہہ سکتا، اسی طرح انبیاء علیہم السلام کو ہزاروں

غیب کی چیزوں کا بذریعہ وحی بتا دینا ان کو عدم الغیب نہیں بتا دیتا خوب سمجھ لیا جائے۔
جابل حوام جو ان دونوں باتوں میں فوق نہیں کرتے جب ان کے سامنے کہا جاتا ہے کہ بول اللہ
سبحی اللہ علیہ وسلم عدم الغیب نہیں وہ اس کا یہ منصب نہیں ہیں کہ آپ کو معذرتہ کسی غیب کی چیز کی
خبر نہیں ہے بلکہ دنیا میں کوئی قائل نہیں اور نہ ہو سکتا ہے کیونکہ ایسا ہونے سے تو خود نبوت و رسالت
کی نفی ہو جاتی ہے جس کا کسی مومن سے امکان نہیں۔

آخر سورت میں فرمایا وَ أَحْصَىٰ نَفْسَ عَدَدًا یعنی اللہ تعالیٰ ہی کی ذات خاص ہے جس کے
علم میں ہر چیز کے اعداد و شمار ہیں اس کو پہاڑوں کے اندر جتنے ذرے ہیں ان کا بھی عدد معلوم ہے،
ساری دنیا کے دریاؤں میں جتنے قطرے ہیں ان کا شمار اس کے علم میں ہے۔ ہر بارش کے قطرہوں اور
تمام دنیا کے درختوں کے پتوں کے اعداد و شمار کا اسی کو علم ہے اس میں پھر عدم غیب علی کا ذات حق
سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہونا واضح کر دیا کہ کسی کو مذکورہ استثنائے غلط فہمی نہ ہو جائے۔
مسئلہ علم غیب کے متعلقہ اور اس کے احکام سورہ نمل کی آیت قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ کے تحت میں پوری تحقیق و تفصیل کے ساتھ گزر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے واللہ
سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

—————

بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَىٰ سُورَةُ النِّجْمِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ

۱۰ رَجَب ۱۳۹۱ھ

كَمَا ارْسَلْنَا اِلَى فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا ۖ فَعَصٰی فِرْعَوْنُ الرَّسُوْلَ ۚ وَآخِذْنٰهُ اَخْذًا
 وَبِيْلًا ۚ فَكَيْفَ تَتَذَكَّرُوْنَ اِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا ۚ يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ۚ يَا سَمَاءُ
 مُنْقِصًا يَلٰهُ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُوْمًا ۚ اِنْ هٰذَا ذُرِّيَّةٌ ۙ فَمِنْ شَرِّ مَا تَخْنِ
 اِلٰى رَبِّكَ سَبِيْرًا ۚ اِنْ رَبُّكَ يَعْلَمُ اَنْتَ تَقُوْهُ اَدْنٰى مِنْ شَعْنِي ۚ اَلَيْسَ وَ
 نِصْفَتَا وَثَنًا ۚ وَكَرِهُتُم مِّنَ الَّذِيْنَ مَعَتْ وَلَدٌ يُقْرِئُ الْيَتٰى وَالتَّهَنُّرَ
 عِلْمَ اَنْ تَنْ خُصُوْدٌ ۚ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ۚ وَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلٰى
 اَنْ سَيَكُوْنُ مِنْكُمْ مَّرْضٰى ۚ وَآخَرُوْنَ يَخْرُجُوْنَ فِيْ اَرْضٍ يَبْتَغُوْنَ
 مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ ۚ وَآخَرُوْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ۚ فَاَقْرَءُوْا مَا
 تَيَسَّرَ مِنْهُ ۚ وَاقِيْمُوا الصَّلٰوةَ ۚ وَآتُوا الزَّكٰوةَ ۚ وَاقْرِضُوْا اللّٰهَ قَرْضًا
 حَسَنًا ۚ وَمَا تُقَدِّمُوْا اِلَّا لِنَفْسِكُمْ ۚ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوْهُ عِنْدَ اللّٰهِ ۚ هُوَ خَيْرًا
 ۚ وَاسْطُفِمْ اَجْرًا ۚ وَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ ۚ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۚ

۱۸۵

۱۸۵

خلاصہ تفسیر

اُسے کہتے ہیں پلٹے و سہ (وہی اس عنوان کے خطاب کرنے کی یہ ہے کہ ابتداء کے نبوت میں قریش
 نے دارالندوبہ میں جو نوکر آپ کے بارہ میں مشورہ کیا کہ آپ کی حالت کے من سب کوئی لقب تجویز
 کرنا چاہتے کہ اس پر سب متفق ہیں۔ کسی نے کہا کہ کاہن ہیں اسی کو دوسروں نے روک دیا۔ کسی نے

میں کہا پھر اس کو بھی سب نے غلط قرار دیا۔ پھر ساحر کہا پھر بعض نے اس کو بھی رد کر دیا لیکن
 پھر یہی کہنے لگے کہ ساحر اس لئے ہیں کہ دوست کو دوست سے بُرا کر دیتے ہیں۔ آپ کو یہ خبر پہنچ کر
 رنج ہو اور رنج کی حالت میں لپٹ گئے۔ اکثر سوٹ اور رنج میں آدمی اس طرح کر لیتا ہے اس لئے
 آپ کو خوش کرنے اور نصف کا اظہار کرنے کیلئے اس عنوان سے خطاب فرمایا، ہر سال اس حدیث میں
 ہے کہ آپ نے حدیث میں "کو ابو تراب فرمایا تھا: غرض آپ کو خطاب ہے کہ ان باتوں کا رنج نہ کرو، بلکہ
 حق تعالیٰ کی طرف مبراومت کے ساتھ اور زیادہ توجہ رکھو اس طرح سے کہ رات کو (نماز میں کھڑے
 رہا کرو مگر تلواریں ہی رات یعنی نصف رات کہ اس میں آرام کرو یا اس نصف سے کسی قدر کم کر دو
 یعنی نصف سے کم قیام کرو اور نصف سے زیادہ آرام کرو اور اس نصف سے کم کا مصداق ایک
 ثلث ہے بقولہ تعالیٰ "فیم بعد وثلثہ" یا نصف سے کچھ بڑھ دو (یعنی نصف سے زیادہ قیام کرو
 اور نصف سے کم آرام کرو اور اس نصف سے زیادہ کا مصداق قریب دو ثلث ہے بقولہ تعالیٰ
 "فیم بعد اذی من لیلۃ الیٰب" غرض قیام لیل تو ام وجوبی سے فرض ہوا مگر مقدار وقت قیام میں تین
 صورتوں میں اختیار ہے نصف شب، دو تہائی شب، ایک تہائی شب اور ان قیام لیل میں
 قرآن کو خوب صاف صاف پڑھو کہ ایک ایک حرف گنگ نہ ہو اور ان حکم فیہ سلوۃ میں ہی ہے
 اور نصیب نفس مقام کی وجہ سے ہے، آگے قیام لیل کے حکم کی حالت اور نصیحت کا بیان ہے کہ ہم ہم پر
 ایک بھاری عہد ڈالنے کو ہیں (مرا د قرآن مجید ہے جو نزول کے وقت ہی آپ کی حالت کو متغیر کر دیتا
 تھا جیسا حدیثوں میں ہے کہ ایک بار آپ کی رات زبردین ثابت کی رات پر بھی اتنی اس وقت ہی نازل
 ہوئی تو زبردین ثابت کی رات پہلے ہی اور جب آپ نزول دتی کہ وقت ناقہ پر سوار ہوتے تو ناقہ کو دن
 ڈال دیتی اور حرکت نہ کر سکتی اور قدرت کے ہاتھوں میں آپ بیٹھنے پسینہ نہ ہوتا تھا۔ پھر ماہرہ اس کے
 اس کا مفہوم رکھنا پھر دوسروں تک پہنچانے میں کھشتیں برداشت کرنا ان اعتبارات سے اقلیل کہا گیا۔
 اور مقصود یہ ہے کہ قیام لیل کو شاق نہ سمجھنا ہم تو اس سے بھی بھاری کام قیام قیامت سے زیادہ ہیں۔
 قیام لیل کا حکم آپ کو اسی لئے دیا گیا ہے کہ آپ جو گریہاں ریاضت کے جس سے سعی و نفس المل
 و اقویٰ ہو کیونکہ ہم آپ پر قول اقلیل نازل کرنے والے ہیں تو اس کے لئے اپنی استعداد کا قوی کرنا ضروری
 ہے آگے قیام لیل کی دو صورتیں ہیں کہ ایک شک است کا کٹھن خوب موثر ہے نفس کے
 پختہ میں اور دوسرا ماہویا قرأت ہونی ہے اور بان بات خوب ٹھوک بگائی ہے اور تو اس طرح کہ دوست
 کا وقت ہوتا ہے اللہ عزوجل وقرأت کے خوب اطمینان سے ادا ہونے ہیں اور بالخصوص اس طرح کہ
 ہی خوب لگتا ہے اور موافقت دل و زبان کا یہی مناسب ہے اور اس کا حالت ہونا ہی ہے۔ آگے
 ایک دوسری حالت ہے جس میں شخص جس شب کی حکمت کا بیان ہے وہ یہ کہ بے شک تم کو دن میں بات

عام رہتا ہے۔ گزشتہ جیسا کہ مذکور ہے اور دینی جیسی تبلیغ اس لئے ان کاموں کے لئے
 رات جو پانی کی، اور عداوت قیام لیں گے جن کا اوپر ذکر ہو دوسرے اوقات میں ہی اپنے رب
 کا نام یاد کرتے رہو اور سب سے تعلق قطع کر کے کسی کی طرف متوجہ نہ ہو یعنی ذکر و تہجد یہ وقت
 کا فرض ہے اور تعلق قطع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ خالق کا خالق مخلوق کے سب تعلقات پر غالب
 ہے۔ آگے تو یہ کہ ساتھ اس کی تاکید اور تہذیبی ہے یعنی وہ مشرق و مغرب پر غالب ہے اس کے
 ان کوئی قابل عبادت نہیں تو ان کو اپنے رب سے دیکھنے کیلئے قرار دینا چاہیے اور یہ لوگ جو جو باتیں
 کرتے ہیں ان پر صبر کرو اور خوبصورتی کے ساتھ ان سے بات ہو تب ان کا ہونا یہ کہ کوئی تعلق نہ رکھو
 اور خوبصورتی سے یہ کہ ان کی شہادت و انتقام کی فکر میں مت پڑو، اور آگے ان کے مذہب کی تہ
 دے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی گئی ہے مجھ کو اور ان تہذیبیوں کو ان لوگوں کو تہذیب
 رہنے والوں کو ان حالت موجودہ پر چھوڑ دو یعنی رہنے دو دوسرے مذہب یا دینی اور ان لوگوں کو تہذیب
 اہل اللہ کے اور ان لوگوں کو تہذیب دونوں و رہبات میں وہ یہ کہنا ہے کہ یہ انتظام ہے یعنی
 پچھلے دن اور صبر کر لیں یہ تقییب ان کو سزا ہونے والی ہے کیونکہ ہم سیدھا ان سے ان اور دوزخ
 ہے اور گے میں پتھر پائے والے کھانا ہے و ہذا کہ عوالم یجری و لا یجری بسینہ اور ان کے
 عذاب ہے ان لوگوں کو ان چیزوں سے سزا دی جاوے گی اور یہ سزا اس روز ہونی چاہیے اس روز
 زمین و پہاڑ بننے لگیں اور پہاڑ (ریزہ ریزہ ہو کر ٹکڑے ہو جائیں گے) پھر اڑتے چھریں گے آگے
 مکہ میں مذکورین کو بطور التفات کے خطاب ہے جس میں اثبات رسالت و تحقیق و میرا ہی ہے یعنی
 ہے شک ہم نے تمہارے پاس ایک ایسا رسول بھیجا ہے جو تم پر قیامت کے روز کو آتی ہیں گے
 (کہ ان لوگوں نے تبلیغ سے بعد کیا برتاؤ کیا) جیسا ہم نے دعوت کے پاس ایک رسول بھیجا تھا پھر
 دعوت کے اس رسول کا کہنا نہ مانا تو ہم نے اس کو سخت پکڑنا پکڑا سو اگر تم (ابھی بعثت رسول کے بعد
 نہ فرمائی اور کفر کرو گے تو) اسی طرح ایک روز تم کو بھی مصیبت بھگت پڑے گی چنانچہ وہ سعادت کا
 دن آنے والا ہے سو تم) اس دن کی مصیبت سے گیت ہو گے جو (اپنی شدت اور تلوار کی وجہ سے
 بچوں کو بولنا کرنے کا دن میں آسمان پھٹ جاوے گا ہے شک اس کا وعدہ ضرور ہو رہا ہے تا یہ
 بھی احتمال نہیں ہے کہ وہ وقت مل جاوے یہ (تمام مضمون) ایک تبلیغ نصیحت ہے سو جس کا
 ہی چاہے اپنے پروردگار کی طرف رستہ اختیار کرے یعنی اس تک پہنچنے کے لئے دین کا رستہ قبول
 کرے، آگے اس قیام لیں کی فضیلت کا نسخہ ہے جو شروع سورت میں مذکور تھا یعنی آپ کے
 رب کو معلوم ہے کہ آپ اور آپ کے ساتھ والوں میں سے بچنے آدمی کبھی دو تہائی رات کے
 قریب اور کبھی آدمی رات اور کبھی تہائی رات نماز میں کھڑے رہتے ہیں اور رات اور دن

کا پورا اندرہ اللہ ہی کر سکتا ہے اس کو معلوم ہے کہ تم اس (مقدار وقت) کو ضبط نہیں کر سکتے (اور اس وجہ سے تم کو نہت مشقت لاحق ہوئی ہے کیونکہ انداز سے تخمینہ کرنے میں تو شبہ رہتا ہے کمی کا اور انداز سے زیادہ کرنے میں تمام رات کے قریب صرف موقوفات ہے تاکہ وقت مقدار یقینی ہو یا موقوفات سے اور ان دونوں امر میں مشقت شدید ہے روحانی یا جسمانی) تو ان وجود سے اس نے تم سے حال پر عنایت کی اور اس سے پہلے تم کو مناسوٹ فہم دیں (سودا ب) تم کو کہ جتنا قرآن آسانی سے پڑھا یا سیکھا (ایسا کرنا) مراد اس قرآن پڑھنے سے قہر پڑھنا ہے کہ اس میں قہر کی پڑھنا جتنا ہے اور یہ امر انتخاب کے لئے ہے کہ یہ کہ قہر کی مشیت منوٹ ہوئی ہے یہ قدر وقت تک آسان ہو پورا انتخاب کے لریا ہو پڑھ لیا اور منوٹ کے لئے کی اصل حالت مشیت بند ہے پھر کہ ان خصوصیات کا ذکر ہے اور اس کے قبل کا منوٹ کی قہر ہے آئے ان کی نئی دوسری حالت کا بیان ہے کہ اس کو (یہ کہی) معلوم ہے کہ اپنے آدمی تم میں تیار ہوئے اور اپنے تیار میں مشیت کے لئے ملک میں سفر کریں گے اور اپنے ملک کی راہ میں بیمار کریں گے اس لئے ہی اس کو منوٹ دردی کیونکہ ان حالتوں میں یا بندی قہر اور اس کے اوقات کی نئی سودا اس لئے ہی تم کہ ابازت ہے کہ اب تم دل بدلتا آن آسانی سے پڑھا یا سیکھا پڑھ لیا اور وہ کو قہر منوٹ ہو گیا مگر یہ احکام اب بھی باقی ہیں یعنی یہ کہ نماز فرض کی پابندی رہو اور زکوٰۃ دیتے رہو (تم تفسیر فی اول المذنبین اور اللہ دہم طرح اللہ فی اللہ میں سے) فرض دو اور جو نیک عمل ہے آئے ذخیرہ ثمرت کا بنارس بھیج دے اس کو اللہ کے پاس پہنچا دے اس سے اپنا اور ثواب میں بڑا پاؤ گے (یعنی دنیوی اموال میں فروغ کرنے سے جو عوض اور نفع مرتب ہوتا ہے اس سے بہتر اور اعظم نفعات غیر مادیہ) اور اللہ سے کناہ معاف کرا لے رہو۔ بیشک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے (استغفار بھی ان ہی احکام باقیہ میں ہے)

معارف و مسائل

۱۔ ﴿مَنْ مَّرَّ بِمَنْ أَمْرٍ﴾ کے معنی میں اپنے اور پرکھنے لپٹنے والا۔ ﴿تَقْدِيرًا﴾ کا معنی تقسیم و تقاضا۔ ﴿مَنْ مَّرَّ بِمَنْ أَمْرٍ﴾ کے معنی میں آ رہا ہے۔ ان دونوں سورتوں میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک قیمتی حالت اور مخصوص صفت میں تشریف لایا ہے۔ ان کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شدت خوف و شرم کے سبب سخت سر دی محسوس کر رہے تھے اس لئے اپنے اور پرکھنے والے کے لئے فرمایا یہ لفظ کے اللہ نے کہ تو آپ ان میں ایٹ گئے۔ واقعہ اسکا صحیح بیان بخاری و مسلم میں حدیث بابر کی روایت سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوت و حق سے زمانہ کا ذکر فرما رہے تھے وقت کے انظر معنی سے است یا بند ہو جانے لگے ہیں۔ واقعہ اسکا یہ پیش آیا تھا کہ سب سے پہلے غار حرا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جب نازل ہوا ہے اور سورہ انا کی ابتدائی آیتیں آپ کو سنائیں۔ یہ فشتہ کا نزول اور وحی کی شدت پہلے پہل تھی جس کا اثر طبی

ابن عباس نے فرمایا کہ جب یا پچ نمازوں کی فضیلت شرب معراج میں نازل ہوئی تو نماز تہجد کی فضیلت منسوخ ہو گئی البتہ سنت پچ بھی رہی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ اس پر مداومت فرمائی اسی طرح اگر صحابہ اہل بڑی پابندی سے نماز تہجد ادا کرتے تھے منظمی اب الفاظ آیت کی تفسیر دیکھ کر شاد فرمایا،

فَبِالنَّجْمِ أَهْلُ عِلْمٍ، جس پر اس نام داخل ہونے سے اس نے پوری رات کے لئے یہ توجہ

آیت کا یہ ہو گیا کہ آپ ساری رات قیام الیل میں مشغول رہیں جو تقیوں کے لئے نذر ہوگا یہ لفظ تمییل ہم تمنا اس کے

اس آیت میں اس طرح فرمادی نصف لیلۃ فبہذا آؤذنا ربنا فی اب آپ نصف رات

قیام فرمائیں یا نصف سے کم اس میں بانصاف سمجھ کر فرمادیں یہ بیان احمدیہ کے استقنا کا ہے۔

اس لئے اس پر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ نصف تو تمییل نہیں کہلاتا۔ جواب یہ ہے کہ رات کا اثنای نصف تو

نماز مغرب بعد نماز وغیرہ میں رہتی رہتا ہے بانصاف سمجھ کر ادا کیا نہ کہ نصف دو نمازوں کے

رات کے قیام کے تمییل ہے اور اس آیت میں چونکہ نصف سے کم کرنے کی بھی اجازت ہے نصف سے

زائد کرنے کی بھی اس لئے یہی طور پر لکھا گیا ہے کہ اگر کم از کم پچھائی رات سے زیادہ قیام الیل میں

مشغول رہنا فرض ہوگا۔

ترتیل سے آن کا مطلب ہے ترتیل کے معنی کے ساتھ کہ وہ اس کے ساتھ اور تنہا اس کے ساتھ

نہ ہونے والے کہیں وہ ذات امام راغب صاحب آیت کا یہ ہے کہ تلاوت قرآن میں جلدی نہ کریں بلکہ

ترتیل تمییل کے ساتھ ادا کریں اور ساتھ ہی اس کے معنی میں تدبر و غور کریں قرآنی کلمات

فہم الیل پر ہے اور اس میں اس میں ہے کہ رات کے قیام میں کیا کرنا ہے اس سے معلوم ہوا کہ نماز تہجد

اور یہ قیام الیل، روح تہجد کی ایذا سے نماز پر مشتمل ہے اور اس میں اصل تصودق رات قرآنی ہے اسی

کے احادیث صحیحہ اس پر مشتمل ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کی نماز بہت طویل ادا فرماتے تھے یہی

عادت صحابہ تابعین میں معروف رہی ہے۔

مسئلہ۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قرآن کا تلاوت پڑھنا مطلوب نہیں بلکہ ترتیل مطلوب ہے قرآن میں

تلاوت صامت اور پڑھنا ہو سکتا ہے قرآنی قرآن صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح ترتیل فرماتے تھے حضرت ام المومنین

سہلہ کھنوس نے رات کی نماز میں آپ کی تلاوت قرآن کی کیفیت دریافت کی تو انہوں نے نقل کر کے بتایا

جس میں ایک ایک حرف واضح تھا اور تندی۔ ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ،

مسئلہ۔ ترتیل میں تحسین صوت یعنی بقا راغبتاً خوش آوازی سے پڑھنا بھی شامل ہے حضرت

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی کی قیامت تلاوت

کو پسند فرمائے گا اس کی تلاوت کو سنتا ہے جو خوش آوازی سے پڑھتا ہے تلاوت کر کے یہ ظہور

حضرت عقیقہ نے ایک شخص کو جس صوت میں تلاوت کرتے ہوئے دیکھی تو فرمایا لقد دس نصران

کیونکہ یہ بابت اصطلاح شرع میں اُس ترک دنیا اور ترک تعلقات کا نام ہے جس میں تمام مذاذ اور ملال طیب
اشیاء کو بہ نیت عبادت چھوڑ دیا جائے یعنی یہ اعتقاد ہو کہ ان ملال چیزوں کے چھوڑے بغیر اللہ تعالیٰ کی رضا
حاصل نہیں ہو سکتی۔ یا بعد ترک تعلقات اس طرح کرے کہ وہ کون کے حقوق و ادبہ کی رعایت نہ کرے اُن میں خلل
آئے اور یہاں تک کہ وہ ترک تعلقات کا حکم ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے تعلق پر کسی دوسری مخلوق کا تعلق غالب
نہ آجائے خواہ اعتقاد یا عمل اور ایسا ترک تعلق دنیوی تمام معاملات از دوایح و سلاخ اور تعلقات رشتہ داری
و غیرہ کے منافی نہیں بلکہ ان سب کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے جیسا کہ تمام انبیاء علیہم السلام میں ذات خصوصہ
یہ الانبیاء علیہم السلام کی پوری زندگی و شامل اس پر شاہد ہیں۔ یہاں تک کہ وہ خود کو فنا و تہلکے میں
کیا آیا ہے اسی کا دو۔ اعمہ ان سلف صالحین کی زبان میں اخلاص ہے۔ (مفہومی)

فائدہ چوتھا | ذکر اللہ کی کثرت اور تعلقات دنیا کے ترک کے معاملے میں سو فیاض کرام سلف و خلف سب سے
آگے رہتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ ہم جس مسافت کو طے کرنے اور راستہ قطع کرنے میں دن رات لگے ہوئے ہیں
در حقیقت اُس کے دو قدم ہیں۔ پہلا قدم شوق سے انقطاع ہے اور دوسرا قدم وصول الی اللہ ہے۔ اور یہ
دونوں ایک دوسرے کے لئے لازم و ملزوم ہیں۔ آیت مذکورہ میں انہیں دو قدموں کو دو ہیلوں میں مٹھتے
کر کے بیان فرمایا کیا ہے **وَ اذْكُرْ نِعْمَتَ رَبِّكَ وَ تَنبَذْ رِجْلَكَ تَحْتَ خِلْعَةٍ**۔

یہاں ذکر اللہ سے مراد اُس پر ایسی مداومت ہے جس میں کبھی قصور و مغور نہ ہو اور کسی وقت اُس نے ہول
نہ ہو۔ یہی وہ مقام ہے جس کو سو فیاض کرام کی اصطلاح میں وصول الی اللہ کہا جاتا ہے۔ اس طے چلے
میں آخری قدم کا ذکر فرمایا اور دوسرے چلے میں پہلے قدم کا۔ یہ ترتیب شاید اس لئے بال گئی کہ اگرچہ عمل میں تہلک
یعنی قطع تعلقات بالحقہ المذکور، مقدم ہے اور وصول الی اللہ اُس کے بعد اُس پر مرتب ہوتا ہے مگر چونکہ مقصد
ساکک کا یہ دوسرا ہی قدم ہے اور یہی درحقیقت مقصود المقاصد ہے اس کی اہمیت و افضلیت بتلانے
کے لئے ترتیب طبعی و قوی کو بدل کر ذکر اللہ کو مقدم بیان فرمایا گیا۔ شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے انہیں دو قدموں
کو خوب بیان فرمایا ہے ۵

تعلق باب است و بے حالی : چوبیونہ با بگسل و اصلی

ذکر اسم ذات یعنی اللہ کا اس آیت میں ذکر اللہ کے حکم کو لفظ اسم کیساتھ متبدل کر کے ذکر اللہ (رَبِّكَ)
تکرار بھی مامور ہے ذکر و عبادت کے، فرمایا ہے **وَ اذْكُرْ نِعْمَتَ رَبِّكَ** نہیں فرمایا اسمیں اشارہ اس طرف ملتا ہے کہ
اسم رب یعنی اللہ کا تکرار بھی مطلوب مامور ہے (منظہری) بعض علماء نے جو صرف اسم ذات
اللہ اللہ کے تکرار کو بدعت کہہ دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس کو بدعت کہنا صحیح نہیں۔ واللہ اعلم
رَبِّكَ الْمُسْتَرْفِ وَ الْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَحِيمٌ وَ كَرِيمٌ، وکیں لغت میں اُس شخص
کو کہا جاتا ہے جس کو کوئی کام سپرد کیا جائے **وَ تَخِذْهُ كَرِيمًا** کا مفہوم یہ ہوا کہ اپنے سب کار و بار

معاملات اور حالات کو اللہ کے سپرد کرو۔ سی کا نام اصطلاح میں توکل ہے۔ اس سورت میں بولنا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھئے یہ نہیں پانچوں کم ہے۔ امام مذاہب اربعہ نے علیہ السلام
شروع سورت سے اس آیت تک تمام سلوک کی طرف اشارہ ہے یعنی رات میں اللہ تعالیٰ کی عبادت
کے لئے خلوت۔ قرآن دیر میں اشتغال۔ ذکر و تہجد۔ روزه۔ رخصت و رزق و رزق و رزق و رزق
پر توکل۔ توکل کے آئینہ ہم سے پہلے اللہ تعالیٰ شانہ کی صفت رب العزت و رب العزت و رب العزت
اشارہ کر دیا کہ جو ذات پاک مشرق و مغرب یعنی سارے جہان کی پالنے والی اور اس کی تمام ذریعہ و ریات ابتدا
سے انتہا تک پورا کرنے کی متکفل ہے۔ توکل اور بھروسہ کرنے کے قابل صرف وہی ذات ہوتی ہے اور
اس پر بھروسہ کرنے والا کبھی دھوکہ نہیں رہ سکتا جیسا کہ قرآن کریم کا رشاد ہے وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
فَهُوَ حَسْبُهُ اِنِّیْ بَوَّكِلٍ عَلَی اللّٰهِ پر توکل (بھروسہ) کرتا ہے اللہ اس کے (سب مہمات و مشکلات کے) کافی ہو جائے
توکل کے معنی شرعی | اللہ پر توکل اور بھروسہ کے معنی نہیں کہ سب حاش اور دفع بلا کے جو اسباب و آلات
قدرت حق نے سب کو عطا فرمائے ہیں ان کو معطل کر کے اللہ پر بھروسہ کرو، بلکہ حقیقت توکل کی یہ ہے کہ اپنے
مقاصد کے لئے اللہ کی دی ہوئی قوت و توانائی اور ہر اسباب سے ہیں ان سب کو پورا اعتماد رکھنا اسباب مادی
میں غلام اور انہماک زیادہ نہ کرو اعمال اختیار یہ کو کرنے کے بعد نتیجہ کو اللہ کے سپرد کرنے کا یہ ہے
توکل یہ ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔ امام بخاری نے شانہ میں انہی
نے شعبان میں یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہی
حتی نسمن رزقنا اللہ و متقوا اللہ واجتنبوا الشیطان فی رزقنا اللہ و متقوا اللہ واجتنبوا الشیطان
نے میرے دل میں یہ بات ڈالی ہے کہ کوئی شخص اس وقت تک نہیں مرنے کا جب تک وہ اپنے مقاصد
جو اللہ کا رزق ہے پورا حاصل نہیں کر لیا، اس لئے تم نہ اسے ڈرو اور اپنے مقاصد کی طلب میں انحصار
سے کام لو، یہ وہ نہماں ہے کہ قلاب کی توجہ ساری انہیں مادی اسباب و آلات میں متوجہ نہ رہے
اور اللہ تعالیٰ پر توکل کرو۔ اور زندگی میں حضرت ابوذر غفاریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ترک دنیا کا نام نہیں کہ تم اپنے اوپر اللہ کی حلال کی ہوئی چیزوں کو جو مال ہو یا مال تقاسم پانچ
اُسے خواہ خواہ ارادو، بلکہ ترک دنیا کا نام ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں جو چیز ہے اُس پر زیادہ ہو
نسبت اُس کے جو تمہارے ہاتھ میں ہے (منہجی)

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس میں آگ کے کھٹے ہوئے جو کھجوریں چھین جائیں گے انھیں عذاب اللہ میں
آخر میں فرمایا خدا ابراہیمؑ، ان عین عذابوں کے ذکر کرنے کے بعد نیز ہم افکار اس طوفانِ شام و ایامیالہ
اور عذاب ان کے بھی یاد و شدید و سخت ہیں جبکہ کوئی انسان تصور نہیں کر سکتا (آہم انظروا انہا)
ساعتِ سہ ماہین کا خوفِ آخرت | امام احمد بن ابی داؤد۔ ابن عدی اور ترمذی نے روایت ہے کہ ایک شخص
نے قرآن کی یہ آیت سنی تو خوف سے دیوانہ ہو گیا، اور حضرت حسن امیریؒ ایک دن روزہ سے تھے
انہی کے وقت کھانا کھا رہے تھے تو اس آیت کا دھچکا آگیا، کھانا نہ کھا سکا اور اٹھ کر روزہ
شام و ایسا ہی ہوا، کھانا اٹھوا دیا۔ تیسرے روز کچھ ایسا ہی ہوا تو ان کے صاحبزادے حضرت ثابت
بنانی اور زید بنی اور یحییٰ بن یسار کے پاس گئے اور حال سنایا، یہ تینوں حضرات اسے اور حضرت حسن کو
کھانے کا وقت اصرار کرتے رہے یہ دیکھ کر کچھ تنہا دل فرمایا (روح المعانی)

آپ کے قیامت کے ہولناک واقعات کا بیان فرمایا جو کہ سورۃ الزمر میں آیت اس نے
یہ انشاء ہے جو ان روزہ سے تھے علیہ السلام کا قصہ نکار میں سے ڈرایا یہ ان روزہ سے تھے ان کے ہول
حضرت مولیٰ علیہ السلام کی تکذیب کر کے گرفتار عذاب ہوا، تم بھی اس پر جہد رہتے تو یہ لوگ تم پر بھی
ایسا ہی کوئی عذاب دنیائیں آسکتے ہیں۔ آخر میں فرمایا کہ اگر دنیا میں کوئی عذاب نہ بھی آیا تو قیامت
کے اُس دن کے عذاب سے متعین کون بچا سکے گا جس کی ہولناکی اور طولی وجہ سے یہ بڑا ہے
ہو جائیں گے ظاہر یہ ہے کہ یہ روز قیامت کے شام اور ہولناک ہو گیا بیان ہے کہ انہیں لوگوں
پر ایسا خوف اور ہول طاری ہو گا کہ اگر کوئی بچہ بھی ہو تو بوڑھا ہو جائے غرض کہ اس سے ایک مثال ہے
اور بعض حضرات نے فرمایا کہ مراد حقیقت ہے اور روز قیامت اس قدر طویل ہو گا کہ اُس میں ایک بچہ بھی
بڑھاپے کی عمر کو پہنچ جائے گا (قبطی دروت)

قیامِ ایل کی فضیلتِ مسوخ ہو گئی شروعِ سورت میں تم ایل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سب
مسلمانوں پر قیامِ ایل کو فرض قرار دیا گیا تھا اور اس قیام کا طویل ہونا بھی فرض تھا اگر اُسے لوگوں میں
اختیار دیا گیا تھا کہ آدھی رات سے کچھ کم یا کچھ زیادہ اور کم سے کم ایک تہائی رات ہونا چاہیے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور آپؐ سا فقہ صحابہ کرام کی ایک جماعت اس فرض کی ادائیگی میں اکثر سویت پر
عمل فرماتے اور زیادہ سے زیادہ رات کا وقت اس نماز میں گزارتے تھے جو دو تہائی رات کے
قریب ہوتا تھا۔ ہر رات میں یہ عمل پھر دن میں دین کی دعوت و تبلیغ اور ذاتی زندگی و دنیاوی
سحابہ کرام کہ بیشتر محنت مزدوری یا تجارت کرتے تھے، اس طویل و ثقیل نماز کی پابندی و رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے پاؤں درم کر آئے۔ ان کی یہ مشقت و محنت اللہ تعالیٰ کے سامنے تھی
وہ اس سے بخوبی واقف تھے مگر علم الہی میں پہلے ہی سے متعین تھا کہ اتنی محنت کا فایزہ پندرہ روزہ

ہی رہا یا کیا تھا آپ اور صحابہ کرام حضرت دریا منت کے نوگر جو جہاں جس کی حالت آیات مذکورہ میں
 لکھی ہے وہی حالت تھی کہ میں اشارہ پایا جاتا ہے کہ آپ سے یہ مدت مشقت اسطیبار ہی ہو
 کہ آپ بقول ثقیل یعنی قاتل فی خدمت سپرد ہونے والی تھی جو اس مشقت سے بڑی مشقت جدید حال
 علم ازلی کے مطابق جب یہ حکمت ریاضت و محنت کے نوگر بنانے کی پوری ہوا تو یہ فرض قیام اللیل
 منسوخ کر دیا گیا۔ اور مدت ابن عباسؓ کی روایت کی بق یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آیات مذکورہ سے مدت
 نفل قیام کی فضیلت منسوخ ہوئی ہوصل نماز تہجد کا فرض باستور رہا ہو پھر شہد حاجت میں بچے نمازوں
 فضیلت کے وقت نماز تہجد کی فضیلت منسوخ ہوئی ہو، واللہ اعلم

اونا یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام امت سے یہ فرض منسوخ کر دیا گیا البتہ انجا اتحاب
 اور من اللہ اپنے دیدہ ہوں پھر بھی باقی رہا اور اس میں بھی یہ آس فی کردی گئی کہ وقت کی اور تبدلوت قاتل کی
 دی تھی یہ نہیں کہی گئی، بہر حال اپنی اپنی ملاقات و فرصت کے مطابق جتنے وقت میں ادارے کر لے اور اس میں
 جتنا قرآن پڑھنا اسانی سے ہو سکے پڑھ لے۔

ان مضمون کے منسوخ ہونے کی حقیقت دنیا کی کمیتیں یا ادارے جو اپنے قوانین یا تنظیم دینے والے ہوتے ہیں
 اس کی مشیت و یہ تو یہ ہوتی ہے کہ تجربہ کے بعد کوئی نئی صورت حال سامنے آتی ہے جو پہلے کے قانون یا قیام
 صورت حال کے مطابق پہلے حکم کو منسوخ کر کے دوسرا حکم جاری کر دیا جاتا ہے۔ اگر اہل ایمان میں اس کی
 تصور و احتمال نہیں ہو سکتا لیونکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی طاعت اور ابدی سے وہی چیز باقی نہیں کوئی حکم شہی
 جاری ہوئے بعد ان کو ان کے یا حالات رہیں گے کیا یا صورتیں پیش آئیں گی حق تعالیٰ کو پسند ہی سے علم ہو سکتا
 باقتضا کے کہ جس وقت کوئی حکم کچھ عرصہ کے لئے جاری یا جاتا ہے پہلے ہی سے اس کا ہمیشہ باقی رہنا ضروری
 نہیں ہوتا بلکہ ایک مدت اس کے حکم میں تعین ہوتی ہے کہ اس مدت تک یہ حکم جاری رہے گا تا اس مدت کا اظہار
 مخلوق و جماعت میں کیا جائے انما ظ کے عموم سے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یہ حکم غیر موقت اور دائمی ہے مگر اللہ تعالیٰ
 مدت مقرر ہے جب وہ مدت ختم ہو جائے واپس لیا جاتا ہے تو مخلوق کی اظہار میں وہ حکم کی منہنی ہوتی ہو۔ حقیقت
 میں وہ بیان مدت ہوتا ہے یعنی اس وقت مخلوق پر نہ کر دیا جاتا ہے کہ ہم نے حکم ہمیشہ کے لئے نہیں بلکہ
 صرف اتنی مدت کے لئے جاری کیا تھا اب وہ مدت ختم ہو گئی حکم باقی نہیں رہا۔

قرآن کریم میں بہت سی آیات کے منسوخ ہونے پر جو عامیانہ شبہ کیا جاتا ہے اس تقریر سے وہ شبہ رفع
 ہو گیا، کیا نماز تہجد خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس آیت کے بعد بھی فرض رہی بعض ائمہ تفسیر نے اسی
 کو اختیار کیا ہے انما ات الل سورہ بنی اسرائیل کی آیت وَرَبِّكَ كَذِبٌ كَذِبٌ سے تو یہیں
 نماز تہجد کو خاص آپ کے ذمہ ایک زائد فرض کی حیثیت سے مانا گیا ہے کیونکہ ناظر کے لغوی معنی زائدہ کے
 آتے ہیں اور اذنیہ زائدہ ہے مگر جمہور علماء کے نزدیک صحیح یہی ہے کہ فضیلت اس نماز کی امت اور

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں سے منسوخ ہو گئی البتہ بطور آفتاب اس کی ادائیگی اب کے باقی رہی اور آیت مذکورہ میں ان کے اپنے اصطلاحی معنی میں حکم افضل ہے پھر اس کی کیفیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو آیتیں ان الفاظ سے مفہوم ہوتی ہے اس کی کیا وجہ ہے یہ پوری تفصیل درمنا تہجد کی فرضیت منسوخ ہونے کے بعد یہ نماز صرف افضل و مستحب کے درجہ میں رہی یا سنت مولدہ کے درجہ میں یہ پوری تحقیق سورہ بقرہ میں آیت مذکورہ کے تحت میں گزر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے وہاں تہجد کے خاص فضائل اور مسائل کا بھی ذکر کر دیا گیا ہے۔

یہ آیت جن کے ذریعہ نماز تہجد کی فرضیت منسوخ ہوئی اِنَّ رَبَّكَ يَخْتَصُّ شَرَفَ تَحِيَّاتِكَ وَ يُؤَدُّهَا مَا كُنْتَ تَدْعُو تَكُنْ آتٰی ہے یہ آیت شروع سورت کی آیات سے ایک سال یا آٹھ ماہ بعد نازل ہوئی ہر سال بعد قیام اللیل کی فرضیت منسوخ ہوئی، مسند احمد، مسلم، ابو داؤد، ابن ماجہ و نسائی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سورت کے شروع میں قیام اللیل کو فرض فرمایا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام ایک سال تک اس کی پابندی کرتے رہے سورت کا آخری حصہ اللہ تعالیٰ نے بارہ مہینے تک آسمان میں روک رکھا سال بعد کے بعد آخری حصہ نازل ہوا جس میں قیام اللیل کی فرضیت منسوخ ہو کر خفیف ہو گئی اور اسکے بعد قیام اللیل صرف افضل بن گیا اور رخصت المعافی، پھر ان آیات میں تفسیر حکم کی علت یہ بتلائی ہے کہ عَمَّا اَنْ لَّنْ تَخْضَعُوْا یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے کہ تم اس کا احصاء نہ کر سکو گے۔ احصاء کے لغوی معنی شمار کرنے کے ہیں مطلب آیت کا بعض حضرات مفسرین نے یہ قرار دیا ہے کہ قیام اللیل میں اللہ تعالیٰ نے اگرچہ مقدار وقت کی پوری تعیین نہیں فرمائی بلکہ آیات تہائی رات سے دو تہائی رات تک کے درمیان کا وقت مقرر فرمایا تھا مگر صحابہ کرام جب اس نماز میں مشغول ہوتے تو اشتغال نماز کے ساتھ یہ علوم بنو ناد شوار تھا کہ رات آدمی ہوی یا کم و بیش یونکہ اوقات معلوم کرنے کے ایسے آلات گھڑیاں وغیرہ اُس زمانے میں موجود نہ تھیں، اور پھر یہی تسبیحی شکل نماز کے ساتھ بار بار گھڑیوں کو دیکھتے رہنا ان حضرات کے حالات اور ان کے شروع و ختم شروع کے ساتھ آسان نہ تھا یہ معنی ہوئے لَنْ تَخْضَعُوْا کے اور بعض حضرات نے یہاں احصاء سے مراد عمل احصاء یعنی اس طویل وقت اور نیند کے وقت کی نماز پر مداومت نہ کرنا مراد لیا ہے۔ لفظ احصاء اس معنی کے لئے بھی مستعمل ہوتا ہے جیسا کہ حدیث میں اسما اللہ الحسنى کے بارے میں آیا میں احصاء ہا دخل الجنة، اس میں لفظ احصاء کا مفہوم بہت سے علماء نے عمل احصاء لیا ہے یعنی اسما اللہ البیہ کے تقاضی پر پورا عمل ہونا، جیسا کہ معارف القرآن میں آیت وَ اِنْ تَعَدَّ ذَنْبُكَ اِلَّا تَحْصُوْهُا کے تحت میں اس کی تفصیل لکھی گئی (پارہ ۳ سورہ ابراہیم)

تَكُنْ عَدِيْكَ، لفظ توبہ کے فعلی معنی رجوع کے ہیں۔ گناہ سے توبہ کو بھی اسی لئے توبہ کہا جاتا ہے

کہ وہ اپنے پچھلے جرم و گناہ سے رجوع ہوتا ہے اس جگہ مراد صرف رجوع ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنا یہ حکم قیام اللیل کی فرضیت کا واپس لے لیا۔ آخر میں فرمایا۔

وَأَمَّا بِنِسْرَةِ الْقُرْآنِ، یعنی نماز تہجد جو اب بجائے فرض کئے مستحب یا سنت باقی رہ گئی ہے اس میں بقدر قرآن آسانی سے کوئی شخص پڑھ سکے وہ پڑھ لیا کرے کسی خاص مقدار کی تعیین نہیں ہے اس آیت سے بہت سے مسائل فقہیہ ملتے ہیں جو فقہ کی کتابوں میں مفصل مذکور ہیں وہاں دیکھا جائے گا۔
وَأَقْرَبُوا الْمَدِينَةَ وَابْتَغُوا الْزَّكَاةَ وَقَرِّضُوا اللَّهَ فَرْضًا حَسَنًا، اقْرَبُوا الْمَدِينَةَ میں مجہود مفتہ بن کے نزدیک نماز فرض مراد ہے اور یہ ظاہر ہے کہ نماز فرض پانچ ہیں جو ایات المعراج میں فرض ہوئی ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قیام اللیل کی فرضیت جو ایک سال تک جاری رہی تھی اسی غرضہ میں ایات الاسرار کا واقعہ پیش آیا بس میں پانچ نمازیں فرض کی گئیں اور اس کے بعد آیات مذکورہ کے ذریعہ نماز تہجد کی فرضیت منسوخ ہو گئی اور آخر سورت میں جو اقامت صلوٰۃ کا حکم آیا ہے اس سے مراد پانچ نمازیں فرض ہیں (ابن کثیر۔ قرطبی۔ بحر محیط)

اسی طرح انوار الزکوٰۃ میں زکوٰۃ سے زکوٰۃ فرض مراد ہے مگر مشہور یہ ہے کہ زکوٰۃ ہی ہجرت دوسرے سال میں فرض ہوئی، اور یہ آیت مکی ہے ابتدائے اسلام میں نازل ہوئی ہے اس لئے بعض مفتہ بن نے اس آیت کو مکی کہا ہے۔ مگر ابن کثیر فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ تو مکہ مکرمہ میں ادا کی سلامتی میں فرض ہوئی ہو مگر اس کے نصاب اور مقدار و جب کی تفصیلات مدینہ طیبہ میں ہجرت کے دوسرے سال میں بیان کی گئی ہوں۔ اس طرح آیت کے مکی ہونے کی صورت میں بھی اس کو زکوٰۃ فرض پر قبول کیا جاسکتا ہے۔ ترجمہ المعانی میں بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور اس کی پوری تحقیق احقر کے رسالہ نظام زکوٰۃ میں تفصیل سے آئی ہے۔

وَأَقْرَبُوا اللَّهَ فَرْضًا حَسَنًا، اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے کو اس عنوان سے تعبیر کیا کہ گویا یہ خرچ کرنے والا اللہ کو فرض دے رہا ہے اس میں اسکے حال پر لطف و کرم کی طرف اشارہ بھی ہے اور اس کا بیان بھی کہ اللہ تعالیٰ غنی الاغنیاء ہے اُس کو دیا ہوا قرض کبھی مارا نہیں جاسکتا ضرور قبول ہوتا، اور چونکہ زکوٰۃ فرض کا حکم اس سے پہلے آیا ہے اس لئے اقْرَبُوا اللَّهَ میں جس خیرت اور فی سبیل اللہ خرچ کرنے کا ذکر ہے اس کو اکثر حضرات نے صدقات نافلہ اور تبرعات پر محمول کیا ہے جیسے اپنے اقرب و احب کو کچھ دینا یا مہمان کی مہمانی پر خرچ کرنا یا علماء و صلحا کی خدمت کرنا وغیرہ اور جنس خیرات نے اس کا مقبوض یہ قرار دیا ہے کہ زکوٰۃ کے علاوہ بھی بہت سے مالی واجبات انسان پر عائد ہوتے ہیں۔ جیسے ماں باپ، بیوی، اولاد کا نفقہ واجبہ یا دوسری واجبات شرعیہ تو انوار الزکوٰۃ میں اس زکوٰۃ کا حکم دینے کے بعد دوسرے واجبات کا ذکر اقْرَبُوا اللَّهَ سے کر دیا گیا۔

وَمَا لَكُمْ مَعِيَ إِلَّا أَنْفُسُكُمْ وَرَبِّكُمْ خَيْرٌ أَلَيْسَ . ہاں میں تو میری نفسیں کا طلب یہ ہے کہ جو نیک کام اپنی زندگی میں کرنا شروع ہوئے ہیں اس سے کہ مرنے کے وقت وصیت کروا سکیں مالی عبادت صدقہ و خیرات کبھی داخل ہے اور نماز روزہ وغیرہ بھی جو کسی کے ذمہ تھا ہے اپنے ہاتھ سے اپنے سامنے اللہ کی راہ میں خرچ کر کے اس سے سبکدوشی بہتر ہے بعد میں تو وارثوں کے اختیار میں بات رہتی ہے وہ کریں یا نہ کریں۔

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے سوال کیا کہ تم میں ایسا کون ہے جو اپنے وارث کے مال سے بہ نسبت اپنے مال کے زیادہ بہت رکھتا ہو؟ یہ کرام نے عرض کیا کہ ہم میں کوئی بھی ایسا نہیں جو اپنے وارث کے مال کی نسبت خود اپنے مال سے زیادہ رکھے آپ نے فرمایا سوچنا بھی نہ بات کرو صحابہ نے عرض کیا کہ ہمیں تو اس کے سوا کوئی دوسری صورت معلوم نہیں آپ نے فرمایا (جب یہ بات تو اللہ کو کہ تمہارا مال وہ ہے جو تم نے اپنے ہاتھ سے اللہ کی راہ میں خرچ کر دیا اور جو وہ تمہارا مال نہیں بلکہ تمہارے وارث کا مال ہے) ذکرہ ابن کثیر باسناد ابی یحییٰ الموصلی ثم قال ورواہ ابی ذر بن عین (حفص بن غیاث الخ)

سُورَةُ الزُّمَرِ بِمَدَلَلِ اللَّهِ يَوْمَ التَّلَاثِ ۲۲ رَجَبِ سَنَةِ ۱۱۹۰

سُورَةُ الْمَدَّثَرِ

سُورَةُ الْمَدَّثَرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سِتُّ وَخَمْسُونَ آيَةً وَفِيهَا كَوْنُ ثَلَاثِينَ حُرُوفٍ مُدَّثَرَةٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمہ: بسم اللہ الرحمن الرحیم

يَا أَيُّهَا الْمَدَّثَرُ ۝ قُمْ فَأَنْذِرْ ۝ وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ ۝ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ۝

اے مَدَّثَرُ! اُٹھ کر اُتار دے اور اپنے رب کی بڑائی بڑی کر اور اپنے لباس کو دھو دے

وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ۝ وَلَا تَسْمُنْ تَسْتَكْبِرُ ۝ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ۝ فَإِذَا

اور زنجیر کو اُتار دے اور نہ سمن نہ تکبر کر اور اپنے رب کے لیے صبر کر اور جب

تُفْقَرُ فِي الدُّقُورِ ۝ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ۝ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ

تو نہ ہو گا کہ کوئی چیز اور نہ وہ دن آسان ہو گا اور نہ وہ دن آسان ہو گا اور نہ وہ دن آسان ہو گا

يَسِيرٌ ۝ ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۝ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا

آسان ۝ چھوڑ دے مجھ کو اور میں نے ایک ہی سے بنایا اور میں نے اس کو مال

قَمَدٌ وَدَا ۝ وَبَيْنَ شُهُودًا ۝ وَمَهْدُتٌ لَهُ تَمْهِيدًا ۝ ثُمَّ يَصْعَقُ ۝

پھانسی پر اور وہ اپنے شہوت پر اور وہ اپنے شہوت پر اور وہ اپنے شہوت پر اور وہ اپنے شہوت پر

أَنْ أَزِيدَ ۝ كَلَّا ۝ إِنَّكَ كَانِ إِلَّا بَيْنَ عَيْنِدَا ۝ سَارُ هِفْدَةٍ صَعُودًا ۝

تو کہ میں بڑھاؤں ۝ کلا ۝ تو نے کہا کہ میں نے تو کو اپنے ہی سامنے رکھا اور میں نے تو کو اپنے ہی سامنے رکھا

إِنَّكَ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ۝ فَقَتِيلٌ كَيْفَ قَدَّرَ ۝ ثُمَّ قَتِيلٌ كَيْفَ قَدَّرَ ۝

تو نے سوچا اور تو نے فیصلہ کیا ۝ تو نے فیصلہ کیا اور تو نے فیصلہ کیا اور تو نے فیصلہ کیا

ثُمَّ نَظَرَ ۝ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ۝ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ۝ فَذَلَّ ۝

پھر دیکھا اور پھر غصہ کیا اور پھر ہنس دیا اور پھر ہنس دیا اور پھر ہنس دیا اور پھر ہنس دیا

هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ ۚ إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۚ سَقَرٌ ۚ
وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ ۚ لَا تُبْقَى وَلَا تُنْزَرُ ۚ لَوَاحِةٌ لِّلْبَشَرِ ۚ عِيبٌ
تَسْفَحُ سَحَابٌ ۚ وَمَجْعَلُهَا أَصْحَابُ النَّارِ الْأَمْلِكَةِ ۚ وَمَا جَعَلَتْ
عِدَّتُهُمْ إِلَّا فَتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ لَيْسَتِغْنِ الْيَقِينُ ۚ أَوْثُوا الْكِتَابَ وَ
يَزِدَّ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا ۚ وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أَوْثُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ
وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْكَافِرُونَ ۚ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِكُمُ
مَثَلًا ۚ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ ۚ وَمَا يَعْلَمُ
جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ۚ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْبَشَرِ ۚ كَلَّا وَالْقُرْآنُ وَإِنَّمَا
إِذَا أَدْبَرَ ۚ وَالصُّبْحُ إِذَا أَسْفَرَ ۚ إِنَّهُمَا لَأَحَدَى الْكُبْرَى ۚ نَذِيرًا
لِّلْبَشَرِ ۚ لَمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ۚ كُلُّ نَفْسٍ إِنَّمَا
كَسَبَتْ رَهِينًا ۚ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ۚ فِي جَنَّتٍ يَتَسَاءَلُونَ
عَنِ الْمُجْرِمِينَ ۚ وَسَلَكَمُ فِي سَقَرٍ ۚ قَالُوا لَمَن نُّكَ مِنَ الْمَصْلُومِينَ ۚ
وَلَمَّا نَكَ نَطْعِمُ الْمَشْكِينَ ۚ وَكُنَّا نَحْنُ مَعَ الْيَاضِينَ ۚ وَكُنَّا

اور ہم تھے انہما کہہ دیتے تھے اور ہم تھے ہاتھوں میں دھستے دھستے والوں کے ساتھ اور ہم تھے

دوسروں کے لئے بھی، یہ ۱۱ اس ڈرائے کے بعد جو وہی بیان ہے اس کے لئے یہ وہی ہے جس وقت منہ ٹپو کتاب دیا سو وہ وقت یعنی وہ وہی کا وہی ہے ایک کثرت دن ہو گا جس میں ذوالقرنین بھی آگے بڑھیں، اس کا ذکر ہے یعنی (یہ کہ لو اس شخص کو ۱۱ اپنے اپنے حال پر رہنے دو) کہ ہم اس کے لئے ہیں کہ جس میں اس کے مال و اولاد سے اس کی اور اس کی دنیا ایسا جیسا کہ پیر ہونے کے وقت آدمی کے پاس نہ مال ہو جائے اور نہ اولاد اور اس سے دیکھیں غیور بنے، مگر قضا و قدر سے اس کے لئے کثرت آئے گا اور اس کو اثرات سے مال دی اور یا اس رہنے والے ہیے دیتے، اور سب طرح کا سامان میں لے لے دیتا کہ دیا پھر ہی دیا جو وہی اس کے اس مال و اولاد کا شکر بجا نہ آری کہ وہ ان کے آقا کا اس نعمت وافر اور اہل ان و برقہ کی نہیں سمجھیں، میں بات کی ہوں، کتنا ہے کہ اس کو ۱۱ اور زیادہ ہوں ہزار اور زیادہ دینے کے قابل نہیں آئے تو تم ۱۱ وہ ہر آیتوں کا محفل ہے اور محفلت کیوں نہ ہو قابلیت ظاہر ہے استدراج کا معاملہ اس سے ایک ہے اس میں ذوال آیت کے روز سے تھا۔ انہی روزی بنا ہوئی چنانچہ چھ دنوں اولاد ہوئی اور نہ یہ ہوا اور نہ انہی دنوں میں اس کو خیریت یعنی منہ سے بھی روزی کے پانچ سو دن و حدیث ترمذی میں مرقوم ہے کہ مرقوم روزی میں ایک بار ہے شہر میں اس کی جوئی رہا تھی کا یہ وہاں سے ریزہ پانچ سو اسی طرح عیشہ رہا تھی اور ریزہ اس ستر کی وہی عناد ہے جو اوپر لکھا ہے اور آگے بھی اس کی کچھ تفصیل ہے وہ یہ کہ اس شخص نے اس باتیں سوچا کہ قرآن کی شان میں کیا بات جو بزرگوں، پھر اس وقت تک بات جو بزرگوں نے آگے آگے سو اس پر نہ آئی مگر کسی بات جو بزرگوں کی اور پھر دیکھا کہ اس پر نہ آئی مگر کسی بات جو بزرگوں کی دیکھ کر اس کی محنت و قدرت اور قیام عجوبہ بات ہے یعنی کسی بے خبر بات جو بزرگوں کی نہ تھا احتیاج نہیں ہو سکتا) پھر احادیث کے چھ دن کو دیکھا کہ وہ جو بزرگوں کی بات نہ ہوں، پھر منہ بنایا (تاکہ دیکھنے والے بھی اس کو قرآن سے بہت اہمیت و اعتبار ہے اور زیادہ منہ بنایا پھر منہ پھر اہمیت ظاہر کیا جیسا حدیث ہے کہ اس چیز کو قبل اہل عقل سمجھتے ہیں مگر وہ نہ دیکھتے تھے کہ ان پھر لکھتے ہیں اور اہل ہمت فکر کرتے ہیں) یہ بولہ لکھتے ہیں تو جادو ہے (جو اور اس سے انہوں نے اسے) اس سے تو آدمی کا کام (یہ بیان ہے اس جو بزرگوں کا) مطلب یہ کہ اللہ کا کام نہیں بلکہ اللہ کا کام ہے جس کو آپ کسی بناوار سے نقل کر دیتے ہیں، یا آپ خود مصنف ہیں لیکن یہ منہ میں مدعیان نبوت سابقین کے اقوال ہیں اور اسلوب عبارت اعوذ باللہ آپ کے اثر ہے۔ آگے اس عنادی سزا قصیدہ قلات میں جیسا کہ پڑھتے (وہ صغودا میں اجماع فرمایا تھا پس عید میں خرم کا ذکر و سزا دھتکا میں نہ کا ذکر اچھا اور ان و کچھ اور ان کی تفصیل ہے اور سزا صغودا سزا دھتکا کی اس میں ہے یعنی میں اس کو جلدی دوزخ میں داخل کر دیتا اور تم کو کچھ خبر ہے کہ دوزخ کیسی چیز ہے وہ ایسی ہے کہ نہ تو داخل ہونے کے بعد داخل ہو نہ

ہوئے نہ نماں ہو گیا ہو اور دوسری تو یہ ہے کہ خدا کی کتاب میں نہ ہو میں وہ فشتوں کی قوت
 کے قابل تھے اور بہت سے امور و تفصیلات میں نہ ہو جو تھے تو ان کے پاس کوئی بات نہ تھی
 یقیناً ہے اور عدم احتیاج اہل کتاب کے دوسری تو یہ ہے کہ وہ اہل ایمان کے ایمان کی زیادتی کی
 بھی دو تو یہ ہے ہوئی ہے، ایک یہ کہ اہل کتاب کے اسلاف کو دیکھ کر ان کا ایمان کتنا قوی ہو جائے کہ آپ
 باد و عدم احتیاج اہل کتاب کے دوسری سابق کے موافق خبر دیتے ہیں نہ دوسری برقی ہیں دوسری تو یہ ہے
 کہ جب کوئی شخص یہ نازل ہوتا تھا ان پر ایمان آتے تھے پس ایک دفعہ تصدیق کی اور پڑھتی اس سے
 بحیثیت کیمت ایمان میں زیادتی ہوئی اور یہ کہ کوئی ایک شہادت یقین اور کافی شک کے دنوں
 کی تصدیق ہو جائے اور محض میں دو احتمال ہیں ایک تو اس کی وجہ سے جو فرق کے بعد ایک صاحب اور سر
 ہوئے ہیں بعض تہ و دو تہ ہیں تو میں کہہ سکتی ہوں کہ یہ لوگ ہوں سے دوسرے ان کے انفاق کو ایمان میں کوئی ہوتی
 کہ مدینہ میں متعلق ہوئے اور ان کا یہ تو ان کا وہ نہیں ہے اور ان کی پ کے انبات نہ تھی کہ کوئی ایجاد
 اس کے فیما بین اہل کتاب کا یقین و انکی شک کوئی نہ ہو اور ان کی شہادتیں کے ان میں سے ان کے ہر ایک
 اقرب کے فائدے ہیں کہ ان کے حق تعالیٰ نے ایمان و حور میں جب میں اس پر ایت کی اور ان کو
 اس باب میں خاص ماکہ اس طرح ان کے حکم کو بتا دیا ہے وہ ان کو باقیات ہر ایک
 ادا ہے اور آگے تھے انہوں نے سابق کا کہ جنم کے میں فشتوں کا عدوا میں اس سے خاص فست کی
 بنا پر نہ و نہ، اقرار ہے کہ ان اشکاروں کی لائی فشتوں کی تعداد اس کثرت سے ہے کہ اس
 کو پر رب کے کوئی میں جانتا اور وہ جانتے تو بے اندہ فشتوں کہ میں بنادیتے اور اب بھی ان سازان
 انہوں میں حوران کے اور احوال و احوال بہت کثرت سے ہیں چنانچہ ان میں سے کہ جنم ہو اس حال
 میں خاص لیا جائے گا اس کی سترہ ربانی ہوگی اور ہر ایک کو تہ و دو فشتے پائے ہوئے اور ان کے اصل
 تصور ہے جنم حاصل ہوا کرتے وہ عدو کی قوت یا کثرت یا تعین یا ان کی قوت کی تفصیل یا عام
 انکشاف پر موقوف نہیں اور وہ اصل تصور یہ ہے کہ (دورنہ) کا حال بیان کرنا، صفت آدمیوں کی
 تفصیل ہے ان کے ہاں کہ عذاب کوئی رڈ میں اور ایمان اور اس اور یہ تصور کی خاص معنیات
 پر موقوف نہیں ہیں کہ قتل کا بھی ہے کہ اصل تصور کو فشتوں کا کہ ان بالی امور کے ہے
 نہ ہوں آگے جنم کی قوت کا سی تصور میں جنم میں ذکر کے بعد کے حال کی تفصیل ہے پس ارشاد ہے
 کہ (بالیقین) جنم ہے چاند کی اور ان کی جب جائے اور ان کی جب روشن ہو جائے کہ وہ دو رخ بری
 بھاری چیز ہے جو انسان کے ہر اڈاوا ہے جنم میں جو انہی کی صفت (آگے) ہے اس کے بھی یا جو (شر
 تے) پیچھے چلے اس کے بھی (مطلب یہ کہ جمیع عقیدوں کے لئے تدریج اور چونکہ تان اس انداز
 کے قیامت میں ظاہر ہونگے اس لئے قسم ایسی چیزوں کی کہی گئی ہو تہی است کے بہت ہی مناسب ہے

چنانچہ تم کا اول بڑھنا بھر گھٹنا نمونہ اس عالم کے نشوونما اور پھر اضمحلال و فنا کا ہے یہاں تک کہ چاند کے تعلق یعنی بسے نور ہو جانے کی حالت یہ بھی قاتی نہیں ہو جائے گا۔ اسی طرح اس عالم دنیا کو اس عالم آخرت کے ساتھ اختلاف و التماثل میں اتنی نسبت ہے جیسے رات کو دن کے ساتھ۔ پس اس عالم کا ختم ہو جانا مشابہ رات کو جاتے کے ہے اور اس عالم کا ظہور مشابہ اسفار صبح کے ہے آگے دنیا اور اہل دنیا کے بعض حوالہ دینے ہیں یعنی انھیں اپنے اعمال (کفریہ) کے بدلہ میں (دوزخ میں) نہیں ہوگا مگر دینے والے یعنی مومنین کی تفصیل سورہ واقعہ میں گزری ہے اور چونکہ یہاں اصحاب الیمین مقابلہ اصحاب الشمال کے ہے۔ ان مقدسین کو بھی شامل ہے حاصل یہ کہ مومنین میں قبہ کے نشانی ہیں اور بدعتوں میں ہونے اور نہ ہونے (یعنی اٹھ کا حل) خود ان کا رہنما ہے (پہچانتے ہوں گے) اور کیفیت باہمی کلام کی مابودیس اُعد کے جو دوزخ اور جنت میں ہے۔ سورہ اعراف کی آیات قرآن اُفحسب اجدث اُفحسب اجدث کی تفسیر میں گزری ہے اور یہ سوال رجب و تنبیہ کہتے ہو گئے ہیں کہ مومنین انھار سے بچیں گے کہ تم جو دوزخ میں کس بات سے داخل کیا وہ کہیں گے کہ ہم نہ تو نماز پڑھتے تھے اور نہ غیب کو (جس کا حق واجب تھا) مٹانا اٹھایا کرتے تھے اور جو لوگ دین حق کے ابطال کے شغل میں رہتے تھے ان کے شغل میں رہنے والوں کے ساتھ ہم بھی اس مشغلہ (ابطال دین) میں رہا کرتے تھے اور قیامت کے دن کو جہنم لایا کرتے تھے یہاں تک کہ (اسی بات میں) ہم کو موت آگئی اور ہم ان وفات سے باز نہ آئے یعنی نہ اسی ناقہ مانی پر ہوا اسوجہ سے ہم دوزخ میں آئے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ کفار کاف بافدع یعنی نماز روزہ احکام ترسیہ کے مامور ہوں کیونکہ جہنم میں دو چیزیں ہوتی ہیں ایک عذاب دوسرا شدت عذاب۔ پس ممکن ہے کہ نبی و اہل ایمان مذکورہ سبب ہو جو عذاب اور شدت عذاب کا اس طرح کہ اگر دشمن کو سبب ہو تو عذاب کا اور ترک صلوة وغیرہ سبب ہو زیادہ عذاب کا اور کفار کے غیر کاف بافدع ہونے سے معافی یہ کہہ جائیں گے کہ اس دفعہ پانچ عذاب نہ ہوئی اور زیادہ عذاب اس سے ہو سکتی ہے کہ اصول کے تحت میں دفع بھی تھا آبی جاتے ہیں اس لئے نہایت مراقف ہونا زیادتی نہاں واجب ہے (سوائے مذکورہ میں) مگر کفر و کفر کی غارش دفع نہ دینی اور اس قسم دفع کا تحقق عدم شفاعت کے تحقق سے ہونا یعنی کوئی اس کافروں کی شفاعت ہی نہ کر سکے گا بقول تعالیٰ فَمَنْ أَشَدُّ نَفْعًا آگے ان کے اعراض پھر یہ ہے کہ بکفر و اعراف کی بدولت ان کی یہ بات بننے والی ہے تو ان کو کیا ہوگا اس نصیحت (قوانی) سے روگردانی کرتے ہیں کہ گویا وہ وحشی گدھے ہیں جو شے سے بھاگے جارہے ہیں اس تشبیہ میں کسی ام کی رعایت ہے اہل تو کہ اہلے وثوقی اور حماقت میں مشہور ہے دوسرے اسکو وحشی فرض لیں جس کو گورخر کہتے ہیں کہ وہ جو چیزیں ڈرنے کی نہیں ہوتیں ان سے بھی بلاوجہ ڈرتا اور بدکتا بھانکتا ہے تیسرے شے سے اسکا ڈرنے فرض کیا کہ اس صورت میں ان کا بھاگنا

دیکھا کہ وہ نبی فرشتہ جو غار میں سوزنا آ کر آیات لیکر آیا تھا وہ ہی آسمان کے نیچے فضا میں آیات محقق کر رہی پر ہتھیا ہوا ہے۔ اس کو اس حال میں دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وہی طبی ربیبیت کی کیفیت طاری ہو گئی جو غار میں نزول اقصا کے وقت ہوئی تھی نہت سردی اور کپکپی کے احساس سے آپ گھر میں واپس تشریف لے گئے اور فرمایا زَمُّوْنِیْ زَمُّوْنِیْ یعنی مجھے ڈھانپو نہت ڈھانپو۔ آپ کپکپی میں اپٹ کر لیت گئے اس پر سورہ مدثر کی ابتدائی آیات نازل ہوئی کہانی حدیث صحیحین۔ اسی نے اس سورت میں آپ کو خطاب تَالِیْہِ الْمُنٰی کے الفاظ سے کیا کیا، یہ لفظ دشوار سے مشتق ہے جو ان زمانہ پڑوں کو کہا جاتا ہے جو آدمی عام لباس کے اور پڑی سردی وغیرہ کے دفع کرنے کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اس لفظ سے خطاب ایک جیسا کہ مشافقت سے خطاب ہے جیسا کہ ہر روز میں بیان ہو چکا ہے لفظ ہَرَّ قُل کے لئے بھی اسی سے قریب ہیں۔ رُوحُ الْمَعٰنِیْ میں جابر بن زید تابعی نے فرمایا ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ سورہ مدثر، منزل کے بعد نازل ہوئی ہے اور بعض حضرات نے یہ روایت حضرت ابن عباس سے بھی نقل کی ہے مگر صحیحین کی جو روایت اوپر نقل کی گئی ہے ان میں اس کی تصحیح ہے کہ سب سے پہلے سورہ مدثر نازل ہوں اور مادیہ ہے کہ قدرت وحی کے بعد سب سے پہلے یہ سورت نازل ہوئی، اگر مقلین کا نزول اس سے پہلے ہوا ہوتا تو حضرت جابر ابن عبد اللہ راوی حدیث اس کو بیان کرتے اور یہ ظاہر ہے کہ لفظ مَزٰل اور مَدثر دونوں تقریباً ہم معنی ہیں۔ ہوا کہ آیات ہی واقعہ میں ان دونوں کا نزول ہوا اور وہ واقعہ وہی جبل اہل ایمان و آمان کے نیچے درسی پر بیٹھے دیکھنے کا اور آپ کا گھر میں واپس ہوا کہ وہیں سے جائے ہو جو اوپر مذکور ہوا ہے۔ اس سے کم از کم اتنا تو ثابت ہو جاتا ہے کہ سورہ منزل اور مدثر کی ابتداء آیتیں قدرت وحی کے بعد سب سے پہلے نازل ہونے والی آیات ہیں ان دونوں میں کون مقدم اور کون مؤخر اس میں وہ آیتیں مختلف ہوئیں اور وہ اقرا کی ابتدائی آیات کا ان سے پہلے نازل ہونا تمام روایا سے ثابت ہے اور یہ دونوں سورتیں اگر یہ تقارب زمانہ میں ایک ہی واقعہ میں نازل ہوں میں خرقہ دونوں میں یہ کہ سورہ منزل سے شروع میں ہوا کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دینے کے ہیں ان میں اپنی ذاتی شخصی اصلاح سے متعلق ہیں اور سورہ مدثر کے شروع میں جو احکام دینے گئے ہیں، ان کا تعلق زیادہ تر دعوت و تبلیغ اور اصلاح خلق سے ہے۔ سورہ مدثر میں سب سے پہلا حکم آپ کو یہ دیا گیا ہے کہ فَذَرِ الْذِّیْنَ یعنی کھڑے ہو جائیے اسکے معنی حقیقی قیام کے بھی ہو سکتے ہیں کہ آپ جو کپڑوں میں اپٹ کر لیت گئے ہیں، انکو چھوڑ کر کھڑے ہو جائیے اور یہی بھی بعید نہیں کہ قیام سے مراد کام کے لئے مستعد اور تیار ہونا ہو اور خطاب یہ ہو کہ اب آپ بہت کر کے خلق خدا کی اصلاح کی خدمت میں جائیے فَاَنْذِرْ۔ انذار سے مشتق ہے جس کے معنی ڈرانے کے ہیں مگر ایسا ڈرنا جو شفقت و محبت پر مبنی ہو جاتا ہے جیسے باپ اپنے بچے کو سانپ بچھو اور آگ سے ڈراتا ہے نبی کی یہی شان ہوتی ہے اس لئے ان کا لقب نذیر اور بشیر ہوتا ہے۔ نذیر کے معنی شفقت و ہمدردی کی بنا پر مضر چیزوں سے ڈرانے والا

اور شیخ کے مبنی خوش خبری سنانے والا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبنی دونوں ہی اکتب قرآن ارم ہیں۔ باوجود
 اہل عرب میں ہرگز اس کیفیت نہ ہونے کے واریر القضا اس لئے کیا کہ اس وقت مبنی مسلمانوں کو گئے پختہ ہندوستان کے مبنی
 بن کر رہنے والے تھے جو وہی اشدت کے ساتھ نہیں بکھڑا رہے تھے۔

دوسرا حکم یہ آیا کہ **وَرَبِّكَ كَكُذِّبَ** یعنی نہ اپنے رب کی بڑائی بیان کرے۔ یہ قول سید ہی نہیں ہے۔

فطرت میں پیدا ہونے کے اختیار کی ایک یہ نوعیت اس مبنی کے جو سب سے پہلے پیدا ہونے والے تھے۔ وہی
 بڑا ہی اور کبریا ہی کا تعلق ہے۔ یہی کہ فطرت میں اللہ الہی نے سب سے پہلے آسمان میں زمین نماز کی گائی تھی۔ دوسری
 شہیدیت میں داخل ہیں اور خدا کی نماز ہی ذات اقدس کی غیہ کی تکبیرات میں شامل ہے۔ اس علم کو مبنی
 لایا ہے۔ مبنی خاص طور پر اس کا خلاصہ اس میں کوئی تکرار نہیں

تیسرا حکم یہ دیا گیا کہ **فَسَبِّحْ** تیسرا سب سے پہلے کی نوعیت ہے۔ اس کے مبنی اور تیسری نوعیت ہے۔ سب
 اور نماز کی نوعیت کو بھی ثوب اور لباس پہنا دیا ہے۔ ثوب اور لباس کوئی اور نہیں ہے۔ انسان نے ہم کو
 بھی لباس سے سجھایا جاتا ہے جس کے ثوب قرآن و وحی و کتابت و سب سے بڑا ہے۔ اس آیت میں مذکور ہے
 منفسہ ہی سے بھی معانی نقول میں اور اس پر یہ ہے کہ وہی ثوب اور اشدت میں نہیں بلکہ ثوب ہرگز کے اس انداز
 سے بھی منہ اولیٰ جہاں تو کوئی نہیں دیتا۔ اور منہ میں علم کے یہ ہونے کے ایسے ہیں اور ہم و طاعت کی یہ ہیں
 سے پاک کے ثوب اور اس کو بالکل مقایہ و خیریت سے اور اندر کی روایہ سے پاک رکھے۔ باقیہ باقیہ
 کو تو اس سے نیچے لگاتار کی ممانعت بھی اس سے تکرار ہوتی ہے۔ یہ کہ نیچے لگے ہوئے پڑاؤں کا کدوہ ہو جائے
 اور یہ نہیں تو قطعیہ ثوب کے علم میں یہ بھی آگیا کہ لپڑوں کا استعمال اس کی بڑائی سے کم نہیں ہے۔ اور
 لپڑوں کے پاک رکھنے میں بھی داخل ہے کہ وہ تمام سے نہ ہاں سے جائے ہی ایسی ممانعت سے نہ ہاں سے
 جائے جو شرعاً منع میں اور تمام آیت سے یہ ہے کہ یہ ثوب کا علم نماز کے ساتھ ہے۔ ثوب اس کے ساتھ
 تمام حالات میں عام ہے۔ اس لئے فقہاء نے فرمایا ہے کہ غیر سات نماز میں بھی بخیر کی ضرورت ہے۔ ہم کو اپنا لٹھا
 یا ناپاک پڑے۔ یہ ہے کہ گناہ یا ناپاک جہاں میں بیٹھے ہیں یا جہاں میں نہیں۔ ضرورت کے اوقات میں (اور ہم ہی)
 اللہ تعالیٰ لمبارت کو پورے نماز میں اس لئے لکھتے ہیں کہ **مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰهِ** اور یہی مطلب ہے
 اوقات ایمان قرار دیا ہے اس لئے مسلمان کو ہر حال میں اپنے نام اور کلام اور لباس کی تہا میں لمبارت کا
 بھی اہتمام رکھنا ضروری ہے اور ثوب کی بالکل لمبارت کا بھی۔ واللہ اعلم

چوتھا حکم یہ دیا گیا کہ **وَرَجَعُوا رُءُوسَهُمْ اِلٰی اٰسِرِہِمْ** یا دونوں کے آپس ہی ممانعت میں اس تفسیر
 بنایا ہے کہ وہ دونوں ہی اپنی زبان و غیہ نے اس جگہ پر کہ ممانعتوں کے قرار دینے میں اور حجت سے
 ابن عباس کی ایک روایت میں اس سے مراد ہر گز اور محضت نقول ہے۔ منہ آیت کے یہ ہیں کہ تو
 کو یا گناہ محضت کو چھوڑ دینے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ دینے سے ہونے کے آپ کو لکھا

حکم پر اے انسان! یہ ہیں ان کے دلائل اور وہ حقیقت یہ کہ امت کے لئے تعلیم ہے جو نجات دہانہ ہے۔ اے انسان! اے اللہ کے رسول! کیا ہے کہ وہ ایسا ہے کہ وہ تجھ کو حجب نہیں دے گا۔

[illegible]

اور اس کے عذاب شدید کا بیان ہے۔

[illegible]

روزی ایک نفس اپنے گناہوں کے باعث نبیوں اور پیغمبروں کی طرح با ایمان رہتا ہے اور وہ بھی جہنم میں جاتا ہے۔ یہاں جس سے وہ بچتا ہے وہ نبیوں میں سے ہوتا ہے جو سکتے ہیں جیسا کہ علامہ تفسیر ندوہ میں لایا ہے تو معنی یہ ہے کہ اگر نفس اپنے گناہوں کی سزا بخواتی ہے تو وہ بھی جہنم میں جاتا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اگر صاحب ایمان اس سے بچتا ہے تو اس سے بچتا ہے یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ صاحب ایمان سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنا نفس اور ایمانی اللہ تعالیٰ اور بندوں کے لیے قویٰ دنیا میں اور دینیہ جتنے یا اللہ تعالیٰ اور بندوں کے لیے معاف کر دیا ہے وہ نفس اور نفس سب ادا کر چکے ہیں ان کے نفوس کے مہمان ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے یہ نفسیہ نہیں ہے نہایت وجہ ملحق ہے۔ اگر جس سے مراد صاحب اکاب و رحمت و رحمت کے دلائل سے چلے گی بجا نبیوں ہونا ہے تو اس کا ماسل یہ ہو گا کہ تمام نفوس اپنے حساب کے لئے نبیوں میں ہونگے۔ صاحب اکاب نہ ہو جائے کوئی نہیں نہ بات کا۔ اس صورت میں صاحب ایمان جو سستی کے لئے ان سے مراد دیا تو وہ معصوم ہیں ہو سکتے ہیں جن کے ذمہ حساب نہیں ہے جیسے نایاب بچہ نما ہو تو اس کی کرم اللہ وجہہ یا پھر وہ ہوا جس کے بارے میں حدیث میں آیا ہے کہ اس امت کے بہت سے لوگ حساب کے لئے سستی کر رہے ہیں گے وہ بغیر حساب کے بہت ہیں داخل ہونگے۔ اور سورہ واقعہ میں جو شانہ میں شرک تھے ہیں بتا دی ہیں۔ ایک ساتھیوں و مقتولین۔ در سرہ صاحب اکاب کے تیسرے صاحب اکاب شامل یہاں قدیم کو بھی صاحب ایمان میں شامل کر کے حدیث صاحب ایمان کے ذریعہ تقایا لیا لیکن اس میں حق کے اعتبار سے تمام صاحب ایمان کا حساب کے لئے نبیوں ہونے سے استثنائے نفس سے ثابت نہیں ہے نہ ہی پہلی تفسیر یعنی جیسے قرآن میں ہے۔ مانتہ علیہ۔ واللہ اعلم

اس آیت میں آیات کے انھوں نے سے خارج اہم کا عذاب لیا، ایک بار کہ وہ نماز نہیں پڑھتے تھے۔ وہ سے۔ وہ سے کسی سکین غریب کو کہنا نہیں کہلاتے تھے۔ مراد یہ ہے کہ غریبوں کی ذمہ وریات پر فوج نہیں کرتے تھے۔ تیسرے یہ کہ اہل باطل جو، سامع، ایمان کے خلاف باتیں کرتے یا معاصی و فواحش میں مبتلا ہوتے ہیں یہ بھی ان سے ملحق رہتے تھے ان سے بیزاری کا اظہار نہیں کرتے تھے۔ چوتھے یہ کہ قیامت کا ارکا کرتے تھے۔

اس آیت سے ثابت ہوا کہ ایسے مجرم جو ان سب گناہوں کے متکب ہوں جن میں قیامت کی تکذیب بھی داخل ہے جو میں کفر ہے ایسے مجرموں کے لئے کسی کی شفاعت نافع نہ ہوگی کیونکہ یہ کفار میں سے کسی کا منکر کی شفاعت کرنے کی بھی کسی کو اجازت نہیں ہوگی اور اگر کوئی رسے تو قبول نہیں ہوگی خواہ سارے شفاعت کریں اور جمع ہو کر شفاعت کا زور لگائیں یہ گواہ نہیں دیتی اسی کی بات اشارہ کرنے کے لئے شفاعت الشافعیین بصیغہ جمع لایا گیا ہے۔

حافظ کے لئے کسی کی شفاعت۔ اس آیت سے یہ بھی استفادہ ہوتا ہے کہ کفار کے علاوہ مسلمانوں کے لئے اگرچہ وہ منکر ہوں مگر ان کے لئے شفاعت نفع دے گی جیسا کہ بہت سی احادیث صحیحہ میں انبیاء علیہم السلام

سُورَةُ الْقِيَمَةِ

سُورَةُ الْقِيَمَةِ بِكَيْفَتِهِ وَهِيَ اَرْبَعُونَ اَيَةً وَفِيهَا رَكْعَتَيْنِ
 ۷۵ : ۲۰ قیامت کی آمد میں ہمارے لیے جو نیا اور نیا ملک بنایا گیا ہے اور وہاں ہمیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ۖ وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۖ أَيَسْبَبُ

۷۵ : ۲۰ میں قسم کرتا ہوں قیامت کے دن کی اور قسم کرتا ہوں جو اپنے آپ کو توبہ کی طرف بلاتا ہے کیا یہ

الْإِنْسَانُ أَلَّنْ نَجْمَعَهُ عَظَامًا ۚ بَلَىٰ قَدَرِينَا عَلَىٰ أَنْ تُسَوَّىٰ

۷۵ : ۲۱ انسان کہ میں نے اسے جوڑوں کی ہڈیوں سے کیا ہے کیا یہ ہمارے لیے آسان ہے کہ اسے

بَنَانُهُ ۚ بَلَىٰ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَوْامَهُ ۚ يَسْئَلُ أَيَّانَ يَوْمُ

۷۵ : ۲۲ ہمارے ہڈیوں کی ہڈیوں سے کیا ہے کیا یہ ہمارے لیے آسان ہے کہ اسے

الْقِيَمَةِ ۚ فَوَدَّ ابْرَقَ الْبَصَرِ ۚ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ۚ وَجُمِعَ الشَّمْسُ

۷۵ : ۲۳ قیامت کی آمد میں ہمارے لیے جو نیا اور نیا ملک بنایا گیا ہے اور وہاں ہمیں

وَالْقَمَرُ ۚ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَقَرُّ ۚ كَلَّا ۖ وَزَرَّ

۷۵ : ۲۴ اور چاند ۷۵ : ۲۵ انسان کہ میں نے اسے جوڑوں کی ہڈیوں سے کیا ہے کیا یہ ہمارے لیے آسان ہے کہ اسے

إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ۚ يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ مِمَّا قَدَّمْ

۷۵ : ۲۶ اپنے رب کے پاس قیامت کے دن اسے جوڑوں کی ہڈیوں سے کیا ہے کیا یہ ہمارے لیے آسان ہے کہ اسے

وَآخِرَ ۚ بَلَىٰ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۚ وَلَوْ أَلْقَىٰ مَوْذِيْرُهُ ۚ

۷۵ : ۲۷ اور آخر ۷۵ : ۲۸ انسان کہ میں نے اسے جوڑوں کی ہڈیوں سے کیا ہے کیا یہ ہمارے لیے آسان ہے کہ اسے

لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ۚ إِنَّ عَلَيْكَ جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۚ

۷۵ : ۲۹ نہ ہلکا کرے اس کی زبان کی بات کی تاکہ اسے عجلت نہ ہو ۷۵ : ۳۰ اے انسان! تجھے ان کی جمع کرنے اور پڑھنے کی

فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَذُرْهُ ۖ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا نَهْ ۖ كَلَّا بِنَحْنُ
 الْعَاجِلُونَ ۖ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ۖ وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَضْرَةٌ ۖ إِلَى
 رُجْعِكَ نَظِيرٌ ۖ وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ بِأَسْرَةٍ ۖ تَنْصُرُ أَنْ يَفْعَلَ
 بِهَا فَاقِرَّةٌ ۖ كَلَّا إِذَا بَسَحْتَ التَّرَاقِي ۖ وَفَيْنَ مَنْ رَاقٍ ۖ
 وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ۖ وَاتَّقَتِ السَّمَاءُ بِالسَّاقِ ۖ إِلَى رَبِّكَ
 يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ۖ فَاصْدَقْ وَلَا صَدَقَ ۖ وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى ۖ
 ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ۖ أَوَلَى لَكَ قَوْلِي ۖ ثُمَّ أَوَّلَى لَكَ قَوْلِي ۖ
 أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ۖ أَلَمْ يَكُنْ نَفْسًا مِّنْ نَّمِي ۖ
 ثُمَّ كَانَ عَاقِبَتُهُ فَخْلًا ۖ فَسَوَى ۖ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ
 وَالْأُنثَى ۖ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدْرِ عَنَى ۖ أَنْ يُخْبِرَ الْمَوْتَى ۖ

خلاصہ تفسیر

میں تم ہی تاروں قیامت کے دن کی دیکھنا ماہوں ایسے فاس کی جو اپنے اوپر عورت کے لکڑی کی کر کے
 کہے کہ میں نے کیا کیا ہے میں نے خاص و عام اس میں خود ہی غلامی رہ گئی تھی اور گناہ ہو جاوے تو یہ تیری نادم
 ہو کر رہا ہوں اور انہوں میں ہیں عبادت والوں۔ پس ان کی کہی کہی سے یہ نہ ملے کہ کبھی شامل ہے وہ جواب
 قسم نہ دے کہ میں تم سے بڑھت ہو گیا ہوں، اور نہ تو قسموں کا مناسب مقام ہوتا ہے کہ یہ قیامت تو اس کے
 کہ وہ خوف نہ کرے نہ شرم نہ کہ اور انہیں تو اس کا ہلنے کے ایسا نفس قیامت کی عملی تصدیق کرنے وار ہوتا ہے۔ آگے

ارکے مٹی، بات کیوں نہ کر جس کلمہ داخل ہون کا میں پتہ نہ تھا خیر و شر اور سنات و سیہات میں
پنے آپ کو ہمیشہ رہتا ہی رہتا تھا دنیا و دین میں کوئی پہلا دست توئی پر تہذیب و تہذیب
یہاں میں مانت کی وہ یہ کہ جس سے اس کو یہ بھی تو رسالت تھا اس نے یہ کہی کہ وہ تو
یہ کہی کہ تہذیب تہذیب میں مرد و عورت کے ہر قسم کے مقبول ہے البتہ خیر و شر اور اس کی تہذیب
سے نہ تہذیب میں ہر قسم کے نفس و مہر کی تہذیب میں ہر قسم کے ہے اور یہ کہ وہ تہذیب میں تو ہمیشہ ہر
جس میں نے تہذیب کو مانت ہی رہا ہے بہت سی تہذیبیں ہیں جنہاں پہلے سنات اور تہذیب کا مانت
یہ کہی کہ تہذیب میں ہر قسم کے نفس و مہر کی تہذیب میں ہر قسم کے ہے اور یہ کہ وہ تہذیب میں تو ہمیشہ ہر
کس کے لیے ہیں جس میں سے اس کے ہر قسم کے تہذیب کے ساتھ رہتی ہے اس پر مانت کرتا ہے۔
نفس و مہر کی تہذیب میں ہر قسم کے نفس و مہر کی تہذیب میں ہر قسم کے ہے اور یہ کہ وہ تہذیب میں تو ہمیشہ ہر
نی ہر قسم کے لیے نفس و مہر کی تہذیب میں ہر قسم کے ہے اور یہ کہ وہ تہذیب میں تو ہمیشہ ہر
کو تہذیب پر نادم ہوتے اور اپنے کو ملامت کرتے ہیں۔

نفس و مہر اور تہذیب اور تہذیب کے ساتھ رہتی ہے اس پر مانت کرتا ہے اور تہذیب
دونوں نفس متقی کے لقب ہیں۔

نفس و مہر اور تہذیب اور تہذیب کے ساتھ رہتی ہے اس پر مانت کرتا ہے اور تہذیب
کے اعتبار سے اقربا و السوء ہوتا ہے یعنی انسان و برہمن کا مانت ہوتا ہے اور اس میں ہر قسم کا
و اس میں ہر قسم کا ایمان اور عمل صالح اور تہذیب و تہذیب کے ساتھ رہتی ہے اس پر مانت کرتا ہے اور تہذیب
اندام ہونے لگا ہے کہ ہر قسم کا ایمان اور عمل صالح اور تہذیب و تہذیب کے ساتھ رہتی ہے اس پر مانت کرتا ہے اور تہذیب
کے سوال میں کو تہذیب کرتے رہتے ہیں اس کا یہ حال ہو جاتا ہے کہ تہذیب اس کی تہذیب میں ہر قسم کا
شرع و مہر کے ساتھ رہتی ہے اس پر مانت کرتا ہے اور تہذیب کے ساتھ رہتی ہے اس پر مانت کرتا ہے اور تہذیب

آنے میں تہذیب قیامت کے اس عام زمانہ میں تہذیب کا جواب ہے کہ مانت کے بعد تہذیب انسان ہی ہو گیا اس کی
بائیں بھی ریزہ ریزہ ہو کر منتشر ہو گئیں ان کو دو پروردگار کے ریزہ دیا گیا ہے کہ تہذیب کے جواب میں
ہو گیا ہے کہ تہذیب کے ساتھ رہتی ہے اس پر مانت کرتا ہے اور تہذیب کے ساتھ رہتی ہے اس پر مانت کرتا ہے اور تہذیب
ذرات منتہی اور ہوسیدہ تہذیب کے ساتھ رہتی ہے اس پر مانت کرتا ہے اور تہذیب کے ساتھ رہتی ہے اس پر مانت کرتا ہے اور تہذیب
حال کہ یہ بات یہ ہے کہ تہذیب و تہذیب کے ساتھ رہتی ہے اس پر مانت کرتا ہے اور تہذیب کے ساتھ رہتی ہے اس پر مانت کرتا ہے اور تہذیب
دنیا ہر قسم کے مختلف سکون و سکون کے اجزاء اور ذرات کا ایک ہوتا ہے تو اس ذرات کو درجہ پہلی و تہذیب
سایہ دنیا میں ہر قسم کے ذرات کو ایک انسان کے وجود میں جمع کر دیا تھا اب دوبارہ جمع کر لینا اس کے
لئے ایوں تہذیب ہو گا اور اس تہذیب میں اس کے لیے تہذیب میں روح و تہذیب کے ساتھ رہتی ہے اس پر مانت کرتا ہے اور تہذیب

میں کیا یہت کہ بات ہے۔

دستِ ابرہہ میں قدرتِ حق تعالیٰ غور سے دیکھو کہ کیا انسانیں ہیست و حسامت اور تحمل و صبر پر پہنچے
 کیا تہیب و غریبِ مسلم پیدا کیا یا حق قدرت تعالیٰ دوبارہ بتی اس کے وجود میں آئی ساری چیزوں کو
 خیر سے دینی فرق کے بتائے کہ جس کی زندگی یہ رہیں پہلوں انسانیت سے دنیا سے قیامت تک پیدا ہوتا اور
 فنا ہوتا رہتا ہے اس کی مثال ہے کہ ان سب کی تشویش و صحت و بقی و قیامت کی کیفیتوں کو ایک الگ یاد دہی
 رکھ سکے اس جیسا دوبارہ بتاتا تو یہ ہمیشہ رقی تعالیٰ نے اس آیت میں فرمایا کہ ہم نہ موت اسی پر قادر
 نہیں ہیں کہ ہیست کے سر سے ہنسے۔ یہ دواستقامت کو دوبارہ کسی طرح بتا دیں بلکہ انسانی وجود کی
 پس منی سے پیدا ہوتی چیز کو بھی ہم ٹیک اسی طرح بتا دیں کہ وہ اپنے تئیں اس سے بنا کر اپنی انجیوں کے
 پوروں کا خاص ذکر فرمائی کہ وہ سب خستہ چوسے اجزاء ہیں جب ان چسوں کے اجزاء کی دوبارہ سامانت
 میں فرق نہیں آیا تو اسے رے افسانہ یا تو یہ یوں وغیرہ میں تو یہ فرق ہوتا۔

اور اگر غور کیا جائے تو شاید بنان یعنی حیوان کے یہ دونوں کی تخصیص میں اس کی طاقت بھی اشارہ ہو کہ حق تعالیٰ نے ایک انسان کو دوسرے انسان سے ممتاز کرنے کے لئے اس کے سارے ہی ہاں میں ایسی خصوصیات رکھی ہیں جن سے وہ پہچان جاتا ہے اور ایک دوسرے سے ممتاز ہوتا ہے خصوصاً انسانی پیچ و چونہ اپنی مروجہ سے زیادہ نہیں، اس کے اندر طاقت حق نے ایسے امتیازات رکھے ہیں کہ اربوں یا ہوں انسانوں میں ایک کا پتہ دیا اکل دوسرے کے ساتھ ایسا نہیں ملتا کہ تنیذ باقی نہ رہے۔ انسان کی زبان اور حسیہ یا اہل یک میں صحت ہونے کے باوجود ایک دوسرے کے ایسی امتیازات رکھے ہوئے ہیں جو عورت و مذکر اور بزرگ و کم سن پہچانی جاتی ہیں اور انسان کی آواز ایک ایک پہچانی جاتی ہے جس سے بھی زیادہ حیرت انگیز انسان کے نگوشتے اور اظہیوں کے پورے ہیں کہ ان کے دیر چوہا نش و نگار اظہیوں کے چال کی صورتیں قدرت نے بنائے ہیں کہ کبھی ایک انسان کے دوسرے انسان کے ساتھ نہیں ملتے، صفت آدمی اور انسانی جگہ میں ایسے امتیازات کہ اربوں انسانوں میں یہ پورے مشترک ہونے سے باوجود ایک کے خطوط دوسرے سے نہیں ملتے۔ اور قدیم و جدید یہ زمانے میں نش و نگار و بات امتیازی چیز قرار دیکر عبدالتی فیصلے اس پر نہ کرتے ہیں، ورنہ تحقیق سے حیرت ہوا کہ یہ بات صفت انگوشتے ہی میں نہیں ہر اظہی کے پورے کے خطوط بھی اسی طرح ممتاز ہوتے ہیں۔

یہ سمجھ لیتے کہ بعد پوروں کے بیان کی تفسیر خود بخود صحیح میں آجاتی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ تفسیر تو اسی پر واجب ہے کہ یہ انسان دوبارہ کیسے زندہ ہو گیا اور اس سے آگے جو چہ وہ غور کرے کہ صرف زندگی نہیں ہو گیا بلکہ اپنی سابقہ شکل و صورت و اسکے ہر امتیازی وصف کیسے زندہ ہوا ہے یہاں تک کہ انہوٹھے اور انہوٹھوں کے پوروں کے غلط و پہلے ہیں۔ اشیاء یہ بہشت تھے کس اشاعت شانیہ میں بھی بالکل جتنی ہو گئے۔

نیک و بد کا مشہد بھی اُس کے سامنے ہو جائے گا جیسا کہ قرآن کریم نے فرمایا: **وَوَجَدُوا مَا يَحْتَاجُونَ** یعنی جو عمل انہوں نے دنیا میں کیا تھا اُس کو محشر میں حاضہ و موجود پائیں گے اور آنکھوں سے دیکھ لیں گے یہاں جو انسان کو اپنے نفس پر عبیرہ فرمایا اسکا یہی حاصل ہے۔

اور اگر عبیرہ کے معنی محبت کے لئے ہیں تو محض یہ ہیں کہ انسان خود اپنے نفس پر محبت و دلیل ہوگا وہ انکار بھی کرے گا تو اس کے اعضا راقہ اڑیں گے مگر انسان اپنے جہان بقیات کو جاننے کے باوجود غرر تراشی نہ چھوڑے گا اپنے کئے کا غدر بیان کرتا ہی رہے گا یہ معنی ہیں **وَلَوْ اَنَّ لِلّٰهِ مَقَدِّرٌ يَّوْمَئِذٍ**۔

یہاں تک قیامت کے احوال اور احوال کو تذکرہ تھا اور آگے بھی جی آئے والا ہے۔ درمیان میں چار آیتوں کے اندر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ناس، ایت دینی ہے جو زلزلہ و قیامت تزلزل شدہ آیت کے متعلق ہے وہ یہ کہ جب جبریل امین ؑ آئے ان کریم کی کچھ آیات بیان کر دیں گے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے پڑھنے کے وقت ایک تو یہ فکر ہوتی تھی کہ میں اس کے سننے اور پڑھنے کے مطابق پڑھنے میں کوئی فرق نہ آجائے۔ دوسری فکر یہ ہوتی تھی کہ میں اس کا کوئی حصہ کوئی کلمہ نہیں سن سکتا اور نبیوں جہاں اس لئے آپ کو جو وقت جبریل امین کوئی آیت سناتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ ساتھ پڑھتے اور زبان کو جلدی جلدی حرکت دینے لگتے تھے کہ بار بار پڑھ کر اس کو یاد کر لیں، آپ کی اس تہمت و شفقت کو دور کرنے کے لئے ان چار آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے قرآن کے صحیح صحیح پڑھوانے پھر یاد کر دینے اور پھر اس کو مسلمانوں کے سامنے اُسی طرح پیش کر دینے کی ذمہ داری خود لے لی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ مادیاد آپ اس غرض کے لئے زبان کو جلدی جلدی حرکت دینے کی زحمت نہ اٹھائیں۔ **لَا تَجْرُلُ بِهِ لِسَانَكَ لِتُغَيِّرَ مِنْهُ كَلِمًا يَّسْتَرْبِحُ بِهَا يَارِ اِنْ عَلِمْتَ اِجْمَعًا وَفَرَّانًا** یعنی ان تمام آیات کو آپ کے قب میں جمع کر دینا پھر اُس کو اُسی طرح آپ سے پڑھوا دینا یہ سب ہمارے ذمہ ہے اس لئے آپ اس کی فکر چھوڑ دیں اور فرمایا **وَقَرَأْنَاهُ وَنَبِّعُ قُرْآنَهُ**، قرآن اس جگہ معنی قرات ہے معنی یہ ہیں کہ جب تم یعنی ہماری طرف سے جب جبریل امین ؑ قرآن پڑھیں تو آپ ساتھ ساتھ نہ پڑھا کریں بلکہ ہائے پھنے کے بعد پڑھا کریں اور اس وقت ہی موش ہو کر سنا کریں۔ یہاں باتفاق ائمہ تبار قرآن سے مراد یہ ہے کہ جب جبریل امین پڑھیں تو آپ خاموش رہ کر سنیں۔

امام کے پیچھے مقتدی کے | حدیث صحیح میں جو یہ آیا ہے کہ امام کو اقتدار اور اتباع ہی کے لئے بنایا گیا ہے قرات ذکر کرنے کی ایک دلیل اس لئے مقتدیوں کو اسکا اتباع کرنا چاہیے جب وہ رکوع کرے تو سب مقتدی رکوع کر لیں جب وہ سجدہ میں جائے تو سب سجدہ میں جائیں۔ صحیح مسلم کی روایت میں اسی کیساتھ یہ بھی ارشاد ہے کہ جب قرات کرے تو تم خاموش رہ کر سنو اذ قرأ فانصتوا، یہ بھی اسکا بیان ہے کہ مقصود امام کا اتباع ہے رکوع سجدہ میں تو اتباع امام کی صورت یہ ہے کہ اُس کے ساتھ ساتھ وہ

افعال نوع بندہ کے دکنے جہاں مکرر آتے ہیں یہ نہیں کہ مساقمہ پڑھا جانے بلکہ آیت
کا آیت ہی ہے کہ جب امامت آتے کرے تو تم ناموش رہا کرو۔ یہی استدلال ہے امام غلام ابو حنیفہ اور بعض
دکنے امام کا اس میں ہے کہ امام کے چھپے مقتدری کو قیامت میں لانا چاہیے۔ واللہ اعلم

آیت میں مذکور آیت **رَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ** اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ یہ فکر بھی اپنے اوپر نہ رکھیں کہ نازل شدہ
آیت کا معنی مفہوم اور ماکلیا ہے اس کا بعد سمجھ دینا چاہیے ہمارے ہی ذمہ ہے تمہارا حق کہ ہم ہر خداؤ
اس کی مکرر کو آپ پر دست کر دیں کہ ان چار آیتوں میں آیت اور اس کی ترویج و تفسیر کے متعلقہ بیان
کر لے کے بعد آئے ہیں قیامت کے احوال و احوال ہی کا افسانہ تذکرہ آتا ہے۔ یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے
کہ ان چار آیتوں کا اگلی پہلی آیتوں سے ربط و جوڑ دیا ہے۔ خلاصہ تفسیر مذکور میں اس کا ربط یہ بیان کیا
گیا ہے کہ چار آیتوں سے پہلے جو قیامت کے حالات میں اس کا بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم اتنا وسیع ہے کہ
ایک ایک انسان کو جس کیفیت و شکل و صورت میں وہ چاہے تھا اُنہی میں دوبارہ پیدا کر دے یا جس
کو اس کی انگلیوں کے پوروں کو اور اُن پر بنے ہوئے امتیازی خطوط و نشانات کو بھی بالکل پہچان لے
اُس میں سے موقوف نہ ہو گا یہ بھی ہوتا ہے کہ نہ حق تعالیٰ کا علم بھی بے انتہا ہے اور اس کا احصاء اور غور
رکھنا بھی بے شمار ہے۔ ان کی متابعت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان چار آیتوں میں پہلی آیت کی
آپ کو بھول ہی گئے ہیں نقش یہ معنی کا ہے اہل ایمان ہو سکتا ہے کہ حق تعالیٰ ان سب سے بالا ہے اور ان
چیزوں کی ذمہ داری خود حق تعالیٰ نے اپنے ذمہ لے لی ہے اس لئے آپ آیت کے ساتھ کہ وہ محفوظ رکھنا یا
ان کے معانی سمجھنے میں غور کرنے کی زحمت چھوڑ دیں۔ یہ سب کام حق تعالیٰ خود انجام دیں گے۔ آگے بڑھ

قیامت کے حالات کا بیان ہے۔

وَيَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ دِينِكَ وَلَا هُمْ يَصْرَفُونَ۔ ترجمہ: اور جس وقت کہ تیری دینی اور کثرت سے شمش
بشاش تروتازہ ہوئے اور نہ ہی کثرت سے دین تو بچا دے، یعنی یہ چہرے اپنے رب کو دیکھ رہے ہوں گے، اس سے ثابت ہوا
کہ آخرت میں اہل جنت کو حق تعالیٰ کا دیدار کثرت سے نصیب ہوگا اس پر اہل سنت و الجماعت اور علمائے اہل بیت
و اجماع ہے۔ حدیث معتبرہ اور بخاری منکر ہیں۔ وجہ انکار کی نفسانہ شبہات ہیں کہ آئندہ سے دیکھنے کے
لے دیکھنے والے اور جس کو دیکھا جائے اور ان دونوں کے درمیان مسافت کے لئے جو شرائط میں خلل و
خلل کے درمیان ان کا تعلق نہیں ہو سکتا۔ اہل سنت و الجماعت کا مسکت ہے کہ آخرت میں حق تعالیٰ کی
رویت ذریعہ ان سب شرائط سے بے نیاز ہوگی نہ کسی جہت اور سمت سے، اس کا تعلق ہوگا نہ کسی خاص
شکل و صورت اور ہیئت سے۔ روایات حدیث سے یہ یقین ہوا اور بھی زیادہ وضاحت سے ثابت ہے، البتہ
اس رویت و زیارت میں اہل جنت کے مختلف درجات ہوں گے، بعض کو یہ زیارت بہت جلد حاصل
ہوگی بعض کو روزانہ صبح شام و بعض کے لئے یہ ہر وقت ہر حال میں رہے گی، (مفہوم)

لَا شُكُورًا ۝ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا غَبُوسًا قَمَطًا ۝ فَوْقَهُمْ

نہ بیاہیں شبِ ازاری ہم ڈرتے ہیں اچنبہ سے ایک دن اُسی والے کی نفی سے پھر پچھالیاں کو

اللَّهُ شَرَّ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ وَلَقُمُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ۖ وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا

اللہ نے اسی سے اس دین کی اور ملا دی ان کو تازگی اور خوش وقتی اور بدلہ دیا ان کو ان کے قصیر میر

جَنَّةٌ وَحَرِيرًا ۖ مُتَكِبِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا

باقی "یہ تو شک رہی تھی" "کیونکہ اگائے بیٹھیں اُس میں" "تختوں کے اوپر نہیں دیکھتے" وہاں

شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ۖ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ قُتُوفُهَا

دھوکہ اور : اور جھمک رہیں تو پراسنٹی جی میں اولیت رکھتے ہیں اے

تَنْ لِيْلَا ۝ وَيُطَاوُ عَلَيْهِمْ بِإِنِّيَّةٍ مِّنْ قِصَّةٍ وَأَكُوَابٍ كَانَتْ

اور اب نے، جس نے اس کے پاس برتن چاندی کے اور آٹھ سو پندرہ چھٹیاں

قَوَارِيرًا ۖ قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ۝ وَيُسْقَوْنَ

سُٹنے کے سٹیٹے ہیں۔ یہاں ہی کے ماب، لکھا ہے اُن کا ماب اور اُن کو دیوں

فِيهَا كَأَسَاكَانٍ مِّنْ أَجْهَازٍ يُخَبِّرُونَ ۝ عَيْنٌ فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ۝

ملائے ہیں پیرائے زور کی مدائی جبہ سوئے

وَيُصَوِّفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانِ أَخْلَدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ

اور پھرتے ہیں ان کے بیاں لڑاکے سے اڑھنے والے جب تو ان کو دیکھے نیپال کرے

لَوْ لَوْ اَمَنْتُمْ رَاۤى ۙ وَاِذَا رَاۤى تَ ثَمَّ رَاۤى تَعِيْمًا وَّمُلْكًا كَبِيْرًا ۝۱۵

کہہ سکتی ہیں۔ پھر یہ ہے کہ اور یہ تو ان کے وہاں تو دیکھئے

عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ زَوْجُلُوا آسَافِرَ مِنْ

اوپر کی باتیں اُن کی رہے ہیں، ماریٹ رقم کے سبز اوٹھار ہے۔ او اُن کو پہننا ہے جو میں نے کہنا ہے۔

فَصْنَعُ ۚ وَسَقَمَهُمْ رَبُّهُمْ شَرًّا بَاظَهُوْ رَا ۝ اِنَّ هٰذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً

یہ دیکھ کر اور پلانے ان کو اُن کا رب تعالیٰ جو پاک کرے دل کو یہ ہے مہسار بدلہ اور

وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ۖ وَإِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ۝

بنیاد قیام کی ہے جس نے تمام کجیوں کو مٹا دیا اور قرآن مجید کی آیتوں پر

فَاصْبِرْ حَتَّى يَحْكُمَ رَبُّكَ وَلَا تَطِعْ مِنْهُمْ آيْثَمَا أَكْفَرُوا ۖ (٢٣) وَادْكُرْ اسْمَ

سو تو اتنی رکا رہا ہے کہ حکم کا اور کثافت مانا ہے جس سے کسی گنہگار مانا جا سکے اور پتہ نہ ملے

رَبِّكَ يُكْرَهُ وَأَعْيِلَا ۚ وَرَيْنَ الْبَلِّ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَكِبْرًا كَوِيدًا ۚ

رب کا بے شک اور تم اس کے لئے سجدہ کرو اور اس کی بڑائی کی تعریف کرتے رہو۔

إِنَّ هُوَ لَآكِرُّ يُحْيُونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذْرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ۚ

جہاں وہ اپنے لئے کرم کرتا ہے اور زندہ کرتا ہے اور پھر ان کو ایک دن بھاری میں

نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ ۚ وَإِذْ شَتَّابَدْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيدًا ۚ

ہم نے ان کو بنایا اور مضبوط کیا ان کی جو جگہ تھی اور جب ہم نے ان کو برباد کیا تو

إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ۚ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۚ وَمَا

یہ تو نصیحت ہے۔ پس جو چاہے اپنے رب کے لئے ایک راہ اختیار کرے۔ اور

تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۚ يَدْخُلُ

جو چاہو مگر جسے اللہ چاہے۔ اور اللہ ہی جاننے والا اور دانے والا ہے۔

مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۚ

جو چاہے اپنی رحمت میں اور ظالمین کے لئے عذاب دردناک۔

خلاصہ تفسیر

بیشک انسان پر زمانے میں ایک ایسا وقت بھی آئے گا جسے ہم کہیں وہ کوئی پہنچ ہی نہیں سکتا اور نہ تھا یعنی انسان نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے قبل خدا اور اس سے پہلے خدا کا بزرگ تھا، ہم نے اس کو مخلوق اللہ تعالیٰ سے پیدا کیا (یعنی مرد اور عورت دونوں کے ذریعے سے کیونکہ عورت کی منی بھی اندر ہی نہ عورت کے رحم میں گرتی ہے۔ پھر کبھی نو رحم سے خارج ہو کر ضائع ہو جاتی ہے اور کبھی اندر رہ جاتی ہے اور مخلوق طائفہ منی سے بھی ہو سکتے ہیں کہ وہ ایذا مختلفہ سے مرکب ہے چنانچہ ترکیب منی کی ایذا مختلفہ سے مرکب ہے غرض ہم نے اس کو ایسے اطفال سے پیدا کیا) اس طور پر کہ ہم اس کو تکلیف بنائیں تو (اسی واسطے) ہم نے اس کو مستند کیا (تھا) بنایا (اور چونکہ محاذ رہ میں سمیت و بصیرت استعمال مخصوص ہے عاقل کے ساتھ اس لئے عقل دینے کی جو کہ مدار ہے تکلیف ہونے کا اصرار نہیں فرمایا کئی مکرر دوہری ہے۔ مطلب یہ کہ ہم نے ایسی سی بات و صفات کے ساتھ پیدا کیا کہ انہیں احکام شرعیہ کا تکلیف بننے کی قابلیت ہو، اس کے بعد جب تکلیف ہونے کا وقت گیا تو) ہم نے اس کو بھلائی برائی پر مطلع کر کے، رستہ بتدیا (یعنی احکام کا مخاطب بنایا پھر) یا تو وہ شکر گزار (اور مؤمن) ہو گیا یا ناشکر (اور کافر) ہو گیا (یعنی جس رستہ پر چلنے کو اس کو کہا تھا جو اس پر چلا وہ مؤمن ہو گیا جو بالکل نہ چلا کافر ہو گیا۔ آگے فریقین کی جز کا ذکر ہے کہ) ہم نے کافروں کے لئے زنجیریں اور طوق اور آتش سوزان تیار کر رکھی ہے (اور جو نیک لوگ) ہیں وہ ایسے جام شراب سے (شرابیں) پیوں گے

جس میں کافور کی آمیزش ہوگی یعنی ایسے چٹھے سے (بنیویں گے) جس سے ناکے خاص بندے نہیں گئے اور جس کو وہ (خاص بندے جہاں چاہیں گے) بکارتے جائیں گے (اور یہ بہشتیوں کی ایک کرامت ہوگی کہ نہایت ان کے تابع ہوگی جیسا کہ درمنڈر میں ابن شوزب سے مروی ہے کہ جنتیوں کے ہاتھ میں سونے کی چھڑیاں ہوں گی وہ چھڑیوں سے جس طرف اشارہ کریں گے نہریں اُسی طرف چلنے لگیں گی۔ اور یہ کافور دُنیا کا کافور نہیں ہے بلکہ جنت کا کافور ہے جو پیدری اور ٹھنکی اور تفریح و تقویت دل و دماغ میں اسکا مشا رکسہ شراب میں خاص کیفیات حاصل کرنے کے لئے عادت ہے بعض متا سب چیزوں کے ملائے کی پس وہاں اس جام میں کافور ملایا جاوے گا اور وہ جام شراب ایسے چٹھے سے بھرا جاوے گا جس سے مقب بنے دیوں گے تو فی ہر ہے کہ وہ اعلیٰ درجہ کا ہوگا سو اس سے ابرار کی بشارت میں تقویت ہوگی اور اگر ابرار و عباد اللہ کا مصداق ایک ہو تو وہ جگہ بیان کرنے سے جدا جدا مفقود ہے ایک جگہ اس کی آمیزش بتانا ہے دوسری جگہ اسکا کثیر و مستز ہونا کہ اسباب عیش کی کثرت اور تابع طبیعت ہونا تا عیش کو بڑھا دیتا ہے آگے ان ابرار کی صفات مذکور ہیں کہ وہ لوگ و بیات کو پورا کرتے ہیں اور ادا بھی کرتے ہیں نہ اس سے کہ ہوگا وہ ایسے دن سے ڈرتے ہیں جس کی سختی عام ہوگی (یعنی کم و بیش سب اس کی سختی کا اثر ہوگا مراد قیامت کا دن ہے ان شاء اللہ تعالیٰ اور وہ لوگ ایسے محتاس میں کہ عبادات مالیہ میں کمی نہیں ہیں غالباً اخلاص کم ہوتا ہے کہ ان درجہ کا اخلاص رکھتے ہیں پنا نیچہ وہ لوگ انصاف و انائی بہت سے غیب اور شہیم اور قبی کو کھانا کھلاتے ہیں (قیدی اگر مظلوم ہے کہ کھانا قید کر لیا گیا تب تو اس کی اسانت کا ستھن ہونا ظاہر اور ان ظالم ہے کہ ظلم کی سزا میں قید ہوا ہے تو شدت حاجت کے وقت اسنا اطعام بھی ستھن ہے اور وہ لوگ کھانا کھانا کر زبان سے یہ دل سے یوں کہتے ہیں کہ) ہم تم کو محض خدا کی رضا مندی لینے امانا کھلاتے نہ ہم تم سے (اسکا علی) بدلہ چاہیں اور نہ (اسکا قوی) شکریہ (چاہیں اور ہم خدا کی رضا مندی کے لئے اس واسطے تم کو کھانا کھلاتے ہیں کہ) ہم اپنے رب کی طرف سے ایک نعت اور نعت دن کا نہایت رکھتے ہیں (تو امید رکھتے ہیں کہ ان مخصوص اعمال کی بدولت اُس دن کی نئی اور نئی سے محفوظ رہیں اور اس سے معلوم ہوا کہ خوفِ آخرت سے کوئی کام کرنا خلاص اور ابتغا م رضا اللہ کے منافی نہیں (سوال اللہ تعالیٰ انکو) اس اطاعت و اخلاص کی برکات سے) اس دن کی سختی سے محفوظ رکھنے کا اور ان کو تازگی اور خوشی عطا فرما دینا (یعنی چہروں پر تازگی اور قلوب میں خوشی دینا) اور ان کی نچنگی (یعنی استقامت فی الدین) کے بدلہ میں اُن کو جنت اور ریشمی لباس دینا اس حالت میں کہ وہ وہاں (جنت میں) مسہریوں پر (آرام و عنت سے) تکیہ لگائے ہونگے (اور نہ وہاں تپش (اور گرمی) پائیں گے اور نہ جارا (بلکہ فرحت و غش معتدل ہوگا) اور یہ حالت ہوگی کہ وہاں کے یعنی جنت کے درختوں کے سائے اُن بہشتیوں پر چھکے ہونگے (یعنی قریب ہونگے اور سایہ اسبابِ نعم سے ہے۔ جنت میں آفتاب مابت ب نہیں ہونگے تو پھر سایہ کا کیا مطلب ہے ہو سکتا ہے کہ

دوسرے ایسا نورانیہ کی روشنی سے سیٹھ غصہ و ہرجا اور فساد سے یہ کانا بایہ سبب کہ حالت بدلتے رہیں ایک حال آتے ہی آرمہ ملت کا ہوا آخر اس سے ٹھیکہ تے کت جاتی ہے۔ اُن نے دوسرے ان کے تیار میں ہوئے کہ یہ وقت بہت بڑا مشقت کے ہیں کہ اور ان کے پاس اسی سے پینے کی چیزیں پڑیاں تھیں کہ ان کے پیانی کے برتنوں سے پانی کے اور آٹو سے جو پینے کے ہوں کہ اور وہ تھکے چاندی کے ہوں کہ ہوں دوسرے والوں کے مناسب انداز سے بدادوں کا انداز ہی ایسا شرب ایسا انداز سے ہوا ہوا کہ ان اوقات میں جوش میں رہے اور نہ اس سے بچے کہ وہ نہیں بٹائی ہوئی ہے وہ چاندی کے ٹھیکے سے پانی کے نہیں تو پیانی سے پانی ہوگی اور شنائی ٹھیکہ پانی اور ٹھیکہ پانی چاندی میں آری پانی نہیں تو وہ ٹھیکہ میں جہاں الہی فیہ پی نہیں ہوئی پس یہ ایک سبب چہ ہوگی اور وہ ہوں کہ ایک دوسرے میں شرب مذکورہ ہاں کے ہوں کہ جو کی آئینہ تھی اور ہی ایسا جام شرب پیہا ہاں میں سوٹھوی آئینہ شرب ہوگی (کہ انتی ش صراحت غیری اور منہ کا منہ ہانے کے لئے شرب میں ہوں کو تھی ملے تھے) ہی بستے تھے سے ہوا ہاں ہوا ان کو پلا مانا دے (۵) میں کانا نام (۱) ہاں سلسبیل (۲) شہور (۳) ہوا (۴) مجوسہ (۵) مقام بار اور مقام ہذا سے معلوم ہوتا ہے کہ چہ مذکورہ ہاں کی شرب میں آئینہ شرب کا نور کی ہوگی اور میں ٹھیکہ مذکورہ ہاں کی شرب میں آئینہ شرب زنجبیل کی ہوگی واللہ اعلم ہاں سر رہ) (۶) رائے اس اس چیز میں بکار (۷) رائے اس سے آمد و رفت کریں سے جو ہوش لڑے ہی رہیں گے اور وہ اعتدال میں ہیں کہ اسے غالب اگر تو اس کو چلنے پھرتے دیکھتے تو یوں تھکے کہ دوتی یہ ہو بھگتے ہیں (۸) موتی سے تو آتش بے صفی و شریعت میں درلجہ سے ہوئے ہاں وہت ان کے پلنے پھرنے کے کھانا سے جیسے کچھ سے ہوتی منتشر ہوا کوں دھجہ جابہ کوں دھجہ جارہا ہے اور یہ اتنی درجہ کی آتش ہے اور ان مذکورہ اسباب تمام میں انحصار نہیں بلکہ وہاں ابھی ہر سامان میں افراط و زفوت کیساتھ ہوئی کہ اسے غالب اگر تو اس جگہ کو دیکھتے تو تھکے کوڑی اچھت اور بڑی سہلنت دکھائی دے (۹) اور ان ہتھیوں پر باریک شیم کے سبز کپڑے ہونے اور وہ شیم کے پنے ہونے (کیونکہ ہر لباس میں عید الطف ہے اور ان کو چاندی کے کنگن پہنائے جاویں گے) اس سورت میں تین جگہ چاندی کے سامان کا ذکر آیا ہے اور دوسری آیا ہے میں سونے کا مگر دونوں میں تمارض نہیں کیونکہ دونوں طرح کا سامان ہوگا و حکمت اکی وہی تشن اور تغیر طبائع و نعمات کا ہے اور یہ شبہ کہ مگر دونوں کو زور دینا خوب ہے بلکہ منافع ہے کہ ہر مقام کا مقتضایا ہے یہاں عیب ہونا ہاں عیب ہونے کو مستلزم نہیں) اور ان کا رب (ہواں کو شرب پینے کو دیکھا جس کا اور ذکر آیا ہے تو وہ مثل شرب دنیا کے ناپاک درمزیل قس و موجب ہمارے ہوگی بلکہ اللہ تعالیٰ) ان کو پاکیزہ شرب پینے کو دیکھا (جس میں نہ نجاست ہوگی اور نہ کدورت و نہ القولہ تعالیٰ یُصَدِّقُ شَوْتَ عَظْمَا وَلَا یُؤْثِرُ شَوْتَ اور تین جگہ ہوں سورت میں ذکر شرب کا آیا ہے ہر جگہ غرض جدا ہے جیسا تقریر ترجمہ سے واضح ہے پھر اُس میں پیشربون ہے دوسری جگہ یُسْقَوْنَ جو زیادت اکرم و اعزاز پر دلالت کرتا ہے

تیسری جگہ مَقْلُوبٌ دَلِيلٌ ہے نہایت ہی اشریف و نکرم ہے پس تکرار کا شانہ نہ رہا اور ان سب نعمتوں کو دے کر اہل جنت نے مسرت و مدنی بڑھانے کے لئے کہا جاوے گا کہ (یہ تمہارا احمد ہے اور تمہاری کوشش جو دنیا میں کیا کرتے تھے) مقبول ہوئی (آگے فریقین کی جزاء کا ذکر کرنے کے بعد بطور تفریع معنوی کے آپ کو تسلی دینے کا بیان ہے۔ یعنی ان مخافین کی سزا آپ نے اُن کی، پس آپ اُن کی مخالفت سے غم نہ کیجئے اور اپنی عبادت اور دعوت و اصلاح کے کام میں لگے رہیں کہ علاوہ طاعت ہونے کے اس میں قلب کی بھی تو تقویت ہے اور بیان اس طاعت کا یہ ہے کہ ہم نے آپ پر قرآن سُفُوْرًا تَهْوِیْرًا کر کے اتارا ہے (تاکہ تمہارا تَهْوِیْر لوگوں کو پہنچاتے رہیں اور انکو اس سے فائدہ اٹھائے پس آسانی ہو جیسا کہ سورہ اسراء کے آخر میں ہے وَحُزْنًا فَهَیْئَةُ الْوَکَالَةِ اپنے پروردگار کے علم پر الگ ہیں) تبلیغ بھی داخل ہے) مستقل رہیں اور ان میں کسی فاسق یا کافر کے کہنے میں نہ آیئے (یعنی یہ جو تبلیغ سے منع کرتے ہیں کمافی الدرامۃ من سورۃ الکافرین، اکی موافقت نہ کیجئے؛ مقصود اس سے انہما راہتمام شانہ ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اُن کی موافقت کرنے کا کوئی احتمال ہی نہیں تھا یہ تو عبادت مستدیکامر ہوا) اور آئے عبادت اور مذہب کا امر ہے یعنی اپنے پروردگار کا سچ و شام نہ مایا کیجئے اور اسی قدر رات کے دن میں بھی اس کو حیرہ کیا کیجئے (یعنی نماز پڑھا کیجئے) اور رات کے برسے حصے میں اس کی تسبیح و تقدیس کیا کیجئے مراد اس سے تعجب ہے علاوہ فالس کے وہ آگے تقویت نسی کے لئے ایک اور ضمیمہ بنے جس میں کفار کی مذمت بھی ہے یعنی ان لوگوں کی مخالفت کی اصل وجہ آپ کے ساتھ یہ ہے کہ یہ لوگ دنیا سے محبت رکھتے ہیں اور اپنے آگے آیا والے ایک بیماری دان کو پھوڑ بیٹھے ہیں (پس بُب دُنیا نے اندھا کر رکھا اور اس نے حق کہنے سے بغض رکھتے ہیں اور یوم اقیل کا ذکر سن کر چونکہ اتمال اُن کے انکار کا تھا اس لئے آگے اُس یوم اقیل کے امتداد کو دفع فرماتے ہیں) ہم ہی نے اُن کو پیدا کیا اور ہم ہی نے اُن کے چور بندہ بنا دیئے اور (نیز) بس ہم چاہیں اُن ہی جیسے لوگ ان کی جگہ بدل دیں (اور اگر اول تو مشابہ ہے اور دوسرا امر ادنیٰ تغییہ سے معلوم ہو سکتا ہے پس دونوں امور سے قدرت البیہ ظاہر ہے پھر دُن کو دوبارہ زندہ کرنے ہی میں کون بات زیادہ دشوار ہے کہ اس پر قدرت نہ ہو، آگے ان تمام مضامین سابقہ پر بطور تفریح کے فرماتے ہیں کہ) یہ (سب جو مذکور ہوا کافی) اضیحت ہے سو جو شخص چاہے اپنے رب کی طرف راستہ اختیار کر لے (وقدم فی المرقع) اور قرآن کے تذکرہ ہونے میں اس سے شبہ نہ کیا جاوے کہ بعض کو اس سے ہدایت نہیں ہوتی۔ بات یہ ہے کہ قرآن فی نفسہ تذکرہ اور ہدایت کافی ہے لیکن (بدون خدا کے چاہے تم لوگ کوئی بات چاہ نہیں سکتے) اور بعض لوگوں کے لئے خدا کے نہ چاہنے میں بعض حکمتیں ہوتی ہیں کیونکہ خدا تعالیٰ بڑا علم والا اور حکمت والا ہے وہ جس کو چاہے اپنی رحمت میں داخل کر لیتا ہے اور (جو کو چاہے کفر اور ظلم میں مبتلا رکھتا ہے پھر) ظالموں کے لئے اُس نے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔

معارف و مسائل

سُورَةُ ذَا نَامُ سُورَةُ النَّاسِ اور سُورَةُ الْاِنْبِرَاقِ ہے اور تو اس میں تخلیق النسانی کی ابتداء انتہا اور اعمال پر جزا و سزا قیامت اور جنت و دوزخ کے فیصلے حالات نہایت بلیغ اور موثر انداز میں بیان ہوئے ہیں۔

هَلْ اَتَىٰ سَكَنِيَ حَيَاتٍ قَدْ اَتَىٰ هَرَّ لَحْرِيكَوْ اَتَىٰ نَسِيْتُ كُوْرًا حُرْفٌ هَلْ دَاخِلٌ اِسْتِفْهَامُ كے لئے آتا ہے اور بعض اوقات کسی بزرگ و کبریٰ ہوی چیز کو بصورت استفہام اس لئے تعبیر کیا جاسکتا ہے کہ اس کا واضح ہونا اور ہو کہ ہو یا نہ کہ جس سے پوچھو گے یہی جواب دے گا، دوسرا، مثال ہی نہیں جیسے کوئی شخص نصف النہار کے وقت کسی سے کہے کہ کیا یہ دن نہیں ہے اس کی صورت تو استفہام کی ہے مگر درحقیقت اس کے انتہائی واضح ہونے کا بیان ہے اسی لئے ایسے مواقع میں بعض حضرات نے فرمایا کہ اس جگہ حرفِ ہَلْ بمعنی ہے جو تحقیق واقع کے لئے ہوا جاتا ہے بہر دو صورت مطلب آیت کا یہ ہے کہ انسان پر ایک زمانہ دراز ایسا گزر رہا ہے کہ دنیا میں کہیں اس کا نام و نشان یہاں تک کہ ذکر و تذکرہ تک نہ تھا لفظ حَيَاتٍ تنوین کے ساتھ ذکر کرنا یہ اس وقت اور زمانے کی درازی کی طرف اشارہ ہے اور اس آیت میں یہ زمانہ دراز انسان پر گزرنا بیان فرمایا ہے جس میں اس کا کافی اہلک و نہل کی طرح کا وجود ہونا لازمی ہے عدم محض کے زمانے کو تو انسان پر گزرنا نہیں کہا جاسکتا اس لئے اکثر حضرات تفسیرین نے فرمایا کہ اس زمانہ درازت جو انسان پر گزر رہا وہ زمانہ مراد ہے جو دارِ عمل کے بعد سے یہاں تک کا وقت ہے جو مادۃِ نور جیسے ہوتے ہیں کہ اس میں انسان کی تخلیق و یقیناً دُور گزرتے ہیں اظہار سے لیکر بہ اور اظہار اور پھر اُس میں روحِ حیات آئے تک وہ سب شامل ہیں۔ اس پورے زمانے میں اگرچہ اس کا وجود ایک طرح قائم ہو چکا ہے مگر کوئی جانتا ہے کہ لڑکا ہے یا لڑکی نہ کوئی اس کا نام ہے نہ کسی کو اس کی شکل و صورت معلوم ہے اس لئے اس کا کہیں اور تذکرہ تک نہیں ہے۔ اور اگر اس کو وسیع تر معنی دیئے جائیں تو تخلیق النسانی کی ابتداء جس طرح اظہار سے پہلے ہی ہے وہ لفظ بھی جس غذا سے پیدا ہوا وہ غذا اور غذا سے پہلے اُس غذا کا مادہ کسی نہ کسی صورت سے دنیا میں تھا اگر اُس زمانے کو بھی شامل کریں تو یہ زمانہ دراز ہزاروں سال کا ہو سکتا ہے بہر حال حق تعالیٰ نے اس آیت میں انسان کو ایک ایسے امر کی طرف توجہ دلائی کہ اُس میں ذرا بھی شہور ہو اور کچھ بھی غور کرے تو اُس کو اپنی حقیقت کے انکشاف کے ساتھ اپنے پیدا کرنے والے و ربّ نے والے کے وجود اور علم و قدرت پر مکمل ایمان و یقین کے ساتھ کوئی چارہ نہیں رہتا اگر ایک ستر برس کا انسان اس کا مراقبہ کرے اور اس پر غور کرے کہ اب سے اکہتر سال پہلے اس کا کہیں نام و نشان نہیں تھا اور نہ اس کا کسی عنوان سے کوئی ذکر کر سکتا تھا۔ ماں باپ اور دادا دادی کے دل میں بھی اس کے مخصوص وجود کا کوئی خطہ تک نہ تھا گو ظن بچہ کا تصور ہو۔ اس وقت کیا چیز اُس کی ایجاد و تخلیق کی داعی ہوئی اور کس مجر العقول قدرت نے دنیا بھر میں

پہلے بے ذرات کو اس کے وجود میں لکھ کر اس کو ایک ہوشیار دانا، بین و بصیر انسان بنا دیا تو وہ بے نسبت
یہ کہنے پر مجبور ہو گا **۷۵** مائتہ دیم، تقاضا مانہود بہ الملت توں گزشتہ مانی شنود

اس کے بعد تخلیق انسانی کی ابتدا کا بیان اس طرز میں آیا کہ **۷۶** نَفْثَ اَنْثٰى نَفْثَ اَمْشَجَرٍ
یعنی پتہ پیدا کیا انسان کو ایک مخلوط نطفہ سے **۷۷** اَمْشَجَرٍ، متحج یا متحج کی جمع ہے جس کے مختلف مخلوقات آتے ہیں
اور یہاں نطفہ یہ ہے کہ مرد و زن کا مخلوط نطفہ مراد ہے جبکہ اکثر مشنہ بن گئے ہیں اور مرد و زن المعانی میں
بعض مشنہ بن گئے اقل کیا ہے کہ **۷۸** اَمْشَجَرٍ سے مراد خدہ طائرہ یعنی خون، بلغم، سودا، صفراء میں بن گئے
نطفہ مرکب ہوتا ہے۔

ہر انسان کی تخلیق میں دنیا بھی ہے اور اگر غور کیا جائے تو یہ اخلاط اربعہ مذکورہ ہی اقسام خدا سے نکل جاتے
ایزا اور ذرات کی شمولیت ہے، ہیں اور ہر انسان کی خدا میں نور کیا ہے تو اس میں دور دراز نکلوان و نکلوان
کے اجزا آب و ہوا وغیرہ کے ذریعہ شامل ہوتے ہیں اس طرح ایک انسان کے وجود میں ہم کا تجربہ یہ اور تخلیق کی
جائے تو معلوم ہو گا کہ ایسے اجزا اور ذرات کا مجموعہ ہے جو دنیا کے گوشہ گوشہ میں بکھیرے ہوئے ہوتے۔
قدرت کے اظہار میں نے حیرت انگیز حقیقت پر ان کو اس کے وجود میں پیدا ہے اگر امشاج کا مطلب یہ
لیا جائے تو اس جگہ لفظ امشاج کے ذکر سے منکرین قیامت کے سب سے بڑے شبہ کا ازالہ ہی ہو جائیگا
کیونکہ ان خدا شناس لوگوں کے نزدیک قیامت قائم ہونے و مردوں کے دوبارہ زندہ ہونے میں
سب سے بڑا شبہ یہ ہے کہ انسان مرکب مٹی اور پھر ریزہ ریزہ ہو کر دنیا میں بکھیر دیا جائے ان کو دوبارہ جمع
کرنا پھر انہیں رُوح ڈالنا ان کے نزدیک کو یا ناممکن ہے۔

امشاج بمعنی اخلاط کی تفسیر میں ان کے اس شبہ کا ایک نسخہ ہو چکا ہے کہ ابتدائی تخلیق انسانی میں بھی
تو دنیا بھر کے اجزا و ذرات شامل تھے جس کو یہ ابتدائی تخلیق شکل نہ ہوئی اس کے لئے اسکا دوبارہ یہ کرنا
کیوں ممکن ہو گیا اور اس تفسیر پر لفظ امشاج کا اس بعد اضافہ بھی ایک مستقل فائدہ کیسے ہو سکتا ہے واللہ اعلم۔
تذکرۃ ابتلاء سے شتق ہے جس کے معنی امتحان اور آزمائش کے ہیں یہ تخلیق انسانی کی غرض و حکمت کا
بیان ہے کہ انسان کو اس شان کیسا تہذیبیہ اگر کیا مقصد اس کی آزمائش ہے جس کا بیان اگلی آیتوں میں آیا ہے کہ
ہم نے انبیاء اور آسمانی کتابوں کے ذریعہ اس کو راستہ دکھا دیا کہ یہ راستہ جنت کی طرف اور دوسرا دوزخ
کی طرف جاتا ہے **۷۹** اَنْتَی رَدِیْکَ اِنْ مِیْن تَنْیَسَ کو چاہے اختیار کرے چنانچہ انہیں دو گروہ ہو گئے
اِمَّا اِنْکَرٰوْا وَّ اِنْکَرٰوْا یعنی ایک گروہ ان لوگوں کا جو انہیں اپنے پیچھے کرنے والے اور نعمت دینے
والے کو پہچان کر اس کا شکر ادا کیا اور اُس پر ایمان لایا دوسرا گروہ وہ ہوا جس نے اللہ کی نعمتوں کی
ناشکری کی اور کافر رہا۔ اس کے بعد ان دونوں گروہوں کی جزا اور انجیم کا ذکر فرمایا کہ کافر دوزخ کیلئے بھیجے
اور طوق اور جہنم ہے اور ابراہیمؑ کو ایمان و طاعت کے پابند لوگوں کے لئے بڑی بڑی نعمتیں ہیں سب سے

۱۔ نظام کی تفصیل کتب فقہ میں دی گئی ہے۔

وَأَيُّكُمْ عَلَىٰ الضَّعْفِ مَسْكِينٌ وَيَذِبٌ وَأَسْبَغَ ابْنُ إِبْلِ جَنَّتْ كَيْفَ الْعَالَمَاتِ اس سب سے بھی ہیں کہ وہ دنیا میں مسکینوں، یتیموں، یتیموں کو کھانا کھاتے تھے علیٰ حبہ میں حوث علیٰ بمعنی مع ہے۔ مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ ایسی حالت میں بھی غریبوں کو کھانا کھاتے جبکہ وہ کھانا خود اپنے لئے بھی ان کو محبوب اور پسند ہے۔ یہی نہیں کہ اپنے سے زائد فاقہ کو کھانا غریبوں کو دیدیں مسکین اور یتیم کو کھانا کھلانے کا عبادت و ثواب ہونا فائدہ ہے۔ قیدی سے مراد ظاہر ہے کہ وہ قیدی ہے جس کو اصول شریعہ کے مطابق قید میں رکھا گیا ہے خواہ وہ کافر ہو یا مسلمان مجرم۔ مگر بہر حال اس کا کھانا کھانا حکومت اسلامی کی ذمہ داری ہے جو شخص اس کو کھانا کھاتا ہے وہ کو یا حکومت اور بیت امان کی امانت کرتا ہے اس لئے قیدی پاسبان کا فائدہ بھی ہوا اس کو کھانا کھانا ثواب ہو گا خصوصاً ابتدائے اسلام میں تو قیدیوں کا کھانا پینا اور ان کی حفاظت عام مسلمانوں میں تقسیم کر کے ان کے ذمہ کر دی جاتی تھی جیسے غزوہ بدر کے قیدیوں کیساتھ معاملہ کیا گیا۔

قَوَارِئِرُ امْنٍ فِشْنَرِ، دنیا میں چاندی کا برتن کثیف ہوتا ہے آئینہ کی طرح نہیں بدلتا اور بولٹ سے تیار کیا جاتا ہے وہ چاندی نہیں ہو سکتا ان دونوں میں تضاد ہے مگر یہ جزئیات کی خصوصیات ہیں کہ وہاں کی چاندی آئینہ کی طرح شفاف ہوگی حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جنت میں جتنی چیزیں ملیں گی ان سب کی نظیر اور شبیہ دنیا میں بھی ملتی ہیں سوائے ان گناہوں اور برتنوں کے جن کی ساخت چاندی سے ہے مگر آئینہ کی طرح شفاف ہیں۔

وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَاتِرًا يَمْشِي فِيهَا زَنْجَبِيلًا، زنجبیل کے معنی سونے کے ہیں اور عرب لوگ شراب میں اس کی آمیزش کو پسند کرتے تھے اس لئے اس کو جنت میں بنی اختیار کیا گیا اور بعض حضرات نے فرمایا کہ جنت کی نعمتوں اور دنیا کی چیزوں میں نام کے اشتراک کے سوا کوئی چیز مشترک نہیں اس لئے وہاں کی زنجبیل کو دنیا کی زنجبیل پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

وَحُوتًا أَسَاوِدَ مِنْ ذَهَبٍ، اسو اور سور کی جن ہے مگن کو کہا جاتا ہے ہاتھوں میں پہنے کا زیور اس آیت میں چاندی کے کنگن کا ذکر ہے اور ایک دوسری آیت میں اسو اور من ذہب آیا ہے یعنی کنگن سونے کے، ان دونوں میں کوئی تضاد نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کسی وقت چاندی کے کسی وقت سونے کے کنگن استعمال کے جاویں یا بعض کے کنگن سونے کے ہوں بعض کے چاندی کے مگر ایک سوال اس جگہ بہر حال ہے کہ چاندی کے کنگن ہوں یا سونے کے بہر حال یہ زیور ہیں جو عورتوں کے استعمال کے لئے ہوتے ہیں۔ مردوں کے لئے ایسے زیور پہننا عیب سمجھا جاتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ کسی چیز کا عورتوں یا مردوں کے لئے مخصوص ہونا اور ان کیلئے مستحسن یا عیب ہونا یہ چیز عرف و مادت کے تابع ہوتی ہے بعض ملکوں یا قوموں میں ایک چیز بڑی عیب اور بری سمجھی جاتی ہے دوسری قوموں میں وہ بڑا حسن سمجھا جاتا ہے۔ دنیا میں ملک کسری یا تھو نہیں

ملکوں اور سینے اور تاج میں زیورات استعمال کرتے تھے اور یہ ان خاص اسباب و اعضاء سے بھجایا تھا۔ ملک کمرہ کی فتح ہونے کے بعد جو نواس میں کسی مسلمانوں کو پاتھ سے ان میں کسی کے شکنجے بھی تھے۔ جب دنیا کے مختلف ملکوں اور قوموں کے مہولی بغیر فیاضی و رومی اتحادات سے یہ معاملہ مختلف ہو سکتا ہے و جنت کو دنیا پر تیار کرنے کے کوئی حصے نہیں ہو سکتا ہے۔ وہاں زیور مردوں کے لئے بھی تیار نہیں ہوتے۔

اِنَّ هٰذَا اَنْزَلْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ فِي الْقُرْآنِ فَتَسْمَعُوْا اٰیٰتِیْ اِذْ یُنْزِلُ اِلَیْکُمْ کَلِمَۃٌ مِّنْ رَّبِّکُمْ فَتَعْلَمُوْنَ اِنَّ قُلُوْبَکُمْ فِیْ ذٰلِکَ لَیَّ غٰفِلُوْنَ
حق تعالیٰ بظرافت سے خطاب ہو گا۔ جنت کی یہ غیر العقول نعمتیں سب بھارے ان سماں کی بڑا ہے جو تم نے دنیا میں کئے تھے و درمختار سے ملنے کے نزدیک قسموں ہو گئے۔ یہ کلمات ان کو بطور مبارکباد کے کہہ جائیں گے۔ اہل عشق و محبت سے پوچھتے تو جنت کی ساری نعمتیں ایک طرف اور رب العالمین کا یہ فرمانا ایک طرف سب نعمتوں سے بڑھ کر ہے کہ اس میں حق تعالیٰ کو اپنی رضا کامل کی سند دے رہے ہیں۔ عام اہل جنت کے انعامات کا ذکر کرنے سے یہی ناس ان انعامات و ذریعہ کیا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر بناواں ہوئے ان میں سب سے بڑا انعام تنزیل قرآن ہے اس انعامِ نبی کا ذکر کرنے کے بعد اول تو آپ کو اس کی ہدایت کی گئی کہ انہیں و انعام کی طرف سے ہوش و انکار اور ان کی اپنے دل کی سیاحت آپ کو پہنچی ہے آپ اس پر حسب منہ کام لیں دوسرے اللہ کی عبادت کو دن رات کا مشغول بنیں اسی سے کفر کی ذیت کا بھی زوال ہو گا۔

آخر میں معاذ لغار کے کفر پر جہم رہنے کی وجہ بتلائی گئی کہ یہ جہاں دنیا کی مٹی سرسری اور فانی لذتوں میں ایسے مست ہو گئے کہ انجام کو بھی آخرت کو بھلا بیٹھے۔ مگر ہم نے دنیا میں بھی وہاں کے وجود میں بھی رہیں رہیں تھیں کہ انہیں غور کرتے تو اپنے حق و رب کو پہچانتے۔ **مَثٰلُ الَّذِیْۤ اٰتٰیہُ مٰلًا کَثِیْرًا وَّ هُوَ یُفْسِدُ فِیْہِ مَا اٰتٰیہُ رَبُّہٗ فَاٰتٰیہُ رَبُّہٗ مٰلًا کَثِیْرًا**۔

یہی اُن کو پیدا کیا اور ان کے وجود کی سنت میں ایک خاص کمال یہ رکھا کہ ان کے جوڑ بندہ و باندہ حکم بنا۔ اس فی جوڑ بندہ میں کثرت قدرت میں اس بات کی ظاہر ہے کہ انسان اپنے ایک ایک جوڑ بندہ پر نظر ڈالے کہ بقدر نصاب حکمت و راحت انسانی جوڑ دیکھنے میں نرم و نازک معلوم ہوتے ہیں اور نرم نرم چھپنے کے ذریعہ ایک ایک دوسرے سے بڑھے ہوئے ہیں جسکا ثبوتی قند یہ تھا کہ سال دو سال ہی میں یہ جوڑوں کے بندہ ان عصبان گھس جاتے اور ٹوٹ جاتے ختم ہوتا جبکہ دن رات وہ حرکت میں رہتے ہیں مگر سے توڑے جاتے ہیں اتنی شبانہ روز حرکت کیسے ہو سکتی ہے کہ اس پر نگہ بھی ساں دو ساں میں گھس اڑوٹ جاتے ہیں یہ نرم و نازک بیٹھے دیکھو کس طرح ہضار کے جوڑوں کو باندھے ہوئے ہیں نہ گھستے ہیں نہ ٹوٹتے ہیں۔ انسان اپنے ہاتھ کی انگلیوں کے جوڑوں کو دیکھئے اور حساب لگاے کہ عمر بھر میں ان جوڑوں نے کتنی حرکتیں کی ہیں کیسے کیسے اور اور دباؤ ان پر ڈالے گئے ہیں کہ اگر فولاد بھی ہوتا تو گیس آیا ہوتا مگر یہ جوڑ میں جو سترہ اسی سال چلنے پر بھی اپنی جگہ قائم ہیں۔ تبارک اللہ احسن الخالقین :-

تَمَّتْ سُورَةُ الزَّهَرِ بِحَمْدِ اللّٰهِ تَعَالٰی

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانُونَ آيَةً وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً
سورة المرسلات مکیہ ہے اور اس میں ۸۰ آیات ہیں اور اس میں ۳۰ آیات ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

| بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ |

وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ۝ وَالْعَصْفَاتِ ۝ وَأَشْرَّتِ نَشْرًا ۝ فَأَلْفَرَّتِ ۝

اور مرسلات عرفاً ۝ اور عصفت ۝ اور آشرت نشراً ۝ اور آلفرت ۝

قُرُوءًا ۝ وَلَمْلَقَتْ ذِكْرًا ۝ عَذْرًا أَوْ نَذْرًا ۝ إِنَّمَا تُعْذِرُونَ كِرَاهًا ۝

قروءاً ۝ اور لملقیت ذکرًا ۝ عذرا اور نذرا ۝ انما تعذرون کراہاً ۝

وَإِذَا السُّجُومُ طُمِسَتْ ۝ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرْجَتْ ۝ وَإِذَا الْجِبَالُ سُفِفَتْ ۝

اور اذا السجوم طمست ۝ اور اذا السماء فرجت ۝ اور اذا الجبال نسفت ۝

وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِطَتْ ۝ إِلَى يَوْمِ أُحِثَّتْ رِالْيَوْمِ الْفَصْلُ ۝ وَمَا

اور اذا الرسل اقطت ۝ اور الى يوم احيثت راليوم الفصل ۝ وما

أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْفَصْلِ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُذَكِّرِينَ ۝ أَلَمْ تَكُنْ أَكْهَ تَحْلِكُ

ادراك ما يوم الفصل ۝ ويل يومئذ للمذكرين ۝ لم تكن اكه تحلك

الْأَوَّلِينَ ۝ ثُمَّ نَبَعَهُمُ الرَّاخِرِينَ ۝ كَذَّبْتَ نَفْعُهُ بِالْمُجْرِمِينَ ۝

الاولين ۝ ثم نبعهم الراخرين ۝ كذبت نفعه بالمجرمين ۝

وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُذَكِّرِينَ ۝ أَلَمْ تَخْشَ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ۝ فَجَعَلْنَاهُ

ويل يومئذ للمذكرين ۝ لم تخش من ماء مهين ۝ فجعلناه

فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝ إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ۝ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَدَرُونَ ۝

في قرار مكين ۝ الى قدر معلوم ۝ فقدرنا فنعمة القدرون ۝

وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا هَاهُنَا

وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَجْعًا ۖ وَأَسْقَيْنَاكُم مَّاءً فُرَاتًا ۖ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ

لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ إِنَّا نَطْلُقُوكَ إِلَى مَا كُنْتُمْ بِتُكْذِبُونَ ۖ إِنَّا نَصِفُّوهُ إِلَى ضَرْبٍ

ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ۖ لَا خَصِيلَ ۖ وَلَا يُغْنِي مِنَ الْأَهْبِ ۖ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّ

كَالْقَصْرِ ۖ كَذَلِكَ جُمِلَتْ صُفُوفُ ۖ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ هَذَا

يَوْمَ ۖ لَا يَنْطِقُونَ ۖ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ۖ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ

لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ هَذَا آيَةُ الْفَصْرِ بِعَنْدِكَ ۖ وَلَا وَلِينَ ۖ فَوَيْلٌ لَكُم

كَيْدٌ فَكَيْدُونَ ۖ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ إِنَّ الْمُتَّقِينَ

فِي ظِلٍّ وَعُيُونٍ ۖ وَفَوَاحِشٍ مُنْتَهَوْنَ ۖ كُتُوبًا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ إِنَّ كَذَلِكَ زَجْرُ الْمُحْسِنِينَ ۖ وَيَلَّيْ

يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ كُتُوبًا وَتَمَتُّعًا قَبِيلًا ۖ إِنَّكُمْ مَجْرُمُونَ ۖ

وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ۖ

وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ يُؤْمِنُونَ ۖ

فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ يُؤْمِنُونَ ۖ

خلاصہ تفسیر

قرم جہاں ہواؤں کی جو نفٹ پڑتی ہے اسے تیلی جانی ہے۔ اور ان ہواؤں کی خوشی سے پانی میں جس سے نباتات کا اقبال ہوتا ہے۔ اور ان ہواؤں کی جو باد ہواؤں کو ڈالتی ہے چھاتی ہیں جس کے بعد بارش ہونے لگتی ہے۔ پودوں کی جو بادوں کو تفتقہ دیتی ہیں (جیسا بارش کے بعد ہوتا ہے) یہ ان ہواؤں کی جو (دالیں) اللہ کی یاد دہانی توبہ دینا ہے تاکہ اللہ کا تقاضا کر کے توبہ دینا ہے۔ اور یہ حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ پر دلالت ہے۔ یہ ہے حق تعالیٰ کی قدرت توبہ دینا ہے تاکہ سب توبہ دیتی ہیں اور وہ توجہ دلوں سے ہوتی ہے۔ ایک خوف سے جبکہ ان ہواؤں سے آتش خوف کے مایاں ہوں اور دوسرا توبہ و قدرت ہے اور یہ خوف ربانہ کی دونوں صورتیں جو محتاج ہے۔ اور ہواؤں سے توبہ دیتی ہیں توبہ دینا کی نعمت کو یہ درک کر کے اس کا شکر اور اپنی تقصیرات سے غدار گئے ہیں اور اگر وہ ہواؤں سے غدار ہوں تو خدا کے عذاب سے درگرا رہنے والی ہیں۔ یہ توبہ کرتے ہیں تاکہ وہ اپنے گناہوں سے مبرا رہیں تاکہ وہ نہ درگرا رہنے والی ہیں۔ (مراد قیامت ہے اور یہ سب میں قیامت کے نہایت مناسب ہیں کیونکہ قیامت اولیٰ کے بعد تمام عالم کی فنا کا واقعہ ہے۔ انہیں انہیوں کے مشابہہ و مختلف تازی کے بعد کے واقعات میں دونوں کا زندہ ہونا وغیرہ مشابہہ واقعات ہونے سے نفع لے لیں۔ سب بارش اور بارش سے حیات نباتی ابدی ہوتی ہے۔ آگے اس کے وقوع پر آدھ لیتے ہیں۔ سو جب ستارے بے نور ہو جائیں گے اور جب آسمان چٹک جاتا ہے اور جب پہاڑ اڑ گئے ہوں گے اور جب سب بنیہ وقت میں پہنچ گئے ہوں گے اور جب سب کا فیصلہ ہو گا۔ آگے اس یوم کا ہولناک ہونا نہ کہ یہ کہ کچھ معلوم ہے) کس دن کے لئے پیغمبروں کا معاملہ موقوف رکھا گیا ہے (آگے جواب ہے کہ) فیصلہ کے دن کے لئے (ملکوں رکھ لیا ہے) مطلب اس سوال کا جواب یہ ہے کہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ انہی جو رسولوں کی تکذیب کرتے آئے ہیں اور اب بھی اس امت کے کفار رسول اللہ ﷺ علیہ السلام کی تکذیب کرتے ہیں اور جب تکذیب پر عذاب آخرت سے ڈرائے جاتے ہیں تو آخرت کی جہی تکذیب کرتے ہیں اور یہ تکذیب فی نفسہ تفسی اس کہ ہے کہ رسولوں کا جو قصہ کفار سے پیش آرہا ہے اس کا فیصلہ ابھی ہو جاوے اور اس کی تاخیر سے کفار کو مزید ارادہ تکذیب کا موقع ملتا ہے اور سہ ماہوں کو اپنی دلوں پر اس کے جلد ہو جانے کی خواہش ہوتی ہے پس اس آیت میں اسے حجاب کا جواب ہے کہ حق تعالیٰ نے بعض حکمتوں سے اس کو ٹوٹ کر رکھا ہے لیکن واقعہ درجہ کا) اور آگے اس فیصلہ کے دن کا ہولناک ہونا مذکور ہے کہ آپ کو معلوم ہے کہ وہ فیصلہ کا دن کیسا چمکتا ہے (یعنی بہت سخت ہے اور جو لوگ اس امر حق یعنی وقوع قیامت کو جھٹلاتے ہیں سمجھ رکھیں کہ) اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی فراہمی ہوگی (آگے نظر سابقہ کے ذریعہ وجودہ لوگوں کو ڈرانا ہے) یہ ہم نے کافر (لوگوں کو) عذاب سے

ہائیں کہ یکے پہرے پہنچیں تو بھی (عذاب میں) ان (پہلوں) ہی کے ساتھ ساتھ آئیں گے (یعنی آپنی امت کے ساتھ) پہنچیں وہاں ہلاکت نازل کریں گے جس سے بدروغہ وغیرہات نہیں ہو سکتے۔ ہم نے اس کے ساتھ ایسا ہی لیا کرتے ہیں (یعنی اُن کے کفر پر سزا دیتے ہیں تو وہ دریں میں خواہ دارالافتاء کے باشندے اور جو ان امرحق یعنی حق پر حق عذاب ہونے کے کو جھٹلارہے ہیں) جیسے کہ (اُس وقت کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوئی (آگے وقوع قیامت اور احیاء موتی کو ذہنوں کے قریب کرنے کے لئے) کیا آپ ہم نے تم کو ایک بے قدر یا نڈی (یعنی اللہ) سے نہیں بنایا (یعنی ابتدا میں تم اللہ تبارک و تعالیٰ کے عجب و عجیب وقت کے قریب ایک صفحہ جا (یعنی موت کے) تم میں رکھا، غرض ہم نے اس بے اعتدالیت کا ایک اندازہ تمہیں دیا، وہ ہم نے اپنے ان ازہ تعلیمات کے واسطے ہیں (اس سے دو کو دو بار دہرے دہرے پر ثابت ہوئی، پھر ہر ایک اس امرحق یعنی قدرت علیٰ لبعث کو جھٹلارہے ہیں جو رکھیں گے) اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے اپنی بعض نعمتیں سے غیب غامضات و ایماں ہذاذاتے ہیں) یعنی کیا ہم نے زمین کو زمینوں اور مردوں کی میٹھنے والی نہیں بنایا کہ زندگی اسی پسہ دتی ہے جس کے بعد دفن اور خاک ہو جائے اور جہان کی صورت میں بارخود ہی ہو کر ابدی اور مشیہ ہی میں اپنے اپنے ہیں اور اس حالت بعد الموت کا نعمت ہوتا اس طرح ہے کہ اگر مردے نہ ہو جائے تو زندہ سے پریشان ہو اور مردہ سے بدتر ہو جاتے کہ ان کو اپنے اپنے جگہ پہنچنے پہرے کے جگہ نہ ملتی (اور ہم نے اُن (زمین) میں اپنے اپنے اپنے ہمارے جن سے بہت سے منافع متعلق ہیں) اور ہم نے تم کو میٹھائی پائی پائی اس نعمت کو خواہ شغل کو یا جاوے یا زمین ہی کے تعلقی لیا جاوے یا زمین یا زبانی کا بھی زمین ہی ہے اور ان نعمتوں کا مقصد جو بوجہ حید ہے پس جو لوگ اس امرحق یعنی بوجہ قوی کو جھٹلارہے ہیں سمجھ رکھیں کہ (اُس روز حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے قیامت کی بعض سزاؤں کا بیان ہے یعنی قیامت کے روز ان سے کہا جائے گا) تم اس عذاب کی طرف چلو جس کو جھٹلایا کرتے تھے (جس میں کی ایک سزا وہ ہے جس کا بیان اس حکم میں ہے کہ) ایک سامان کی طرف چلو جس کی زمین شائیں ہیں جس میں نہ (ٹھنڈا) سایہ ہے اور نہ دھارمی ہے (یانا ہے) اور اس سامان سے ایک دھواں ہے جو جہنم سے نکلے گا اور چونکہ کثرت سے ہوگا اس لئے بلند ہو کر پہنچے گا زمین پر اسے جو بادیں سے کہ فی الطبری عن قزاقہ اور فاع (سب تک کفر اسی دھویں کے احاطہ میں رہیں گے جیسے مال مقبولین الملل عیش میں ہوں گے) کز فی الحاذق، آگے اس دھویں کا اور حال مذکور ہے کہ وہ انکار کے برساوینا جیسے بڑے بڑے محل جیسے کالے کالے اونٹ (قاعدہ ہے کہ جب پتھری آگ سے جھٹلاتی ہے تو بڑی ہوتی ہے۔ پھر بہت سے چھوٹے چھوٹے جزائے ہو کر زمین پر آتی ہے یہی وہی تشبیہ ابتدائی حالت کے اعتبار سے ہے اور دوسری تشبیہ تہائی حالت کے اعتبار سے۔ کذا فی لروح، پھر

جو لوگ اس امر حق یعنی اس واقعہ کو جھٹلاتے ہیں سمجھ رکھیں کہ اس روزِ احق کے جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے اور واقعہ متعلق کفار ہے یعنی) یہ وہ دن ہوگا جس میں وہ لوگ بول سکیں گے اور نہ ان کو اجازت (مذہب پیش کرنے کی) ہوگی سو خدا بھی نہ کر سکیں گے (کیونکہ واقعہ میں کوئی حقولِ عشرہ ہوکا ہی نہیں، اور جو لوگ اس واقعہ خدا کو بھی جھٹلاتے ہیں سمجھ رکھیں کہ اس روزِ احق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے بھی اسی یوم کا بیان ہے کہ ان لوگوں سے کہا جائیگا کہ) یہ بے فیصلہ کا دن جس کی طرف تم کیسے کیا کرتے تھے ہم نے آج تم کو اور اگلوں کو (فیصلہ کے لئے) جمع کر لیا سو اترتے رہے پاس آج نہ تپتا اور فیسے سے بچنے کی کوئی تدبیر ہو تو جو یہ تدبیر چاہو اور یہ غار اس واقعہ خدا کی بھی مذہب کرتے ہیں تو سمجھ رکھیں کہ اس روزِ احق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے کفار کے مقابلے میں اہل ایمان کے ثواب کا بیان ہے یعنی) یہ کفار لوگ سایوں میں اور چشموں میں اور خوب بیویوں میں ہوں گے (اور ان سے کہا جائے گا کہ) اپنے اعمال نیک کے سلسلے میں خوب سے سے لہذا جو تم زیادہ لوگوں کو ایسا ہی مسدود کرتے ہیں اور یہ انعامِ جنت کی بھی تہذیب کرتے ہیں سو سمجھ رکھیں کہ اس روزِ احق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے کچھ تو بیخ و بنیہ ہے کفار کو یعنی اسے کافروں تم دنیا میں تھوڑے دن اور کھ لو اور ہرست لو (غنائم کی فتح) انے والی ہے کیونکہ تم ہتیک ہم ہو اور جو ہم کا یہی حل ہو لے والا ہے اور جو لوگ سزا سے فرما لے جھٹلاتے ہیں سمجھ رکھیں کہ اس روزِ احق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی اور ان کافروں کی سرکشی اور کلمہ کی یہ بات ہے کہ جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اللہ کی بات (جھٹکو) یعنی ایمان اور عبیدیت اختیار کرو تو انہیں بولتے ہیں کہ زیادہ ایسا ہم ہوگا اور یہ لوگ اسکے جو مہم ہونے کو بھی جھٹلاتے ہیں تو سمجھ رکھیں کہ اس روزِ احق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی اور ان تقریباتِ قدسیاتِ قرآنیہ کا متعلق یہ تھا کہ سنتے ہی ذرا ایمان لے آئے مگر جب اس پہ بھی ان کو اثر نہیں تو پھر اس (قرآنِ یخ الہی الخ) کے بعد ان کوئی بات پر ایمان لاویں گے (اسیوں کفار پر تو یخ اور ان کے ایمان سے آپ کو مایوس کرنا ہے)

معارف مسائل

صحیح بخاری میں حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ جتنی نے ایک غار میں تھے اچانک سورنہ کلمات نازل ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو پڑھتے جاتے تھے اور میں آپ کے مبارک منہ سے اس کو سنتا یا د لیتا جاتا تھا، آپ کا دہن مبارک اس سورۃ فی حاد سے رباب (شاداب) ہو رہا تھا اچانک ایک سانپ نے ہم پر حملہ لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے قتل کا حکم دیا، ہم اس کی طرف بھاڑے وہ بھل بھگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

دیں ان تمام شہرت مہفوزا رہے وہ بھی شہرت مہفوزا ہو گیا ابن ابیہ
اس صورت میں حق تعالیٰ نے چند چیزوں کی قسمیں کھا رکھی ت کہ یقینی ہو پانے کا ذکر فرمایا ہے ان
چیزوں کا نام آں میں بیان نہیں کیا البتہ ان کی سبب پانچ صفتیں بیان فرمائی ہیں۔ مرسلات، عاصفات
ناشرات، عاصفات، حقیقت نثار، حدیث، نوع ہیں اس کی پوری تفسیر نہیں آئی کہ ان صفات
نے موسوعات کیا ہیں اس لئے صحابہ و تابعین کی تفسیریں اس معاملہ میں مختلف ہوئیں۔
بعض حضرات نے ان پانچوں صفات کا موسوف فرشتوں کو قرار دیا ہے اور یہ کہ موسوف فرشتوں
کی مختلف جماعتیں مختلف صفات کی حامل ہوں۔ بعض حضرات نے ان صفات کا موسوف ہواؤں کو قرار
دیا ہے وہ بھی مختلف قسم اور نہ عیبت کی ہوتی ہیں اس لئے صرف مختلف ان میں ہوتی ہیں بعض حضرات
نے ان کا موسوفت خود انبیاء و رسل کو قرار دیا ہے۔ ابن جریر طبری نے اسی لئے ان معاملہ میں توقف
اور سکوت کو اس کو قرار دیا۔ اختلاف دونوں ہیں ہم اپنی طاقت سے کسی کو متعین نہیں کرتے۔

اور ان میں شہرت نہیں کہ جو پانچ صفات اس پندہ ذار کی ہیں ان میں سے بعض تو ملائکہ الہ پرزیدہ
چہ پیاں اور ان کے سب میں ان وریات کی صفات بنائیں تو پانچ نام اور تابدل اور ناپرتی ہے اور
بعض صفات ایسی ہیں جو ریات کی ہواؤں پر زیادہ چسپاں اور آتش ہیں ان کو فرشتوں کی صفت
بنائیں تو تابدل کے بغیر نہیں ہوتی۔ اس لئے اس مقام میں بوجہ فیصلہ ابن ابیہ کا مضمون ہوتا ہے انھوں نے فرمایا
کہ شروع کی تین صفات ہواؤں کی صفتیں ہیں ان تین میں ریات اور ہواؤں کی قسم ہواؤں کی باقی آخری دو
صفتیں یہ فرشتوں کی صفات ہیں تو یہ فرشتوں کی قسم ہوائی

ریات کی صفت قرار دینے میں آخری دو صفتوں میں جو تابدل لیجاتی ہے وہ آپ خاصہ تفسیر میں دیکھ
چکے ہیں کیونکہ اس میں اسی کو اختیار کے تفسیر کی گئی ہے۔ اسی نام جن حضرات نے ان سبب صفات
کو صفت ملائکہ قرار دیا ہے ان کو پہلی تین صفات یعنی مرسلات، عاصفات، ناشرات کو فرشتوں کی چسپاں
ارنے کے لئے اسی طرح کی تاویلات سے کام لینا پڑا ہے۔ ابن ابیہ کے اختیار کے مطابق معنی ان آیتوں کے
یہ ہو گئے کہ قسم ہے ان ہواؤں کی جو پہلی جاتی میں موفاء، یہاں موفاء کا مفہوم وہ ہے جو سبب جو خاصہ تفسیر
میں اوپر مذکور ہوا یعنی جو دو سنا اور نفع رسانی۔ جو ہواؤں بارش لیکر آتی ہیں ان کی جو دو خاصہ اور نفع رسانی
نما ہے۔ اور دوسرے معنی عفا کے متنازع یعنی پے در پے کے بھی آتے ہیں۔ یہ معنی کے ہواؤں تو مراد
وہ ہواؤں ہونگی جو بادل اور بارش کو لئے ہوئے مسلسل اور متنازع ہوتی ہیں اور عاصفات عصف
سے مشتق ہے جس کے معنی ہوا کے تیز چلنے کے ہیں اس سے مراد وہ آندھیاں اور تیز ہواؤں ہیں جو بعض
اوقات دنیا میں آیا کرتی ہیں۔ اور ناشرات سے مراد وہ ہواؤں ہیں جو بارش جنم ہونے کے بعد بادل کو
پھاڑ کر منتشر کر دیتی ہیں۔ اور فارقات، یہ صفت فرشتوں کی ہے جو وحی الہی نازل کر کے حق و باطل میں

فرق واضح کر دیتے ہیں اور عقیدت ذکر الہی فشتوں کی سنت ہے اور ذکر سے مراد قرآن یا طلاق و قی ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ قسم ہے ان فشتوں کی جو بڑا عہدہ دینی حق و باطل میں فرق اور اختیار واضح کر دیتے ہیں اور قسم ہے ان فشتوں کی جو انبیاء علیہم السلام پر ذکر یعنی قرآن اور قرآن کا اقرار کرتے ہیں اس میں کس قدر کثرت میں تاویل اور کھینچ تان کی ضرورت پیش نہیں آتی۔

ربا یہ حال کہ اس آغسیہ کی بنا پر پہلے ہونے کی محنت اتنا سام کی قسم کھانی گئی ہے فشتوں کی ان کو تو میں رہا اور جو رہا ہے سو کھانا وہی فشتوں کی اس طے تو کوئی زمین متا یہ مناسبت بھی ہو سکتی ہے یہ وہاں کی دو فشتیں ہیں۔ انی انی فشت اور فشت آنہ حبیبان حضرت رساں یہ سب خصوصیات میں سے ہیں جو انھیں ان کو پہنچاتا ہے پہلے نور و فکار کے لئے ان کے سامنے ان کو آیا گیا، اس کے بعد فشتوں اور فشتوں کو پیش کیا گیا جو کسبوس نہیں مگر ذرا سے غور کی کر لے یہ ان کا یقین ہو سکتا ہے۔

عَذْرًا اَوْ نَذْرًا یہ فشتوں کے ذکر کے متعلق ہے کہ یہ ذکر اور قرآن انبیاء علیہم السلام پر اس کے نازل کی جانے کی ذمہ داری ہے مومنین کے لئے اس کی کوتاہیوں سے معذرت کا سبب بنے اور اس باطل افکار کے لئے نذیر اور عذاب کے ڈرانے والا ثابت ہو۔

مواوین یا فشتوں یا دونوں کی قسم کھا کر حق تعالیٰ نے فرمایا اِنَّكُمْ كَوْمٌ تَوَّابُونَ یعنی تم سے جس قیامت اور حساب کتاب جزا و سزا کا وعدہ بذریعہ انبیاء کیا جو رہا ہے وہ نہ ورپہ را اور واقع ہو کر ہے۔ آئے اس کے واقع ہونے کے وقت کے چند حقائق کا ذکر ہے اول یہ کہ سب تارے بے نور ہو جائیں گے جس کی یہ صورت بھی ہو سکتی ہے کہ یہ سب بالکل فتن ہی ہو جائیں، یا یہ کہ وجود ہیں حیران کا نور سب ہو جائے، اس طرح پوری دنیا ایک انتہائی سخت اندھی کی میں غرق ہو جائے گی۔ دوسرا حال یہ ہے کہ فرمایا کہ آسمان پھٹ جائیں گے۔ تیسرا یہ کہ پہاڑ روئی کے کالوں کی طرح اڑتے پھریں گے چوتھا حال یہ بتلایا کہ اِذَا الرُّسُلُ اُفَّتْ، اُفَّتْ، تو قیامت سے شتمن ہے جس کے معنی اُن کے تعین وقت اور قیامت کے ہیں اور انھوں نے حشر کی بھی اس کے معنی کہ یہ قدرہ وقت پہنچ جائے کہ بھی آئے میں اکسا فی الوجود، اس جگہ جی دوسرے معنی مناسب ہیں اور معنی آیت کے یہ ہونگے کہ انبیاء و رسل کے لئے جو ميعاد اور وقت مقرر کیا گیا تھا کہ انہیں اپنی اپنی امتوں کے معاملے میں شہادت کے لئے حاضر ہوں وہ اس ميعاد کو پہنچتے اور ان کی حاضری کا وقت آ گیا، اسی لئے خلاصہ آغسیہ مذکور اس کا ترجمہ انبیاء کے جمع کرنے کے ساتھ کیا گیا آگے قیامت کے دن کے عظیم اور ہولناک ہونے کا بیان ہے کہ وہ فیض لے گا دن ہے جس میں مذہب اور فکار کے لئے تباہی بربادی کے سوا کچھ نہیں ہوگا

وَيْلٌ لِّكُم مِّنْ يَّوْمٍ يَّاتِيكُمْ بَغْتًا بَیِّنًا کے جی معنی ہیں۔ ویل کے معنی ہلاکت و بربادی کے ہیں اور پیش روایات حدیث میں ہے کہ ویل جوہم کی ایک وادی کا نام ہے جس میں ابلیس جہنم کے زخمیوں کی پیس

سُورَةُ النَّبَاِ

سُورَةُ النَّبَاِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ اَرْبَعُونَ اَيَةً وَفِيهَا اَرْبَعُونَ
 اَوَّلُهَا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ۚ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ ۚ الَّذِي هُوَ فِيهِ تَخْلِفُونَ ۚ

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ۚ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ ۚ الَّذِي هُوَ فِيهِ تَخْلِفُونَ ۚ

كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۚ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۚ اَلَمْ نَجْعَلِ لَّارْتِنَ كَهَذَا ۚ

كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۚ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۚ اَلَمْ نَجْعَلِ لَّارْتِنَ كَهَذَا ۚ

وَالْجِبَالِ اَوْتَادًا ۚ وَخَلَقْنَاهُ اَزْوَاجًا ۚ وَجَعَلْنَاهُ نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۚ وَ

وَالْجِبَالِ اَوْتَادًا ۚ وَخَلَقْنَاهُ اَزْوَاجًا ۚ وَجَعَلْنَاهُ نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۚ وَ

جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ۚ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۚ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا

جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ۚ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۚ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا

شِدَادًا ۚ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ۚ وَانْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرِ مَاءً

شِدَادًا ۚ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ۚ وَانْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرِ مَاءً

ثَجًّا ۚ جَاءَ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ۚ وَجَعَلْنَا الْفَافَ ۚ اِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ

ثَجًّا ۚ جَاءَ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ۚ وَجَعَلْنَا الْفَافَ ۚ اِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ

كَانَ مِيفَانًا ۚ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا ۚ وَفُتِحَتْ

السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ۚ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ۚ اِنَّ جَهَنَّمَ

السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ۚ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ۚ اِنَّ جَهَنَّمَ

كَأَنْتَ مُرْصَدًا ۚ لَاشْفَعِينَ مَعَهُ ۚ لَبِثْتَ فِيهِمَا أَحْتَابًا ۚ لَا يَذُنُّونَ
 فِيهِمْ بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ۚ إِلَّا جَذِيمًا وَغَسَاقًا ۚ جَزَاءً وَفَاقًا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا
 لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ۚ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ وَأَكْثَىٰ شَيْءٍ أَخْصَيْنَاهُ
 كِتَابًا ۚ قُلْ وَقُوْا أَفَنُزِيدُكُمْ إِلَّا عَذَابًا ۚ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عَقَارًا ۚ
 حَدَاقًا ۚ وَاعْتَدْنَا ۚ وَكَوْاسِبَ أَنْزَابًا ۚ وَكَاسًا دِهَاقًا ۚ لَا يَسْمَعُونَ
 فِيهَا لَغْوًا وَلَا كُنًا ۚ جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا ۚ رَبِّ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَدَبَّتْهُمْ الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ۚ
 يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا ۚ لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ
 الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ۚ ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ ۚ فَمَنْ شَاءَ انْخِذْ
 إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَاقًا ۚ إِنَّا أَنْذَرْنَكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا ۚ يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ
 مَا قَدْ مَتَّ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ لَيْسَتَنِي كُنْتُ تَرَبًّا ۚ

بج

بج

خلاصہ تفسیر

یہ (قیامت کا) انکار کرنے والے لوگ کس چیز کا حال دریافت کرتے ہیں اس بڑے واقعہ کا حال دریافت کرتے ہیں جس میں یہ لوگ (اپنی حق کیسیت پر) اتلاف کر رہے ہیں (مراد قیامت ہے) اور دریافت کرنے سے مراد بطور انکار کے دریافت کرنا ہے اور مقصود اس سوال و جواب سے اذان کا ادھر متوجہ کرنا اور تفسیر بعد الایہام سے

اس کا اہتمام نشان نظام کرنا ہے۔ جس کے لئے مختلف کام کے وجہ سے وہاں ہونے والی چیزیں ایک جگہ جمع ہوتی ہیں۔
 (قیامت نہ آوے گی) یہ کہ ایسا نہیں بلکہ قیامت آوے گی اور اس کو بھی معلوم ہوا جاتا ہے یعنی سب دنیا سے
 رخصت ہونے کے بعد ان پر اب تک جو کتاب قیامت اور حقیقت قیامت کی تکلیف ہو جاوے گی اور اس پر ہر
 کہتے ہیں کہ جیسا یہ اول سے کہتے ہیں کہ قیامت نہ آوے گی) یہ کہ ایسا نہیں بلکہ آوے گی اور اس کو بھی معلوم ہوا جاتا ہے
 (اور چونکہ وہ لوگ اس کو مستعد کیا تھا یہاں تک کہ ان کے مکان اور قوت کا بیان ہے کہ اس کو کمال سمجھنے سے
 ہماری قدرت کا اظہار لازم آتا ہے اور ہماری قدرت کا اظہار نہایت عجیب ہے کیونکہ کیا ہم نے زمین کو فسترس اور
 پہاڑوں کو (زمین کی) ٹیخوں میں بنایا (یعنی مثل ٹیخوں کے بنایا جیسا کہ چین میں ٹیخیں بنائے دینے سے وہ چین
 اپنی جگہ سے نہیں ہٹتی) اس لئے زمین کو پہاڑوں سے ملتا (دیا اس کی تفریق سورہ نحل میں گزشتہ جہاں (اس کے
 علاوہ ہم نے اور بھی دلائل قدرت میں یہ نام پناغیہ) ہم نے تم کو چوراہوں (یعنی مرد و عورت) بنایا اور ہم نے
 تمہاری نیند کو راحت کی چیز بنایا اور تم نے رات کو پردہ کی چیز بنایا اور تم نے دن کو معاش کا وقت
 بنایا اور تم نے آسمان کے اوپر سات فیصد آسمان بنائے اور تم نے (آسمان میں) ایک روشن چراغ بنایا
 (مراد آفتاب ہے) اتوا تعالیٰ وجعل الشمس سراجاً اور ہم نے پانی کے بادلوں سے بہت پانی بنایا
 تاکہ ہم اس پانی کے ذریعہ سے غلہ اور پھل اور کھجور باغ پیدا کریں اور ان سب سے ہمارے کام قدرت
 کی ہے یہ پھر قیامت پر ہمارے قادر ہونے کا ثبوت ہے یہ بیان تھا ان کے وقوع کا ذکر ہو
 (بیشک فیصلہ کا دن ایک عظیم وقت ہے یعنی جس دن شور و غلہ کا ہوا دنیا پھر تم لوگ گروہ گروہ ہو کر
 آؤ گے) یعنی ہر اہمیت جدا ہوگی، پھر نوٹوں کا، کافر جدا، پھر راہب جدا، اشتر جدا، سب ایات سرے
 سے ممتاز ہو کر میدان قیامت میں حاضر ہوں گے اور آسمان کھل جاوے گا پھر اس میں دروازے ہی دروازے
 ہو جاویں گے (یعنی اس قدر بہت سا کھل جاوے گا جیسے بہت سے دروازے مل کر بہت بڑی جگہ کھلی ہوئی ہو
 پس کلام مبنی ہے تشبیہ پر، اب یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ دروازے تو آسمان میں اب بھی ہیں پھر اس دن دروازے
 ہونے کے کیا معنی، اور یہ کھلنا نروال ملائکہ کے لئے ہو گا جیسے سورہ فرقان میں تَشَقُّقُ السَّمَاءِ تَشَقُّقُ
 فرمایا ہے اور اس کی شرح وہاں گزری ہے) اور پہاڑ (اپنی جگہ سے) ہٹا دیے جائیں گے سورہ ریت
 کی طرہ ہو جاویں گے (کہ تو تعالیٰ کَتَبَ تَجَدُّداً اور یہ واقعات نفخہ ثانیہ کے وقت ہوں گے البتہ
 تفسیر جبال میں یہاں بھی درج ہے جہاں واقع ہوا ہے دونوں احوال میں یا تو نفخہ ثانیہ کے بعد کہ اس
 سے عالم کی سب چیزیں اپنی ہیئت پر نمودار آویں گی، جب حساب کا وقت آوے گا پہاڑوں کو زمین
 کے برابر کر دیا جائے گا تاکہ زمین پر کوئی آڑ پہاڑ نہ رہے سب ایک ہی میدان میں نظر آویں، اور یا یہ
 نفخہ اولی کا وقت ہو تا بس سے نمودار کرنا تصور باذات ہو گا، پھر اس تقدیر پر یوم کو ان سب احوال
 کا ظرف فرمانا اس بنا پر ہو گا کہ نفخہ اولی سے نفخہ ثانیہ تک کا مجموعہ ایک یوم قرار دیا جائے گا عالم

آگے اس یوم انفصل میں جو فیصلہ ہو گا اسکا بیان ہے یعنی) بیشک دوزخ ایک گھات کی جگہ ہے (یعنی عذاب کے فشتے انتہا اور تباہی ہیں کہ کافروں تو ان کو پکڑتے ہی عذاب دیتے لگیں اور وہ) سرکشوں کا ٹھکانا (ہے) جس میں وہ بے انتہا زمانوں (بڑے) رہیں گے (اور) اس میں نہ تو وہ کسی ٹھنڈک (یعنی راحت) کا مزہ چمکیں گے (اس سے زمرہ یعنی سخت سزا کی نفی نہیں ہوئی) اور نہ پینے کی چیز کا (جس سے پیاس ٹھہ) جز گرم پانی اور یہ کہ یہ (ان کو) پورا بدلہ ملے گا (اور وہ اعمال جن کا یہ بدلہ ہے یہ ہیں کہ) وہ ٹوٹ حساب (قیامت) کا اندیشہ نہ رکھتے تھے اور ہماری (ان) آیتوں کو (جن میں حساب و دیگر امور حقہ کی خبر تھی) خود جھٹلاتے تھے اور ہم نے (ان کے اعمال میں سے) چیز کو (ان کے نامہ اعمال میں) لکھ کر محفوظ کر رکھا ہے سو (ان اعمال پر ان کو مطلع کر کے دیا جائیگا کہ اب ان اعمال کا) نتیجہ ہو کہ جہنم کو سزا دی پڑھاتے چلے جائیں گے (یہ تو کافروں کا فیصلہ ہوا کہ ان ایمان کا فیصلہ نہ ہو سکا کہ خدا سے ڈرنے والوں کے لئے بیشک کامیابی ہوئی (لکھائے اور میر کو) باغ (جن میں) طرح کے میوے ہوتے) اور انہوں (یہ نصیحتیں بعد اتمام تمام شان کیلئے تھے) اور (دل بہلانے کو) خوشامیہ جو عورتیں ہیں اور (پینے کو) لبالب بھرے ہوئے جام شراب (اور) وہاں نہ کوئی محدود بات سنیں گے اور نہ جھوٹ (کیونکہ یہ باتیں وہاں نفس محدود ہیں) یہ (ان کو ان کی نیکیوں کا) بدلہ ملے گا جو کہ کافی انعام ہوتا ہے کہ رب کی طاعت سے جو مالک بہ آسمانوں اور زمین کا اور ان چیزوں کا جو دوزخ کے درمیان میں ہیں (اور جو) رحمت ہے (اور کسی کو اس کی طاعت سے استغناء اختیار نہ ہوگا کہ اس کے سامنے) عرض و عرض کرے جس روز تمام ذی (روح اور فشتے) خدا کے روبرو صف بستہ (خوشو و خضوع کے ساتھ) کھڑے ہوں گے (اس روز) وہی ہوں گے کا جزا اسکے حکم کو زمان بولنے کی اجازت دیدے اور وہ شخص بات بھی ٹھیک کہے (ٹھیک بات سے) اور وہ بات جس کی اجازت دی گئی ہے یعنی بولنا بھی می و در عقیدہ ہوگا، یہ نہیں کہ جو چاہے بولنے لگے اور استغناء سے اوپر ہی مڑ دے، آگے اوپر کہ تمام مضامین کا خلاصہ ہے کہ) یہ (دن جبکہ) پر ذکر ہوا) یقینی دن ہے سو جب کا جی چاہے (ان کے حالات نگار) اپنے رب کے پاس (اپنا) ٹھکانا بنارکے (یعنی نیات میں) کہ وہاں ٹھکانا ملے، آگے اتمام حجت ہے کہ لوگو! ہم نے تم کو ایک نزدیک آئے والے عذاب سے ڈرا دیا ہے (جو کہ ایسے دن میں واقع ہونے والا ہے) جس دن ہر شخص ان اعمال کو (اپنے سامنے حاضر) دیکھ لے گا جو اس نے اپنے ہاتھوں سے کئے ہوں گے اور کافروں (حسرت سے) کہے گا کہ ان میں ہٹی ہو جانا (تاکہ عذاب سے بچتا، اور یہ اُس وقت کہ جب چوپاٹے جاؤر مٹی کر دیئے جاویں گے، رواہ فی الدر عن ابی ہریرۃ رضی)

معارف و مسائل

عَمَّا يَنْتَظَرُونَ لفظ سے دو حرفوں سے مکسب ہے اور ما حرف ماستفہام کے لئے آتا ہے۔

دنیا کے حالات کا تجزیہ کریں تو غریبوں اور محنت کشوں کو یہ نعمت جیسی حاصل ہوتی ہے وہ مالداروں اور دنیا کے بڑوں کو نصیب نہیں ہوتی، ان کے پاس راحت کے سامان، راحت کا مکان، ہوا اور سردی گرنی کے اعتدال کی بگ، نرم گدے تک سب کچھ ہوتے ہیں جو غریبوں کو بہت کم ملتے ہیں مگر نیند کی نعمت ان گدوں تکیدوں یا کوشی یہ مخلوق کی فضا کے تابع نہیں، وہ تو حق تعالیٰ کی ایک نعمت ہے جو براہ راست اُس کی ذات سے ملتی ہے بعض اوقات یہ خاص ہے سامان کو انسانی ہستہ کے لئے نیند پر یہ نعمت فانی سے دیدی جاتی ہے اور بعض اوقات ساز و سامان والوں کو نہیں دی جاتی، ان کو خواب و گولیاں کئی کر حاصل ہوتی ہے اور بعض اوقات وہ گولیاں کئی کام نہیں کرتیں، پھر غور رکھو اس نعمت کو حق تعالیٰ نے جیسا ساری مخلوق انسان اور جانور کے لئے عام فرمایا ہے اور نعمت بارانست سب کو دیا ہے اس سے بڑی نعمت یہ ہے کہ صرف نعمت بارانست ہی نہیں بلکہ اپنی رحمت کاملہ سے اس نعمت کو جو بھی بنادیا ہے کہ انسان بعض اوقات کام کی کثرت سے مجبور ہو کر پاتھار کی رات بھر جاتا رہے، جب مکرر راتوں میں بلبل شام اس پر جبرائیل مسافر کے اس کو سار دیتی ہے کہ دن بھر ہٹا کان دور ہو جائے اور اس کے قوی مزاج کو کم کرنے سے پہنچائیں، آگے اسی نیند کی عظیم نعمت کا تذکرہ یہ بیان فرمایا کہ وَجَعَلْنَا الْبَشَرَ لَيْلًا سَاجِدًا یعنی رات کو ہم نے چھپانے کی چیز بنادیا، اشارہ اس طوفان ہے کہ انسان کو فطرتاً نیند اُس وقت آتی ہے جب روشنی زیادہ نہ ہو، ہر حالت سکون ہو، شور و غلب نہ ہو، وقت تعالیٰ نے رات کو لباس نیند اور چھپانے کی چیز بنا کر اشارہ کر دیا کہ رات کے تعین وقت نیند کی کیفیت ہی علی غریب فانی بلکہ سارے عالم میں ایسے حالات پیدا کر دیئے جو نیند کے لئے سازگار ہوں۔ اول رات کی تاریکی، دوسرے پورے عالم میں سکون ہو گا ورنہ دوکے کاموں کی طرح اگر نیند کے اوقات مسلط ہونا جب بھی سو جائیں گے تو پورے عالم میں سکون ہو گا ورنہ دوکے کاموں کی طرح اگر نیند کے اوقات بھی مناسبات لوگوں کے مختلف ہو کر گئے تو کسی کو بھی نیند کے وقت سکون میں نہ آتا۔

اس کے بعد ارشاد فرمایا، وَجَعَلْنَا النَّفْسَ مَنَاحًا لِّلْإِنْسَانِ کی راحت و سکون کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اس کو غذا و نفع دینے کی ضروریات ملیں ورنہ وہ نیند موت ہو جائے گی، اگر ہمہ وقت رات ہی رہتی اور آدمی موت ہی رہتا تو یہ چیزیں کیسے حاصل ہوتیں، ان کے لئے جدوجہد اور محنت اور دھوپ کی ضرورت ہے جو روشنی میں ہوتی ہیں اس لئے یہ کہ تعالیٰ رات کو مکمل کرنے کے لئے ہم نے صرف رات اور ان کی تاریکی ہی نہیں بلکہ ایک روشن دن بھی دیا جس میں تم کاروبار کر کے اپنی معاشی ضروریات حاصل کر سکو، فقہا رک اللہ اعلم انہی القیوم، اس کے بعد انسان کی راحت کے اس سامان کا ذکر ہے جو آسمان سے متعلق ہیں ان میں سب سے بڑی نفع بخش چیز آفتاب کی روشنی ہے ارشاد فرمایا وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا یعنی چمکنے آفتاب کو ایک روشن بھڑکنے والا چراغ بنادیا، پھر آسمان کے نیچے جو چیزیں انسان کی راحت کے لئے پیدا فرمائی ہیں ان میں سب سے زیادہ ضرورت کی چیز پانی برسانے والے بادل ہیں ارشاد فرمایا

لاشعوریت مگر یہ، ظاہر ہے کہ یہ طبعان، مگر یہ اعلیٰ تعلق ہے اور یہ اس محکمہ کائنات کی دوسری
 خیمہ شدہ اس طرح نئے دونوں جلوں کے یہ ہوئے کہ یہ جس قدر توہم نہیں وہ کہ لئے اختیار کا یہ بھی کو اس کے
 اوپر سے زراعت ہے و نیز طبعان کے لئے مستند و نیز کائنات ہے۔ بل عین طبعان کی جمع ہے طبعان کے شتوں ہے
 کے لئے میں کہ شتوں اور ان میں اس شخص کو کہا جاتا ہے جو کہ شتوں اور نامانی میں مدستہ کہ رہا ہے اور یہ بھی ہو رہا ہے
 جبکہ وہ ایمان کے لئے ہے، اس لئے میں سے مراد اس جگہ ظاہر ہوئے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد وہ
 باوجود کہ وہ ایمان کے لئے ہے، ہواں ہو کہ اس شخص کی حدود سے کہ ہوئے میں اگرچہ مداحہ کہ اختیار نہیں کیا
 جیسے روافض، خوارج، معتزلہ وغیرہ (کما فی النظری)

سُورَةُ النَّازِعَاتِ

سُورَةُ النَّازِعَاتِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سِتُّ وَأَرْبَعُونَ آيَةً وَفِيهَا كُتِبَ عَلَيْكَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّازِعَاتِ غَوَاةً وَالنَّشِيطَاتِ تَشَاطُوءًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا

وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا

وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا

وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا

وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا

وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا

وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا

وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا وَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا

فَنَادَىٰ ۖ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ ۚ فَوَخَزَرُوا لَهُ نَارًا كَالْخَشَرِ ۖ

وَالأُولَىٰ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَىٰ ۚ ۚ أَنْتُمْ أَنتُمْ خَشَرْتُمْ ۚ

السَّمَاءَ بِذَنبِهَا ۚ رَفَعَ سَمْدُكُمْ قُسُوتُهَا ۚ وَأَغْطَشَ لَيْلُهَا وَأَخْرَجَ ظُلُمَاتُهَا

وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحْرًا ۚ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءً مَّرْعًا ۚ وَأَنْبَتَ

أَرْسُهَا ۚ مَتَاعًا لَّكُمْ ۚ وَإِنْ تَوَلَّوْا ۚ فَرَأَيْتُمُ اللَّحْمَ الْمَذْبُورَ ۚ

يَوْمَ يُتَذَكَّرُ الْأُنْثَىٰ حَامِسِي ۚ وَتُزَادُ الْجَحِيَّةُ لِمَن يَكُونُ ۚ

صَغَىٰ ۚ وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۚ إِنَّ الْجَحِيَّةَ لَشَأْنٌ أَمْرِي ۚ وَأَمْرُكُمْ

خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ ۚ وَنَهَى النَّفْسَ الَّتِي نَهَوَىٰ ۚ وَتَابَ الْجَدِّ يَهْدَىٰ ۚ أَمْ رَأَى

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِيهَا ۚ فَبِئْسَ أَتَىٰكَ الْمُرْسِي ۚ ۚ أَنْتَ مِنَ ذَٰكِرِهَا ۚ

إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَىٰ ۚ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ لِّمَن يَخْشَىٰ ۚ فَكَيْفَ يُنْفَخُ ۚ يَوْمَ

يُرْوَنَهَا لَمْ يَكْبِتُوهُ إِلَّا عَشِيَّةً ۚ وَسُحُورًا ۚ

خلاصہ تفسیر

قدمتہاں فشتوں کی جوا کا فوں کی، جہاں غرق سے نکالتے ہیں اور جو شعلہوں کی روج آگ سے
نکالتے ہیں گویا ان کا بند کھول دیتے ہیں اور پورے روجوں کو کیا زمین سے سمجھ کر نکالتے ہیں اور ان سے
سے چلتے ہیں جیسے گویا تیرے ہوئے چلتے ہیں پھر روج روجوں کو ایکر پھینکتے ہیں تو ان سے بے یار و

خدا کا حکم ہوتا ہے اس کے امتثال کے لئے (تیری کیساتھ دوڑتے ہیں پھر ان ارواح کے متعلق ثواب کا حکم ہوا عقاب
 کا، من اور ان میں سے ہر امر فی تدبیر رہے ہیں) (ان سب کی قسم بھی رکھتے ہیں کہ) قیامت نہ در آدگی جس روز
 بلدیہ والی نہ بلڈا لے گی (مراؤٹھو اولی ہے) جس کے بعد ایک چھپے گئے والی چیز آجیا۔ سے گی (مراؤٹھو ثانیہ ہے)
 بہت سے دل ان روز دھڑکے ہوئے ہوں گے ان کی آنکھیں (مارے ندامت کے) بھٹک رہی ہوں گی (جس پر یہ لوگ قیامت
 کا انکار رہے ہیں اور) کہتے ہیں کہ کیا ہم پہلی حالت میں پھر واپس ہونگے (پہلی حالت سے مراد دنیا قبل لماتے
 یا بعد الموت پھر حیات ثانیہ ہوگی؟ مقصود استبعاد ہے کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے) کیا اب ہم بوسیدہ ہڈیاں برباد کیے
 پھر (حیات کی حالت) واپس ہونگے (مقصود استعجاب ہے کہ یہ سنت دشوار ہے) کہنے لگے کہ (اے اے یا ہوا تو اس
 صورت میں یہ واپس (ہمارے لئے) بڑے خسارہ کی ہوگی (کیونکہ ہم نے تو اس کے لئے کچھ سامان نہیں کیا، مقصود اس
 لئے نہ تھا اہل حق کے اس عقیدہ کے ساتھ، یعنی ان کے عقیدہ پر ہم بڑے خسارہ میں ہوں گے جیسے کوئی شخص
 کسی کو تیر خدای سے ڈرے کہ اس راہ مت چنا شیعہ سے گھا اور مخاطب تکذیب کے طور پر کی سے کہے کہ بھائی اُدھر
 مت جانا شیعہ کھانا بادینا مطلب یہ کہ وہاں شیعہ دیکھ رہے ہیں نہ۔ آگے استبعاد و استعجاب نہ کہو رکاردو
 نہ یہ لوگ بوقیامت کو اجید اور اٹھ کھڑے ہیں) تو (یہ سمجھ رکھیں کہ ہم کو کچھ شغل نہیں بلکہ) وہ میں یا ہی نہ
 آواز ہوتی ہیں نہ سب نہ کہ فوراً ہی میں ان میں آمو جو ہو گئے آگے ملذبین کی توایف اور تکذیب پر پی آملی
 کے لئے کوئی علیہ السلام کا قصہ نہ ہوا کہ یہ بات ہے اہل حق کے لئے (یا آپ کو مودی (علیہ السلام)
 ہاتھ پونپا ہے بلکہ ان کو آتش پر درخشاں ہے ایک پاک میں ان یعنی نبوی میں (جہاں کا نام ہے) یہاں کہ تم
 فرعون کے پاس جاؤ اس نے بڑی شہادت اختیار کی ہے سو اس سے (جا کر) ہو کہ کیا تجھ کو اس بات کی
 خواہش ہے کہ تو درست ہو جاوے اور (تیری درستی کی غرض سے) میں تجھ کو تیسرے رب کی طرف
 (ذات و صفات کی) رہنمائی کروں تو تو (ذات و صفات کو سن کر اس سے ڈر نہ لگے) اور اس ڈر سے درستی
 ہو جاوے، غرض یہ حکم سن کر نبوی علیہ السلام ان کے پاس گئے اور جا کر پیغام ادا کیا) پھر جب اس نے دلیل
 نبوت طلب کی تو اس کو بڑی نشانی (نبوت کی) دکھائی (مراد مجزئہ عصا ہے یا بارادہ جسٹ محبوبہ عصا و یحییٰ
 تو اس (فرعون) نے (ان کو) جھٹلایا اور (ان کا) کہنا نہ مانا پھر (مذنی علیہ السلام سے) جدا ہو کر (ان کے نارو)
 کو کشش کرنے لگا اور (دگوں کو) جمع کیا پھر (ان کے سامنے) با آواز بلند آفری کی اور کہا کہ میں تمہارا رب اعلیٰ
 ہوں (اعلیٰ قی و اتقی کے طور پر کہا پس میں مقصود آثار کج ہے اور اعلیٰ صفت مادہ بڑھادی اور احترازی
 نجات میں سے غیر اعلیٰ دوسرے رب کا ثبوت ہو) سو اللہ تعالیٰ نے اس کو آخرت کے اور دنیا کے عذاب میں کچھ
 (دنیا میں عذاب تو ملوث ہے اور آخرت میں عذاب بڑھتا ہے) بیشک اس (واقعہ) میں ایسے شخص کے لئے بڑی عبرت ہے
 جو اللہ تعالیٰ سے ڈرے، (آگے تیار ہے کہ کو اجید یا مشغل سمجھنے کا عقلی جواب ہے یعنی) بھلا تمہارا (دوسری
 بار) بیدار کرنا (فی نفسہ) زیادہ سخت ہے یا آسمان کا (اور فی انفسہ اس لئے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نسبت

میں کہا جاتا ہے: اعزب التراب فی القوس یعنی امان کھینچنے والے نے اسے کھینچنے میں اپنی پوری قوت خرچ کر دی اس
 سورۃ کے شروع میں ملائکہ کی چند صفات اور حالت بیان کر کے انکی تم کھائی گئی ہے۔ وہ جو اقسام حالات حالت
 کر دیا گیا، مراد اس سے قیامت اور بشر و نشت کا یقینا واقع ہونا ہے۔ انستوں کی تم شاید مناسب سے کھائی گئی ہے
 کہ اگر پختہ اسوقت ہی عالم کے ظلم و جور سے رنج و کد رکھتے اور اپنی اپنی خدمت جلالہ کے نیکین قیامت کے ذرا سہا
 مار دیکے سب شے ٹوٹ جائیگے غیر ہمہ ان حالات و واقعات پیش آویگے ان واقعات میں فرشتے ہی کام کریں گے۔
 فرشتوں کی اس نیک پانچ صفات و وہ بین کی گئی ہیں جن کا تعلق انسان کی دلت اور نزع روت سے ہے
 مقصد تو قیامت کا حق ہونا بیان کرنا ہے۔ شروع اسکا انسان کی موت سے کیا گیا کہ انسان کی موت خود اسے
 لئے ایک جزوی قیامت ہے اور قیامت کے اعتقاد میں اسکا بڑا دخل ہے۔ ان پانچ صفات میں سے پہلی
 صفت اللہ صفت شوق، یعنی سختی کے ساتھ کھینچنا جانے والے، مراد اس سے وہ عذاب کے فرشتے ہیں جو
 کافر کی روت سختی کے ساتھ نکالتے ہیں، مراد اس سختی سے روحانی سختی اور سلیمت ہے یہ ضروری نہیں کہ دیکھنے والا
 کو جی اس سختی کا احساس ہو اسی لئے ہر اوقات یہ بھی دیکھا جاتا ہے کہ کافر کی روت بظاہر آسانی سے نکلتی ہے مگر
 یہ آسانی ہمارے دیکھنے میں ہے جو روت اس کی روت پر ہو رہی ہے اس کو کون دیکھ سکتا ہے وہ تو اللہ تعالیٰ ہی کو
 خبر دینے سے معلوم ہو سکتی ہے۔ اس لئے ان قبلے میں یہ خبر دیدی گئی ہے کہ کفار کی روت کو کھینچا روتی سے نکالا جاتا ہے
 دوسری صفت ہے وَاللَّيْطُ شَدِيدًا، ناشطات نشاط شتقی شتقی ہے کہ شتقی بن حسن کھول دینے کے
 ہیں جس چیز میں بانی یا مواد فیہ بھی ہوں اسکا بندھن کھول دینے سے وہ پانی وغیرہ آسانی کیسا تھل بٹا لیا
 اس میں مؤمن کی روت نکلتی ہے اس سے تشبیہ دیکر بتلایا ہے کہ جو فرشتے مؤمن کی قبض روت پر مقرر ہیں وہ آسانی سے
 اس کو قبض کرتے ہیں شدت نہیں کرتے، یہاں بھی آسانی روحانی مراد ہے، مانی نہیں اس لئے کسی مسلمان بلکہ مراد
 صانع کو بوقت موت نزع روح میں دیر لگنے سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس پر سختی ہو رہی ہے اگرچہ جسمانی طور پر یہ سختی
 دیکھی جاتی ہے۔ اصل وجہ یہ ہے کہ کافر کو نزع روح کے وقت ہی سے برزخ کا عذاب سامنے آجاتا ہے، اگر
 روت اس سے گھبرا کر بدن میں چھپنا چاہتی ہے، فرشتے کھینچنے لگاتے ہیں، اور مؤمن کی روت کے سامنے عالم برزخ کا
 ثواب نعمتیں اور بہشتیں آتی ہیں تو اس کی روت تیزی سے ان کی طرف جانا چاہتی ہے۔

تیسری صفت فرشتوں کی وَالسَّيِّطُ سَخَطًا، ہی سَخ کے لغوی معنی تیرے لئے کے آتے ہیں، مراد اس بگڑے تیزی
 سے چلنا ہے جیسے دریا میں کوئی آڑ بھاڑ نہیں ہوتا، تیرے دل یا کشتی غریہ میں پلنے والا سیدھا اپنی منزل مقصود
 کی طرف جاتا ہے فرشتوں کی یہ صفت کہ تیزی جانے والے ہیں یہ بھی ملائکہ موت سے تعلق ہے کہ انسان کی روت
 قبض کرنے کے بعد اس کو تیزی سے آسمان کی طرف لے جاتے ہیں۔

چوتھی صفت فی سَخَطٍ سَخَطًا ہے مراد یہ ہے کہ پھر یہ روت جو فرشتوں کے قبضہ میں ہے اس کو اس کے
 اپنے یا رستہ ٹھکانے پر پہنچانے میں سبقت اور رغبت سے کام لیتے ہیں۔ مؤمن کی روت کو جنت کی ہواؤں اور

اور رشتہ داروں کے تواجب عذاب نہ یا ہمارے متعلق شریعتی نہ، اس طرح روح کا قبضہ میں ہونا اپنے نفس کے معنی ہے اور اس کا عالم ارواں یا عین میں رہنا اپنے روح پر دلالت ہے۔ اس سے اس روایات نجات کی طبیعت بھی ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔ آگے قیامت کے وقوع و اس میں پہلے نفع صورت ہمارے عالم کی فضا چھروں سے سے ہمارے عالم کی دوبارہ ایجاد اور اس پر کفار کے تباہی و کجا جواب مذکور ہے۔ اس کے آخر میں فرمایا فِي رَحْمَةٍ رَّحِيمَةٍ۔ اس میں اس طرح زمین کو کہا جاتا ہے۔ قیامت میں جو زمین دوبارہ پیدا کی جاوے گی وہ پوری ایک سطح پر ہوگی۔ اس میں اگر پہاڑ طغات یا غار نہیں ہوگا، انہی کو ساہو کہہ دیا ہے، ان کے ہی کنارے میں قیامت کی فضا اور فضا کے ذریعہ سے اللہ علیہ السلام کو ایذا پہنچے گی اس لئے ازالہ فضا اور فضا کی مٹی کا قضا۔ بیان کر کے کیا کیا ہے کہ مخالفین سے اللہ کی ایذا میں خود آپ نے مخصوص نہیں، انہی مخالفین کو بھی ایذا میں اس سے پہنچی ہیں، انہوں نے صبر کیا، آپ بھی صبر سے کام لیں۔

وَالَّذِينَ كَانُوا يُزَيَّنُونَ لَهُمُ الْمَوْتُ وَالْحَبْرَةُ۔ اسی سے غالب کو کہا جاتا ہے اس کو دیکھو اور دوسروں کو عبرت ہو اور سب پر ایمان لے لیں۔ ان کے لئے آخرت فرعون کے لئے آخرت کا عذاب ہے، اور ان کو مٹی سے اور عذاب ہے جو ان کے لئے اس میں پوری قوم کے مٹی دریا ہو جائے۔ اس کو پہنچا، ان کے چہرے میں شیشہ کے اس سے استبعاد اور تباہی کا کہ مرے اور مٹی ہو جائے کے بعد اپنے دوبارہ زندہ نہ ہوں گے، انہیں حق تعالیٰ نے تمام زمین اور آسمان پر پھیلانے کی ہمت دی تھی کہ ان کے لئے زمین کو اس پر تنہا ہی ہے کہ اس ذات نے اپنی لیم اشیاں مخلوقات کو اپنی وجود وغیرہ سے مادی و آلہ کے علم فرمایا اور ان کو مٹی سے دنیا دہ کرنے کے ہیں، دوبارہ وہ دعا کا مادہ تو ہمارے تباہ کیا، تمام ہے۔ اسے چھ روز قیامت کی شدت اور اس روز ہر نفس کے اعمال کا سامنے آجانا اور اہل جہنم کے دونوں ملکوں کا بیان اور آخر میں اہل جہنم اور اہل دوزخ کی خاص خاص علامات کا بیان ہے۔ ہر ایک انسان کو یہ بھی دیکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ اس کے لئے کیا کیا ہے کہ کسی کی شفاعت یا واسطہ حق تعالیٰ کی رحمت کے ہی جنہوں کو اس سے آزاد کر کے جہنم میں پیدا دینا چاہیے کہ بہت سی آیات و روایات میں اس پر دلالت آتی ہیں وہ ایک استثنائی حکم ہے اور اس میں واسطہ جہنم یا دوزخ میں ہوگا کہ کام ہی ہے جو ان آیات میں بیان فرمایا ہے۔

يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ۔ اسی سے عبادات بیان کی گئی وہ دونوں دوزخ میں ہیں اور ان کی نجات نہیں ہوگی۔ یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے احکام کی پابندی نہ تباہ کر رہا، دوسرے دنیا کی زندگی کو آخرت پر ترجیح دینا یعنی جب ایسا کوئی کام سامنے آئے کہ ان کے اختیار کرنے سے دنیا میں تو آرام یا نجات ملتی ہے آخرت میں تباہی عذاب قریب ہے۔ وقت وہ دنیا کی لذت کو آخرت دوسرے آخرت کی فکر کو نظر انداز کر دے جو شخص دنیا میں ان دو بلاؤں میں مبتلا ہے اس کے لئے فرمایا يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ۔ یعنی جہنم ہی اس کا ٹھکانہ ہے، اس کے لئے اہل جہنم کی اس طرح دو حالتیں ہیں کہ اگر وہ دنیا میں رہے تو دنیا کی لذت دوزخ میں لے جائے گی اور اگر وہ دنیا سے

شیخ امام حضرت یعقوب کرہی فرماتے ہیں کہ میں اپنی ابتدائی تعلیم میں نجار تھا (کڑائی کا کام کرتا تھا) میں نے اپنے افسانہ پرستی اور سامانی میں کچھ قسم کی تعلیم محسوس کی تو ارادہ کیا کہ چند روز سے رخصت ہوں تاکہ یہ تعلیم اور پرستی دور ہو جائے، اتفاقاً ہی روز کے کیا حالت میں ایک روز شیخ اہل امام باواؤں بنی نقشبین رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوا، شیخ نے دہانوں کے لئے کھانا منگوائی اور مجھے بھی کھانا کا ختم دیا اور فرمایا بہت پر بندہ ہے جو اپنی ہوائی فانی کا بندہ ہو جو اسکو کم ہار کرے اور فرمایا کہ کھانا کھینے میں روز سے بندہ پتہ بندہ ہوائی فسانی کے ساتھ ہوا اسوقت مجھے احساس ہوا کہ میرا افسانہ پرستی خود پرندہ کی کاشکار ہو رہا تھا جس کو شیخ نے محسوس کیا اور ایسے ثابت ہو گیا کہ ذکر و شغل اور فانی بارات میں کسی شیخ کا مل کی اہانت و ہانت درکار ہے کیونکہ وہ ہوائی فانی سے واقف ہوتا ہے ہوائی فانی کا کوئی افسانہ کایا ہو گا اسی سے روک لیا اس وقت میں نے حضرت شیخ نقشبند قدس سرہ سے عرض کیا کہ حضرت ارادہ کیا ہے کہ میں ہوائی فانی میں فانی فی اللہ اور باقی پتہ دہا پاتا ہے کسی کو یہ نہ ہو تو وہ کیا کرے، شیخ نے فرمایا کہ اس کو چاہیے کہ اللہ غار کی کثرت کرے اور ہر نماز کے بعد میں متبہ استغفار کرے پابندی کے ساتھ یا شیخی وقت سوم تبہ استغفار ہو جائے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ بعض اوقات میں اپنے قباب میں کہہ کرتا ہوں اور میں ہر روز اللہ تعالیٰ سے سوم تبہ استغفار کرتی ہوں یہ حضرت ابراہیم ہیں

تیسرا اہل درجہ مخالفت ہوائی فانی کا یہ ہے کہ کثرت ذکر اور مجاہدات و ریاضات کے ذریعہ اپنے افسانہ کو ایسا کمزور بنائے کہ اس میں وہ ہوائی فانی باقی رہی نہ رہے جو انسان کو شرعی طواف تک پہنچتی ہے یہ مقام ولایت خاصہ کا مقام ہے اور اسی شخص کو حاصل ہوتا ہے بن کو سو فیہ لی الصلوات میں فانی فی اللہ اور باقی باللہ دہا پاتا ہے یہی کواکب قرآن کی اس آیت کے صدق ہیں جو شیطان کو مخاطب کر کے کہی گئی ہے إِنَّ عَمَلِيكَ لَكَبِيرٌ وَلَكَ عِزٌّ مُّكَلِّطٌ، یعنی میرے عمل بندوں پر تیرا قہر نہیں چل سکے گا اور یہی صدق ہیں اُس آیت کے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے إِنَّ لَكُمْ فِي هَٰذَا آيَاتٍ لِّمَنْ يَعْلَمُ ۖ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ اَحَدٌ كَمْ حَقِّ تَبَوُّتٌ هُوَ كَمَا تَعْبَادُ الْجِنَّہُ یہ یعنی تم میں کوئی شخص اس وقت تک مومن کامل نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی ہوائی فسانی میری تعلیمات کے تابع نہ ہو جائیں (اللہم ادرتنا ہٰذا بفضلک وکرک)

آخر سورت میں انکار کے اس معنی کا جواب دیا گیا ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قیامت کی معین تیار کن اور وقت بتانے پر مہار کرتے تھے حاصل جواب یہ ہے کہ اسکو حق تعالیٰ نے اپنی کلمات بالغہ سے صرف اپنی ذات اپنے مخصوص رہنما سے آتی اور کسی شخص پر مال کو بھی نہیں دینی ہے اس لئے یہ ظالم و غیور ہے۔

تَحْتَ سُرُورِ لَيْلٍ رُوحِ لَحْظٍ ذَلَّ سَهْبٌ سَهْبٌ دُرُوشْبِہ

سُورَةُ عَبَسَ

سُورَةُ عَبَسَ فَكَيْتَا وَهُوَ أَشْتَتَا يَذَّكَّرُ إِلَيْكَ أَوَّلُ يُذْخِرُ لَكَ آيَةً وَيُفِيهِمَا زُجْرًا وَاخِلْ ذِكْرًا إِنَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَبَسَ وَتَوَلَّى ۖ اَنْ جَاءَهُ اسْحَى ۚ وَوَيْدَرِيْلَ لَعَلَّ يَزِيْزِي ۝۱۰۰

بَيْنَ كَرٍّ فَنَفَعَهُ لِيَكْرِي . أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى . فَإِنَّهُ يُصَدِّقُ .

مَا عَلَيْكَ الْاِيزِ كِي ۝ وَاَمَّا مِنْ جَدِّكَ يَسْعَى ۝ وَهُوَ يَسْعَى ۝ فَاَنْتَ

عَنْهُ تَلْهُيْ كَرَامَاتُ ذِكْرِهِ : فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ : فِي طَبَقِ

مَكْرَمَةٍ ۖ مَّنْزُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ۖ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ۖ كِرَامٍ بَرَرَةٍ ۖ

قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا أَكْفَرَهُ : مِنْ أَيْ شَيْءٍ خَفِيَ : مِنْ نَظْفَةٍ

خَلَقَ فَقَدَرَهُ ۖ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ ۖ ثُمَّ أَمَرَ أَنْ يُجْرَىٰ ۖ فَوَقَرَهُ ۖ ثُمَّ إِذَا

شَاءَ أَنْشُرَكَ ۖ كَلَّا لَمْ يَقْضِ مَا أَمَرَهُ ۖ فَخَبَّرَ النَّاسَ بِأَمْرِ

ہرگز نہیں پورا نہ کیا جو اس کو فرمایا

طَعَامِهِمْ إِنِّي مَحْبَبٌ إِلَيْهِمْ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقَاقًا فَأَنْبَتْنَا

فِيهَا حَبًّا وَأَعْنَبًا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا وَحَدَّائِقًا غُلَبًا وَ

فَاكِهَةً وَأَبًّا لَا مَتَاعَ لَكُمْ وَلَا نَعْمُ لَكُمْ فَوَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَةُ

يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُوقٍ وَأَبِيهِ وَأَوْصَا حَبْتِهِ وَبَنِيهِ

لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ وَوَجْوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ

ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ وَوَجْوهٌ يَوْمَئِذٍ عَابِرَةٌ تَرْهَقُهَا

ظُلُمَةٌ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ الْفَجَرَةُ

ان پر سیاہی یہ لوگ وہی ہیں جو منکر ہیں و حقیقت

خُلاصۂ تفسیر

ان آیات کے نزول کا وقت یہ ہے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض رسالے مشرکین

کو بھارنے کے لئے بعض آیات میں ان سے بعض کے نام بھی آئے ہیں۔ یہ وہی ہیں جن کا نام

عقوبہ بن سبیہ، ابی بن خلف، امیہ بن خلف، نذیر، راسخہ بن حنظلہ، عبد اللہ ابن تم کلثوم نامی مسلمان بنی حناضر

ہوئے اور جو یہ قلع دار اور پورا عرب اور آپ کے ان کی طرف اقامت نہیں کیا، وہ ناکور، ابی حوئے، آپ

بجائے تھے جو کہ جب اس قبیل کے اکثر لوگ ہجرت کے وقت ان کے پاس سے گزرے اور یہ تین مکس و مکس کی

گالیاں سنیں، اسے بہت ہی عیب و تمسخر کیا، آپ نے یہی فرمایا کہ تم نے خدا کے رسول کو تمسخر کیا، اللہ تعالیٰ تم کو

واقعہ کے متعلق اشد عتاب سے نوازے گا، یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہی حکم کے نتیجے میں اہل طائف و دارم اور ان

نے کہا کہ ہم نے تم کو اس کی نسبت نہیں فرمائی، اور ان کے عتاب کا نتیجہ پورا اقامت کے اسلئے اختیار

کیا کہ ان کے پاس ان کے مایہ و دیار کو عتاب کے نتیجہ میں فرمایا، یہی حکم کے نتیجے میں اہل طائف و دارم اور ان

نے کہا کہ ہم نے تم کو اس کی نسبت نہیں فرمائی، اور ان کے عتاب کا نتیجہ پورا اقامت کے اسلئے اختیار

کیا کہ ان کے پاس ان کے مایہ و دیار کو عتاب کے نتیجہ میں فرمایا، یہی حکم کے نتیجے میں اہل طائف و دارم اور ان

نے کہا کہ ہم نے تم کو اس کی نسبت نہیں فرمائی، اور ان کے عتاب کا نتیجہ پورا اقامت کے اسلئے اختیار

کیا کہ ان کے پاس ان کے مایہ و دیار کو عتاب کے نتیجہ میں فرمایا، یہی حکم کے نتیجے میں اہل طائف و دارم اور ان

نے کہا کہ ہم نے تم کو اس کی نسبت نہیں فرمائی، اور ان کے عتاب کا نتیجہ پورا اقامت کے اسلئے اختیار

کیا کہ ان کے پاس ان کے مایہ و دیار کو عتاب کے نتیجہ میں فرمایا، یہی حکم کے نتیجے میں اہل طائف و دارم اور ان

نے کہا کہ ہم نے تم کو اس کی نسبت نہیں فرمائی، اور ان کے عتاب کا نتیجہ پورا اقامت کے اسلئے اختیار

کیا کہ ان کے پاس ان کے مایہ و دیار کو عتاب کے نتیجہ میں فرمایا، یہی حکم کے نتیجے میں اہل طائف و دارم اور ان

نے کہا کہ ہم نے تم کو اس کی نسبت نہیں فرمائی، اور ان کے عتاب کا نتیجہ پورا اقامت کے اسلئے اختیار

تھے دوسرے اوقات میں بھی سوال کر سکتے تھے، ان کے جواب کے موثر راستے کسی دینی شخص کا ہونا تھا۔
 بحالات رسول کے پیش کے یہ لوگ بہت اچکی خدمت میں آتے تھے، ورنہ بہت وقت ان کو اللہ کا کلمہ پڑھنا پڑتا۔
 اس وقت یہ لوگ آپ کی بات سن رہے تھے، ان کے ایمان ان کی توقع کے باطنی تھی اور ان کی بات کاٹے بیانی
 تو ایمان ہی سے ان کی انی ہوتی، ان میں جو علامات کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم
 سے پیش پچھنے کا اپنی نگوارنی کا اظہار فرمایا اور جو خدمت و تبلیغ حق کی رو سے اسے پیش کے ساتھ جاری تھی اس کو
 جاری رہتا، اس پر مجال سے خارج ہونے کے وقت سورہ عبس کی آیات مذکورہ بالا میں جو ہیں ان پر آپ
 کے میں ہر عمل کو ناپاکی و فساد سے مراد ہے کو ہدایت کی دی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ہر عمل اپنے اجتہاد پر مبنی تھا جو سماں آداب مجلس میں رہنا تھا۔
 اس کے انکو پختہ بنیے ہوئی چاہیے کہ اگر آداب مجلس کی رعایت کرے اس کے لئے تو آپ کے لئے نہ سہت
 ابن ام مکتوم سے پیش پچھنے لیا، اور دوسری بات یہ تھی کہ ان کے سال کا خدمت سب سے بڑے نامہ میں اسے
 از ان کی فکر قدم ہونا چاہیے بقائے میں کے معنی کا مگر کی تعلیم کے بعد ان میں ابن ام مکتوم چاہتے تھے کہ حق کا
 جمل شانہ سے آپ اس اجتہاد کو درست قرار دیں دیا اور اس پر تنبیہ فرمایا کہ میں تمہاری باتوں میں باطنی
 شخص پر آپ سے دینی تعلیم کا مطالبہ کر رہا ہوں، اگر آپ اسے قبول فرماتے ہیں تو یقینی ہے اور جو آداب
 آپ کی بات سننا بھی پس نہیں کرتا اس سے احتیاط کافی ہے، جو ہوم ہے، جو ہوم کہ یقینی یہ تھی کہ چاہیے
 اور بعد ان میں ابن ام مکتوم سے جو آداب مجلس کی باتیں باتیں ہوتی ہیں کا غور اس کے لئے نظر اسے دیا گیا
 کہ وہ نامہ لیتے تھے اس کو نہ دیکھ سکتے تھے کہ آپ اس وقت اس شخص میں ہیں، ان میں سے نامہ لیں، یہی ہے
 اس لئے وہ معذور تھے، تحقیق اعراض نہیں تھے۔ اس کے معلوم ہوا کہ اس میں وراثت سے نہیں لوی یا نہ
 آداب مجلس کے خلاف ہو جائے تو وہ قابل عقاب نہیں ہوتا۔

مجلس میں جو شخص سے خدمت کرنا چاہیے وہ ہے اظہار نگوارنی کرنا اور حق کے لئے
 رٹ پچھنے لیتے کہیں۔ اس جگہ موقع اس کے تھا۔ یہ اللہ کا آپ کو بیغہ عقاب کہے جاسکتا ہے آپ نے ایسا کیا۔
 بیان قرآن کریم نے بیغہ عقاب کہے جاسکتا ہے غائب اختیار لیا، ان میں عقاب کی میں تھیں یہی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا اہم اصول رکھا یا اور بیغہ غائب اس کی کر کے یہ ایسا کر دیا کہ جیسے یہ کام کسی اور نے بھی ہو
 اشارہ اس طرف ہے کہ یہ کام آپ کے نمایاں شان میں، اور دوسرے مجلس میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 قدر کی طرف اشارہ فرمایا وہ ایک وقت رات میں آپ کو بیاخو، اس میں بتا دیا کہ اعراض کی وجہ سے پیش
 کی ہے آپ کا دھیان اس وقت نہیں دیا کہ یہ سب بی بیہوشی سے کیا کر رہے ہیں اس کی اشرافیہ ہے اور
 غیروں کے گفت و گو کا اثر ہوم۔ اور اس دوسرے جملے میں بیغہ غائب پچھنے کا بیغہ غائب کا اختیار فرمایا
 میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فکر میں رہا جو میں نے کہ اگر باطنی عقاب کا بیغہ استعمال نہ ہوتا تو یہ

ہو سکتا تھا کہ اس طرز عمل کی ناپسندیدگی کے خطاب کا جو بیان ہی رہا حضرت اعلیٰ نے عائشہؓ کے لئے ایک
نقائص و ثنات کی کتاب لکھوائی۔ اس کتاب میں پانچ جہیں کا خطاب ہے کہ بچہ نبی کا حقیقہ استعمال کرنا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی نایم ہے۔ اس میں دو سبب بیان کیے جا رہے ہیں آپ کی نایم اور یہ ہے
کہ اگر کوئی آدمی حدیث صحیحہ سے حدیث ضعیفہ کی حدیث ضعیفہ کو دیکھ کر یہ سمجھ لے کہ یہ حدیث صحیحہ ہے
تو اس کا فائدہ نہیں تھا۔ آپ نے کو حیم دیتے تھے اس کے ذریعہ اپنے نفس کا تزکیہ کرتے اور اس کا اصل
مقصد یہ ہے کہ جو قوم میں ان کے ساتھ ہو رہے ہوں ان کے لئے اس سے انکسار میں اللہ تعالیٰ کی
خیر ہے۔ ان لوگوں کی ترقی و بہتری اللہ ذکر کرنے سے ہوتی ہے۔ ان کے لئے کد فی حق

[illegible]

تاریخ تعلیم کے یہ ایک جو کھل قلمی اور موقع نہیں یہ توئی بہ سب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
وہ وحی کے وقت کے ایسے مسلمانوں کو تعبیر و تفسیر کی تمیز اور دیوی، دور سے غنی مسلمانوں کی ہدایت کے
لئے ان کی حالت کو بہ رقتہ قلب فریم کے اس رشاد نے یہ روشن کر دیا کہ پہلا مقام دوسرے مقام پر مقدم کر دے
مقام کی وجہ سے یہ مقام میں تمانیر دریا کوں نکل کر لٹا دے ہے نہیں، اس سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کی تعلیم
اور ان کی اصلاح کی یہ غنی مسلمانوں کو اسلام میں داخل کرنے کی ضرورت ہے اور مقدم ہے۔

اس میں شکی نہ ہو کہ کیا اہم ہدایت ہے جو نبیؐ کے شہادت کہ ازائے او ان کو اسلام
نے ان سے لے لی تھی۔ جس راہ پر آج بھی ہیں وہ عام مسلمانوں کے دلوں میں گوشت شہادت یا شہادیات
پر ابھری ہوئی ہیں اور اس آئینی ہدایت کے مطابق مسلمانوں کی حقیقت اور اصالت حال کو مقدم رکھنا چاہیے،
ایر و عدم کے دو پہلوئے مابین

بے وقافتہ ہیں انہیں اہل حرم اس سے بیکو و ذیہ الکعبہ اور یہیں یہ ہائیں تیلی
بعد کی آیتوں میں کہ ان حرم نے اسی بات کو بے وقافتہ سے بیان فرمایا ہے کہ اِنَّمَا مِنْ اِسْتَعْنٰی

وقت کے بعد اس شخص آپ سے و آپ کے عین سے تھکا اور اسے کئی رات رہا ہے آپ اس نے
تو دریکہ میں کئی طرح کے علاج کرے یہ آپ کے ذمہ نہیں، اور اگر وہ انسان نہ ہو تو آپ پر کئی
ازام نہیں، اور شخص دو کتا ہو اسے علم دین کے لئے آیا اور وہ نہ اعلیٰ سے اعلیٰ ہے نہ اسے آپ اس کی
طاعت کو چاہیے دیتے۔ اس میں اللہ تعالیٰ پر کثرت سے اللہ تعالیٰ پر کثرت سے اور اس کی تعلیم
اور اصلاح و تربیت کرے ان کو یہ انسان و قوی و توان بنائے یہ تعلیم کو اس میں دامن کرے لیکن اسے
زیادہ اہم اور تقدم ہے اس کی تکرار و تکرار ہے۔ واللہ اعلم اس کے بعد قرآن میں یہ کلمہ ہے کہ
نصیحت ہونا و اس کا نام کا پیشان ہونا بیان فرمایا ہے۔

وَالْحَقُّ مَرَّةً مَرَّةً فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ
اس کا معنی ہے حق سب سے تعبیر اس نے کیا ہے اس میں سب سے حق آسمانی ہے جو کہ حق ہے اس کے پاس ہے
اپنے سینے اس نے نقل کر کے دینے و فہم سے اس نے سمجھو کہ اس نے کہا ہے کہ اس نے اس کے
معاویہ ہے کہ جن بات و اس آدمی اور شخص اس والی صورت اور نہ اس کے لئے ان کا کونسا رہا نہیں
یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے لئے سب سے بڑھتی ہے اس کی بات ہے اس کے لئے اس کا حق ہے
میں اس وقت میں اس سے و اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
ہوں گے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

اور فلاں فلاں، اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
اور انبیاء علیہم السلام اور حق کی قیامت کرنے والے خدا کے ساتھ ہوں گے اور ان کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
ہیں، کیونکہ وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
ما تھ ہے اور جو شخص ماہر نہیں کرے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
اہل بیت (رواہ اشعنان بن عمار) اس نے معلوم ہوا کہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
کا دوسرا شق تھا کہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

سابقہ آیات میں قرآن کریم کا بیان ہے کہ انسان اپنے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
کے کنار ہیں ان پر رحمت اور اللہ کی نعمت کی ناشکری پر تنبیہ ہے اور قرآن کا بیان ہے کہ اللہ کی نعمت پر غفلت
ہونا تو ایک معنوی چیز ہے جس کو ہر علم و فہم ہی سمجھ سکتا ہے، اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
فی خالق سے اثر تک انسان پر ہوا دل ہوتے رہتے ہیں یہ مادی اور مادیوں چیز ہے جس کو دل و شوہر
انسان بھی سمجھ سکتا ہے۔ اسی لئے میں تخلیق انسانی کا ذکر فرمایا کہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
تو اس میں ایک سوال کیا گیا کہ اسے انسان تو خورد کرد سمجھ لیں اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

جواب تین ہے، اس کے سوا کوئی دوسرا جواب ہوتی نہیں سکتا، اس لئے پھر خود ہی فرمایا **مِنْ شَعْرَةٍ**، یعنی انسان کو اظفہ سے پیدا کیا، پھر فرمایا **فَخَلَقَ سَرَكَا**، یعنی وہی نہیں کہ اظفہ سے ایک جاندار کا وجود بنا دیا بلکہ اس کو ایک خاص اندازہ اور بڑی حکمت سے بنایا، اس کے قدم و قامت اور جسم است اور شکل و صورت اور اعضاء کے ہواں و مفاصل اور بڑے بند اور آنکھ، ناک، کان وغیرہ کی تخلیق میں ایسا اندازہ قائم فرمایا کہ ذرا اس کے خلاف ہو جائے تو انسان کی صورت بگڑ جائے اور کام کافی مصیبت بن جائے۔

اور **فَاَنْزَلْنَاهُ رَحَلًا** سے یہاں یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ انسان میں وقت بطن ماد میں زیر تخلیق ہوتا جو اس وقت اللہ تعالیٰ اس میں پیار چاہے اس کی مقدار رکھ دیتے ہیں، وہ یہ کہ وہ لیا گیا اور ایک کسے عمل کر لیا، اس کی عملی ہوئی اس کو رزق دینا ملے گا، اور وہ انجام کار بھیہ و نیک بذات ہو گا یا شقی بہ نسبت (لما فی حدیث ابن مسعود و عنہ اشخین)

لَهُمُ الْبَسِیْلُ بَعْرًا، یعنی حق تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ سے انسان کی تخلیق بطن ماد کی تین اندھیوں اور ایسے فوائد مقام میں فرمائی کہ جس کے پیٹ میں یہ سب کچھ ہو رہا ہے اس کو بھی اس تخلیق کی تفصیل کی کچھ خبر نہیں، پھر یہ مذکور تمام اعضاء و جوارح نے مل کر انسان جس بنا میں بنا ہے وہ ان کے دنیا میں آئے راستہ بھی باوجود تنگ ہونے حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ ہی نے انسان کو مادیکہ پیار پانچ پونے کا وزنی جسمیں سالم برآں ہو جاتا ہے اور اس کے وجود کو بھی اس کے کوئی نقص نقصان نہیں پہنچتا۔ **فَبَشِّرْهُ بِأَحْسَنِ أَلْفِیْنِ**

لَهُ أَهْرَاسٌ فَاقْبَلْهَا، تخلیق انسانی کی ابتدا بیان کرنے کے بعد اس کی انتہا موت اور قبر پر ہے اس کا ذکر بسلسلہ انعامات فرمایا ہے، اس سے معلوم ہو کہ انسان کی موت درحقیقت کوئی مصیبت نہیں نعمت ہے۔ حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **أَحْسَنُ الْمَوْتِ أَمُوتَ كَمَنْ مَاتَ وَتُوفِيَ حَقُّهُ** اور ان میں مجموعہ عالم کے اعتبار سے بڑی کمیتیں ہیں، اور حق تعالیٰ بڑے معنی پیرا اس کو قبر میں داخل کیا یہ بھی ایک انعام ہے کہ انسان کو حق تعالیٰ نے عام جانوروں کی طرح نہیں رکھا کہ مرنے کا تو زمین زمین پر سڑتا اور سمیٹا پھٹتا ہے، بلکہ اس کا کرام یہ کیا لیا کہ اس کو جہاں کرے اور پاک صاف پڑاؤں میں بادوس کر کے احترام کے ساتھ قبر میں دفن کر دیا جاتا ہے۔

مَسْأَلہ - اس آیت سے معلوم ہوا کہ مرد انسان کو دفن کرنا واجب ہے۔

وَلَهُمْ لَهْرٌ بِئِیْنَهُمَا، اس میں تخلیق انسانی کی ابتدا و انتہا اور ان میں حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ اور انعامات کا ذکر کرنے کے بعد نیک انسان کو تنبیہ کی گئی کہ ان آیات البیہ اور انعامات کا تقاضا تھا کہ انسان ان میں خود کر کے اللہ پر ایمان لاتا اور اس کے احکام کی تعمیل کرتا مگر اس بذصیہب نے ایسا نہیں کیا، آگے ہے ان انعامات البیہ کا تذکرہ ہے جو تخلیق انسانی کی ابتدا و انتہا کے درمیانی زمانے میں انسان پر مبدول ہوئے ہیں کہ انسان کا رزق کس طرح پیدا کیا جاتا ہے کہ آسمان سے پانی برستا ہے، زمین اور دانہ جو زمین میں مدفون ہے بارش

سُورَةُ التَّكْوِيْرِ

سُورَةُ التَّكْوِيْرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً
سورہ کویر مکی ہے اور اس کی انتیس آیتیں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۝ وَإِذَا النُّجُومُ انْدَرَتْ ۝ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۝

وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ۝ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ۝ وَإِذَا الْبُحَارُ سُجِّرَتْ ۝

وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ۝ وَإِذَا الْمَوْءَدَةُ سُيِّلَتْ ۝ بِرِيٍّ ذَنْبٌ قَتِلَتْ ۝

وَإِذَا الصُّفُوفُ نُشِرَتْ ۝ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ۝ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ ۝

وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ۝ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ ۝ فَلَا أَقْسَمُ بِالْخُتْسِ

إِجْمَاعِ الْكُتُبِ ۝ وَالْيَمِينِ إِذَا عَسْعَسَ ۝ وَالصَّبْرِ إِذَا تَنَفَّسَ ۝ إِنَّهُ

لَقَوْلٌ رَسُوْلٌ كَرِيْمٌ ۝ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِيْنٌ ۝ مُطَاعٌ

تَحْمِيْدٌ أَمِيْنٌ ۝ وَمَا ضَحِيْكُمْ بِمَجْنُوْنٍ ۝ وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ ۝

اس لئے) میں قسم کرتا ہوں ان ستاروں کی جو (سیدھے چلتے چلتے پیچھے کو ہٹنے لگتے ہیں) (اور پھر پیچھے ہی کو) چلتے رہتے ہیں) (اور بھی پیچھے چلتے چلتے اپنے ساتھ میں) (جائے چلتے ہیں) (ایسا ام باغ سیاروں کو پیش آتا ہے کہ بھی سیدھے چلتے ہیں ہی پیچھے چلتے ہیں اور ان کو نمسہ تھیمہ کہتے ہیں۔ رحل، شتری، عطار، مرستہ، زہرہ) اور قسم ہے رات کی جب وہ بانہ گئے، اور قسم ہے صبح کی جب وہ آنے لگے (آگے جواب قسم ہے) کہ یہ قرآن (اللہ کا) کلام ہے آیات میں (یعنی جو میں علیہ السلام) کا لایا ہوا جو قوت والا ہے (کافی، نیم، عظم، سد، تد، نفوی) اور ملک عرش کے نزدیک ذی رتبہ ہے (اور) وہاں (یعنی آسمانوں میں) اس کا کہنا مانا جاتا ہے (یعنی فشتہ اسکا دہنا مانا ہے) یہاں شمس، چاند، مریخ، عطارد، زہرہ، اور آسمان پر قی نازل ہوتی اُن کی نسبت ارشاد ہے کہ یہ تمہارے ساتھ کے رہنے والے (یعنی اللہ علیہ السلام جو کائنات کو معلوم ہوتا ہے) وہ ان نہیں ہیں (یعنی انہیں نبوت کہتے تھے) اور انھوں نے اس فشتہ واصلی صورت میں آسمان کے (صاف فضا پر) دیکھا بھی ہے (صاف فضا سے مراد بلند فضا ہے کہ صاف فضا آتا ہے کافی، نیم، عظم، سد، تد، نفوی) اور (اس کا مفصل بیان سورہ نجم میں کر رہا ہے) اور یہ پیغمبر بھی (بتائی ہوئی وحی کی) باتوں پر تئیں (ذی اللہ ہی نہیں) (یعنی کائنات کی حادثات بھی رقم لگے کوئی بات بتاتے تھے اس سے کہانت کی بھی نفی ہوتی اور اس کی بھی کہ آپ اپنے کلام کا اسی سے معائنہ لیں، اور یہ کہ ان کسی شیطان و دود کی بھی ہوئی بات نہیں ہے) (اس سے نفی کہانت کی اور تاکید ہوئی، خاص یہ کہ نہ آپ نبی ہیں نہ کائنات کا صاحب و غرض، اور وحی الہیہ اسے کو پہنچاتے بھی ہیں اور وحی الہیہ ایسا ایسا ہے جس سے یہ اللہ کا کلام اور آپ اللہ کے رسول ہیں، اور یہ میں منسوب مقام کے نہایت مناسب ہیں چنانچہ ستاروں کا یہ چلنا اور ٹوٹنا اور چوپ چلنا مشابہ ہے فشتہ کے آنے اور واپس جانے و عالم ملکوت میں جا پہنچنے کے اور رات کا نرنا اور صبح کا آنا مشابہ ہے قرآن کے سبب ظلمات کفر کے رفع ہو جانے اور نور ہدایت کے شہاب ہو جانے کے، جب یہ بات ثابت ہے) تو تم لوگ (اس بارہ میں) کہہ دو کہ کوئی جابر ہے جو (کہ نبوت کے منکر ہو رہے ہو) پس یہ تو (بالعوم) دنیا جہان والوں کے لئے ایک بڑا نصیحت نامہ ہے (اور بالخصوص) ایسے شخص کے لئے جو تم میں سے یہ جہا پنا چاہے (عام لوگوں کے لئے ہدایت اس معنی سے ہے کہ اُن کو سیدھا راستہ بتا دیا اور مومنین متقین کے لئے اس معنی سے کہ اُن کو منہ پر پناہ دیا) اور بعض کے نصیحت قبول نہ کرنے سے اسے نصیحت نامہ ہونے میں شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ تم باہر خدا سے رب العالمین کے چاہے پچھ نہیں چاہ سکتے ہو (یعنی فی انفسہ تو نصیحت ہے لیکن تاثیر اس کی موقوف شدت پر ہے جو بعض لوگوں کے لئے متعلق ہوتی ہے اور بعض کے لئے کسی حکمت سے متعلق نہیں ہوتی)

معارف و مسائل

اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ، تہہ ہر شے شقی ہے اس کے ٹھنڈے ڈر ہو جائے گا یہی آتے ہیں سنائیے میں نے
 جہی تفسیر ہے اور اس کے ٹھنڈے ڈالنے میں عینک دینے کے یہی آتے ہیں۔ رزق ابن خثیم نے اسی جہان پر یہ کہہ کر کہ وہ
 اس سے یہ ہے کہ آفتاب و مندر میں ڈال دیا جائے گا جس کی رچی سے سارا سمندر آگ بن جائیگا، اور ان دونوں
 میں کوئی نجات نہیں ہو سکتا ہے کہ اول آفتاب کو بے نور کر دیا جائے پھر اس کو سمندر میں ڈال دیا جائے۔
 صحیح بخاری میں نہرت ہو رہے تھے کہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم
 قیامت کے دن دریا میں ڈال دیے جاؤ گے اور سمندر بڑا رہے گا۔ کیسا اچھا ہے۔ یہی ہے۔ انہم میں ڈال دیے جاؤ گے
 ابن ابی عامر، ابن ابی الہیاء اور ابو الشیخ نے ان آیات کے متعلق یہ نقل کیا ہے کہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ ٹمس
 قر اور ستاروں کو مندر میں ڈال دیں گے اور پھر اُس پر تین ہوا لے گی جس سے سارا سمندر آگ ہو جائیگا، اس وقت
 یہ کہنا بھی صحیح ہے کہ تمس و قر دو دریاؤں میں ڈال دیا جائے گا، اور یہ کہنا بھی درست ہے کہ انہم میں ڈال دیا جائیگا
 کیونکہ سارا سمندر اس وقت انہم میں جاتا ہے گا۔ (مسند غزالی، ج ۱، ص ۱۰۰)

۱۰ اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ، تہہ ہر شے شقی ہے اس کے ٹھنڈے ڈر ہو جائے گا یہی آتے ہیں سنائیے میں نے
 اور مراد یہ ہے کہ آسمان کے سب ستارے مندر میں گر پڑیں گے جیسا کہ مذکورہ روایات میں بھی تفصیل آچکی ہے
 وَاِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ، یہ عرب کی مادہ شاقط سے ہے اور مثال کے فرمایا ہے کیونکہ اس کے پہلے نما اب سب
 لوگ تھے ان کے نزدیک دس بیٹے کی گناہوں کو ٹھنی ایک بڑی دولت سمجھی جاتی تھی۔ اُس سے دور ہو اور پہلے
 طاقتور ہوتا تھا اور وہ اُس کی دم سے لے کر پچھلے تھے۔ اُس وقت اُس کو آزاد چھوڑ دیتے تھے۔

وَاِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ، تہہ ہر شے شقی ہے اس کے ٹھنڈے ڈر ہو جائے گا یہی آتے ہیں سنائیے میں نے
 آتے ہیں حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ اس جگہ جہی ٹھنڈے ڈالے ہیں اور اس کے ٹھنڈے ڈالنے کے بھی آتے ہیں اور کد ملے
 غلط طرز پر دینے کے بھی بعض ائمہ تفسیر فرماتے ہیں کہ اس میں اور حقیقت یہ ہے کہ انہی کو ہی اختلاف نہیں۔ پہلے
 سمندر اور مٹی سے دریاؤں کو ایک کر دیا جائیگا درمیان کی رکاوٹیں ختم کر دی جائیں گی جس سے دریا سے شور اور
 شیریں دریاؤں کے پانی خط ملا بھی ہو جائیں گے اور زیادہ بھی، پھر تمس و قر اور ستاروں کو اُس میں ڈال دیا
 جائے گا پھر اس تمام پانی کو آگ بنا دیا جائیگا جو انہم میں شامل ہو جائیگا۔ (مذہبی)

وَاِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ، یعنی جبکہ جان بن کر کھڑے ہوئے اور جتنے بنادیں گے کہ یہ
 جتنے اور جہاتیں ایمان و عمل کے اعتبار سے ہوں گے کہ کافی ایک جگہ مومن ایک جگہ، پھر کافی مومن ہیں یہی
 اعمال و عبادات کافی ہو جائیں گے، اعتبار سے کفار میں بھی مختلف قسم کے گروہ ہوں گے اور مسلمانوں
 میں بھی یہ گروہ عقیدے اور عمل میں اشتہاک کی بنا پر ہوں گے جیسا کہ مرقی نے روایت حضرت نوح بن بشیر

حضرت عثمان بن عفان سے روایت کیا ہے کہ جو لوگ ایک بیٹھہ اعمال کرتے ہوئے وہ ایک جگہ رو بیٹھ جادے
اعمال نہ ہوں یا دینہ۔ مثلاً اچھے سلاٹوں میں علم دین کی خدمت کو نوالے عام ایک جگہ، عبادت و زہاد ایک جگہ
وہ یاد کرنے والے خارجی ایک جگہ، صدقہ خیرات میں جمعیت کھتے والے ایک جگہ۔ اس طرح اعمال اولوں میں
چور ڈاکو ایک جگہ، زنا کار ناش ایک جگہ، دوسرے خاص خاص گناہوں میں باہم شریک بننے والے ایک
جگہ ہو جائیں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پاکیزہ مشق میں شخص اپنی قوم کیساتھ ہو یا (طریقہ جمعیت) یا
وطنی نہیں بلکہ عمل و عقیدہ کے اعتبار سے ہوں، نیک ملک نیک انسان ایک جگہ یا پھر اللہ دوسری جگہ ہونے اور اس پر
آیت قرآن سے استشہاد مایا جسدہ کریمہ حاکم ربانی مشق میں جو لوگ بڑے گروہ میں ہوں وہ بیکار ہو کر واقعہ
یہ آیتیں انی تفصیل یہ کہ ایک گروہ باقیوں میں ہوں، دوسرا صحابہ امین کا، یہ دونوں گروہ
نبات پانی والے ہونے تمیز الیہم حساب اشیاء کا ہوں جو اشیاء بخاریہ تمام ہوں۔

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْءِ ۚ وَذُنُوبَكُمْ كَبِيرٌ ۚ
 رستم تھی کہ ارٹلی ہوا اپنے لئے جو جب مارا جوتے تھے اور زندہ ہی اس کو دفن کر دیتے تھے اسلام نے یہ رستم پر
 مٹا دی، اس آیت میں قیامت و آخر کے حالات کے بیان میں ارشاد ہوا کہ جب اُس رکنی سے سوال کیا
 جائیگا جسکو زندہ دیکھ کر کہ مار دیا گیا تھا، اس پر الفاظ سے یہ ہے کہ یہ سوال خود اس ارٹلی سے ہو گا، اُس
 سے پوچھا جائے گا کہ تجھے کس جرم میں قتل کیا گیا، اور یہ بھی نہ ہو کہ یہ قصہ خود اس سے سوال کر لیا جائے کہ یہ
 اپنی بے گناہی اور ظلم و جبر کی پوری فریاد بارگاہ رب العزت میں پیش کرے تاکہ اُسے قاتلوں سے انتقام
 لیا جائے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ اُدھر ہو کہ خود وہ ارٹلی کے بار سے ہیں اسکے قاتلوں سے سوال کیا جائے گا
 کہ اس کو تم نے کس جرم میں قتل کیا۔

فائدہ دہمہ | یہاں جو حال کیسے ہو یہ پتہ بوقت نہ کہ قیامت کا تو نام ہی یوم الحساب ہی ہے الجسزا
یوم الحساب ہے اس میں تو ہر نفس سے اس کے سبھی اعمال کا حساب لیا جائے گا اور سوائے ہونے والے ہر ایک کی خصوصیت اور
اہوال قیامت کے سلسلہ میں خاص ہو وہ رٹنی سے معاملے میں اور ان کے تعلقی ہوا ہونے والی اہمیت اور
خصوصیت کیساتھ دیکھ کر نہیں کیا جاتا ہے ہر شخص کے لئے معلوم ہوتا ہے کہ وہ جس خصوصیت سے یہ ہے کہ یہ معلوم
ارٹ کی ہر کوئی خود ان کے ہاں باپ نے قتل کیا ہے ان کے بھائی کا انتقام لینے کے لئے اس کی ہفتے کوئی دعوے سے
کرنے والا تو ہے نہیں خصوصاً جبکہ اس کو ہشیہ دشمن دیا ہو تو کسی کو اس کی خبر ہی نہیں ہوتی کہ شہادت دے سکے
مہر کے میدان میں جو عدل و انصاف کی حالت توبیہ تمام ہو گئی وہ ایسے نیک کو بھی سامنے لائی جس کے
مقام پر نہ کوئی شہادت ہے نہ کوئی اس کی خصوصیت کا پتہ ہاں حال ہے واللہ اعلم

یہاں ماہ کے بعد استقامت ملے، مسئلہ - بچوں کو زندہ و زخمی کر دینا یا قتل کر دینا سخت کمانہ کہیہ وہ انہیں تعلیم دے
قتل کرتے تھے کم ہیں ہے اور چار ماہ کے بعد ہی مل کر رہا تھا ہی ان کم ہیں ہے کہ یہ تھک چکے تھے وہیں پر تھک چکے تھے

رُوحِ یُنَبِّئُ سِدْرُہِ زَمَرہٗ اُنسان کے کم میں ہوتا ہے اسی طرح نفس ہی عالمِ صورت کے پیٹ پر غائب ہوتا ہے اور اس سے بچے ماحول ہونے کو باجماع امت مارنے والے پر اس کی دیت میں ٹھکانہ دینی ایک غلام یا ایک تبت استجاب ہوتی ہے اور الزمیں سے باہر ایک وقت وہ زندہ تھا چھوڑ گیا تو پوری دیت بڑے آدمی کے برابر وہ بے وقت ہے اور پاماد سے چھوڑا تھا عمل بھی بدوں منظر کی حالت کے نام ہے مگر پہلی صورت کی نسبت کم تر ہوگا اس میں کسی زندہ انسان کا قتل صریح نہیں ہے (مظہری)

مسئلہ: کون ایسی صورت اختیار کریں جس سے عمل قرار نہ پاسے بلکہ اصل دنیا میں ضبط تو یہ کہ نام نہائی سیاروں صورتیں ان جو ہی ہیں اس کو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واد خفی فرمایا ہے یعنی ذیہ نور سے بچے کہ زندہ درگزر دینا (نماز واد علم میں شامہ بنت مریم) اور بعض دوسری روایات ہیں جو اعمال دینی ایسی تہذیب در زمانہ طلوع رحم میں نہ جائے اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت سے عورت یا عام ممانعت بقول ہے وہ ضرورت کے موافق کہ ساتھ خصوصیت ہے وہ بھی اس طرح کہ ہمیشہ کے لئے قطع نسل کی صورت نہ ہے (مظہری) آخر کل ضبط قویا کے نام سے جو وہ ہیں یا معالجات کے باقی ہیں ان میں بعض ایسے بھی ہیں کہ ہمیشہ کے لئے سلسلہ نسل واداد کا قطع ہو جائے اس کی کئی مثال اجازت شرعیہ میں ہے واللہ اعلم

وَرَأَى النَّاسَ كَشْفِصَصَاتٍ كَسَفَ كَفَعُوں مٹنے جیاد کی مثال تار کے ہیں، کیا یہ حال قیامت کا فسخہ اولیٰ کے وقت تھا ہے جو اسی دنیا میں پیش آیا تھا آسمان کی زینت جن ستاروں اور ان کے قریبی و دوری کے نہ ہو کر وہ یا میں ڈال دیے جاویں گے آسمان کی موجودہ ہیبت سے بال باویں اس کو شط کے الفاظ سے کہہ دیا گیا ہے اور بعض حضرات نے اس میں نے شط کے لئے لپٹنے کے لکھے ہیں اور معنی آیت کہ یہ وہ آسمان جو چھپت کی طرح سروں پر محیط ہے یہ لپیٹ دیا جائے گا۔

عَلَمَتْ نَفْسٌ مَّا كَانَتْ تَكْتُمُ یعنی جب قیامت کے حالات مذکورہ پیش آویں گے اس وقت ہر انسان جان لیوہ کہ وہ اپنے ساتھ لایا ہے مسلمان سے واد کٹا نیک یا بد عمل ہے کہ وہ سب مثال کے سامنے آجائیں گے جو دنیا میں نہ تھے خواہ اس طرح کہ سماعت اعمال میں لکھے ہوئے اسکے ہاتھ میں آجائیں یا اس طرح کہ یہ اعمال کسی خاص محل و صورت میں اسکے سامنے آئیں جیسا کہ بعض روایات حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔ قیامت کے احوال اور ہولناک منظر اور وہاں محاسبہ اعمال ذکر فرمانے کے بعد حق تعالیٰ نے چند ستاروں کی قسم لیا کہ یہ قرآن حق ہے اللہ کی طرف سے بڑی حفاظت کیے ساتھ کہ یہ لایا ہے اور جس ذات پر نازل ہوا ہے وہ ذات ایک بڑی رستی ہے وہی اس کے فرشتے کو وہ پہلے سے جانتے پہچانتے تھے اس لئے اسکے حق پر نہیں کسی شبہ و شبہ کی راہ نہیں۔ بن ستاروں کی قسم یہاں کھائی گئی وہ پانچ ستارے ہیں بن کو علم ہدایت فطریات میں نمونہ تھے کہ بتے ہیں اور یہ کہ کہنے کی یہ ہے کہ ان پانچ ستاروں کی حرکات دنیا میں اس طرح دینی جاتی ہے کہ کبھی شوق سے غریب کی طرف چل رہے ہیں کبھی پچھلے کو واپس آتے ہیں شوق کی طرف

سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ

سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً
سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ مَكِّيَّةٌ نَازِلٌ فِيهَا اَمْرٌ كِىْ اَنْبِيَاۤءِ اَتَتْ مِنْ

اِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان نہایت رحم والا ہے

اِذَا السَّمَاءُ اِنْفَطَرَتْ ۝ وَاِذَا الْكَوَاكِبُ اُنْتَثَرَتْ ۝ وَاِذَا الْبِحَارُ

فُجِّرَتْ ۝ وَاِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ۝ عَلِمْتَ نَفْسٌ ۭ قَدْ مَتَّ وَآخَرَتْ ۝

يَا أَيُّهَا الْاِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ ۝ الَّذِى خَلَقَكَ فَسَوَّدَكَ

قَعْدَكَ ۝ اِنِّىْ اِىُّ صُوْرَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ۝ كَلَّا بَلْ تُدَٰبِرُوْنَ

بِالْبَيِّنِ ۝ وَاِنْ عَلَيْكُمْ لَحَفِظِيْنَ ۝ كِرَامًا كَتِيْبِيْنَ ۝ يَعْلَمُوْنَ

مَا تَفْعَلُوْنَ ۝ اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِىْ نَعِيْمٍ ۝ وَاِنَّ الْفُجَّارَ لَفِىْ جَحِيْمٍ ۝

يَصْلُوْنَهَا يَوْمَ الدِّيْنِ ۝ وَمَا هُمْ عَنْهُ بِغَايِبِيْنَ ۝ وَمَا اَدْرَاكَ مَا

يَوْمَ الدِّيْنِ ۝ ثُمَّ مَا اَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّيْنِ ۝ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ

مِمَّا تَعْمَلُ ۝ اِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ ۝ وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝

الْحَجِيمُ ۝ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۝ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ

الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ ۝ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ۝

لَشَهِدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ۝ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۝ عَلَى الْأَرَائِكِ

يَنْظُرُونَ ۝ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ۝ يُسْقُونَ مِنْ

رَّحِيْقٍ مَّحْتَمٍ ۝ خِمْمَةٌ مَسْكٌ ۝ وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ

الْمُتَنَفِسُونَ ۝ وَمِمَّا رَجَعُوا مِنْ تَسْلِيمٍ ۝ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ۝

إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ۝ وَإِذَا مَرُّوا

بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ۝ وَإِذَا انْقَضُوا إِلَيْهِمْ انْقَلَبُوا قُفْرًا ۝ وَ

إِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ ضَالُّونَ ۝ وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْكُمْ حَافِظِينَ ۝

فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفْرِ يَضْحَكُونَ ۝ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ۝

هَٰنَ ثُؤْبَانُ الْكُفَّارِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

اب بدلہ پایا ہے مکروں نے جیسا کچھ کرتے تھے

خلاصہ تفسیر

بڑی غامبی سبہ ناپ تول میں کی کرشمہ واہوں کی کہ جب توہوں نے (ایمان حق) ناپ کر لیں تو پورا لیس اور سب ال کو ناپ کر یا تول کر دیں تو ٹھسا دیں (گو توگوں نے ایمان حق پورا ایسا مذہب نہیں ہے مگر اسکے ذکر کرنے سے قصود و خود اس پر مذمت کرنا نہیں ہے بلکہ کم دین پر مذمت کی تاکید و تقویت ہے یعنی کم دینا گارہے

(آگے دیں کی تفصیل ہے کہ وہ فری یہ ہے کہ) یہ لوگ (س روز ایک تو) اپنے رب (کا دیا رکھتے) تھے وہ
 نیکے تھے (مذمت اس پر افتخار ہوگا کہ) یہ دونوں میں دوسرے ہونگے پھر (ن سے) کہا جاوے گا کہ یہی ہے
 جس کو تم جھٹلایا تھے (اور چونکہ یہ لوگ یوم دین کی تکذیب میں راجح تھے کہ جھٹلا تے تھے اس بات کو نہیں
 کی چیز کو جی بھڑتے تھے، آگے اس پر تنبیہ دیتے ہیں کہ یہ جو مؤمنین کے احوال و احوال (نکار ہیں) ہرگز ایسا نہیں،
 (بہر حال) وہ تو اپنے رب سے دوسرے ہو گئے ہیں (یہ ہے کہ) ایک یوں کا نامہ عمل غیبت میں رہ گیا (وہ ایک
 تمام ہے) یوں آسمان میں بڑھتا ہے اور وہ مؤمنین کا کذبی تفسیر ہے (شیعہ عن کعب) (آگے تعلیم کے لئے
 ہوا ہے کہ آپ کو پوچھا جاوے کہ کیا میں نے عمل یا چیز ہے وہ ایک نشان کیا ہوا دوسرے جس کو
 مقرب فرماتے (شوق سے) دیکھتے ہیں (اور یہ یوں کا بہتر اکرام ہے جیسا کہ روح المعانی میں بتاتے ہیں)
 میں حمید صفت کعب سے روایت ہے کہ جب ملائے یوں کی روح کو بخش کر کے لیجائے تو وہ آسمان کے قریب
 دشت کے ساتھ ہوتے جاتے ہیں یا ہنس کر یا تو یہ آواز کہہ کر پارس روح کو رکھ دیتے ہیں پھر دشت میں
 کرتے ہیں کہ ہم کا نامہ اعمال دیکھنا چاہتے ہیں جیسا کہ وہی ہے (نہیں کہ وہی ہے) (آگے ان کی
 جزا و ثواب کا بیان ہے) بلکہ ایک یوں کا ہوتے ہیں یا ہنس کر یا تو یہ آواز کہہ کر پارس روح کو رکھ دیتے ہیں پھر دشت میں
 ہوتے (الے مخاطب) تو ان کے چہرے میں آواز کی بے شک ہے (نہیں کہ وہی ہے) (آگے ان کی
 ناصی سر پہ جس پر مشک کی مہر ہوئی ہے) اور جس کے لئے والوں کو ایسی چیزیں دے کرنا چاہیے (نہیں کہ وہی ہے)
 کہ لائق ہیں ہر وہ صفت شراب اور باہر سے خواہ کل نعمت سے ہوتی شوق و رغبت کی چیز یہ نہیں ہیں
 نہ دنیا کی باتیں اور فانی باتیں اور ان کی تمہیں ملے تو کیا ملے ہیں میں میں کوشش کرنا چاہیے اور
 اس اصرار کی آہیں سیم کے مانی سے ہوئی (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے)
 سے اسے تسنیم کا پانی ہوگا (آگے تسنیم کی شرح ہے) یعنی ایک ایسا چشمہ ہے جس سے مقرب لوگ پانی پیتے ہیں
 (مطلب یہ کہ سابقہ دینی مقربین کو تو خدا اس پانی سے پانی ملے گا اور اصحاب ایمین یعنی اہل ایمان کو ان کا پانی
 دوسری شرب میں ملے گا (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے)
 و خداوند اور یہ ہر گناہات کو مٹا دے گا (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے)
 مقرب ہے کہ جیسے تمام ہر گناہ کو مٹا دے گا (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے)
 کہ دین کے لئے ہر گناہ کو مٹا دے گا (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے)
 تمہارا کہ ہر گناہ کو مٹا دے گا (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے)
 (دنیا میں تھے) ہنس کر تھے اور یہ اہل ایمان کے لئے (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے)
 انہوں نے ان کے لئے (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے)
 کو جاتے تو وہاں ہی ان کا ذکر کر کے دیکھا (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے) (نہیں کہ وہی ہے)

استند کا مشعلہ بتاتا، البتہ مشہوریں اشارے پیدا کرتے اور غریب تائیں نہ آجئے تاکہ کہہ سکیں اور جب انکو دیکھتے تو یوں کہہ سکیں کہ یہ تو کس قبیلہ کا ہے (کہاؤ کہ کفہ) سرد کو غلطی پر سمجھتے تھے کہ کفرانِ اسموں کی رائی کرتے تھے والہ بنکار نہیں کہتے (یعنی ان کو اپنی فکر نہ چاہتے تھے، ان کے پیچھے کہ ان رائے میں ان سے ذرا غلطیاں ہوتی ہیں) اول اہل حق کے ساتھ استند پیر اپنی اصلاح سے بے فکر تھے، سو آج ایمان کے دن ایوں و لہ کا ذوال پر ہنستے ہو گئے، مسہلوں پر اٹھتے ان کا حال، دیکھ کر سب ہونکے (دراثر میں تھا وہ ستہ نواں سب کہ کچھ دیر پہلے ہمدرد کے ایسے ہونکے ہیں سے بل جنت بل ناریک دیکھیں گے، پس ان کا بڑا حال دیکھ کر پورا قافلہ کے اپنے ہاتھیں گئے اُنہ تعالیٰ نے سب سے سر کی یعنی واقعی کو ذوال کو اسے گناہ کا خوب پتہ ملے۔

معارف و مسائل

دورہ تہذیب و تمدن میں دور کے قول کی سورت ہے عام معائنہ کن میں ان میں پر ہونے کا عادی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل ہے کہ ایک مانی سورت ہے راوی من اولیٰ قس کی ہیں، امام زہری نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو دیکھا کہ مدینہ کے لوگوں کے عام عادت میں ناپ کی پیمائش ہوتی تھی وہ اس معاملہ میں پوری کرنے کو کم ناپنے کے بہت عادی تھے اس پر یہ سورت ویل مٹھنیں نازل ہوئی۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ پہلی سورت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ تشریف آئے پہلی نازل ہوئی، وجہ یہ تھی کہ اہل مدینہ یہ رواج اس وقت عام تھا کہ جب نوکری سے دو دلیتے تو ناپ تولیے پورا لیتے تھے اور جب دو سواں کو دلیتے تو اس میں کمی اور چوری کیا کرتے تھے۔ اس سورت کے نازل ہونے پر یہ لوگ اس رسم پر باز آئے اور مدینہ با آسائش آج تک اہل مدینہ ناپ تول پورا پورا کرنے میں عروت و مشہور ہیں (رواہ احکام اسلامی و ابن ماجہ و ترمذی و حاکم و بیہقی و غیرہ) وکیل بن مطلق و غیرہ، مطلقین تہذیب سے شہرت ہے ان کے لئے ناپ تول میں کمی کرنے میں اور ان کا کرنے والے کو طاعت کہا جاتا ہے۔ قرآن حکیم کے اس ارشاد سے ثابت ہوا کہ تہذیب کرنا حرام ہے۔

تہذیب صرف ناپ تول ہی میں نہیں | قرآن وحدیث میں ناپ تول میں کمی کرنے کو حرام قرار دیا ہے کیونکہ عام طور سے بلکہ حقدار کو اس کے حق سے کم دینا | معاملات کا لین دین انہی دو باتوں سے ہوتا ہے جن سے ذرا بھی کم دیا جائے | کمی چیز میں ہو تہذیب میں افضل ہے | کہ حقدار کا حق ادا ہو گیا نہیں، لیکن یہ معلوم ہے کہ مقصود اس سے ہے ایک حقدار کا حق پورا پورا دینا ہے ان میں کمی کرنا حرام ہے تو معلوم ہو کہ یہ نہ ناپ تول کیسے تو نفع ص نہیں بکتر وہ پیر جس کے حق کو پورا کرنا نہ کرنا چاہتا ہے اس کا ہی گم ہے خواہ ناپ تول سے ذرا کمی ہو یا کسی اور طریقے سے ہر ایک میں حقدار کے حق سے کم دینا بحکم تہذیب حرام ہے۔

موطا امام مالک میں ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ایک شخص کو دیکھا کہ وہ نماز کے راتوں سجدہ سے روٹھ رہا ہے

نہیں کرتا جلدی بلکہ نماز ختم ہونے کے بعد ہی کہتا ہے تو اس کو فرمایا اَلْحَقُّ حَقٌّ یعنی تو نے اس کے حق میں تظیف کر دی، فاروق اعظم کے اس قول کو نقل کر کے حضرت امام مالکؒ نے فرمایا حسن بنی و ذی و تظیف یعنی پورا حق دینا یا کم کرنا ہر چیز میں ہے یہاں تک کہ نماز، وضو و نماز میں بھی اور کسی طرح دوسرے حقوق اللہ اور عبادات میں کمی کو تا ہی کرنے والا تظیف کرنے کا ہرم ہے اسی طرح حقوق العباد میں ہر شخص مقررہ حق سے کم کرتا ہے وہ بھی تظیف کے حکم میں ہے۔ مزدور مزدور نے جتنے وقت کی خدمت کا معاہدہ کیا ہے اس میں سے وقت چران اور کم کرنا بھی اس میں داخل ہے۔ وقت کے اندر جس طرح محنت سے کام کرنے کا عرف میں معمول ہے آپس میں تسبیح کرنا بھی تظیف ہے اس میں عام لوگوں میں یہاں تک کہ اہل علم میں بھی غفلت یا کوتاہی ہے، اپنی ملازمت کے فرض میں کمی کرنے کو کوئی گناہ ہی نہیں سمجھتا اَعَاذَ اللہ منہ

حدیث حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شخص شخص یعنی پانچ گناہوں کی سزا پانچ چیزیں ہیں۔ (۱) جو شخص عہد شکنی کرتا ہے اللہ اس پر اس کے دشمن کو مسلط اور غالب کر دیتا ہے (۲) جو قوم اللہ کے قانون کو چھوڑ کر دوسرے قوانین پر فیصلے کرتے ہیں ان میں فقرہ احتیاج عام ہو جاتا، (۳) جس قوم میں بے حیائی اور زنا عام ہو جائے اس پر اللہ تعالیٰ ماعون (۱) اور دوسرے وہابی امراض) مسلط کر دیتا، (۴) اور جو لوگ ناپ تول میں کمی کرنے لگیں اللہ تعالیٰ ان کو قحط میں مبتلا کر دیتا ہے (۵) جو لوگ زکوٰۃ ادا نہیں کرتے اللہ تعالیٰ ان سے بارش کو روک دیتا ہے (۶) فقرہ القحطی وقال خرجہ بزرگناہ و ملک بن انس ایضا من حدیث ابن عمرؓ اور طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس قوم میں مال غنیمت کی چوری رائج ہو جائے اللہ تعالیٰ ان کے لوہے دشمن کا رعب اور بیہوش ڈال دیتے ہیں اور اس قوم میں ربو یعنی دوزخ کی روایات ہو جائے انہیں موت کی کثرت ہو جاتی ہے اور جو قوم ناپ تول میں کمی کرتی ہے تو اللہ تعالیٰ ان کا رزق قطع کر دیتے ہیں اور جو لوگ حق کے خلاف فیصلے کرتے ہیں ان میں قس و خون عام ہو جاتا ہے اور جو لوگ معاہدات میں غداری کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان پر ان کے دشمن مسلط کر دیتا ہے (رواہ مالک و توفانہ از مظہری)

فقہ فاقہ اور قحط قطع رزق کی مختلف صورتیں | حدیث میں جن دلوں کا رزق قطع کر دینے کا ارشاد ہے اس کی یہ صورت بھی ہو سکتی ہے کہ اس کو رزق سے بالکل محروم کر دیا جائے اور یہ صورت بھی قطع رزق ہی میں داخل ہے کہ رزق محدود ہوتے ہوئے وہ اس کو کھانہ کے یا استعمال نہ کر سکے جیسے بہت سی بیماریوں میں اس کا مشاہدہ ہوتا ہے اور اس زمانے میں بہت عام ہے۔ اسی طرح قحط کی یہ صورت بھی ہو سکتی ہے کہ اشیاء ضرورت فقور ہو جائیں، اور یہ بھی ہو سکتی ہے کہ وجود بیکار کشی ہونے کے باوجود ان کی گرائی اتنی بڑھ جائے کہ فریادیں شعل ہو جائے جیسا کہ آج کل اس کا مشاہدہ اکثر چیزوں میں ہو رہا ہے اور حدیث میں فقر مسلط کرنا کا ارشاد ہے اس کے معنی صرف یہی نہیں کہ روپیہ پیسہ اور نہ وقت کی اشیاء اس کے پاس نہ رہیں بلکہ فقر کے اصلی معنی محتاجی اور عاجزی کے ہیں۔ ہر شخص اپنے کاروبار اور نہ دریافت زندگی میں دوسروں کا جتنا محتاج ہو وہ اتنا ہی فقیر ہے۔ اس زمانے کے حالات پر غور کیا جائے تو

انسان اپنے رہن سہن اور اقل و کثرت اور اپنے ارادوں کے پورا کرنے میں ایسے قوانین میں جکڑا ہوا لفظ آتا ہے کہ اُس کے اقمہ اور کلمہ تک پہنچنا پابندیاں ہیں۔ اپنا مال موبود ہوتے ہوئے خریداری میں سزا دہیں کہ جہاں سے چاہے کچھ خریدے۔ سفر میں زور نہیں کہ جب کہیں جانا چاہے پیار جائے ایسی پابندیوں میں انسان جکڑا لیا ہے کہ ہر کام کے لئے دفتر کردی اور انسروں سے بیکر چہر سیوں تک کی خوشامد کے بغیر زندگی گزارنا مشکل ہے یہ سب محتاجی ہی تو ہے۔ کماؤ سے انام فقر ہے۔ اس تفصیل سے وہ شہادت رافع ہوئے جو حدیث کے ارشاد کے تعلق سے یہی حالات کے اعتبار سے ہو سکتے ہیں۔

سَبِّحْ اَوْ عَلَّيْنِ [حَلَّ اَنْ يَكُنَّ الْفُجُورُ رَحْمَةً لِّىَ، سَبِّحْ اَوْ عَلَّيْنِ، بِكُسر مَبْنِيٍّ وَشَدِيدٍ بِمِمْ بِرُوزِ نَكْتَيْنِ سَبِّحْ سَبِّحْ] جس کے لئے نکتہ جہاں تیار کرنے کے ہیں۔ قوسوں میں ہے کہ جن کے لئے دائمی قید کے ہیں دو احادیث و آثار سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تبیین ایک مقام میں ص کما نام ہے اور کئی روایت کی ارواح کا مقام بھی ہے۔ روایتی مقام میں ان کے اسمان سے رہتے ہیں۔ کما حدیث بھی ہو سکتا ہے کہ ان کے اسمان سے اس جگہ میں محفوظ کر دینے پاتھوں کی کٹی ہوئی ہوگی کہ اس جگہ کوئی ایسی کتاب طبع ہوگی کہ تمام دُنیا کے افکار و خیالات کے احوال کا احاطہ کر لیتے جاتے ہوں۔

یہ مقام اس جگہ ہے اس کے تعلق حضرت برہن عازب کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سبِّح سبِّح زمین کے پچھلے طبقہ میں ہے اور علیوں ساتویں آسمان میں زمین پر عرش ہے (الفرجۃ بغوی بندہ) وافر جہاد وغیرہ از منظر ہی بعض روایات حدیث میں یہ بھی ہے کہ تبیین کنی و فباری ارواح کا مستطاف ہے اور علیین، مؤمنین متقین کی ارواح کی جگہ ہے۔

جنت اور دوزخ کا مقام [بیشکی نے اصل دوزخ میں جنت عبد اللہ بن سلام سے روایت کیا ہے کہ جنت آسمان میں ہے ورجہ زمین میں اور بن جبر نے اپنی آفریہ میں جنت میں ذہن جیل سے روایت کیا ہے کہ رُ دُل انت سے اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا۔ قرن کریم میں ہو یہ آیا ہے کہ قیامت کے روز جہنم کو لایا جائیگا محاشی ثلثہ مہذبہ کلمہ کا مطلب کیا ہے۔ جہنم کو کہاں سے لایا جائے گا تو پتہ نے فرمایا کہ جہنم کو ساتویں زمین سے لایا جائے گا۔ اس روایت سے صدم ہوتا ہے کہ جہنم ساتویں زمین میں ہے دوزخ سے بیکر کر سارے اندر و دریا اس کی آکٹیں شامل ہو جائیں گے اور سب کے سامنے آجائے گی۔ جہنم کے لئے جائے گاہ یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے اس طرح جن روایات میں یہ آیا ہے کہ سبِّح جہنم کے ایک مقام کا نام ہے وہ بھی اس پر تھقی ہو گیا، (منظہری) و است علم

کَمَنْ مَزَّ فَوْقَ، مَرْتُوم کے معنے اس جگہ مَرْتُوم کے ہیں۔ یعنی مہر کی ہوئی امام بغوی اور ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ جملہ متامینین کی تائید نہیں بلکہ اس سے پہلے جو کتب الفجر کیا بنا سکتا ہے، معنے یہ ہیں کہ کفار و فجار کے گمانا مہر کا رُخو ظار دینہ جہاں گے کہ نیکی کسی کی بیش و خیر کا ان کے لئے ہے۔ اور ان کے محفوظ کرنے کی جگہ تبیین ہے یہیں کفار کی ارواح کو جمع کر دیا جائے گا۔

كَذَلِكَ رَأَى سَمِيًّا مُّوْثِقًا مَّا رَأَى اَبْكِيُوْنَ، رَأَى سَمِيًّا مُّوْثِقًا مَّا رَأَى اَبْكِيُوْنَ

کشتی طوفان کے دلوں پر کشتی نما ہوں گا رنگ گنگ گیا ہے اور جس طرح رنگ لوبہ کو کھاکر ٹی بنا دیتا ہے اسی طرح ان
نہا ہوں گے تمہارے دل کے دل کی اس صدمہ حیرت کو ختم کر دیا جس سے بھلے بڑے کی تمیز ہوتی ہے حضرت ابوہریرہؓ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ میں نے جب کوئی نیک کرتا ہے تو اس کے دل پر ایک سیاہ نقطہ
لگ جاتا ہے اگر اسے توبہ کرنی اور اس پر تادم ہو کر آگے اپنے عمل کو درست کر لیا تو یہ سیاہ نقطہ مٹ جاتا ہے اور دل پر
اصلی حالت پر توجہ ہو جاتا ہے اور اگر اس نے توبہ نہ کی بلکہ اپنے گنہوں میں زیادتی کرتا چلا گیا تو یہ سیاہی اس کے
سارے قلب پر پھیل جاتی ہے اسی کا نام ران ہے روایت ذیل میں بھی ہے جو بھیہ میں مذکور ہے (رواہ ابوہریرہؓ و کذا
افرنج احمد و استرمذی و صحیح ابی داؤد و ابن ماجہ و ابن حبان و بیہقی و ترمذی) خدا کا جو آیت کے ساتھ ساتھ ہے تو
ترف رحمت کہتے ہیں اس کے لئے دفع کرنے اور زبردستیہ کر کے ہیں۔ پہلی آیتوں میں کفار کو تکذیب کا ذکر تھا کہ وہ ایمان
و ان کو کہیں نیاں کہہ کر تہمتیں لگاتے ہیں اسی آیت میں مذکور ہے اس پر زبردستیہ ہے کہ ان جہلوں نے اپنے گناہوں کے انبار
میں مبتلا ہو کر اپنے دلوں کی اس فحاشیت اور سلاست کو مٹا کر دیا ہے جس سے حق و باطل پہچانا جاتا ہے اور یہ صلاست
حق تعالیٰ ہر انسان کی طبیعت اور فطرت میں رکھتے ہیں۔ صلب یہ ہے کہ ان کی یہ تکذیبی دلیں یا عقل و فہم کی بنا
پر نہیں بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کے قلوب اندھے ہو چکے ہیں انہیں بھلا بر نظری نہیں آتا۔

اِنَّهُمْ سَخِرُوا مِنْ نَفْسِهِمْ فَاَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَهُمْ اِنَّهُمْ كَانُوا فِي سَكْوَةٍ اِنَّهُمْ كَانُوا فِي سَكْوَةٍ اِنَّهُمْ كَانُوا فِي سَكْوَةٍ
مُحْرَمِينَ پر وہ کہہ دیتے ہیں۔ اے اللہ اس ٹکڑے کی سزا ہوگی کہ انہوں نے نیامیں حق کو نہیں پہچانا تو اب اپنے رب کی
زیارت کے قابل نہیں رہتے۔ صفات نام، کم و بیش انہی کے لئے فرمایا کہ اس آیت کے مضمون کو نہیں اور اولیاء اللہ کو
حق تعالیٰ کی زیارت ہوگی ورنہ پھر خدا کے محبوب رہنے کا کوئی فائدہ ہی نہ ہوتا۔

فَاَمَّا لَهُ | بعض اکابر علماء نے فرمایا کہ یہ آیت اس کی دلیل ہے کہ ہر انسان اپنی فطرت سے حق تعالیٰ کی قربت پر مجبور ہے
اس لئے دنیا کے عام قمار و شہ کیوں چاہے کہتے ہی کفر و کشتی ہوں اور اللہ جل شانہ کی ذات و صفات کے متعلق
باطل عقیدے رکھتے ہوں مگر اتنی بات میں شترک ہے کہ اللہ تعالیٰ کی فطرت و محبت سب کے دلوں میں ہوتی ہے
اور اپنے اپنے عقیدے کے مطابق اسی کی تہذیب اور رضا و نیک کے لئے عبادتیں کرتے ہیں، راستہ خدا ہوتا ہے اس لئے منزل
مقصود پر نہیں پہنچتے مگر طالب اسی منزل حق کی ہوتی ہے وجہ استدلال کی یہ ہے کہ اگر کفار میں حق تعالیٰ کی زیارت
کا شوق ہوتا تو ان کی سزائیں یہ نہ کہا جاتا کہ وہ زیارت سے محروم رہیں گے کیونکہ جو شخص کسی کی زیارت کا طالب ہی
نہیں بلکہ متغیر ہے اس کے لئے یہ کوئی سزا نہیں کہ اس کو اس کی زیارت سے محروم کیا جائے۔

لَا يَكْفُرُ الْاَكْثَرُ بِالنَّفْسِ اِنَّهُمْ كَانُوا فِي سَكْوَةٍ اِنَّهُمْ كَانُوا فِي سَكْوَةٍ اِنَّهُمْ كَانُوا فِي سَكْوَةٍ
اور ہندی ہے اور فرائض کے نزدیک یہ ایک موقع کا نام ہے وزن بت پر آیا ہے جمع نہیں، اور خدا سبحان کی تحقیق میں اوپر
گزرا چکا ہے کہ حضرت براہین مذہب کی مرفوع روایت سے ثابت ہے کہ علیین ساتویں آسمان پر نہیر عرش ایک
مقام ہے جس میں زمین کی ارواح و روحیات اسماں رکھے جاتے ہیں۔ درآگے جو کتب و تہذیب مذکور ہے یہ بھی زمین کی

اسی میں ٹوٹاؤں گا اور پھر اسی زمین سے اُن کو دوبارہ زندہ کر کے رکاوٹوں کا، اس حکم پر تھے اسکی روح کو قبر میں ٹوٹا دیتے ہیں۔ اسی ٹن کا فرکی روح کے لئے سہان کے دروازے نہ کھولتے جائیں گے اور جی حکم ہوگا کہ اس کو اس کی قبر میں ٹوٹا دو۔ امام ابن عبد البر نے اسی کو ترجیح دی ہے کہ سب کی ارواح بعد الموت قبر ہی میں رہتی ہیں۔ ان میں پہلی اور دوسری روایات میں جو یہ اختلاف پایا جاتا ہے کہ بعض سے ارواح مؤمنین کا جہنم میں رہنا معلوم ہوتا ہے اور بعض سے جنت میں رہنا، غور کیا جائے تو یہ کوئی اختلاف نہیں کیونکہ مقام علیین بھی ساتویں آسمان پر یہاں ہے اور جنت کا بھی یہی مقام خود قرآن کریم کی تصریح سے ثابت ہے۔ **عَلِیِّیْنَ سِدْرَۃَ مَدِیْنَتِہُمْ** حدیث **حَدَّثَنَا** اسی میں تصریح ہے کہ جنت سدرۃ المنتہی کے پاس ہے اور سدرہ کا ساتویں آسمان میں ہونا حدیث سے ثابت ہے اسلئے مقام ارواح جہنم میں ہونا وہ ثابت کئے متصل ہے اور ان ارواح کو جنت کے باغات کی یہ نصیب ہے اسلئے ان کا مقام جنت بھی کہا جاسکتا ہے۔

اسی طرح کفار کی ارواح جہنم میں ہیں اور وہ ساتویں زمین میں ہے اور حدیث سے یہ بھی ثابت ہے کہ جہنم بھی ساتویں زمین میں ہے۔ وراہل تحقیق کو یہ حکم کی تفسیر اور ایذا میں پہنچتی رہیں کی اسلئے اہل مقام جہنم میں کبھی دنیا بھی نہ جاتی البتہ اوپر جس روایت میں ارواح کا جہنم میں رہنا معلوم ہوتا ہے، بظاہر بھی دو روایتوں سے ثابت ہے۔ اس کی تطبیق بیوقوفی زمانہ حضرت قاضی شمس الدین اپنی تفسیر **تفسیر فیہ ظہر** میں یہ بیان کی ہے کہ یہ بات کچھ بعید نہیں رہیں اسلئے ارواح کا علیین اور جہنم میں ہونا ممکن ہے اور اس کا ایک خاص رابطہ قبروں کیسے قائم ہو اس رابطہ کی حقیقت تو اللہ کے سو کوئی نہیں جانتا مگر جس طرح آفتاب مابین آسمان میں ہیں اور اُن کی شعاعیں زمین پر پڑ کر اسکو روشن بھی کر دیتی ہیں گرم بھی۔ اسی طرح علیین و جہنم کی ارواح کا کوئی رابطہ جو یہ قبروں کے ساتھ ہے اور ان تمام اقوال کی تطبیق میں حضرت قاضی شمس الدین کی تحقیق سوریہ زکات کی تفسیر میں ابھی گزر چکی ہے یہ بتاتا ہے کہ روح کی دو قسمیں ہیں ایک جسم لطیف ہے جو انسان کے بدن میں جمنا کرتا ہے اور وہ مادی اور غصہ کی قسم ہے جس کو لطیف نہ نظر نہیں آتا، اسی کو نفوس کہا جاتا ہے۔ دوسری دن جو ہر نبی و پارسہ مادی نہیں، اور وہ روح بودی رُوحِ اول کی نیابت ہے اسلئے اسکو رُوحِ روح کہہ سکتے ہیں، انسان کے جسم سے تعلق تو ان دونوں قسم کی روحوں کا ہے اگر پہلی قسم جسم انسانی کے اندر رہتی ہے کئے ٹکنے ہی کا، موت ہے دوسری روح کا اس پہلی روح سے تعلق قریب تو ہے مگر اس تعلق کی حقیقت اللہ کے سوا کسی کو معلوم نہیں۔ دوسرے بعد روح اول تو آسمانوں میں ہی باقی ہے جو قبر میں ٹوٹا دیکاتی ہے اور کاستہ قبر ہی ہے اسی پر عذاب ثواب ہوتا ہے اور ان بد علیین یا جہنم میں رہتی ہے۔ اس طرح اقوال میں جو کئے متفقہ ارواح کا جنت یا علیین میں یا جہنم یا جہنم میں ہونا دونوں جہد کے اعتبار سے ہے اور انکاستہ قبر میں ہونا روح کی قسم اول یعنی جس کے اعتبار سے جو جسم لطیف ہے اور جسکے بعد قبر میں رہتا ہے۔ واللہ اعلم

وَفِی ذٰلِکَ ذَیْقَاتُ خَمْرٍ مَّا فُتِنَ بِہِ الْبَشَرُ لَعَلَّہُمْ یَرْجِعُونَ اس کا کسی خاص مغرب و محبوب چیز کے حاصل کرنے کے لئے جہنم دونوں جہد دوسروں سے پہلے وہ اس کو حاصل کر لیں، یہاں جنت کی

نعمتوں کا ارفانے کے بعد حق تعالیٰ نے نعمت شعرا انسان کو اس وقت متوجہ کیا ہے کہ آج تم لوگ دنیا میں زندگی کو مرغوب نظر کر رہے ہو مگر ان کے حاصل کرنے میں دوسروں سے آگے بڑھنے کی کوشش میں لگے ہو۔ یہ ناقص اور فانی نعمتیں اس کتاب میں نہیں کہ ان کو مقصود زندگی سمجھ کر ان کے لئے مسابقت کرو بلکہ ان میں توازن و اعتدال سے کام لیکر یہ سمجھ لو کہ یہ چند روزہ راحت کا سامان ہوتا ہے اس لئے اس میں تو کچھ بڑے سعدی کی بات نہیں ایسا زیادہ نہیں جس کی تمنا نہ ہو۔ البتہ تنفس و مسابقت کرنے کی چیز یہ جنت کی نعمتیں ہیں جو ہر حیثیت سے مکمل بھی ہیں اور دائمی بھی، اکبر مرحوم نے خوب فرمایا ہے

یہ کہاں کا فسانہ ہے سودوزیں ہو گیا سو گیا جو ملا ہو ملا
کہ دوزخ میں سے فرصت عجب کم جو دوزخ میں رہی کی یاد دوز

ان اللہ یبذل ما یشرکوا من الذل والذل من الذل ان آیات حق تعالیٰ نے اہل حق کے ساتھ اہل باطل کے طرز عمل کا پورا نقشہ کھینچ دیا ہے کہ انکار اہل باطل کو نہیں اہل حق پر اتنا اثر ہوتا ہے اور دل لگی کرتے ہیں اور جب اہل حق ان کے سامنے آتے ہیں تو یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کو اشارے کرتے ہیں جس سے قصود بھی ان کی استقامت و ایثار مافی ہوتی ہے۔ پھر جب یہ کفار اہل باطل اپنے اپنے گناہوں پر بوٹتے ہیں تو مؤمنین کے ساتھ بڑا دروازہ کھلتا ہے کیا ہے ان کا باہم تکرار منہ لیکر کرتے ہیں۔ بسنے خوب ان لوگوں کو ذلیل کیا۔ اور جب یہ کفار مؤمنین کو دیکھتے ہیں تو بلی پر ہمدردی کے بہ میں وہ باقیہات خدائے یہ کہتے ہیں کہ یہ بے نیار سے بڑے سادہ لوح ہے و قوم میں ان کو محسوس (مصلحت مایہم) نے قراہ ردیا ہے۔

آج کل کے حالات کا جائزہ لیا جائے تو سوقت وہ لوگ جو کچھ دنیاوی مقاصد کی خواہش سے دین و آخرت سے بے فکر ہو چکے ہوتے ہیں نہ اور دواں پایاں رہا ہے نام رہ جاتا ہے وہ مل وصلی کی باتا عجیبہ سی طرح کا حال کرتے ہیں، حق تعالیٰ مسلمانوں کو اس مذاکرہ سے بچنے کی تلقین فرماتا ہے۔ مؤمنین صالحین کے لئے اس آیت میں سلی کا کافی سامان ہے کہ ان کے ہونے کی پروا نہ کریں کسی نے خوب کہا ہے

ہنہ جانے سے کجبت مر دیں گے | ہنہ نہ ہم یہ ہنستا ہی رہنے کا

تمت سورۃ النظمیت و حمد للہ رب العالمین

سُورَةُ الْاِنْشِقَاقِ

سُورَةُ الْاِنْشِقَاقِ مَبِيتٌ وَفِي ثَمَانِ وَعِشْرِينَ آيَةً
سُورَةُ الْاِنْشِقَاقِ مَكِّيٌّ تَنَزَّلَ فِي رَأْسِ الْبَيْتِ الْكَبِيرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمہ: بسم اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان و رحیم ہے

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۖ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۖ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۖ

ترجمہ: جب آسمان پھٹ جائے اور اس نے اپنے رب کے لیے اذین کر لی اور حق ہو جائے اور زمین پھیلا جائے

وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ۖ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۖ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ

ترجمہ: اور اس نے اس میں سے کچھ ڈال دیا اور خالی ہو گئی اور اذین کر لی اور حق ہو جائے یا اے انسان

إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدًا شَدِيدًا ۖ فَاثْمَرْتَهُ ۖ وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ

ترجمہ: تو کد کد کر کے اپنے رب کے پاس پہنچا اور کد کد کر کے اس نے اس سے ثمرہ نکالا اور اے جو کتاب دی گئی ہے

بِیَمِينِهِ ۖ فَسَوْفَ يُجَاسِبُ حَسَابًا يَّسِيرًا ۖ وَيُنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ

ترجمہ: دایرہ پائے میں تو اس سے حساب لیا جائے گا حساب آسان اور لوٹ جائے گا اپنے گھر کے پاس

مُسْرُورًا ۖ وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ۖ فَسَوْفَ يَدْعُوا

ترجمہ: خوش ہو گا اور اے جو کتاب دی گئی ہے پیچھے اس کے پیچھے اسے دعا دی جائے گی

ثُبُورًا ۖ وَيَصْلِي سَعِيرًا ۖ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مُسْرُورًا ۖ إِنَّ

ترجمہ: موت اور آگ کا آگ لگ جائے گا اور وہ اپنے گھر میں خوش ہو گا اور اے جو کتاب دی گئی ہے

ظَنَ أَنْ لَّنْ يَّجُوزَ ۖ بَلَىٰ ۖ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ۖ فَلَا أُفِيحُ

ترجمہ: خیال کیا تھا کہ میرا جواز ہو گا بالکل جی ہاں اے جو اپنے رب سے بے خبر تھا اس نے اس کی خبر لے لی ہے اس لیے میں نہیں ہلچتا ہوں

بِالشَّفَقِ ۖ وَالْيُسُوفِ ۖ وَمَا وَصَّىٰ ۖ وَالْقَمَرَ إِذَا تَسَّعَ ۖ لَتَرْكَبُنَّ

ترجمہ: شام کی سرخی اور سورج کی تابانی اور جو نصیحت دی گئی تھی اور چاند کو جب بڑھ جائے تو تم سوار ہو جاؤ گے

كَيْقًا عَنْ حَقِّهِ فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ

لَا يَسْجُدُونَ لِلَّهِ الَّذِي كَفَرُوا بِكَذِبُونَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا

يُوعُونَ فَيُبَشِّرُهُمْ يُعَذِّبُ أَلِ الْيَمِينِ أَلَمْ تَأْمُرُوا الصَّالِحِينَ

لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ

اُن کے لئے ثواب ہے بے انتہا

خلاصہ تفسیر

جب انہوں نے یہ کہتے آئے کہ ایمان نہ آتا تو کیا ہم نے ان کی عقل کی ایک کڑی کا تزلزلہ
 میں نہیں فرماتے ہوئے؟ یاد رکھو کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو جو حق بتایا ہے وہ سب سچا ہے اور
 ایسے کلام میں ایمان لانا اور ایمان نہ لانا یہاں پر ہے اور مومنوں کی تحقیق کا یہ وہ زمانہ ہے جو اس کا وقت ہے
 اور وہ (آسمان پر) قدرت ہوئے ہے، اسی وقت ہے کہ ان کی عقل کی ایک کڑی کا وقوع ضرور
 ہو جائے (اور جب ان میں سے جو کچھ ایمان نہ لائے، ان کو یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اس وقت کی کتاب
 اُس وقت مقدار زیادہ ہو جائے گی کہ جس سے ان کی عقل کی ایک کڑی کا وقوع ضرور ہو جائے گی
 روایت ہے کہ ان کو یاد رکھو کہ ان کے ایمان کا یہ تحقیق اور ایمان کا وقت اور
 دونوں کتاب کے تقاضات ہیں اور ان میں سے ایک کڑی کا وقوع ضرور ہو جائے گی اور ایمان کا
 اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا
 آگاہی بھی مثل سابق ہے اس وقت کہ ان کے ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا
 رب کے پاس پہنچنے کا وقت ہے اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا
 کوئی ہرگز کام میں نہیں (قیامت میں) اُس کام کی جو ان کے ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا
 دانے ہرگز کام میں نہیں (قیامت میں) اُس کام کی جو ان کے ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا
 قوتیں آئے گا کہ ان کے ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا
 حقیقت میں ان کی قیامت ہے اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا
 کہ ان کے ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا
 اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا وقت ہے اور ایمان کا

کے کفار میں، اور پشت کی طرف سے ملنے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ اُس کی شکلیں کسی ہوں ہوں کی تو بایاں ہاتھ بھی پشت کی طرف ہوگا، دوسری صورت یہاں کا قول ہے کہ اس کا بایاں ہاتھ پشت کی طرف نہ بنا دیا جائے گا، کذا فی الدر المنثور) سو وہ موت کو پہنچا (جیسا مصیبت میں عادت ہے موت کی تمنا کرنے کی) اور ہم میں داخل ہوگا۔ یہ شخص (دنیا میں) اپنے متعلقین (اہل و عیال و ثمن و خدم) میں خوش خوش رہا کرتا تھا (یہاں تک کہ فرط خوشی میں آخرت کی تکذیب کرنے لگا تھا جیسا کہ آگے ارشاد ہے کہ) اُس نے خیال کر رکھا تھا کہ اُسکو (خدا کی طاعت) کوٹنا نہیں ہے (آگے رو ہے اس گمان کا کہ کوٹنا) کیوں نہ ہوتا (آگے کوٹنے کے بعد بڑا کٹا ثبات ہے کہ) انکار بے گناہ و خوب دیکھتا تھا (اور اُس کے اعمال پر جو اُدینے کے ساتھ مشیت متعقی رہا تھا اس لئے جزا کا وقوع نہ دیا تھا) سو (اس بنا پر) قیامت کھل کر ہوتا ہوا شفق کی اور رات کی اور ان چیزوں کی جن کو رات سمیٹ (کر جمع کر) لیتی ہے (مراومہ سب جاندار ہیں جو رات کو آرام کرنے کے لئے اپنے اپنے گھرانے میں آجاتے ہیں) اور چاند کی جب وہ پورا ہو جائے (یعنی بد رنجیاؤں نے ان سب چیزوں کی قیامت کھل کر دیکھا ہوں) کہ تم لوگوں کو نہ در ایک حالت کے بعد دوسری حالت پر پہنچانا ہے (یہ تفصیل ہے کہ رات کو کھلنے کی پس وہاں جس کو خطاب تھا یہاں جمع افراد کو خطاب ہے وہاں اٹھائے مل کا ذکر تھا فرمایا یہاں اُس چیز کی تفصیل ہے جس سے روزِ شریف نکالیا اس کے سامنے آویں اور وہ ساتویں یکاوت ہے اس کے بعد احوالِ رُخ اس کے بعد احوالِ قیامت پہلے خود انہیں بھی تعدد و کثرت ہے اور ان میں کا مناسب مقام ہونا اس طرح ہے کہ رات کے حوال کا ختم ہونا کہ اول شفق ہوا ہوتی ہے پھر زیادہ رات آتی ہے تو سب سو رہتے ہیں اور پھر ایک رات کا دوسری رات سے نورِ قمر کی زیادت و نقصان میں اختلاف ہوتا، یہ سب مشابہ ہے اختلاف احوال بعد موت کے، دوسری موت سے عام آخرت شروع ہوتا ہے جیسے شفق سے رات شروع ہوتی ہے پھر عالمِ پریش میں رہنا مشابہ دگوں کے سو رہنے کے ہے اور پھر پورا ہونا بعد خالق کے مشابہ ہے حیوۃ قیامت کے بعد فنا (عالم کے) سو (باوجود ان تقنیات خوف و ایمان کے اجتماع کے) ان لوگوں کو کیا ہوا کہ ایمان نہیں لائے اور (خود تو ایمان اور حق کی کھیاں بکرتے ان کی عناد کی یہ حالت ہے کہ) بس اُن کے روبرو قرآن پڑھا جاتا ہے تو (اوقات بھی نہ اکیطاف) نہیں ہیکتے بلکہ (بجائے سمجھنے کے) یہ دُعا اور الٹی تکذیب کرتے ہیں اور ان کو سب شے جو کچھ یہ لوگ اعمال کا ذخیرہ ہیں سو ان اعمال کفریہ کے سبب آپ ان کو ایک دردناک عذاب کی نوبت دیدیجئے لیکن جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اپنے عمل کئے ان کے لئے (آخرت میں) ایسا اجر ہے جو کبھی موقوف ہو نہ والا نہیں (عمل صالح کی قیہ بشرط کے طور پر نہیں سبب کے طوق پر ہے)

معارف و مسائل

۱۔ اس سورت میں قیامت کے احوال و حساب کتاب اور نیک و با کی جو اور سزا کا پھر عاف انسان کو خود ان کی ذات اور گروہ پیش کے حالات میں غور کرنے اور ان سے ایمان باندھنا تاکہ پشیمانی کی بات ہے۔ آمیں پہلے

کے ہیں، ورنہ ریت سے مادی لہر۔ ریت بہت جلد ہی انسان کی ہستی میں دھوپ کی انتہا کے رب کی طرف ہونیوالی ہے۔
 ریت الی اللہ اس ریت میں قیامت کی لہر ہے جو انسان کو غلاب فرما کر اس کے غور و فکر کے لئے ایک ایسی راہ دکھائی ہے
 کہ اس میں کچھ بھی عقل و شعور ہو تو وہ اپنی جہ و جہد کا رٹ لے کر تکیہ کی حالت میں پھیرتا رہے جو اس کو دنیا و دین میں سلامتی اور
 غایت کی ضمانت دے۔ یہی بات تو یہ ارشاد فرمائی کہ انسان ایک ہویا بہ زمین ہویا کافی اپنی فطرت سے اس کا عادی ہے
 کہ کچھ کچھ حرکات کرے اور کسی نہ کسی چیز کو اپنا مقصود بن کر اسے حاصل کرنے کے لئے جدوجہد اور محنت برداشت کرنے کا طبع
 ایک شریف نیک انسان اپنے معاش و معیشت و ریات زندگی کی تحصیل میں اپنی قرب و زاریوں کو اختیار کرتا ہے اور ان میں
 اپنی محنت و توانائی محنت کرتا ہے۔ یہ کار بہ جو انسان ہی اپنے مقاصد میں بنے محنت بہ جدوجہد حاصل نہیں کر سکتا
 چور ڈاکو بہ معاش دھوکہ فیسے کوٹے ہوٹے کرنے والوں کو دیکھ کر کسی ذہنی اور جسمانی محنت برداشت کرنے میں
 جب ان کو ان کا مقصود حاصل ہوتا ہے۔ کہہ سکتے ہیں کہ یہ بات یہ تباری و عامل انسان اگر غور کرے تو اس کی تمام محنت بلکہ
 کمالات بھی ایک غر کی منہ لیں ہیں بلکہ وہ غریب شعوری طور پر قطع درختا، بنی انتہا اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہے یعنی موت ہے
 (اور) اس میں ان کا بیان ہے اور یہ انتہائی حقیقت ہے کہ ہر ایک کو ان کا نہیں ہوتا کہ انسان کی ہر بات
 اور محنت موت پر مبنی ہے یعنی یہ بات یہ تباری و موت کے بعد اپنے رب کے سامنے نہ لے سکتے ہیں اس کی
 تمام محنت و اعمال اور جدوجہد کا حساب ہونا اور اسے عقل و انصاف نہ دے رہے کہ نیک و کا انجام نیک اور
 مکار و ہونے کا دنیاوی توا کا وہ امتیاز نہیں ہوتا، کیا نیک آدمی ایک جہنم محنت مزدوری کر کے اپنا رزق اور
 جو ضروریات حاصل کرتا ہے چور ڈاکو اس کا ایک رات میں حاصل کر لیتے ہیں۔ اگر کوئی وقت حساب کا اور ہزار
 نہ لگاتا ہے تو دونوں برابر ہو گئے جو عقل و انصاف کی بات ہے۔ غرض یہ کہ عقل و انصاف کی ضمیر کدھر کھینچ
 بھی راجح ہو سکتی ہے تو یہی ہونا کہ جو جدوجہد انسان کر رہا ہے بالآخر اپنے رب کے پاس پہنچا اپنی کس
 مقامی سے ملے گا اور اس کے اچھے یا بُرے نتائج اس کے سامنے آجائیں گے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ملے گی کہ ضمیر رب کی فطرت اس
 ہو اور یہی یہ ہوا کہ انسان فطرت میں اپنے رب سے ملے گا اور حساب کے لئے اس کے سامنے پیش ہو جیو الہ ہے اس کے
 نیک یا بد اور زمین و کاف انسانوں کے حساب و خراج کا ذکر ہے جس کی ابتدا اعمال نامہ کا دہنہ یا بائیں پاؤں یا بائیں
 دہنہ والوں کو جنت کی دائمی نعمتوں کی نشانات و باری و دین کو دنیا کی عذاب کی غلامی بخاتی ہے۔ اس مجموعہ
 پر اگر انسان غور کرے کہ جس و ریات زندگی کے لئے اپنے نفس کی غیر ضروری مرغوبات کو بھی حاصل تو نیک یا بد دونوں ہی لیتے
 اس طرح دنیا کی زندگی دونوں کی رہ جاتی ہے مگر ان دونوں کے انجام میں زمین و آسمان کا فرق ہے ایک کے نتیجے میں دائمی
 غیر متزلزل راحت ہے، دوسرے کے نتیجے میں دائمی مصیبت و عذاب ہے پھر کیوں نہ انسان اس انجام کو
 آج ہی سوچتا ہو اپنی حسی و عقل کا رٹ لے کر اس طرف بھیج دے جو دنیا میں بھی اس کی نہ ورتوں کو پورا کر دے
 و آخرت کی دائمی محنت بھی اس کو حاصل ہے۔

یٰۤاٰمَنُوْا قُوْا رَبَّکُمْ ۚ اِنَّمَا تَحْسِنُوْنَ اِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ ۙ اِنَّمَا تَحْسِنُوْنَ اِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ ۙ اِنَّمَا تَحْسِنُوْنَ

بعد اُنقِ مغرب میں ہوتی ہے یہ رات کی ابتداء ہے جو انسانی احوال میں ایک بڑے انقلاب کا مقدمہ ہے۔ رات جارتی ہے اور تاریکی کا سیلاب آ رہا ہے۔ اسکے بعد خود رات کی قسم ہے جو اس انقلاب کی تکمیل کرتی ہے۔ اس کے بعد اُن تمام چیزوں کی قسم ہے جن کو رات کی تاریکی اپنے اندر جمع کر لیتی ہے۔ وسیع کے اصل معنی تن کر لینے کے ہیں، اس کے عام معنی مراد لئے یا میں تو اس میں تمام دنیا کی کائنات داخل ہیں جو رات کی تاریکی میں جمع جاتی ہیں اس میں حیوانات، نباتات، جمادات، پہاڑ اور دریا سبھی شامل ہیں۔ اور جمع کر لینے کی مناسبت سے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ وہ چیزیں جو عادتاً دن کی روشنی میں منتشر پھیلی ہوئی رہتی ہیں۔ رات کے وقت وہ سب سمٹ کر اپنے اپنے ٹھکانوں میں جمع ہو جاتی ہیں، انسان اپنے گھر میں، حیوانات اپنے اپنے گھروں اور گھونسلوں میں جمع ہو جاتے ہیں، کاروبار میں پیسلے ہوئے سامانوں کو سمیٹ کر بچا کر دیا جاتا ہے، یہ ایک عظیم انقلاب جو انسان اور اس کے تعلقات میں ہے۔ چوتھی چیز جس کی قسم کھانی گئی وہ "نَسْفُ" ہے یہ بھی وسیع کے مشتق ہے جس کے معنی تن کر لینے کے ہیں۔ اس کے اسباق سے مراد یہ ہے کہ وہ اپنی روشنی کو جمع کرے اور یہ چودھویں رات میں ہوتا ہے جبکہ پانچواں اہل کامل ہوتا ہے۔ اذ نسف کا لفظ پانچ کے مشتق، ظہار اور رات کی طبع اشارہ ہے کہ پہلے ایک نہایت خفیف نوعیت تو اس کی شکل میں ہوتا ہے پھر اس کی روشنی روز کی روشنی کرتی ہے یہاں تک کہ بدر کامل ہو جاتا ہے۔ مسلسل اور پیچیدہ انقلابات احوال پر شہادت دینے والی چار چیزوں کی قسم کھا کر حق تعالیٰ نے فرمایا اَلْاَوَّلُ مِنْ طَهْرَانِ صَبَاحٍ، جو چیزیں تہہ بہ تہہ ہوتی ہیں اُس کی ایک تہہ کو طبق یا طبقہ کہتے ہیں جمع طبقات آتی ہے لہٰذا کہیں، رکوب بمعنی سوار ہونے مشتق ہے معنی یہ ہیں کہ اسے بنی نوع انسان تم ہمیشہ ایک طبقہ سے دوسرے طبقہ پر سوار ہوتے اور پڑھتے چلے جاؤ گے۔ یعنی انسان اپنی تخلیق کے ابتدائے انتہا تک کسی وقت ایک حال پر نہیں رہتا بلکہ اسکے وجود پر تدریجی انقلابات آتے رہتے ہیں۔

انسانی وجود میں ہمیشہ انقلابات اور نطفہ سے نچھوڑ کر بننا پھر اُس سے ایک نفع گوشت بنا پھر اُمیں ہڈیاں دائمی سفر اور اُس کی آخری منزل پیدا ہونے پر پھر ہڈیوں پر گوشت چڑھا اور اعضا کی تکمیل ہوئی پھر اُس میں روح کا کڑواں گئی اور وہ ایک زندہ انسان بنا جس کی غذا بطنِ مادر کے اندر رحم کا آئندہ خون تھا، نو بیٹے کے بعد اللہ نے اسکے دنیا میں آنے کا راستہ آسان کر دیا اور کئی غذا کی جگہ ماں کا دودھ ملنے لگا۔ دنیا کی وسیع فضا اور ہوا بھی بڑھنے اور پھیلنے پھولنے لگا، دو برس کے اندر چلنے پھرنے اور بولنے کی قوت بھی حرکت میں آئی، ماں کا دودھ چھوٹ کر اُس سے زیادہ لذیذ اور طح طرح کی غذا میں ملیں، کھیل کود اور ابو و لعب اسکے دن رات کا مشغلہ بنا۔ کچھ ہوش و شعور بڑھا تو تعلیم و تربیت کے شعبے میں کسا گیا، جوان ہوا تو پچھلے سب کام متروک ہو کر جوانی کی خواہشات نے اُن کی جگہ لے لی اور ایک نیا عالم شروع ہوا۔ نکاح شادی، اولاد اور ننداری کے مشاغل دن رات کا مشغلہ بن گئے۔ آخر یہ دور بھی ختم ہونے لگا، توئی میں ضمحل اور ضنعت پیدا ہوا بیماریاں آئے دن رہنے لگیں، بڑھاپا آگیا اور اس زمانہ کی آخری منزل یعنی قبر تک پہنچنے کے سامان ہونے لگے۔ یہ سب چیزیں تو سب کی آنکھوں کے سامنے ہوتی ہیں

کہی کو نبال کار نہیں مگر حقیقت سے نا آشنا انسان سمجھتا ہے کہ یہ موت اور قبر اس کی آخری منزل ہے آگے کچھ نہیں، اللہ تعالیٰ جو ناسخ کائنات اور سیم و خیمہ بنائے آگے آئیوں کے ماحول کو اپنے نبیا کے ذریعہ غافل انسان تک پہنچا یا کہ قبر تیری آخری منزل نہیں بلکہ یہ صرف ایک تھکراؤ (ویژن ٹرم) ہے اور آگے ایک بڑا جہان ہے اللہ ہے اور اس میں ایک بڑا سماں کے بعد انسان کی آخری منزل مقدر ہے پائے گی جو یاد اپنی راحت و آرام کی ہوگی یا بے دینی مذات سعادت کی، اور اس آخری منزل پر ہی انسان اپنے حقیقی مقدر پر دنیا و انقلابات کے پائے تلے ٹپکے گا، اُن اُم نے اِن رُفِی رَیْثُ اَرْجَحِی، اور اِن رَیْثُ اَرْجَحِی اور کلامِ شَرِیْکِ رَیْثُ R

ہو سکتا ہے جیسا کہ بعض فقہائے حنفیہ نے کہا ہے کہ یہاں اِنْشِقَاق سے مراد پورا قرآن نہیں، بلکہ الف لام بہ کا ہر
 اور اِس سے خاص یہی آیت ہے لیکن یہ ایک قسم کی تاویل ہی ہے جو احتمال کے درجہ میں تو نہیں کہی جاسکتی ہے۔
 اگر کلامِ اقرآن ہوں، ظاہر عبارت سے بعید معلوم ہوتا ہے و لکن عظم، اس کے صحت بات یہ ہے کہ اگر کلامِ اقرآن روایات
 حدیث اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے اقوال سے ہو سکتا ہے مگر روایات حدیث مجددہ تلاوت کے متعلق
 منتانف کم کی آئی ہیں، بعض سے وجوب صوم ہوتا ہے بعض سے نہ صحت، اسی لئے امام مجتہدین کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے
 امام اعظم ابوحنیفہ کے نزدیک اس آیت پر بھی مجددہ واجب ہے جیسا کہ مفسرین کی دوسری آیتوں پر واجب ہے۔ امام اعظم
 کا استدلال اس کے وجوب پر مندرجہ ذیل احادیث سے ہے۔

آن باری میں ہے کہ حضرت ابو رافعؓ نے فرمایا کہ میں نے ایک روز عشا کی نماز حضرت ابو ہریرہؓ کے پیچھے
 پڑھی، انہوں نے سورہ اذکارِ اَنْشِقَاق کی تلاوت مازیں کی اور اس آیت پر سجدہ کیا، میں نے ابو ہریرہؓ سے
 پوچھا کہ یہ کیسا مجددہ ہے، انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابو قتادہؓ سے سنا کہ تم نے اللہ علیہ وسلم کے پیچھے مازیں اس آیت پر سجدہ
 کیا ہے اس لئے میں ہمیشہ اس آیت پر سجدہ کرتا رہوں گا جب تک کہ نہ شریں آج سے ملاقات ہو۔ اور جب مسلم بن قنصل
 ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اذکارِ اَنْشِقَاق میں اور اذکارِ اِہَام رکعت میں
 سجدہ کیا ہے۔ قرآن نے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اس کے
 پیچھے اور کھٹنے والے پر مجددہ واجب ہے، عمر ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں نے ان میں اس آیت پر سجدہ کرنا روایا
 نہیں سنا وہی ایسے امام کے مقتد ہوئے جس کے نزدیک مجددہ واجب نہیں تو ابن عباسؓ نے کہا کہ میں نے یہ طریقہ
 اختیار کیا کہ جب کہیں مانت کروں تو سورہ اِنْشِقَاق میں پڑھتا کہ میرے نزدیک اس پر مجددہ واجب ہے
 اگر مجددہ نہیں کرتا تو کُفَّار کا ہوتا ہوں اور اگر کرتا ہوں تو یواری جماعت میرے اس فعل کو برا سمجھے گی، بلا وجہ
 اختلاف کیوں ڈالا جائے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

تَمَّتْ سُورَةُ الْاِنْشِقَاقِ بِحَمْدِ اللّٰهِ تَعَالٰی ۱۲ شَعْبَانَ ۱۳۹۱ھ

وَيُعِيدُ ۖ وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ ۖ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ۖ فَعَالٌ

اور دہری اور وہی ہے بخشنے والا محبت کرنے والا ۱۱۱ کتاب عرش کا بڑی شان والا ۱۱۲ کر دینے والا ۱۱۳

لَمَّا يُرِيدُ ۖ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ۖ فِرْعَوْنُ وَثَمُودُ ۖ بَلِ

تو جب کہ کیا سنائی تھی تو باتیں ان سواروں کی فرعون اور ثمود کے کون نہیں

الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ۖ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ۖ بَلِ

انہوں نے کفار ہونے میں کذب کیا اور اللہ ان کو ہر طرف سے گھیر رہا ہے کوئی نہیں

هُوَ قَرَّانٌ تَجِيدُ ۖ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ۖ

۱۱۴ قرآن سے بڑی شان کا ۱۱۵ سہا ہوا لوح محفوظ میں

خلاصہ تفسیر

ان سورت میں ایک قصہ کا انما اذکر ہے جو صحیح مسلم میں مذکور ہے۔ خلاصہ اس کا یہ ہے کہ کون

شاہان نزول کا ذیادشاہ تھا اسکے پاس ایک کاہن تھا (کاہن اس کو کہہ جاتا ہے جوشیاہ) کے ذریعہ یا

نجوم کے شمار کے ذریعہ کچھ استقبال کی غیبی خبریں معلوم کر کے لوگوں کو بتاے) اس کاہن نے بادشاہ سے کہا کہ مجھ کو ایک

بوتیاں لڑکا دیا جاوے تو اس کو اپنا علم سکھا دوں، چنانچہ ایک لڑکا تجویز کیا گیا، اسکے راستے میں ایک رات بستان

میں پادری رہتا تھا اور اس زمانے میں دین میں عیسائی مذہب ہی دین حق تھا اور یہ رات بستان ہی مقام عبادت ہزار

تقد وہ لڑکا اسکے پاس آئے جہاں سے آکا اور خفیہ سامان ہو گیا، ایک بار اس لڑکے نے دیکھا کہ کسی شہر نے راستہ ترک

رہا ہے اور خلق خدا پریشان ہے تو اس نے ایک تیمر ہتھ میں سکر ڈال کی کہ ہے اتا اگر راسب کا دین چاہتا ہے تو یہ پور

میر سے پیچھے مارا جاوے اور اگر کاہن چاہتا ہے تو نہ مارا جاوے اور یہ کہہ کر وہ تیمر مارا تو تیر کو آکا اور وہ ہمارک

ہو گیا، لوگوں میں شور ہو گیا کہ اس لڑکے کو کوئی عجیب علم آتا ہے کسی اندھے نے سنا آکر درخواست کی میری آنکھیں

اپنی ہو جاویں، لڑکے نے کہا بے شک تو مسلمان ہو جاوے چنانچہ اس نے قبول کیا، لڑکے نے دُعا کی وہ اچھا ہو گیا

اور مسلمان ہو گیا، بادشاہ کو یہ خبر پہنچی تو اس راسب کو اور لڑکے کو اور اس نابینا کو گرفتار کر کے بلایا، اس نے

راسب اور انہی کو تو قتل کر دیا اور لڑکے کے لئے حکم دیا کہ پہاڑ کے اوپر اچھا رگرا دیا جاوے مگر جو لوگ اس کو

لے گئے تھے وہ خود گر کر ہلاک ہو گئے اور لڑکا صبح سامنے آیا، پھر بادشاہ نے سمندر میں نوح کرزیکا حکم دیا وہ اس

سے بھی پتہ کیا اور جو لوگ اس کو لے گئے تھے وہ سب ڈوب گئے پھر خود لڑکے نے بادشاہ سے کہا مجھ کو بسم اللہ

کہا تیر مارو تو میں میراؤں گا چنانچہ ایسا ہی کیا اور لڑکا مر گیا، پس اس واقعہ عجیبہ کو دیکھ کر ایک سخت عام

لوگوں کی زبان سے نعرہ بلند ہوا کہ ہم سب استہ پر ایمان آتے ہیں بادشاہ بڑا پریشان ہوا اور ارکان سلطنت کے

شور سے بڑی بڑی خندیں لگ گئے پھر ذکر شہباز دیا کہ جو شخص اسلام سے نہ پھر گیا اسکو آگ میں جلا دیجے

پناہ دیتا ہے۔ اس سورۃ میں ان پر غضب الہی نازل ہونے کا بیان قسم کے ساتھ فرمایا ہے۔ قسم ہے
 یزیدوں والے آسمان کی امر و برجوں سے بڑے ستارے میں، کذا فی الذر المنثور مفعول اور قسم ہے وعدہ کئے ہوئے
 دن کی (یعنی قیامت کے دن کی) قسم ہے حاضر ہونے والے دن کی، اور قسم ہے اس دن کی جس میں لوگوں کی حاضری
 ہوتی ہے۔ حدیث ترمذی میں مفعول ہے کہ یوم موعود قیامت کا دن ہے اور شاید تبعہ کا دن ہے اور مشہود عرفہ کا
 دن ہے اور ایک دن کو شاید اور دوسرے کو شاید اس لئے فرمایا کہ یوم جمعہ میں توسل اپنی اپنی بدعتیں تو گویا
 وہ دن خود آتا ہے اور یوم عرفہ میں جان اپنے اپنے مقاصد سے سفر کے عزات میں اس یوم کے قصد سے جمع ہوجاتے
 ہیں تو گویا وہ دن خود وہ مشہود اور دوسرے لوگ حاضری کا قصد کر نیوالے ہیں آگے جواب قسم ہے کہ نذوق والے
 یعنی بہت سے ایندھن کی آگ والے ملعون ہوسے۔ موقت وہ جگہ اس آگ کے آس پاس بیٹھے ہوسکتے اور
 وہ جو کچھ آسمانوں کیساتھ دھم دھم کر رہے تھے اس کو دیکھ رہے تھے (انکے معون ہونے کی خبر دینے سے تسلی مومنوں کی
 ناپا ہے کہ ان کی توفیق کا ذرا وقتہ سماؤں پر ظلم کر رہے ہیں وہ بھی گرفتار عنت ہونگے جبکہ ان کو خواہ دنیا میں ہی مرتب
 ہو جیسے غزوہ بدر وغیرہ میں مقتول، فدا دل ہوسے یا صوف آخرت میں جیسا عام کفار کے لئے یقینی ہے اور دشمن کے
 عذاب کی تہ سے تسلی ہونا مصلحتی ہے اور ان لوگوں کا بیٹھنا منہ سے دستہ کے نظام اور نگرانی کے لئے تھا اور حفظ
 شہود میں علاوہ نگرانی کے اشارہ ان لوگوں کی سنگینی کی طرف بھی ہے کہ دیباہ بھی ترمذی آتا تھا اور اکونہ تعالیٰ کی
 اعدائے میں خاص دہل ہے کہ یہ سنگینی سبب لعنت ہے اور ان کا فدا کرنے والے ان مسلمانوں میں اور کوئی عیب
 نہیں پایا تھا۔ اس لئے کہ وہ خدا پر ایمان لائے تھے جو زبردست اور خدا پرست اور نہایت ایسا کسی کی ہے مملکت آسمانوں
 اور زمین کی (یعنی ایمان لانے پر یہ معاملہ کیا اور ایمان لانا لوی خط نہیں، پس اپنے طاعت پر قسم کیا اس لئے وہ دلت ملعون
 ہوسے اور آگے ظالموں کے لئے عام وعید اور مظلوموں کے لئے عام وعدہ ہے) کہ اللہ ہر چیز سے خوب واقف ہے (مظلوم
 کی مظلومیت سے بھی پس انکی نصرت کرے اور ظالم کی ظالمیت سے بھی تو اسکو سزا دے گا خواہ وہاں خواہ وہاں پناہ
 آگے ہی مضمون ہے کہ) جنہوں نے مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو غلیف پہنچائی (اور پھر وہ نہیں کی تو انکے لئے جہنم کا
 عذاب ہے اور جہنم میں بالخصوص) انکے لئے جلنے کا عذاب ہے (عذاب میں ہر طرح کی عذابت داخل ہے۔ سانپ، بچھو، طوق
 زنجیریں، جہیم، غساق وغیرہ اور سب سے بڑھ کر جلنے کا عذاب ہے) انکے اسکو بالخصوص فرمایا۔ تو ظالم کے حق میں فرمایا آگے
 مومنین کے حق میں نہیں مظلوموں کی آگے ارشاد ہے کہ) بیشک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کئے انکے لئے بہشت
 کے باغ ہیں جنکے نیچے نہریں جاری ہوں گی اور یہ بڑی کامیابی ہے (اور اوپر دو مضمون تھے کفار کے لئے جہنم ہونا اور مومنین
 کے لئے بہشت ہونا، آگے انکے مناسب اپنے بعض افعال صفات ان مضمونوں کی تقریر کے لئے ارشاد فرماتے ہیں کہ) آپکے
 رب کی داد دیر بڑی سخت ہے (پس کفار پر سزائے شدید کا واقع ہونا مستحب نہیں اور نیز) وہی پہلی بار بھی پیدا کرتا ہے
 اور دوبارہ (قیامت میں بھی) پیدا کر دیکھا (پس یہ شبہ بھی نہ ہو کہ گو بطش شدید ہے مگر قیامت ہی واقع نہوگی جو کہ وقت
 بطش کا ہے اس سے تقریر ہو کسی وعید کفار کی) (وہ آگے تقریر ہے وعدہ مومنین کی کہ) وہی بڑا بخشنے والا اور بڑی رحمت

کرتے اور اور پش کا مالک اور عظمت والا ہے (پس ایمان والوں کے گناہ معاف کر دینا اور ان کو اپنا محبوب بنانا) کیا، اور ذہ العرش اور یزید کو تعذیب ثابت دونوں کیساتھ متعلق ہو سکتا ہے کہ دونوں فرما میں صاحب سلطنت کمال صفات کی، لیکن یہاں تقابلاً کے قیاس سے ان پر اثبات کا مستفاد کرنا مقصود ہے اور اسے دونوں کے اثبات کے لئے ایک نکتہ ارشاد ہے کہ وہ جو پچاس سب کچھ کر رہا ہے (اسے کوئی نہیں کی مزید تسمیٰ اور کفار کی مزید تنبیہ کے لئے بعض ناموں سے منوین کا حال بیان فرماتے ہیں کہ) کیا آپ کو ان لشکروں کا قہقہہ پہنچا ہے یعنی فرعون اور آل فرعون اور ثود کا کہ اس طرح افریما اور کیونکر رفتار عذاب ہوئے اس سے وہ نہیں کوتاہی حاصل کرنا چاہیے اور کفار کو ڈرنا چاہیے کہ کفار باطل عذاب سے نہیں ڈرتے بلکہ یہ کافر (خود قرآن کی تکذیب میں) لگے ہیں آپ اس کے لئے وہ تعذیب کو بھی اور دیکھئے مضامین کو بھی جھٹلاتے ہیں اور (انجام کاراسی سے اہمیتیں لے کر) اللہ ان کو ارادہ دے گا یہی ہے اس کے قبضہ قدرت اور بقوت سے نہ نہیں آتے، اور ان کا قرآن کو جھٹلانا محض طاقت ہے کیونکہ قرآن ایسی چیز نہیں جو ہمیشہ کے لئے قابل ہو بلکہ وہ آیات با عظمت قرآن ہے جو لوح محفوظ میں لکھا ہے، تب تو میں کہی تھیں کہ قرآن قابل نہیں، یہاں سے نہایت حفاظت کے ساتھ اس جگہ کے پاس پہنچا یا ہے کہ قال تعالیٰ فی سورۃ الزمر، دَاٰیَةُ كَسَدٍ مَنْ لَمْ يَلِدْ يَمُوتْ خَالِفًا (صدق) پس الہی صورتیں تکذیب قرآن کی بلاشبہ ہلاکت و موجب عقوبت ہے۔

معارف و مسائل

وَاللَّهُ يَوْمَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُزِيلُ الْبُجُوجَ، بروج کی بجائے بڑے محل یا قلعہ کو کہا جاتا ہے۔ قرآن کریم میں ہے وَوَكُنْتُمْ فِي بُجُوجٍ مُّسْتَبَدَّةٍ، یہاں بروج سے مراد محلات و قصور ہیں اور اصل مادہ بروج کے لغوی معنی ظہور کے ہیں۔ بروج کے معنی بے پردہ کئے پھرنے کے ہیں۔ قرآن کریم میں ہے وَلَا سَكْرَ خُنَّ سَكْرُجِ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى، اس آیت میں بروج سے مراد ظہور مفسرین کے نزدیک بڑے بڑے ستارے ہیں۔ حضرت ابن عباس، مجاہد، جناب حسن بصری، قتادہ، سدی سب کا یہی قول ہے اور بعض دوسرے ائمہ تفسیر نے اس جگہ بروج سے مراد تصور یعنی محلات لئے ہیں اور اس سے مادہ محلات میں جو آسمان میں پرہ داروں اور نگران فرشتوں کے لئے مقرر ہیں۔ اور بعض متاخرین نے بروج سے مراد وہ بروج بتلائے میں جو فاسفہ کی اصطلاح ہے کہ کل آسمان کو بارہ حصوں میں تقسیم کر کے ہر حصہ کو ایک بروج کہا جاتا ہے ان کا خیال یہ ہے کہ ثوابت ستارے انہی بروجوں میں اپنی جگہ مقیم ہیں اور سیارات حرکات تک کیساتھ متحرک ہوتے ہیں اور ان بروجوں میں سیارات کا نزول ہوتا ہے، مگر یہ سراسر غلط ہے قرآن کریم سیارات کو آسمانوں میں موقوف نہیں قرار دیتا بلکہ سیارے کو اپنی ذاتی حرکات سے متحرک قرار دیتا ہے جیسا کہ سورہ یس کی آیت میں ہے وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ، فلک سے مراد اس آسمان نہیں بلکہ سیارے کی مدار ہیں میں وہ حرکات کرتا ہے (منظہری)

وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ وَشَاقِ الْمَصْحُورِ، خلاصہ تفسیر میں زندگی کی مرفوع حدیث کے حوالہ سے ان

نے تو جان دیدی مگر اس واقعہ کو دیکھ کر بادشاہ کی ساری قوم نے نعرہ لگایا اور اپنے مسلمان ہونیکا اعلان کر دیا، کافران کو ظالم کو حق تعالیٰ نے دنیا میں بھی خائب و خاسر بنا دیا۔

محمد بن یحییٰ کی روایت میں ہے کہ یہ اڑکا عبد اللہ ابن تمار جس جگہ مدفون تھا اتفاقاً کسی ضرورت سے وہ زمین حضرت فاروق اعظم کے زمانے میں کھودی گئی تو اس میں عبادت بن تمار کی لاش صبح سالم اس طرح برآمد ہوئی کہ وہ بیٹھے ہوئے تھے اور ان کا ہاتھ اپنی پٹہ پڑی پر رکھا ہوا تھا جہاں یہ ٹکھا تھا، کسی دیکھنے والے نے ان کا ہاتھ اس جگہ سے ہلایا تو زخم سے خون جاری ہو گیا پھر ویسے ہی رکھ دیا تو بند ہو گیا، ان کے ہاتھ میں ایک گھونٹنی تھی جس پر لکھا ہوا تھا اللہ ربی۔ عاملین نے اس واقعہ کی اطلاع حضرت فاروق اعظم کو دی تو آپ نے جواب میں لکھا کہ ان کو انکی ہیبت پر انکو ٹی سمیت اسی طرح چھپا دو جیسے پہلے تھے (ابن کثیر)

فائدہ ابن کثیر نے بحوالہ ابن ابی سالم نقل کیا ہے کہ آگ کی خندق کا واقعہ دنیا میں ایک ہی نہیں بہت تلف ملکوں اور زمانوں میں ہوئے ہیں، پہلے ابن ابی سالم نے ان واقعات میں سے تین کا خصوصیت سے ذکر کیا کہ ایک خندق مین میں تھی (جسکا واقعہ زمان فست میں حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے تیر سال پہلے پیش آیا ہے) دوسری خندق شام میں، تیسری فارس میں تھی۔ مگر قرآن کریم میں اس خندق کا ذکر اس سورت میں ہے وہ خندق نجران ملکین کی خندق ہے ایذا کہ یہی باب کے ملک میں تھی۔

رَأَى الْكَافِرُ قَدْ سَاءَ الْمُؤْمِرُونَ، یہ کافروں کی سزا کا بیان ہے جنہوں نے علماء کو صحت انکے ایمان کی بنا پر آگ کی خندق میں ڈال کر جلا دیا تھا، اور سزا میں دو باتیں ارشاد فرمائی ہیں **قَدْ سَاءَ مَا كَرَّمْتُمْ بِالنِّفَرِ** یعنی انکے لئے آخرت میں جہنم کا عذاب ہے، دوسری **وَيَسْتَفْزِعُونَ أَبَدًا** یعنی ان کے لئے جلتے کا عذاب ہو سکتا ہے کہ دوسرا جملہ پہلے ہی جملے کا بیان اور تاکید ہو درختوں سے یہ ہوں کہ جہنم میں جا کر اس کو ہمیشہ آگ میں جلتے رہنے کا عذاب ملے گا، اور یہ بھی ممکن ہے کہ دوسرے جملے میں ان کی اتنی دنیا میں سزا کا ذکر ہو، جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ جن مؤمنین کو ان لوگوں نے آگ کی خندق میں ڈال دیا تھا اللہ تعالیٰ نے ان کو تو تکلیف سے اس طرح بچا دیا کہ آگ کے چھپونے سے پہلے ہی ان کی ارجح قبض کر لی گئیں آگ میں مردہ بہم پڑے، پھر یہ آگ اتنی بھڑک اٹھی کہ خندق کے حدود سے نکل کر شہر میں پھیل گئی اور ان سب لوگوں کو جو مسلمانوں کے جلنے کا تماشا دیکھ رہے تھے اس آگ نے جلا دیا، حدیث بادشاہ یوسف ذوق اس میں کہ اس نے اپنے بیٹے اپنے آپ کو بڑا بنایا تو غیظ ہو کر اپنے بیٹے کو ان لوگوں کے لئے عذاب جہنم اور عذاب رقی کی خبر کے ساتھ قرآن کریم لے کر یہ قید بھی لگا دی کہ **لَا تَقْرَأُوا** یعنی یہ عذاب ان لوگوں پر پڑے گا جو اپنے اس فعل پر نادم ہو کر تائب نہیں ہوئے اس میں ان لوگوں کو توبہ کی طرف دعوت دی گئی ہے۔ حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس تودہ کریم کو دیکھو کہ ان لوگوں نے اللہ کے اولیاء کو زندہ جا کر ان کا تماشا دیکھ کر رقی تعالیٰ اس پر بھی ان کو توبہ اور مغفرت کی طرف دعوت دے رہا ہے (ابن کثیر)

تَمَّتْ سُورَةُ الْاِنْشَاءِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَرْسَلَكُمْ فِيْ سُلٰلٰتٍ

جوان کے آگے اور پیچھے اس کی خفایات باہر نہیں کرتے ہیں۔

ایک حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مومن پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک ہوشیار فرشتہ اس کی حفاظت کے لئے مقرر ہے جو اس کے ہر عضو کی خفایات کرتے ہیں ان میں سے سات فرشتے صرف انسان کی آنکھ کی حفاظت کے لئے مقرر ہیں یہ فرشتے انسان کے ہر عضو کی خفایات کرتے ہیں اس طرح انسان سے دفع کرتے ہیں جیسے شہد کے برتن پر آنے والی مگگیوں کو ہٹکے وغیرہ سے دفع کیا جاتا ہے۔ اور اگر انسان بہ حفاظتی چاہے نہ ہو تو شیائیں اس کو اپک لیں۔

میں نے مراد فرمادی ہے کہ انسان پر کیا لیا ہے ایک اچھے والے یانی سے جو اکتاہٹ اور سینے کی ہڈیوں کے درمیان ہے۔ دم و رت سے تھک کر رہتا ہے۔ کایہ غلام قرار دیا ہے کہ نصفہ کی پشت اور عورت کے سینے سے ملتا ہے مگر اعضا انسان کے باہر الٹی کی تحقیق اور تجربہ یہ ہے کہ لطفہ و حقیقت ارباب کے ہر عضو سے ملتا ہے اور بچے کا ہر عضو اس پر لطفہ سے بہتا ہے یہ مرد و عورت کے اسی عضو سے ملتا ہے البتہ دماغ کو اس معاملہ میں سب سے زیادہ دخل ہے اسی لئے مشاہدہ ہوتا ہے کہ جماع کی کثرت کرنے والے اکثر وقت دماغ میں مبتلا ہو جاتے ہیں اسی لئے تھانی تحقیق یہ بھی ہے کہ لطفہ دم اعضا سے منسلک ہو کر جماع کے ذریعہ نصیب میں جمع ہوتا اور پھر وہاں سے نکلتا ہے۔

اگر تحقیق یہ ہے تو لطفہ سے تھک کر رہتا ہے جو نہ صرف مرد کی پشت اور عورت کے سینے کے تھاق قرار دیا ہے اس کی تو یہ بھی کچھ عجیب نہیں کہ اس پر حیا کی تھاق ہے کہ لطفہ کی تواید میں سب سے زیادہ دخل دماغ ہو ہے اور دماغ کی خلیفہ وقت مقدمہ میں ہے جو ریڑھ کی ہڈی کے اندر دماغ سے پشت اور پیٹھ نصیب تک آیا ہوا ہے اسی سے کچھ شے سینے کی ہڈیوں میں آئے ہوئے ہیں ہو سکتا ہے کہ عورت کے لطفہ میں سینے کی ہڈیوں سے آئیوالے لطفہ کا اور مرد کے لطفہ میں پشت سے آئیوالے لطفہ کا دخل زیادہ ہو (ذکرہ البیناوی)

اور اگر آں کریم کے الفاظ پر غور کیا جائے تو ان میں مرد و عورت کی کوئی تفصیل نہیں، صرف اتنا ہے کہ لطفہ پشت و سینے کے درمیان سے نکلتا ہے۔ اسکا یہ مطلب ہے حالت ہو سکتا ہے کہ لطفہ مرد و عورت دونوں کے سارے بدن سے نکلتا ہے اور سارے بدن کی تھیر آگے چھپے کے اہم اعضا سے گزری گئی سامنے کے حصہ میں سینہ اور پیٹھ کے حصہ میں پشت سب سے اہم اعضا ہیں۔ ان دونوں کے اندر سے نکلنے کا مطلب یہ لیا جائے کہ سارے بدن سے نکلتا ہے جیسا کہ خلاصہ تفسیر میں لکھا گیا ہے۔

انہی مکی رجوع سے کہ رجوع کے لئے کوئی دینے کو میں طاقت ہے کہ جس خلیق کائنات نے اول انسان کو لطفہ سے پیدا کیا ہے وہ اسکو دوبارہ و تادم دینے یعنی ایک بعد زندہ کر دینے پر بدرجہ اولیٰ قادر ہے۔

یوم نہیں ستر ستر، تہی کے معنی انہی لینے اور زمانے کے میں اور اسرا کر کے معنی میں معنی امور مطلب یہ ہے کہ قیامت کے روز انسان کے تمام عقائد و خیالات اور نیت و عزم جو دل میں پوشیدہ تھے دنیا میں

اُس کو کوئی نہ جانتا تھا اسی طرح وہ اعمال و افعال جو اُس نے تھیک کر کے دنیا میں کسی کو اُن کی خبر نہیں، محشر میں سب کا امتحان لیا جائے گا یعنی سب کو نہی پر روکا جائے گا، حضرت عیسیٰ بن مریمؑ نے اُن کے مابین اللہ تعالیٰ قیامت کے روز انسان کے ہر محفل راز کو کھول دے گا۔ ہر اچھے رُسنے عقیدے و اعمال کی عبادت انسان کے چہرہ پر یازیت ہو کر یا نجات دہر یا ہی کی صورت میں نہی پر روکا جائے گی انقضیہ۔

وَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَبِيلًا عَظِيمًا
ختم ہو جائے اور پھر لوٹے۔

اِنَّكَ تَرٰى قَسَمًا لِّمَنْ يَكْفُرُ فَيُعَذِّبُكَ اللَّهُ يَوْمَ تَفُوتُ
میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔

مَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَبِيلًا عَظِيمًا
مَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَبِيلًا عَظِيمًا
مَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَبِيلًا عَظِيمًا
مَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَبِيلًا عَظِيمًا

تَمَّتْ سُورَةُ الْاِنْفَارِ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالٰی ۱۷ اِسْوَالِ ۳۵

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۱ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى ۚ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ۚ وَ

الَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ۚ فَجَعَلَ غَدَاءً أَحْوَى ۚ وَسُقْرَتًا مُّتَشَتَّى ۚ (۲)

الَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ۚ فَجَعَلَ غَدَاءً أَحْوَى ۚ وَسُقْرَتًا مُّتَشَتَّى ۚ (۲)

إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ۚ إِنَّ يَوْمَئِذٍ الْجَهْرُودُ ۚ وَيَسِيرُ لِلْإِسْرَى ۚ فَذَكَرْ

إِنْ نَفَعْتَ الذِّكْرَى ۚ سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْتَارُ ۚ وَيُخَوِّفُ الْإِسْرَى ۚ (۳)

إِنْ نَفَعْتَ الذِّكْرَى ۚ سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْتَارُ ۚ وَيُخَوِّفُ الْإِسْرَى ۚ (۳)

الَّذِي يَصْنَعُ النَّارَ الْكُبْرَى ۚ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ۚ (۴)

الَّذِي يَصْنَعُ النَّارَ الْكُبْرَى ۚ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ۚ (۴)

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ۚ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ۚ بَلْ تُؤْثِرُونَ

الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۚ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۚ إِنَّ هَذَا فِي الصُّحُفِ

الْأُولَى ۚ صُحُفٍ ابْرَهِيمَ وَمُوسَى ۚ (۵)

الْأُولَى ۚ صُحُفٍ ابْرَهِيمَ وَمُوسَى ۚ (۵)

اگے اس کی تفصیل ہے کہ اللہ سے ڈرنے والے نصیحت سے فائدہ اٹھاتے ہیں، بامراد ہوا جو شخص (قرآن شکر عقائد باطلہ اور اخلاقِ رذیلہ سے) پاک ہو گیا اور اپنے رب کا نام لیتا اور نماز پڑھتا رہا (مگر اسے شکر و تم قرآن شکر اسکو نہیں مانتے اور آخرت کا سامان نہیں کرتے، بلکہ تم دنیوی زندگی کو مقدم رکھتے ہو حالانکہ آخرت (دنیا سے) بہتر اور پائیدار ہے) اور یہ مضمون صرف قرآن ہی کا دعویٰ نہیں بلکہ (مضمون اگے سمجھوں نہیں بھی ہے، ایسی ابراہیم و موسیٰ (علیہما السلام) کے سمجھوں میں) (روح المعانی میں عبد بن عبد کی روایت سے حدیث مرفوعہ مذکور ہے کہ ابراہیم علیہ السلام پر دس صحیفے نازل ہوئے اور موسیٰ علیہ السلام پر تورات کے نذر دس پہلے دس صحیفے نازل ہوئے)

معارف و مسائل

مسئلہ۔ علمائے فرمایا ہے کہ قاری جب سُبْحَانَ رَبِّكَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کی تلاوت کرے تو مستحب ہے کہ یہ کہے سُبْحَانَ رَبِّكَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ صحابہ کرام حضرت عبداللہ بن عباسؓ، ابن عمرؓ، ابن زبیرؓ، ابو موسیٰ اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم اربعین کا یہی معمول تھا کہ جب یہ سورت شروع کرتے تو سُبْحَانَ رَبِّكَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کہا کرتے تھے (قطبی) یعنی نماز کے سوا جب تلاوت کریں تو ایسا کہنا مستحب ہے۔

مسئلہ۔ حضرت عقبہ بن عامرؓ فرماتے ہیں کہ جب سورۃ سُبْحَانَ رَبِّكَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اجعوه فی سجود کہ یعنی یہ کلمہ سُبْحَانَ رَبِّكَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اپنے سجود میں کہا کرو سُبْحَانَ رَبِّكَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ، تبیح کے معنی پاک کہنے اور پاکی بیان کرنے کے ہیں۔ سُبْحَانَ رَبِّكَ کے معنی یہ ہیں اپنے رب کے نام کو پاک رکھئے۔ مراد یہ ہے کہ رب کے نام کی تعظیم و تکریم کیجئے اور جب اللہ کا نام پس از شروع خضوع اور ادب کا لحاظ رکھئے، اور ہر ایسی چیز سے اُس کے نام کو پاک رکھئے جو اس کے شایاں نہیں، اس میں یہ بھی داخل ہے کہ اللہ تعالیٰ کو صرف ان ناموں سے یکاریے جو خود اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے بیان فرمائے ہیں یا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلائے ہیں انکے سوا کسی اور نام سے اسکو پکارنا جائز نہیں۔

مسئلہ۔ اسی طرح اس حکم میں یہ بھی داخل ہے کہ جو نام اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے وہ کسی مخلوق کیلئے استعمال کرنا اس کی تزییہ و تقدیس کے خلاف ہے اسلئے جائز نہیں (قطبی) جیسے رحمن، رزاق، غفار، قدوس وغیرہ آجکل اس معاملے میں غفارت بڑھتی جا رہی ہے لوگوں کو ناموں کے اختصار کا شوق ہے، عبد الرحمن کو رحمن، عبد الرزاق کو رزاق، عبد الغفار کو غفار بے تکلف کہتے رہتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ اسکا کہنا والا اور سننے والا دونوں گنہگار ہوتے ہیں، اور یہ گناہ بے لذت رات دن بلا وجہ ہوتا رہتا ہے۔ اور بعض حضرات مفسرین نے اس جگہ اسم سے مراد خود مسمیٰ کی ذات مادی ہے۔ درعی زبان کے اعتبار سے اس کی گنجائش بھی قرآن کریم میں بھی اس معنی کے لئے استعمال ہوا ہے، اور حدیث میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کلمہ کو نماز کے سجدے میں پڑھنے کا حکم دیا اُس کی تعمیل میں جو کلمہ اختیار کیا گیا وہ سُبْحَانَ اسم ربک لا علی نہیں بلکہ بُحَانَ

ربی الاعلیٰ ہے اس سبب معلوم ہوتا ہے کہ ہم اس جگہ تصور نہیں کر سکتے کہ وہ اپنے خالق و مالک کے علم
خلق کا ثبات میں الٰہیت اور ذلت و کمالات میں کمال ہے۔ اُن کی حق و فسوٹی، قوت و کرم، ہر سبب رب الاعلیٰ کی نسبت
کا درجہ جو بلاق کائنات میں اس کی حکمت بالغہ اور قدرت کا ملکہ کے شاہدہ کے تحقق میں نہیں پہنچتی صفت شاق ہے
حق کے لئے بعض صفت مگر کے نہیں بلکہ عدم کے بغیر ہی مادہ سابقہ کے وجود میں آتا ہے اور یہ کام کسی مخلوق
کے بس میں نہیں صرف حق تعالیٰ شانہ کی قوت رب کا ہے نہ کہ بغیر ہی سابق مادہ کے جب چاہتے ہیں وہیں چیز
کو چاہتے ہیں عدم سے جو میں لے آتے ہیں۔ دوسری صفت تخلیق ہی میں خود اپنے خستہ و خستہ سے جو سو یہ سے
مستحق ہے اور اس کے شافی معنی برابر رہنے کے ہیں اور برابر کرنے سے یہ ہے کہ ہر چیز کو جو وجود عطا فرمایا اس کی
جسامت اور شکل و صورت اور اعضا و اجزاء کی مصلحت و ذمیت میں ایک نام نہ نہ رہا ہو بلکہ ہر چیز کو جو وجود عطا
فرمایا ہے انسان اور ہر جانور کو اس کی ضروریات کے لئے سب اعضا و اعضاء دینے لگے اور ان اعضا کی جسامت
اور وضع و ذمیت اس کی ضروریات کے لئے سب بنائی گئی ہیں۔ ہاتھ پاؤں اور ان کی نیکیوں کے پوروں میں ایسے
حوالے اور قوتی اپہ تک لگانے کہ وہ ہر طرف موڑ سکتے اور ان کے باطن میں اس طرح دوسرے ایک
ایک عضو و دیکھو یہ حیرت انگیز ہے کہ سب خود انسان کو شاق کائنات کی کمالات قدرت پر بیان لایکے لئے کافی ہے۔
قدرتی ہے اس سلسلے میں شافی و دلالت کے لئے کسی چیز کوئی اس انداز سے پر نہا لے اور باہمی عزت
کے لئے آئے ہیں اور اپنے قلم و قریب ہی استعمال ہوتا ہے اس کے لئے ہر چیز کے تحقق اللہ تعالیٰ کا فیضان اور شاق
تجویز کے ہیں اس آیت میں ہی شہد دیں۔ درحالیہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کی چیزوں کو صرف یہ اگر کے او
نکار نہیں چھوڑ دیا بلکہ ہر چیز کو اسی خاصیت میں ہی مقرر کیا اور اس کے مناسب سکون میں دے اور اسی کام میں اس کو
اکٹا دیا، غور کیا جائے تو یہ بات کسی خاص جنس یا نوع مخلوق کے لئے مخصوص ہیں، ساری ہی کائنات اور مخلوقات
ایسی ہیں کہ ان کو حد تعالیٰ نے خاص خاص کاموں کے لئے بنایا ہے۔ درجہ کو اسی کام میں اکٹا دیا ہے، ہر چیز اپنے
رب کی مقرر کردہ دیوٹی پر ہی ہوتی ہے۔ آسمان اور اُس کے ستارے، برق و بارش سے کیا انسان و حیوان اور نباتات
و جمادات سب اس کام میں ہوتے ہیں کہ جو کوئی کام پر نہ ہو نہ شایہ ہر وہ اسیر کا ہوا ہو کہ اور باد و مونس و شمس و فلک و کائنات

اور مولانا رومی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے

[نات باد و آب و آتش بندہ اند] [بامن و تو مودہ باحق زندہ اند]

نفس انسان اور حیوان کے ہر نوع و صفت کو حق تعالیٰ نے خاص خاص کاموں کے لئے پیدا فرمایا ہے وہ
قدرتی طور پر اسی کام میں لگے ہوئے ہیں، ان کی رغبت و شوق سب اسی کام کے رہتے ہیں۔
[بہیکے راجع کار سے ساختند] [میں دراد و دشمن ساختند]

چوتھی چیز یہ کہ ہر نوع و صفت کو حق تعالیٰ نے خاص خاص کاموں کے لئے پیدا فرمایا اس کو اس کی ہدایت
بھی فرمادی۔ وہ کسی کی طرح اس کام کو انجام دے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ یہ ہدایت تمام کائنات و مخلوقات کو

اور وہی طور پر ایسے بنادیں گے کہ شریعت آپ کی مہیوت بنجائے اور آپ شریعت کے سانچہ میں ڈھل جائیں۔

قد نرین ان تعقب الیٰ کثرۃ سائرۃ آیات میں: نول حدیث کے ساتھ ساتھ کو اپنے فیض تغیری کے دائرہ میں حق آتا ہے۔ طرف کے دی ہوئی سہولتوں کا بیان تھا، اس کیت میں آپ کو اس فیض کی ادائیگی کا حکم ہے اور جسے الفاظ آیت کے یہ ہیں کہ آپ لوگوں کو تبلیغ و نصیحت کیلئے اگر نصیحت نفع دیتی ہو، یہ الفاظ اگرچہ شکر کے آتے ہیں مگر حقیقت میں وہ دلوں کو شرط نہیں بلکہ کائنات کی نعم دینا ہے جس کی مثال ہمارے وقت میں یہ ہے کہ کسی شخص کو بطور تنبیہ کے کہا جائے کہ اگر تو آدمی نہ توفلاں کام کرنا ہو گا یا اگر توفلاں کا بیٹا نہ تو تھے ایسے کہ چاہیے۔ یہاں قصود و مترادف نہیں ہوتی بلکہ اس کا اظہار ہوتا ہے کہ جب تو آدمی ادب یا بیکہ توفلاں بزرگ یا نہ عین آدمی کا بیٹا نہ تو تھے یہ کام لازم ہے طلب یہ ہے کہ نصیحت و تبلیغ کا نفع و مفید ہونا تو تحقیق و تحقیق ہے اس لئے اس نفع چیز کو آپ کی وقت نہ پوٹیں

قد آتھم من خزائن ترکتی، زکوٰۃ نے شوق نہیں لے سکا بلکہ یہ کہ دینے والی مال کی زیادتی کو بھی اس لئے زکوٰۃ کہتے ہیں کہ وہ باقی مال کو انسان کے لئے پاک کر دیتی ہے یہاں غلہ، روٹی کا مفہوم عام ہے یہیں ایوانی اور اخلاق زکوٰۃ ملہارت بھی داخل ہے اور مال کی زکوٰۃ دینا بھی ہے۔ اگر زکوٰۃ دینی اپنے رب کا نام بہت اور نماز پڑھنا ہے۔ یہ ہر یہ ہے کہ اس میں ہر قسم کی مہر و فضل و فضل شامل ہے، بعض فقہاء نے یہ جو ناس نماز عبید سے آئی تفسیر کی ہے وہ بھی اس میں داخل ہے۔ دن مؤثر وقت اجماعاً ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ ہم لوگوں کو دنیا کو آخرت پر ترجیح دینے کو یہ ہے کہ دنیا کی نعمت و راحت تو نقد و منہ ہے اور آخرت کی نعمت و راحت نظروں سے غائب اور ادھار ہے حقیقت سے نا آشنا دیکھوں نے منہ کو مایہ پر اور نقد کو ادھار پر ترجیح دینی جو آئے لئے دائمی خسارہ کا سبب بنی، اسی خسارے سے بچنے کے لئے استغنیٰ نے اپنی کتابوں اور رسولوں کے ذریعہ آخرت کی نعمتوں، راحتوں کو ایسا واضح کر دیا کہ گویا وہ منہ و موجود ہیں اور یہ تہہ دیکھتے ہیں چیز کو تم نقد سمجھ کر اختیار کرتے ہو یہ متاع کا سد و ناقص اور بہت جلد فنا ہو جائیگا البتہ عقلمند کا کام نہیں کہ ایسی چیز پر اپنی دل ڈالے اور اس کے لئے اپنی توانائی صرف کرے اسی حقیقت کو واضح کرنے کے لئے آگے ارشاد فرمایا: **وَرَحِمُوا خَيْرَ مِمَّا كَفَرْتُمْ** دنیا کو آخرت پر ترجیح دینے والوں کو تنبیہ ہے کہ ذہن عقل سے کام لو، کس چیز کو اختیار کرتے ہو اگر اس کو پیڑ پڑھتے ہو دنیا جس پر تم ذہنی ہو اؤں تو اس کی بڑی سے بڑی راحت و لذت بھی نکلے، نعم اور کلمات و شہادت کی آئینہ شمس خالی نہیں دوسرے اس کا کوئی قرار و ثبات نہیں، آج کا بادشاہ مل کا فقیہ، آج کا جوان تہہ زور نکل کا ضعیف و عاجز ہونا رات دن دیکھتے ہو۔ بخلاف آخرت کے کہ وہ دن دووں عیبوں سے پاک ہے اس کی ہر نعمت و راحت خیر ہی خیر ہے اور دنیا کی نعمت و راحت سے اس کو کوئی نسبت نہیں اور اس سے بڑی بات یہ ہے کہ وہ ابھی ہے یعنی ہمیشہ رہنے والی ہے۔ انسان ذرا غور کرے کہ اگر اس کو کب جاوے گا کہ متھارے سامنے دو مکان ہیں، ایک عالیشان محل اور بیکہ تمام ساز و سامان سے آراستہ ہے اور دوسرا ایک معمولی کچا مکان ہے اور یہ سامان بھی اس میں نہیں تمہیں تم اختیار دیتے ہیں کہ یا تو یہ بیکہ لے لو مگر صرف تین تین دن رہیں گے اسکے بعد اسے نالی کرنا ہو گا یا یہ کچا مکان

لیا جو مختاری دائمی نہایت ہوگی تو عقلمند انسان ان دونوں میں کس کو ترجیح دیکھا، اسکا متفقنا تو یہ ہے کہ آخرت کی نعمتیں اگر باغض ناقص اور دنیا سے کم درجہ کی بھی ہوں مگر انکے دائمی ہونے کی وجہ سے وہی قابل ترجیح ہیں اور جبکہ وہ نعمتیں دنیا کی نعمتوں کے مقابلہ میں نیر اور افضل اور اعلیٰ ہی ہیں اور دائمی بھی تو دینی احمق ہرگز سب ہی انکو چھوڑ کر دنیا کی نعمت کو ترجیح دے سکتا ہے۔

إِنَّ هَذَا فِي الْأَنْفُسِ الْخَوَلَىٰ صُفُوفِ الرَّسُولِ وَكَوْنُهَا لِيَنِي اس سورت کے سب مضامین یا آخری مضمون یعنی آخرت کا یہ نسبت دنیا کے غیر اور باقی دنیا پچھلے صحیفوں میں بھی موجود تھا جسکا بیان آگے یہ فرمایا کہ حضرت ابراہیم اور موسیٰ علیہ السلام کے صحیفوں میں یہ مضمون تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تورات سے پہلے کچھ صحیفہ ہی دیکھ گئے تھے وہ مراد ہیں اور ہو سکتا ہے کہ صحیفہ موسیٰ سے تورات ہی مراد ہو۔

صفت ابراہیمی کے مضامین ابراہی نے حضرت ابوذر غفاریؓ نے روایت کیا ہے کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ابراہیم علیہ السلام کے صحیفے کیسے اور کیا تھے آپ نے فرمایا کہ ان صحیفوں میں امثال عبرت کا بیان تھا ان میں سے ایک امثال میں ظالم بادشاہ کو مخاطب کر کے فرمایا کہ اسے لوگوں پر سلاطین بنانے والے غرور مبتلی ہیں نے تجھے شکوہ مست اس لئے نہیں دی تھی کہ تو دنیا کا مال پر ماں جن کرنا چاہا جائے بلکہ میں نے تو تجھے اقتدار اس لئے سونپا تھا کہ تو مظلوم کی بددعا بھٹکتش پہنچنے لگے کہ وہ میرا قانون یہ ہے کہ میں ظہیم کی رُعا کو رد نہیں کرتا اگرچہ وہ کافر کی زبان سے بھی ہو۔

اور ایک امثال میں عام لوگوں کو خطاب کر کے فرمایا کہ عقلمند آدمی کا کام یہ ہے کہ اپنے اوقات کے تین حصے کرے ایک حصہ اپنے رب کی عبادت اور اُس سے مناجات کا ہو، دوسرا حصہ اپنے اعمال کے محاسبہ کا اور اللہ تعالیٰ کی عظیم قدرت و وسعت میں غور و فکر کا، تیسرا حصہ اپنی نہ دیات معاش میں صل کرنے اور طبعی ضرورتیں پورا کرنے کا۔ اور فرمایا کہ عقلمند آدمی پر لازم ہے کہ اپنے زمانے کے حالات سے واقف رہے اور اپنے مقصود کام میں لگا رہے اپنی زبان کی حفاظت کرے، اور جو شخص اپنے کام کو اپنا مل سمجھ لے اسکا کام بہت کم صرف نہ ورنہ کاموں میں رہ جائیگا۔

صحیفہ موسیٰ علیہ السلام کے مضامین حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ صحیفہ موسیٰ علیہ السلام میں کیا تھا تو آپ نے فرمایا کہ ان میں سب عبرتیں ہی عبرتیں تھیں جن میں سے چند کلمات یہ ہیں :-

نعمتہ خوب ہے اُس شخص پر جس کو مرنے کا یقین ہو پھر وہ کیسے خوش رہتا ہے، اور مجھے تعجب ہے اُس شخص پر جو تقدیر پر ایمان رکھتا ہو وہ کیسے عاجز و درماندہ اور غمگین ہو اور مجھے تعجب ہے اُس شخص پر جو دنیا اور اس کے انقلابات اور لوگوں کے عروج و زوال کو دیکھتا ہے وہ کیسے دنیا پر مطمئن ہو بیٹتا ہے، اور مجھے تعجب ہے اُس شخص پر جس کو آخرت کے حساب پر یقین ہو وہ کیسے عمل کو چھوڑ بیٹتا ہے، حضرت ابوذر فرماتے ہیں کہ میں نے پھر یہ سول کیا کہ کیا ان صحیفوں میں سے کوئی چیز آپ کے پاس آئی والی وحی میں بھی ہے آپ نے فرمایا اسے ابوذر نے آتیں پڑھو قَدْ آتَتْهُنَّ تَرْتِی وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِمْ فَهَلْ یَکْفِ

آخر سورۃ اعلیٰ تک (قرطبی)

تَمَّتْ سُورَةُ الْاَعْلٰی بِحَمْدِ اللّٰهِ تَعَالٰی لَیْلَةُ یَوْمِ الْاِحْدِیَ ۱۸ شَعْبَانَ ۱۳۹۱ھ

سُورَةُ الْغَاشِيَةِ

سُورَةُ الْغَاشِيَةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سِتُّعَشْرُونَ آيَةً
وَمِنْ قُرْآنِهِ مَعْرُوفٌ كَمَا أَنَّ فِيهِ مِنْ مَعْرُوفَاتِهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَـرَّ أَتْلُكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ۝ وَجُودُ يَوْمِ مِيزِ خَاشِعَةٍ ۝ (۱) عَاقِلَةٌ ذَا صِبَةٍ ۝ (۲)

تَسْتَلِي نَارًا حَامِيَةً ۝ تَسْقَى مِنْ عَيْنٍ أَنِيَّةٍ ۝ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا

مِنْ خَرِيْعٍ ۝ لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ۝ وَجُودُ يَوْمِ مِيزِ ذَا عَمَةٍ ۝ (۳)

لَسَعِيْهَا رَاضِيَةٌ ۝ فِي جَنْكِ عَالِيَةٍ ۝ (۴) تَسْمَعُ فِيْهَا لَاحِنَةً ۝ (۵) فِيْهَا

عَيْنٌ جَارِيَةٌ ۝ (۶) فِيْهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ ۝ وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ ۝ (۷) وَ

نَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ ۝ (۸) وَزَرَّابِيُّ مَبْثُوثَةٌ ۝ (۹) أَفْلا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ

كَيْفَ خُلِقَتْ ۝ (۱۰) وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۝ (۱۱) وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ

نُصِبَتْ ۝ (۱۲) وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۝ (۱۳) فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ

اور نیچے زمین اور اطراف میں پہاڑ اسلئے ان علامات میں غور کرنے کیلئے ارشاد فرمایا گیا اور جب یہ لوگ بادِ جو قیام
دلائل کے غور نہیں کرتے تو آپؐ کی فکر میں زیادہ نہ پڑتی بلکہ صرف نصیحت کر دیا جاتا ہے (لوگو! آپؐ تو بس صرف
نصیحت کر رہے ہو) وہ آپؐ ان پر سنا نہیں ہیں، جو زیادہ کام میں پڑیں، ہاں مگر جو روگردانی اور فکر کر گیا تو خدا اس کو
(آخرت میں) بڑی سزا دینا کہہ رہے ہیں یا اس اُن کا آنا ہوگا پھر ہمارا ہی کام اُن سے حساب لینا ہے (آپؐ
زیادہ غم میں نہ پڑتیے۔)

معارف و مسائل

وَحُجَّةٌ بَيْنِي وَبَيْنَكَ رَبِّهِمَا وَاصْبِرْ ۖ تَيَّمَمْتُمْ بِهِ نَحْنُ وَكَافِرُ الْاَلْبَابِ ۖ جَانِغِي
اُنکے چہرے اُنکے ایک پہچاننے والے ہیں لہٰذا اس آیت میں کافروں کے چہرے کا ایک حال یہ بتلایا جاتا ہے کہ وہ
خاشعہ ہونے، خشوع کے نہ ہونے اور دلیل ہونے کے میں نماز میں خشوع کا یہی مطالبہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
کے سامنے جھکے اور ذاتِ اقدس کی آمار اپنے وجود پر طاری کرے جن لوگوں نے دنیا میں اللہ تعالیٰ کے سامنے
خشوع و تذلل اختیار نہیں کیا اس کی سزا اُن کو تيامت میں یہ ملے گی کہ وہاں اُنکے چہرے پر ذات اور رسوائی
کے آثار نمایاں ہونگے۔

دوسرا اور تیسرا سال اُن کے چہرے کا یہ بیان فرمایا کہ عاقلہ، ناصبہ ہوئے، عاملہ کے افغانی معنی عمل
اور محنت کرنے والے کہیں۔ خادرات میں عامل و عامدہ اس شخص کے لئے ہوا جاتا ہے جو مسلسل عمل اور
محنت سے تمھ کا ماندہ چھوڑ گیا ہو۔ اور ناصبہ نصیب نے شائق ہے اس کے معنی بھی تمھارے اور تعجب و محنت
میں پڑ جانے کے یہاں کفار و مجرمین کے یہ دو حال کہ عمل و محنت سے تمھارے در ماندہ ہونگے ظاہر یہ ہے کہ یہ حال
اُن کی دنیا کا ہے کیونکہ آخرت میں تو کوئی عمل اور محنت نہیں اسی لئے قرطبی وغیرہ فہم میں نے اسکا یہ فہم
قرار دیا ہے کہ پہلا سال یعنی چہرے پر ذات و رسوائی یہ تو آخرت میں ہوگا اور عاملہ۔ ناصبہ کے دونوں حال
ان لوگوں کے دنیا ہی میں ہوتے ہیں کیونکہ بہت سے کفار و مشرکانہ عبادت اور باطل طریقوں میں مجاہدہ
و ریاضت دنیا میں کرتے رہتے ہیں۔ ہندوؤں کے جوگی، نصاریٰ کے راہب بہت سے ایسے بھی ہیں جو اخلاص
کے ساتھ اللہ تعالیٰ ہی کی رضا جوئی کے لئے دنیا میں عبادت و ریاضت کرتے ہیں اور انہیں محنت شاقہ برداشت
کرتے ہیں مگر وہ عبادتِ شرکانہ اور باطل طریقہ پر ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی اجر و ثواب نہیں
رکتی تو ان لوگوں کے چہرے دنیا میں ہی عاملہ ناصبہ رہے و آخرت میں ان پر ذات و رسوائی کی سیاہی پھیلی ہوگی
محنت حسن اچھی نہ رہے روایت کیا ہے کہ حضرت فاروق اعظمؓ جب ملک شام میں تشریف لے گئے تو
ایک نصرانی راہب آپ کے پاس آیا جو بوڑھا تھا اور اپنے مذہب کی عبادت و ریاضت اور مجاہدہ و محنت
میں دکا ہوا تھا۔ محنت سے اسکا چہرہ بگڑا ہوا، بدن خشک لباس نمستہ و بد ہیئت تھا، جب فاروق اعظمؓ نے
اس کو دیکھا تو آپؐ رو پڑے لوگوں نے رونے کا سبب پوچھا تو فاروق اعظمؓ نے فرمایا کہ مجھے اس

انہوں نے بی بات نہ سنی کہ ان کے ماموں کی بی بی جگہ یہ زمین قرآن کریم میں مکتور ہے۔
اس سے معلوم ہو کہ ازام تراستی اور بے آبی سب ڈھکی باتیں ہیں ایذا کی چیزیں ہیں اسی لئے قرآن کریم نے جنت
کے حالات میں انتہا سے ان کو بیان فرمایا کہ اہل جنت کئے کا لہو میں کہی کوئی ایسا کلمہ نہیں پڑیگا جس سے
ان کا دل بُرا اور میلا ہو۔

بعض آداب معاشرت | کلمہ حق کا ذکر ہے۔ کتب، کتب کی جمع ہے، پانی پینے کے برتن کو کہا
جاتا ہے جیسے بخور سے ملاں وغیرہ اس کی صفات میں لفظ موضوعہ یعنی اپنی قدر، بلکہ پانی کے قریب
رکتے ہوئے ہونے۔ یہ فرما کر ادب معاشرت کے ایک اہم باب کی تعلیم فرمادی ہے کہ پانی پینے کے برتن پانی
کے قریب قرار نہ دے، پس وہاں سے دھواؤں اور پانی پینے کے وقت گردش کرنا پڑے
یہ ایذا کی بات کی چیز ہے اس لئے بالخصوص واسطہ تمام چیزیں کہ ایسی استعمالی چیزیں جو سب کچھ والوں کے
کام میں آتی ہیں جیسے بخور، ملاں، تواریہ وغیرہ ان کی جگہ مقرر رہنی چاہیے اور استعمال کرنے کے بعد اسکو
وہیں رکھنا چاہیے کہ دوسروں کو غلیظ نہ پہنچے۔ یہ شاہد لفظ موضوعہ سے اس لئے حکما کرتی تعالیٰ نے
اہل جنت کی راحت و آسائش کے لئے اس کے ذکر کا اہتمام فرمایا کہ اہل جنت پانی پینے کے برتن پانی کے قریب
رکھے ہوئے ملیں گے۔

اَوَّلَ مَا يَنفَعُ الْوَارِثَ الْيَتَامَ وَالْيَتَامَ وَالْيَتَامَ وَالْيَتَامَ وَالْيَتَامَ وَالْيَتَامَ وَالْيَتَامَ وَالْيَتَامَ
کی تفسیر کا بیان فرمانے کے بعد ان باہل معاندین کی ہدایت کی حالت تو وہ فرمایا جو اپنی جگہ وقوف سے
قیامت کا اظہار اس پر کرتے ہیں کہ انھیں مرنے اور مٹی ہونے کے بعد دوبارہ زندہ ہونا بہت بعید
بلکہ محال نظر آتا ہے ان کی ہدایت کے لئے حق تعالیٰ شانہ نے اپنی قدرت کی چند نشانیوں میں نور کر کے ظاہر
آیتوں میں رشاد فرمایا ہے اور اللہ کی قدرت کی نشانیاں تو آسمان و زمین میں بے شمار ہیں، جہاں ان میں
سے ایسی چار چیزوں کا ذکر فرمایا جو عجب کے باریک بینی لوگوں کے مناسب حال ہیں کہ وہ اونٹوں پر سوار
ہو کر بڑے بڑے سفر طے کرتے ہیں موقت ان کے سب سے زیادہ قریب اونٹ ہوتا ہے اور پر آسمان اور نیچے
زمین اور دائیں بائیں اور آگے پیچھے پہاڑوں کا سلسلہ ہوتا ہے انھیں چاروں چیزوں میں ان کو غور کرنے
کا حکم دیا گیا کہ دوسری آیت فرت کوئی پیور و انھیں چار چیزوں میں نور کر دے تو حق تعالیٰ کی ہر چیز پر
قدرت کاملہ کا مشاہدہ ہو جائے گا۔

اور جانوروں میں اونٹ کی چوایسی نعمت و سیات ہیں جو ان میں بطور سے نور کرنے والے کیلئے حق تعالیٰ
کی نعمت و قدرت کا دینہ بن گئی ہیں۔ اول تو عجب میں سب سے زیادہ بڑا جانور اپنے ذیل ڈول کے اعتبار
سے اونٹ ہی ہے، باقی وہاں ہوتا نہیں دوسرے حق تعالیٰ نے اس عظیم الشان جانور کو ایسا بنا دیا کہ عجب
کے بدو اور غریب غلے آدنی ہیں اس اتنے بڑے جانور کے پائے رکھنے میں کوئی مشکل محسوس نہ کریں کیونکہ

اسکو چھوڑ دینے تو یہ ایسا باریک بینی سے خود بخود آگیا اور اپنے درختوں کے پتے تو اس کی زحمت بھی آپ کو نہیں کرنا پڑتی یہ خود درختوں کی شان نہیں ہمارا زیادہ کرتا ہے ہم بھی درود سے باخبر ہیں کیوں اس کی اور کتنے درختوں کی راہ میں جاتی ہے۔ سب کے ہاتھوں میں یہ فی ایک بہت ہی کیاب چیز ہے، ہر جگہ ہر وقت نہیں ملتا، قدرت نے اس کے پینڈے کی ایک ریڑی ایسی لگا دی ہے کہ سات آٹھ روز کا پانی پی کر یہ کھسکتی ہے، مٹی میں ٹھونڈا رہتا ہے، اور تدریجی رفتار سے وہ ان کی پانی کی نہرت کو پور کر دیتا ہے۔ اتنے اونچے درختوں پر جو اس کے لئے سیر ہوتی ہیں، کانا پڑتی، حرکت کرتے، سب سے پہلے ان کو تین تہ میں تقسیم کر دیا جاتا ہے، پاؤں میں وہ اٹھنے بنا دیکھ کہ وہ شے در کے نیچے جاتا ہے تو ان کے پائوں پر آگے بڑھتا ہے، محنت کش اتنا ہے کہ سب جانوروں سے زیادہ بوجھ اٹھاتا ہے۔ سب کے میدانوں میں دن کا سفر وשוב کی وجہ سے فتنے مٹا دیتا ہے قدرت نے ان جانوروں کو رات بھر تلنے کا عادی بنا دیا ہے۔ سکین تلے ایسا ہے کہ ایک ٹکڑی پھانسی کی تھار لیڑ کر مٹا کر چاہے ایسا سے اس کے ہاتھ اور بہت ہی خصوصیات ہیں جو ان کو حق تعالیٰ کی قدرت و حکمت بالحد و سبقت دیتی ہیں آخر قدرت نے ان کو ان کے لئے کیا کیا ہے آپ کو ہم نے اس پر سطور نہیں لیا کہ سب کو موت ہی بنا دیں، مگر ان کے لئے یہ نظر ہے کہ آپ کا کام تلخ دہشت اور نصیب سے آگے ہوتا ہے وہ اسے آپ بے فکر ہو جائیں، ان کا حساب کتاب و جزا و سزا سب ہمارا کام ہے

تمت سورة الغاشیة بحمد الله ليلة یوم الاثنين ۹ شعبان ۱۳۹۱ھ

لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ وَلَا تَخْضَوْنَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمُسْكِينِ ۝

اور تم یتیموں کو نہ کریم نہیں کرتے اور یتیموں کے کھانے کی اور

تَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَّمَّامًا ۝ وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ۝

کھا جاتے ہو مکرر سے تمام مال کو کھاتے ہو اور تم مال کو جیسا کہ

إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ۝ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ۝

جب زمین کو دھونے والے زمین کو دھونے والے اور آسمان کو دھونے والے

وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ بُرْهَنُهُمْ هِيَ يَوْمَئِذٍ كُرُوا الْإِنْسَانُ وَأَنَّىٰ لَهُ الذِّكْرَىٰ ۝

اور آئی ہے اس دن اور آئی ہے اس دن اور آئی ہے اس دن اور آئی ہے اس دن

يَقُولُ يَلْبِثُنِي قَدِّمْتُ لِحَيَاتِي ۝ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا ۝

کہا کرتا ہے کہ میں نے تم کو زندہ کر دیا ہے اور تم کو زندہ کر دیا ہے

وَلَا يُوثِقُ وَثَاقًا أَحَدًا ۝ يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي

اور نہ باندھ کر نہ باندھ کر نہ باندھ کر نہ باندھ کر نہ باندھ کر

إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْضِيَةً ۝ فَاَدْخُلِي فِي عِبَادِي ۝ وَادْخُلِي جَنَّاتٍ

اپنے رب کی رضا سے اس کی رضا سے اس کی رضا سے اس کی رضا سے

خلاصہ تفسیر

قسم ہے (خبر کے وقت) کی اور (ذی الحجۃ کی) دس راتوں (یعنی دس تاریخوں) کی کہ وہ ذاتِ انسانی والی ہیں کذا فی الحدیث اور حجت کی اور طاق لی (یعنی ہفتے مراد دسویں تاریخ ذی الحجۃ کی اور طاق سے نوین تاریخ کذا فی الحدیث اور ایک حدیث میں ہے کہ اس سے مراد مراد ہے کہ کسی کی طاق کہتے ہیں کسی کی ہفتے اور پہلی حدیث کو روایت بھی اس کہا گیا ہے کذا فی الحدیث اور روایت بھی وہاں ہے لیونکہ اس سورت میں جن چیزوں کی قسم کھائی گئی وہ سب زمانے اور اوقات کی قسم سے ہیں درمیان میں شفع اور وتر بھی اوقات ہی کی قسم سے ہوتے تناسب وضع ہوتا ہے اور یہ طبیعت بھی ہوگئی ہے کہ شفع و وتر سے مراد وہ ہفتے اور طاق ہوں جو اوقاتِ عظیم ہیں اوقاتِ دایا بھی ہیں داخل ہیں اور عدد رکعات نماز بھی اور قسم ہے اس کی جب وہ چلنے لگے (یعنی گزرنے لگے) بقول تعالیٰ واللیل اذا زبر آگے بطور حمد و ثناء کے تاکہ اس سے اس قسم کا عظیم ہونا بیان فرماتے ہیں کہ اس قسم میں حقیقت کے واسطے کافی قسم بھی ہے اور استفہام تقریب و تاکید کے لئے ہے یعنی ان مذکورہ قسموں میں ہر قسم تاکید کلام کے لئے کہنی ہے اور گویا قسمیں جو قرآن میں مذکور ہیں ایسی ہی ہیں مگر اہتمام کے لئے کے کافی ہونے کی تصریح فرمادی کہ امر فی قولہ تعالیٰ

فی سہرۃ الواقعة وارتد القسم تو اٹھنوں غلیم اور جو بقیہ قسم قدر ہے کہ مکاروں کو نہ ورہا ہوئی کمائی الجلاہین
 جس پر آمد کلام قرینہ سے ہے میں نکارین سابقین کی تعذیب کا ذکر ہے یعنی کیا یہ کوئی قوم نہیں کہ آپ
 کے پیروں کے لئے قوم داد دے گا کی قوم رم کے ساتھ کیا کیا ہے کہ قدامت سنوں اور خود جیسے درازم تھے
 اور بن لی برابر اور قوت میں دینی بھر کے۔ جوں میں کوئی شخص نہیں پیدا کیا گیا اس قوم نے دو لقب دیے،
 عاد اور ارم۔ یہ نام عاد بنیاسہ عاص کا اور دودرم کا وروہ سام بن نوح کا ہے کہ آپ کے نام پر
 عاد کہتے ہیں اور کبھی داد اسے نام پر ارم کہتے ہیں اور اس ارم کا ایک بیٹا عبد ہے اور عابر کا بیٹا ثود ہے کہ
 نام سے ایک قوم مشہور ہے جس کا اور ثود دونوں ارم میں جاتے ہیں۔ عاد بواسطہ عاص کے اور ثود بواسطہ
 عابر کے اور یہاں ارم سے لئے بنیادیں۔ اس قوم عاد میں دو لقب ہیں، ایک تقدیر میں ہیں کو عاد اولی کہتے ہیں
 دوسرے متاخرین ہیں کو عاد آخری کہتے ہیں آپ ارم بڑھا دینے سے اشارہ ہو گیا کہ عاد اولیٰ مراد ہے کیونکہ
 بوجہ قبائلات و سادات کے ارم کا طاق دادی یہ ہوتا ہے کہ انہی الراج و ہذا لقیق عندی قاض علی
 ما سبق فی الاموات و اہم و انت علم و آ کہ عاد کے بعد دوسری پاک ہوئے والی امتوں کا بیان فرماتے
 ہیں کہ آپ کو معلوم ہے کہ قوم ثود کیا تھا کیا معاہدہ کہ وہ وادی القریٰ میں پہاڑ کے زنجیروں کو نشانہ لے
 تھے اور کائنات بنایا کرتے تھے وادی القریٰ کے شہروں میں سے ایک شہر کا نام ہے جس کا نام بجر ہے
 اور ہر سب جبار اور شام کے درمیان میں ہیں اور بس میں ثود رہتے تھے کذا فی کتب التفسیر اور متون والے
 ذہن کے ساتھ اور مشہور ہیں ابن سعود معید بن حیر و مہاجر بن و مدنی سے اس کی تائید یہاں منقول ہے
 وہ وہاں کو سزا دیتا کہ پیادوں یا قہریاں پارینوں سے بانہ مار سزا دیتا اور ایک تفسیر اس کی درجہ
 نسل میں ہے کہ سب کی صفات مستتر کہ فرماتے ہیں کہ جنہوں نے شہروں میں سے اٹھار کھا تھا اور
 ان میں بہت فساد مچا رہا تھا سو ایک سب نے ان پر عذاب کا ڈر لایا اور عذاب نازل کیا جس عذاب کو
 ڈرے سے اور ان کے نازل کرنے پر ان سے تعبیر فرمایا کہ اس عذاب کی عات و ر و جو دین کی عبرت کے لئے
 ارشاد ہے کہ یہ ایک آپ کا رہنا مانوں کی کھات میں ہے جن میں سے مذکورین کو تو ہلاک کر دیا اور
 موجودین کو عذاب کرنے والا ہے سو اس کا مقصد تباہی و تباہی اور موجودین غیرت پر لگنے اور اعمال و جہ
 لعاب سے بیکہ لیکن کافی آدمی کا یہ حال ہے کہ اعمال موجبہ للعذاب کہ اختیار کرتا ہے جن سب کی
 سبب سے وہ بنیاد بنایا اس کو جب ان کا پروردگار آتا ہے یعنی اس کو نکال دیتا ہے اور
 مال و باد و غیرہ جس سے تقصیر اس کی شکر زاری کا دیکھنا ہوتا ہے اور اسی وجہ سے اس کو آزمائے سے تعبیر
 فرمایا تو وہ اس کو باحق لازم بھرا غور سے کہتا ہے کہ یہ سب نے یہی قدر بڑھادی یعنی میں اس کا
 مقبول ہوا کہ مجھ کو ایسی ایسی نعمتیں دیں اور جب اس کو دوسری طرح آزمائے گا اس کی روزی اس پر
 کس کر دیتا ہے جن سے قصود اس کے سبب و رضا کا دیکھنا ہوتا ہے اور اسی وجہ سے اس کو آزمائے سے تعبیر

تجسّد و زبّیّت کے تعلق بیان ہو چکا ہے، اس روز انسان کو سمجھ آوے گی اور اب سمجھ آئیگا موقع کہاں رہا (یعنی اب سمجھ آئے کہ کیا فائدہ ہو سکتا ہے کیونکہ وہ دارالبرزخ ہے دارالحمل نہیں۔ آگے مجھ آئیے بعد جو اسکا قول ہوگا اسکا بیان شدہ وہ) کہنے کا کاتر میں اس زندگی و آخری کے لئے کوئی ایک عمل آگے پیش لیتا ہوں اس روز نہ تو نی انکے غائب کی بارگاہی مذاہب و مذہبوں کے جاکر نہ کے بارگاہی و انکے کا (یعنی اسی سنت سے اور قیادریاں دنیا میں ہوئی ہے کہ کوئی اتنی سنت سردی ہوگی نہ اسی سنت قیادریاں ہوگی یہ سزا تو ان لوگوں کی ہوگی جو اعمال غائب کے مستکب ہوئے، اور جو امت کے ذمہ بردار تھے ان کو ارشاد ہوگا کہ اے المؤمنین والی دن دنیا میں کو ایمان میں یقین و اذعان تھا و کسی طرح کا شک و انکار تھا اور تعبیر روت سے باعتبار جزاء (شرع کے ہے) تو اپنے پروردگار کے جو ارشاد و رحمت کی طرف پل اس طرح سے کہ تو اس سے خوش اور وہ تجھ سے خوش رہو، اور پل کہ تم میرے سے خوش بنو میں شامل ہو جاؤ (یہ بھی نعمت روحانی ہے کہ اس کے لئے اباب خیر کر کوئی چیز نہیں) اور یہی سنت میں داخل ہو جاؤ (انہوں نے ملکہ میں ان لوگوں کے اعمال و طواف اشارہ ہوا) اعمال حسنہ کی طرف اشارہ و اور اعمال غائب کی تفصیل بیان فرمانا شاید اس لئے ہے کہ زیادہ قصود یہاں اہل مکہ کو سنانا ہے اور اس وقت وہاں ایسے اعمال کے مستکب زیادہ تھے۔

معارف و مسائل

اس سورت میں یا شیخینہ کی تم نماز اس ضمن کی تاکید کی گئی ہے کہ اگر ان کے ساتھ نماز میں بیان ہوا ہے یعنی اس دنیا میں تم ہو کر رہو گے یہ جزاء و سزا ہونا لازمی اور یقینی ہے تمہارا رب تمہارے سب اعمال کی نگرانی میں ہے خواہ اسی قبلہ رات رکعت یہ سورت پڑھ کر جواب دے یا مغدوف قرار دیا جائے۔ وہ پانچ چیزیں ہیں جن کی طرف اشارہ ہے ان میں پہلی چیز فجر یعنی صبح صادق کا وقت ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ہر روز کی صبح ہو کہ وہ عام میں ایک انقلاب عظیم آتی ہے اور حق تعالیٰ شانہ کی قدرت کاملہ کی طرف اشارہ کرتی ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ الفجر کے وقت امام کو مسجد کا قاری کیس سے کسی خاص دن کی فجر واد ہو جس میں صحابہ حضرت علی رضی اللہ عنہ و جبہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما پہلے منے یعنی عام وقت فجر کسی روز کا ہو وبقول ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت میں اس سے دہائیوں کی پہلی تلاوت کی ہے جو اسلامی قمری سال کا آغاز ہے حضرت قتادہ نے بھی یہی تفسیر کی ہے۔

اور بعض حضرات منہ بنی نے ذی الحجہ کی دسویں تاریخ یعنی یوم النحر کی صبح اس کی واد قرار دی ہے۔ بناءً و عارکہ کا یہی قول ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایک روایت میں یہ قول منقول ہے و جب اس یوم النحر کی تفسیر کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر دن کے لئے ایک رات ساتھ لکائی ہے جو اسلامی اصول کے مطابق دن سے پہلے ہوتی ہے ہر یوم لیسوا ایسا دن ہے کہ اس کے ساتھ کوئی رات نہیں کیونکہ یوم النحر سے

پہلے چار رات پہلے ایوم النحر کی نہیں بلکہ شرماعوفی کی رات قرار دی گئی ہے۔ جب تک کہ الرکوعی نہ دے
والا وقت کے دن میان وقت میں نہ پہنچ سکے رات کو پہلے صدق سے پہلے ہی وقت میں عبادت میں نہ
کیا تو اسکا وقت فوت ہو گیا اور حج نہیں ہو جاتا ہے اس لئے عدم ہو کہ روزہ خانہ کی دو راتیں ایک اس سے پہلے
دوسری رات کے بعد در یوم النحر کی کوئی رات نہیں اس لحاظ سے صبح یوم النحر تمام ایام دنیا میں کا تمام
شان رکھتی ہے (قطبی)

دوسری چیز میں کی قسم ہے وہ لیجان حشر یعنی دس راتیں، حضرت ابن عباسؓ بتلا وہ، مباد
سری، ضحاک، کلبی، یہ تفسیر کے نزدیک ذی الحجہ کی ابتدائی دس راتیں مادی ہیں کیونکہ صبیح
ہیں ان کی بڑی فضیلت آئی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عبادت کرنے کے لئے اللہ کے
نزدیک سب دنوں میں عشرہ ذی الحجہ سب سے افضل ہے اس کے ہر دن کا روزہ ایک سال کے روزوں
کی برابر اور آئیں ہر رات کی عبادت شہر کی برابر ہے (رواہ ترمذی و ابن ماجہ و شعبہ و ابن ابی شیبہ و تاج
و ابوالزبیر نے حضرت جابرؓ سے روایت کیا ہے کہ خود رسول اللہ ﷺ نے وہ عشرہ سب سے بہتر کی
تفسیر میں فرمایا کہ اس سے دس عشرہ ذی الحجہ ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے دس راتیں وہ ذی ہیں
جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے آسمان میں تھیں۔ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ حضرت یونسؑ یام یونس عتہ ذی الحجہ کا ایوم
افضل ہے۔ امام قسطلانی نے فرمایا کہ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ افضل ایام ہونے سے ذی الحجہ کا ایوم
ہوا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے بھی دس راتیں ذی الحجہ کی قدر تھیں
و اسناد صحیحہ، شفع کے انوی سے جوڑ کے میں جس کو اردو میں کثرت کہتے ہیں اور ترکہ سے طلاق
اور فرد کے ہیں قرآن کریم کے الفاظ میں یہ تعین نہیں کہ اس جنت و طلاق سے کیا مراد ہے اس لئے ائمہ تفسیر
کے اقوال اس میں بہ شمار ہیں مگر خود حدیث منوع جو ابوالزبیر نے حضرت جابرؓ سے روایت کی ہے اس کے

الفاظ یہ ہیں

رواہ عنہ و کباری عنہ، وهو لصدح و عشر

الصدح و الوتر و عشر و شفع و شفع و شفع

رواہ عنہ و کباری عنہ، وهو لصدح و عشر
الصدح و الوتر و عشر و شفع و شفع و شفع
ہو سکتا ہے جس میں یوم نحر شامی ہے اور فرمایا کہ وتر سے مراد روز عرفہ

اور شفع سے مراد یوم النحر (دسویں ذی الحجہ) ہے

قرآن نے اس روایت کو نقل کر کے فرمایا کہ یہ اسناد کے اعتبار سے صحیح ہے نہ نسبت دو سری حدیث
کے جو حضرت محمد بن ابی بکرؓ کی روایت سے نقل ہوئی ہے جس میں شفع دو تر نماز کا ذکر ہے۔ اسی سے حدیث
ابن عباسؓ، عکرمہ، نحاسؓ نے انہی کو اختیار کیا ہے کہ شفع سے مراد یوم النحر اور وتر سے مراد یوم عرفہ ہے۔
ورعیش ائمہ تفسیر ابن سیرین، مسروق، ابو صالح، قتادہ نے فرمایا کہ شفع سے مراد تمام فضیلتیں

کہونکہ اللہ تعالیٰ نے سب مخلوقات کو جوڑ جوڑ ہفت پید کیا ہے اور ارشاد فرمایا ہے **وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ جَعَلْنَا**
ذَوْ ذَاتٍ یعنی ہم نے ہر چیز کا جوڑا پیدا کیا ہے کفر و ایمان، شقاوت و سعادت، نور و ظلمت، میل و نہار،
 سردی گرمی، آسمان و زمین، جن و انس، مرد و عورت، اور ان سب کے بالمقابل و تقابلاً وصف اللہ جل شانہ
 کی ذات ہے **هَـوَ** اللہ اکبر اللہ کو کس اور کس سے بے نیس، بے سر، بے شقیق ہے جس کے معنی رات کو چلنے
 نہیں یہاں خود رات دہا کیا ہے جب وہ چلنے لگے یعنی تم ہونے لگے۔ یہ پانچ قسمیں ذکر فرمائے کہ بعد حق تعالیٰ
 نے مخلقات شمار انسان کو یہ خاص انداز میں سوچنے سمجھنے کی دعوت دینے کے لئے فرمایا **هَلْ فِي ذٰلِكَ فِصْلٌ**
اِذْ خَلَقَ جو نے عقلی معنی روکنے کے میں انسان کی عقل اس کو برائی اور حضرت رسال چیزوں سے روکنے والی ہے
 اسے جو ہر مہل عقل ہی استعمال ہوتا ہے یہاں نہیں دہیں۔ معنی آیت کے یہ ہیں کہ کیا عقل والے آدمی کے
 لئے یہ بات کافی نہیں یا نہیں یہ صورت تو استغفار م کی ہے مگر درحقیقت انسان کو غفلت سے بیدار کرنے
 کی بات ہے۔ یہ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت شانہ اور اس کے مہم کا ایک بات کو بیان کرنے پر اور خود
 ان چیزوں کی عظمت پر ہی کی گئی ہے نہ ذرا سا غور کرو تو جس چیز کے لئے یہ قسم لگائی گئی اسکا نتیجہ ہونا ثابت
 ہونا ہے بلکہ وہ چیز بھی ہے کہ انسان کے ہر عمل کا آنت میں حساب ہونا اور اس پر نواز ہونا شائے شبہ
 نہ ہو اگرچہ یہ جواب ہم پر ہے امداد ماکور نہیں اسباق حکم سے ثابت ہے اور آگے جو کفار پر عذاب آئے ہیں
 وہاں ہے وہ بھی ان کی بیان کیے کہ وہ نصیحت کی سنت کرتے ہیں تو مان طے نہیں ہے کبھی بھی دنیا میں ایسے
 لوگوں پر عذاب نہیں یا جاتا ہے۔ اس لئے ہیں کہ قوم کے عذاب کا، فرمایا۔ اول قوم عاد۔ دوسرے ثمود، تیسرے
 قوم فہر۔ عاد ثمود و قومین کا عذاب سب اوپر یکساں ہے اس طرح انھیں عاد و ثمود دونوں
 کے لئے ہوا جاتا ہے یہاں صرف عاد کے ساتھ ارم کا ذکر کرنے کی وجہ سے انھیں فہر میں عاد و ثمود کے دونوں
 قوموں کے قبیلے بتاتے ہیں کہ ساتھ ساتھ

اور ان کے لئے عذاب عظیم بیان کیا ہے اور تصور اس سے قبیلہ عاد کی قوموں
 میں سے ایک کی تعبیر ہے ثمودی عاد و ثمودی جو ان کے قبیلے میں ہیں اس کو عاد ارم کے الفاظ سے اسلئے تعبیر کیا کہ یہ اول
 اپنے نسل اعلیٰ سے برتری عاد و ثمودی سے ہے۔ ان کے ساتھ آتی ارم عاد ارم کے خط سے اور سو قوم میں
 ان کے لئے عذاب ہے۔ ان کی نسبت ان کے لئے عذاب کیا۔ عاد اور ثمود
 کو کہتے ہیں قوم عاد کو ذات عاد کے لئے کیا۔ ان کے لئے عذاب تھا اور یہ قوم اپنے ذلیل ڈول اور قوت و
 طاقت میں سب دوسری قوموں سے ممتاز تھی ان کے میں امتیاز کو خود آتی ارم نے اپنے واضح الفاظ میں فرمایا
 کہ ان کے لئے عذاب تھا اور ان کے لئے عذاب تھا اور ان کے لئے عذاب تھا اور ان کے لئے عذاب تھا اور ان کے لئے عذاب تھا
 اور ان کے لئے عذاب تھا اور ان کے لئے عذاب تھا اور ان کے لئے عذاب تھا اور ان کے لئے عذاب تھا اور ان کے لئے عذاب تھا

مستحق محبوب ثریب اقوال نکوریں حضرت ابن عباسؓ اور تائیل عماد کی قوت کا طعول پارہ ہوا تو بھی چہ ۱۹
مذہبوں سے ادراک یہ ہے کہ ان کا یہ قول بھی اسے پہلی روایت ہی سے مانور و سہہ داشت ہم

اور انہیں حضراتِ مستسیرین نے فرمایا کہ: "میں جنت کا نام سب سے پہلے دیکھتا ہوں۔" اور ان کی ہمت ذاتِ اعماد سب سے پہلے ایک عظیم الشان عمارت بہت سے عودوں پر قائم ہوئے چاندی اور جواہرات سے تعمیر کی تھی۔ تمام انوارِ آفت کی جنت کے بدلے اس تقدیر بہت کم اختیار کیا گیا۔ یہاں پر عیش و نشاط تیار ہو گئے اور شادمانہ اپنے رہ سائے ملکات کیساتھ بنا سکا اور دیکھا تو اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہوا۔ یہ سب پرکشاہت ہے اور وہ حضرات بھی سزا ہو گئے۔ قرطبی اس مقام پر سے اس آیت میں قومِ عاد کے ایسے جس عذاب کا ذکر ہے: "شادمان عادیوں کی بنائی ہوئی جنت پر نازل ہوا اور وہ بھی تعذیب میں مبتلا ہوئے۔" یہاں سے یہاں تک لایا ہے: "تین قوم عادی جنت عذاب آئے ہیں ان سب کا بیان ہے۔"

[illegible]

مجھے ملنا ہی پابندی میں اسکا مستحق ہوں دوسرے یہ کہ ان چیزوں کے ہی صل ہونے سے یہ قرار دے کہ میں اللہ کے نزدیک بہت قبول ہوں گرم دود ہوتا تو وہ مجھے یہ نعمتیں کیوں دیتا۔ اسی طرح جب کہ ہی انسان پر رزق میں کمی اور فقہ وفاق آوے تو اسکو اللہ کے نزدیک دود ہونے کی دلیل سمجھے اور اس پر اسلئے غنا ہونے میں تو مستحق انعام و کرام کا تھا جسے بے وجہ ذلیل و حقیر کر دیا، ایسے خیالات کفار و شرہین میں تو ہوتے ہی تھے اور قرآن کریم میں انہی جملہ فقر کے ان نیابت کا اظہار مذکور بھی ہے۔ فوس ہے کہ آج کل بہت سے مسلمان بھی اس گمراہی میں مبتلا ہو جاتے ہیں حق تعالیٰ نے ان کی بات میں ایسے انسانوں کا دل ذکر کر کے فرمایا کہ یعنی تمہارا یہ خیال باطل باطل ہے زیادہ ہے دنیا میں وسعت رزق نیات اور قبول خدا کے ہونے کی علامت ہے اور نہ ہی رزق اور فقہ وفاق اللہ کے نزدیک مردود یا ذلیل ہونے کی علامت ہے بلکہ اکثر معاملہ پر غلام ہوتا ہے جس کو دعوائے نرا ہی کے ساتھ کبھی در دسرتی نہ ہوا اور بعض پیغمبروں کو دشمنوں نے آرسے سے چیر کر ڈکڑے کر دینے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرات مہاجرین میں سے جو نیک و نیکس تھے وہ انہی مہاجرین سے چالیس سال پہلے نبوت میں داخل ہوئے (روایت مسلم بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب) اور ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جس بت سے مجھ سے فرماتے ہیں اسکو دنیا سے ایسا پرہیز فرماتے ہیں جیسے تم لوگ اپنے بپار کو پانی سے پرہیز فرماتے ہو (رواہ احمد و الترمذی عن قتادہ بن النعمان)۔

تیمیم پروف فرما کرنا کافی نہیں اس کے بعد خدا کو ان کی چن بڑی نعمتوں پر تنبیہ ہے (لَا تَكْفُرُوا بِاللَّهِ) اس کا احتام بھی نہ دے رہی ہے | التَّبَتُّرُ یعنی تم تیمیم پہے کا کرام نہیں کرتے اس میں صل تملانا تو یہ ہے کہ تیمیم کے حقوق ادا نہیں کرتے اس پر نہ دے رہی فرج نہیں کرتے لیکن اس کی تعبیر اکرام کے عنوان سے کی گئی ہے میں اشارہ ہے کہ عقل و انسانیت کا اور اللہ نے جو مال تمہیں دیا ہے اس کے شکریہ ادا کرنا تو یہ ہے کہ تم تیمیم فقط یہ نہیں کہ اس کا حق ادا اور اس پر فخر کرو بلکہ واجب ہے کہ اسکا اکرام بھی کرو اسے بچوں کے مناب میں اُن کو ڈالیں و حقیر نہ جانو۔ یہ بات کفار کے اس قول کا جواب ہے کہ دنیا کی فانی لو اکرام و دوزی کو امانت سمجھتے تھے اس پر حق بلج کے ساتھ یہ ذکر فرمایا کہ اگر تمہیں کبھی نئی رزق ملتی آتی ہے تو وہ اسوجہ سے کہ تم اللہ ہی بڑی عادتوں میں سمجھتے ہوئے نوا تیمیم جیسے قابل تم بچوں کے حقوق بھی ادا نہیں کرتے۔ دوسری بڑی نصیحت اُن کی یہ بتلانی کہ لا تَكْفُرُوا بِاللَّهِ یعنی تم خود تو کسی سکین غیب کو کیا دیتے دوسروں کو بھی اُن کی ترغیب نہیں دیتے کہ وہ بھی یہ کام کر لیں اس عنوان میں بھی کفار کی بڑی حدت اور مذمت کے بیان کیے جاتے ہیں اسطرح اشارہ ہے کہ وہ مساکین کا حق جیسے غنی اور مالداروں پر ہے کہ اُن کو اپنے پاس سے دیں اسطرح جو لوگ خود دینے کی قدرت نہیں رکھتے انکو بھی آنا تو دینا چاہیے کہ دوسروں کی کواستے سے ترغیب دیں۔

تیسری بڑی نصیحت یہ بیان فرمائی کہ لا تَكْفُرُوا بِاللَّهِ کے معنی جمع کرنا ہیں مطلب یہ ہے کہ تم میرا مال حد و حرام سب کو جمع کر کے کھا جاتے ہو اپنے حق کے ساتھ دوسروں کا حق

بھی غصہ کر لیتے ہو۔ یہ جان خصوصیت نہ میراث کے مال کا ذکر دیا گیا حالانکہ ایک مال جس میں مال و مہر موقوف
ہو کر کیا گیا ہو ناجائز ہی ہے۔ وجہ خصوصیت کی شاید یہ ہو کہ میراث کے مال پر زیادہ غور رکھنا اور اُس کے دلچسپ ہونا
بڑی کم ممتی اور کم توجہ ہونے کی دلیل ہے کہ مرد و زن جو رجا نوروں کی حالت ٹھیکہ میں کہ کب ہمارا مرد وراثت سے
او کب ہوں یہ مال تقسیم کر دینا موقوف ہاتھ آئے۔ دلو العظم اور باہت لوگ اپنی کمائی پر خوش ہوتے ہیں۔
مردوں کے مال پر ایسی ہی مہینہ نہ نظر نہیں ڈالتے۔

چوتھی بڑی فصلت یہ بتلانی وَلِحِجَّوْنَ اَمْاَلًا حُدَّاجَةً جَمْعُہُمْ کَثِرٌ مِّنْ مُّطْلَبَاتٍ ہند کہ تم مال کی محبت بہت کرتے ہو، بہت کے اغلا سے اس طرف اشارہ ہو گیا کہ مال کی ایک درجہ میں محبت تو انسان کا فطری تقاضا ہے وہ سبب مذمت نہیں بلکہ اس کی محبت میں حد تہ بڑھنا اور انہماک کرنا یہ سبب مذمت ہے۔ لہذا ان بڑی تعلیموں کے بیان کے بعد بھی ہمیں غصہ و غضب کی طرف متوجہ کیا گیا جو شرفِ صورت ہیں یا خصلتوں کے ساتھ قبول کیا گیا ہے یعنی آفت کی جزا و سزا اس سلسلہ میں ازالِ قیامت کے آئینہ ذکر فرمایا۔

اِذَا دُنِيَ الرَّحْمٰنُ دُخَانًا . شفا دلت کے نفی معنی کسی چیز کو غیب مار کر توڑنے سے ہیں مراد
قیامت کا زلزلہ شدید پہاڑوں کو باہم ٹکرا کر ریزہ ریزہ کر دینا اور دعا دعا کو مار دینا یہ اسطرح اشارہ
کی قیامت کا زلزلہ یکے بعد دیگرے مسلسل رہے گا۔

وَجْهَ بَرَكَّتْ وَ تَمَنَّتْ صَفَاً ، یعنی آئے گا آپ کا رب اور فائزہ صفت بھفت آدمی ان
حشر میں آتا ہے ۔ اللہ تعالیٰ کے آنے کی کیا شان ہوگی اس کو اللہ کے سوکوں نہیں جانتا یہ تشابہات میں سے
اور فشتوں کا صفت بھفت کثرت ہے سبہ و حجابی ، بگو مہدی الحسنة ، یعنی ایسا بیٹا اس روزہم کو جنہم
دو لائے جانے کا کیا مطالب ہے اور کس مہلات میدان حشر میں لای جائے گی اس کی حقیقت تو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے
ظاہر یہ ہے کہ جنہم جو اب ساتویں زمین کی تہ میں ہے اس وقت وہ پہرے کے اٹھنے اور مندر سب آگے ہو کر اس
میں شامل ہو جائیں گے اس طرح جنہم حصہ حشر میں سب کے سامنے آجائے گی ۔

یَوْمَ یُحْشَرُ السَّعَادَةُ وَكَانَتْ رَبِّهِ كَسْرَى ، اس جگہ تذکرے مراد تو ہیں آجنا ہے
یعنی کافروں کو اُس روز سمجھ آئے گی کہ مجھے دنیا میں کیا کرنا چاہئے تھا اور میں نے کیا کیا کارناموں سے یہ بچ دیا تھا
بے سود ہو گا کہ عمل اور اصلاح حال کا زمانہ گزر رہا آخرت دار العمل نہیں دار البقا ہے آگے اس دن کس کا
بیان ہے کہ وہ تمنا کریگا کہ کاش میں دنیا میں کچھ نیکیاں عمل کرتا۔ بے بدینی قَدْ مَثَّلْتُ لِحَقَائِقِ ، پھر اس
تمنا کا باطل اور غیبی عقیدہ ہونا بتلایا کہ اب جبکہ کفر و شرک کی سزا سامنے آگئی اب اس تمنا سے کچھ فائدہ نہیں
اب تو عذاب اور پڑاؤ کا وقت ہے اور اللہ تعالیٰ کی پکڑ کی برابر کوئی کپڑا نہیں ہو سکتی ۔ کفار کے عذاب بیان
کرنے کے بعد آخر میں مومن کا ثواب اور ان کا جنت میں داخل کیا جائے گا فرمایا ہے ۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّصِفُوا الَّذِينَ دُفِنُوا فِي الْأَرْضِ مُتَوَلِّينَ أَعْمَانًا وَعُقَدًا وَإِذْ يَخْرُجُ الْفَوْسِقُ إِلَىٰ أَعْتَقُوا نَفْسَهُمْ طَغَىٰ لَّهُمْ لُبُّهُمْ فَاذْكُم بِهَا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِوا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِحْيَايِهِ لَمُضُوا يَكْفُرُونَ

کرنے اور اس کے دین کو اختیار کرنے سے انکار کیا، اس کی گردن کاٹ کر اس کو ایک قہری میں ڈال دیا، اس وقت تو وہ نہ اپنی کتہ میں چلا گیا، اس کے بعد پانی کی سطح پر اچھا اور ان لوگوں کی طرف دیکھ کر اس کے نام امیر آزادی کہنے لگے، اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَيِّئَاتِهِمْ** (یعنی) **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَيِّئَاتِهِمْ**، اس کے بعد یہ پانی میں غوطہ کھا دیا۔ یہ عجیب واقعہ سب حاضرین نے دیکھا اور سنا، اور وہاں کے نصاریٰ یہ دیکھ کر افاقہ نہ پاس سب مسلمان ہو گئے اور بادشاہ کا تخت ہل گیا، یہ تین آدمی جو متہ ہو گئے تھے یہ سب پچھلے مسلمان ہو گئے اور پھر خلیفہ ابو بکر صدیق نے ہم سب کو ان کی قید سے رہا کر دیا (ابن کثیر)۔

[illegible]

سُورَةُ الْبَكْرَةِ

سُورَةُ الْبَكْرَةِ فَكَبِيرَةٌ وَهِيَ عَشْرُونَ آيَةً
سورہ بکرہ میں نازل ہوئی اور اس کی میں آیتیں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أُفْسِحُ عَنْ الْبَكْرِ وَأَنْتَ حَلٌّ لِحَدِّ الْبَكْرِ وَوَلَدٌ وَوَلَدٌ

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ أَيْحَسِبُ أَنْ لَنْ يُقَدَّرَ سَعِيرٌ أَحَدٌ

يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا لُبَ لَهُ أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَكْ أَحَدٌ مِنَ آلِهِ

تَجْعَلُ لَهُ عَيْنَيْنِ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ وَهَدَيْنَاهُ الذِّكْرَ الْبَيِّنَ

فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ وَوَأَذْرَبُكَ دَا الْعَقَبَةَ فَتُ رَقَبَتُهُ أَوْ

صَعِدَ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْجَبَةٍ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ أَوْ مَسْكِينًا ذَا

مَتْرَبَةٍ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا

بِالرَّحْمَةِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمِيمَنَةِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا

رَبَّنَا تَجْعَلْ لَنَا مِنْهُمْ رِجَالًا يُغِيثُونا وَتَجْعَلْ لَنَا مِنْهُمْ رِجَالًا يُغِيثُونا

هَمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۚ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ ۚ

وہ ہیں (جو) باقی رہے اس کے کہ آگ میں بوند دی ہے

خلاصہ تفسیر

یہ قول پہنچتا ہوں اس شہ (مکہ) کی دور ۱ جو اب قسم سے پہلے آئینہ ت صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل میں ایک بشارت دینی تھی کہ آپ کو اس شہ میں اڑائی حلال ہونے والی ہے اپنا نچہ فتح مکہ کے روز آپ کے لئے قتال جائز کر دیا گیا تھا۔ اٹھارہ مہر باقی نہیں رہے تھے اور قسم سے باپ کی وراثت کی ساری وراثت کے پیچ آدم علیہ السلام میں پس آدم اور بنی آدم سب کی قسم ہوئی آگے جو اب قسم ہے (اب ہم نے اس کو بڑی سختی میں پہنچا کیا ہے) (جینا نہ عمر بچہ کیسے دھن میں کہیں رنج میں کہیں کدر میں اکثر وقت مبتلا رہتا ہے دراصل کا تقصیر یہ تھا کہ اس میں عجز و دراندازی یہاں ہوتی اور اپنے کو بستہ کم اتدیر سمجھ کر مطیع امر و تابع رشا ہوتا لیکن انسان کا فکری یہ حالت ہے کہ باطل ٹھوس میں پڑتا ہے تو کیا وہ یہ خیال کرتا ہے کہ اس پر کسی کا بس نہ جیسے گا (یعنی کیا اللہ کی قدرت سے اپنے کو خارج سمجھتا ہے وہ انقدر بڑا نہیں پڑتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے اپنی و فرماں فرج کر دیا (یعنی ایک تو شیخی بڑھرتا ہے پھر عداوت رسول و منہانت اسلام و معاصی میں خرچ کرنے کو ہنر سمجھتا ہے پھر جھوٹ بھی بولتا ہے کہ اس کو مانا گیا ہے بتاتا ہے) کیا وہ یہ خیال کرتا ہے کہ اس کو کسی نے دیکھ نہیں (یعنی اللہ تعالیٰ نے تو دیکھا ہے اور وہ جانتا ہے کہ معصیت میں خرچ کیا ہے پس اس پر سزا دیکھنا یہ مقدار بھی دیکھی ہے کہ اس قدر نہیں ہے بقدر لوگوں کو یقین دانا چاہتا ہے یہ سال مطلق کا ذکر ہے کہ اس وقت آپ کے معنی غین کے یہی اقوال و احوال تھے غرض یہ شخص نے نوٹ لیا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے متاثر ہوا اور نہ منان یعنی انوار و احسانات سے بکا آگے بیاڑ ہے کہ کیا ہم نے اس کو دوا لگائیں اور زبان اور دو ہونٹ ہنس دیئے اور ہم نے اس کو دھوکے سے اتار کر رکے بتا دئے (تاکہ باقی مضمون سے بچے اور مانع پر جیسے ہو سکا) یہی مقصود یہ تھا کہ اگر ہم ہی و تابع ہوں سر سودا ص دین کی لکھائی میں سے ہو کر نہ نکلا دین گے کاموں کو اس لئے لکھائی کہ باقی کا تقاضا پورا ہو جائے اور اب کمال لوم ہے لکھائی ہے (یا ماما) ہے وہ کسی کی اردن کا انسانی ہے (چھڑا دینا ہو یا لکھنا) لکھنا وہ نے اس سے شہدارتیم کو یا کسی نمائندگی میں بتائی کو (یعنی ان کا نام الباقیہ کو بیان کرتا ہے) یہ سب سب سے زیادہ ان دونوں میں سے ہے اور ایمان سے اور ایمان سے اور ایک دوسرے کو ایمان کی یا بندگی کی چھان میں اور ایک دوسرے کو تریم دینی میں کی (یعنی نظام دینی) چھان میں کی ایمان تو سب سے مقدم ہے چھ ایمان یا اثبات علی ایمان اموروں سے اصل ہے پھر لوگوں کی ایہا سے چھ ایمان ہے اہم ہے پھر ان عمل کا رتبہ ہے جو وقت و قیام سے مندرجہ تک مذکور میں پس یہ ثم غنیمت رتبہ کے لئے ہے مطلب یہ کہ جمیع افسوں و فروع میں احاطت کرنا چاہیہ تھا۔ آگے آگے ایمان کی جڑ کا بیان ہے یعنی یہی لوگ دہنے والے ہیں جن کی تفصیل جزا سورہ و قعہ میں ہے اور یہاں اس میں مطلق ایمان تو اہل علوم

سب داخل ہیں اور ان کے مقابلے میں یہ کہ جو لوگ ہماری آیتوں کے منکر ہیں انہیں وہ اصول ہی میں مخالفین ذرا غی و کینا کی وہ لوگ بائیں والے ہیں۔ ان پر آگ بھی ط ہوئی۔ ان کو بند کر دیا جائے گا (یعنی دوزخ میں) کو دوزخ میں بھر کر آگ سے دور رکھ کر دیں گے کیونکہ ان لوگوں کو جو اللہ نے کھانا تو بنائے ہی نہیں۔

معارف و مسائل

آیت ۲۰: ۹۰ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو لوگ ہماری آیتوں کے منکر ہیں انہیں وہ اصول ہی میں مخالفین ذرا غی و کینا کی وہ لوگ بائیں والے ہیں۔ ان پر آگ بھی ط ہوئی۔ ان کو بند کر دیا جائے گا (یعنی دوزخ میں) کو دوزخ میں بھر کر آگ سے دور رکھ کر دیں گے کیونکہ ان لوگوں کو جو اللہ نے کھانا تو بنائے ہی نہیں۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو لوگ ہماری آیتوں کے منکر ہیں انہیں وہ اصول ہی میں مخالفین ذرا غی و کینا کی وہ لوگ بائیں والے ہیں۔ ان پر آگ بھی ط ہوئی۔ ان کو بند کر دیا جائے گا (یعنی دوزخ میں) کو دوزخ میں بھر کر آگ سے دور رکھ کر دیں گے کیونکہ ان لوگوں کو جو اللہ نے کھانا تو بنائے ہی نہیں۔

قدرت نہیں، اور یہ کہ اُس کے امور و افعال کو کوئی دیکھ نہ رہا نہیں اس آیت میں چنانچہ ان نعمتوں کا ذکر ہے۔
 اللہ تعالیٰ نے اُس کے وجود میں ایسی عطا فرمادی ہیں کہ خود ان کی صفات و کمالات ہی پر غور کر کے تو حق تعالیٰ کی
 بے مثال حکمت و قدرت کا اظہار نہیں چہرہ ہوا کرے۔ انیس پہلے دو آنکھوں کا ذکر کیا گیا کہ آنکھ کے نازک پردے
 نازک شراپین (رگیں) انہیں قدرتی روشنی، پتہ آنکھ کی وضع و ہیئت کہ یہ نازک زین عضو ہے کی حفاظت ہر ایک
 سامان خود اسکی سماعت نہ کیا گیا۔ اسکے اوپر ایسے پردے ڈال دیئے جو خود کار شیش کی طرح۔ ہر کوئی حد چیز سنا
 نہ آتی دکھائی دے خود بخود بغیر کسی ختیہ رنگ بند ہو جاتے ہیں ان پردوں کے اوپر پکوں کے بال کھڑے
 کر دیئے کہ اگر وہ غبار اور دھول لیں، اسکے اوپر چھوڑ کے بال رکھتے کہ وہ اسے آلودہ اپنے براہ راست آنکھ میں
 نہ پہنچے، اس وچہرے سے اندر سے ٹن فٹ کی سیال ویرات ہوتی ہے۔ ایسے ریسر وکی آنت ہاں ہے آبی ہونے پر
 کہیں گرجے یا اس کے چہرے پر کوئی چیز آئے تو اسے پیچ کی ہڈیوں سے کھد کو بھیٹ دے۔

دوسری چیز زبان ہے اس کی عجیب و غریب تخلیق اور اس کی بانوں کی ترقی جو اس پر سوار اور خود کار تین
 کے ذریعہ ہوتی ہے اسکے یہ تین اہل طاقہ کار کو دیکھو کہ دل میں ایک ضامن آتی ماریخ نے اُس پر غور کیا اُس کے ہونٹوں
 اور الفاظ تیار کئے وہ الفاظ اس زبان کی شیش سے نکلتے ہیں۔ ان کا مادی - مثلاً کرسا - ہوتا ہے کہ وہ اللہ
 کو یہ اس میں بھی نہیں ہو سکتا۔ ان سنا سنا زبان پر آتے ہیں۔ ان کے پیچھے تین تین کی لہریں ماریخ ہے کہ یہ تین
 زبان پر آتے ہیں۔ زبان کی تین تین تین ہونٹوں کا ذکر اس کے بھی کیا کہ زبان کے قوس میں ہونٹ ہے۔ ہونٹ زبان
 آواز و حرف کی ممتاز شکلیں ہیں جن سے میں و رشید۔ ان سے بھی کہ قدرت نے زبان کو ایسی - ایسی شکل نہیں بنایا ہے
 کہ آواز سے ملے ہیں۔ اس سے ایسا کلمہ بھی بولا جاسکتا ہے جو اس کو جہنم سے لے کر جنت تک پہنچا دے جیسے نماز
 یا زبانیں دشمن کی نظر میں ہیں۔ اس کو خوب بنا دے جیسے کھینچ کر کی مانی اور اسی زبان سے ان کے ہی و فتنہ ہیں
 ایسا کلمہ بھی بولا جاسکتا ہے جو اس کو جہنم میں پہنچا دے جیسے کلمہ فہر یا دیا میں۔ ان سے بڑے بڑے کلمہ ہونٹ
 کو اس کا دشمن بنا دے جیسے کلمہ کلمہ و غیرہ۔ ان میں طرح زبان کے منافع بیشمار ہیں اس کی ہر کسٹ فونی بھی اسی
 انداز کی ہے گویا یہ ایک لوازم ہے جو دشمن پر بھی چل سکتی ہے اور خود دینا کی اپنی طاقت ہے اس کے حق تعالیٰ میں شائد
 نے اس کو دو ہونٹوں کے غار میں ستور کر کے رکھا اور اس سے ہونٹوں کا ذکر کرنا - مثلاً اشارہ ہو سکتا ہے
 کہ جس مالک نے انسان کو زبان دی اُس نے اُس کو روکنے بند کرنے کے لئے ہونٹ بھی دینے میں اس کے استعمال
 میں جو بوجھ شہ کام ہے۔ بلکہ وقت اس کو ہونٹوں کی میان سے نہ لے دے ہی جیسا کہ رسول کی ہدایت ہے یعنی
 اللہ تعالیٰ نے انسان کو یہ دیا اور جسے بڑے کے بچوں کے لئے ایک سفید دورہ خود اس کے ویرانوں میں کیا
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ لفظ اللہ تعالیٰ کی نفس انسانی کے اندر اللہ تعالیٰ نے جو اور تقوا سے
 دو ہونٹ کے۔ دے کہ ہونٹوں میں تو اس میں ایک نیلہ ہی ہر بیت انسان کو خود اس کے ضمیر سے بھی بند پھر اس پر اپنی
 کئی - ہر کے لئے انہیں عظیم اسلام و رسالت کی کتابیں آتی ہیں جو کتب و کلام و کلام و کلام میں۔ خدا صمد ہے کہ جاہل

سُورَةُ الشَّمْسِ

سُورَةُ الشَّمْسِ بِكَيْتَرُوهی شمس عَشْرَةَ آيَةً
سوہ شمس مکہ میں نازل ہوئی اور اس کی پندرہ آیتیں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ۝ وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا ۝ وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا ۝ وَاللَّيْلُ

قَمَرُہ کی اور آیت کے دھوپ پہنچنے کی اور چاند کی چھ آیت سے پہلے اور اس کی چھ آیت سے پہلے اور اس کی چھ آیت سے پہلے

إِذَا يَغْشَاهَا ۝ وَالسَّمَاءُ وَمَا بَيْنَهَا ۝ وَالْأَرْضُ وَمَا صَحَّاهَا ۝ وَنَفْسٍ

اس کی چھ آیت سے پہلے اور اس کی چھ آیت سے پہلے اور اس کی چھ آیت سے پہلے

وَمَا سَوَّاهَا ۝ فَالْهَمُّهَا فُجُورُهَا وَتَقْوَاهَا قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ۝

اور اس کی چھ آیت سے پہلے اور اس کی چھ آیت سے پہلے اور اس کی چھ آیت سے پہلے

قَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ۝ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا ۝ إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا ۝

نام اور اس کی چھ آیت سے پہلے اور اس کی چھ آیت سے پہلے اور اس کی چھ آیت سے پہلے

فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ۝ فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا ۝

پھر یہاں ہوا اللہ کے رسول نے انہیں دیا اور ان کی ڈھائی سے اور ان کی پانی پینے کی دہائی سے اور ان کی چھ آیت سے پہلے

فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَحَسَّاهَا ۝ وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ۝

انہیں اور ان کی چھ آیت سے پہلے اور اس کی چھ آیت سے پہلے اور اس کی چھ آیت سے پہلے

خلاصہ تفسیر

قسم ہے سورج کی اور اس کی روشنی کی اور چاند کی جب شورت (کے غروب) سے پہلے آوے یعنی طلوع ہو اور
اس سے دو ماہ کی بعض شبوں کا چاند ہے کہ سورج کے چھپنے کے بعد طلوع ہوتا ہے اور یہ قید شاید اس لئے ہو کہ وہ

وقت کمال نور کا ہوتا ہے جیسا کہ منی با کا اشارہ ہے کمال نور آفتاب کی طرف اور یا اس وقت دُعا آیت قدرت علی سبیل العقاب
 وار اتصال نہ ہر ہوتی ہیں غروب شمس و طلوع قر۔ اور (قسم ہے) دن کی جب وہ اس سورج کو خوب روشن کر دے اور (قسم ہے)
 رات کی جب وہ اس سورج کو (افلاس کے آثار و انور کو بالکل چھپائے) یعنی خوب رات ہو جا دے کہ روشنی روشنی
 کا کچھ اثر نہ رہے اور چاروں چیزیں جن کی قسم کھنی گئی ہے ان میں ہوفیدیں (کافی گئی ہیں وہ ان کے کمال کے
 اعتبار سے ہیں۔ یعنی ہر ایک کی قسم ان کی حالت کمال کے اعتبار سے ہے) اور قسم بہا سمان کی اور اس ذات کی جس
 نے اس کو بنایا (مراد اللہ تعالیٰ ہے اسی طرح ماطاہا اور ماستواہا میں بھی اور خلوق کی قسم کو خالق کی قسم پر مقدم فرمانا
 اس لئے ہو سکتا ہے کہ میں ذہن کو دیں سے مدلول کی طرف منتقل کرنا ہے کیونکہ مصنوع دلیل ہے صانع پر تو
 اس میں استدلال علی التوحید کی طرف بھی اشارہ ہو گیا) اور قسم بہ زمین کی اور اس ذات کی جس نے اس کو بچھایا اور
 قسم بہ انسان کی جان کی اور اس ذات کی جس نے اس کو ہر طرح صورت شکل اعضاء سے درست بنایا پھر
 اس کی بدکرداری اور پرہیزکاری (دونوں باتوں کا اس کو اتھا گیا) یہ اسناد باعتبار تخلیق کے ہے یعنی قاب میں پختی
 کار جہان ہوتا ہے یا جو بدی کی طرف میان ہوتا ہے دونوں کا خالق اللہ تعالیٰ ہے۔ گو آغاز اول میں ذشتہ واسطہ ہوتا ہے
 اور ثانی میں شیطان پھر وہ رجحان و میلان کبھی متبہ غم تک پہنچ جاتا ہے جو کہ انسان کے قصد و اختیار سے صادر ہوتا ہے
 اسی قصد اختیار پر عذاب ثواب متبہ ہوتا ہے جس کے بعد صدور فعل تخلیق حق ہوتا ہے اور کبھی غم تک نہیں پہنچتا وہ محنت
 آگے مضمون کی تکمیل کے لئے اہل ثور داہل تقویٰ کا آل تہاتے ہیں کہ یقیناً وہ مراد کو پہنچا جس نے اس جان کو پاک کر لیا
 (یعنی نفس کو فحور سے روکا اور تقویٰ اختیار کر لیا) اور نام او ہوا جس نے اس کو (فحوریں) دبا دیا (اور فحور سے خلوص
 کر دیا) اس کے بعد جواب قسم مقدر ہے یعنی اسے کفار کہ حرب تم اہل فحور ہو تو ضرور مبتلائے غضب و عذاب
 ہو گئے آخرت میں تو یقیناً اور دنیا میں بعض اوقات جیسا کہ قوم ثمود اس فحور کی وجہ سے غضب الہی اور عذاب
 کی مورد بنی جن کا قصہ یہ ہے کہ) قوم ثمود نے پتی شرارت کے سبب (صالح علیہ السلام کی) مذہب کی (اور یہ اس
 زمانہ کا قصہ ہے) جبکہ اس قوم میں جو سب سے زیادہ بد بخت تھا وہ (ادنیٰ کے قتل کرنے کے لئے) اٹھ کھڑا ہوا (یعنی
 آمادہ ہو گیا اور اسکے ساتھ اور لوگ بھی شریک تھے) تو ان لوگوں سے اللہ کے پیغمبر (صالح علیہ السلام) نے (جب ان کو اس
 عزم قتل کی اطلاع ہوئی کذا فی الخازن) فرمایا کہ اللہ کی اس دشمنی سے اور اسکے پانی پینے سے خبر دار رہنا (یعنی اسکو
 قتل مت کرنا اور نہ اسکا پانی بند کرنا) چونکہ ارادہ قتل کا اصل سبب بھی پانی کی باری تھی اس لئے اسکی تصریح فرمائی۔
 اور اللہ کی دشمنی اسلئے کہا کہ خدائی نے اسکو معجزہ کے طور پر عجیب طرح سے پیدا کر کے دلیل نبوت بنا دیا اور اس کے
 احترام کو واجب فرمایا) سو انہوں نے پیغمبر کو (یعنی دیں نبوت کو جو ناقہ اللہ کے ذریعہ ظاہر ہوئی) جھٹلایا
 (کیونکہ وہ ان کو نبی نہ سمجھتے تھے) پھر اس دشمنی کو مار ڈالا تو ان کے پروردگار نے انکے گناہ کے سبب ان پر
 ہلاکت نازل فرمائی پھر اس ہلاکت کو تمام قوم کے لئے عام فرمایا اور اللہ تعالیٰ کو اس ہلاکت کے اخیر میں کسی ثوابی
 نیکانہ کا کسی سے اندیشہ نہیں ہو (جیسے ملوک دنیا کو بعض اوقات کسی قوم کو سزا دینے کے بعد احوال ہوتا ہے

سے یہ تفسیر منقول ہے۔ کثافت اور بیضاوی و قرطبی نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور بعض حضرات طہرین نے اس جگہ حرف فاکو بمعنی من لیا اس کی م ادق تعالیٰ کی ذات لی ہے کہ قسم ہے آسمان کی اور اس کے بنانے والے کی، اسی طرح وَرَزْنِ دَٰرِ طَٰهَرِہَا کا مفہوم یہ بیان کیا گیا کہ قسم ہے زمین اور اُس کے پھیلانے والے کی۔ یہاں جتنی قسمیں بتائیں گے وہ سب مخلوقات کی قسمیں ہیں، درمیان میں ذات حق کی قسم آجنا رتی اور ترتیب سے اجیذا معلوم ہوتا ہے اور اس صورت میں جو اوپر لکھی گئی ہے یہ اسکا بھی نہیں لازم آتا کہ مخلوق کی قسم کو ذات حق پر مقدم کیوں بیان کیا گیا۔ واللہ اعلم

ساتویں قسم وَنَفْسٍ وَّ سَوَیْہَا، اس میں بھی وہ کو مصدر یہ لیا جائے تو معنی یہ ہیں کہ قسم ہے انسانی جان کی اور اس کے درست و متن سب کرنے کی اور ارفا کو بمعنی من لیا جائے تو معنی یہ ہونے کہ قسم ہے نفس کی اور اس کے برابر درست کر دینے کی۔ تسو بہ یعنی درست اور برابر کرنے کا مفہوم اس سے پہلی سورتوں میں آچکا ہے۔

وَ سَوَیْہَا جَوْرَہَا وَ نَقْوِہَا، الہام کے معنی دل میں ڈالنا۔ جو رکے معنی کھانا کھانا اور تقویٰ کا مفہوم معروف و مشہور ہے۔ یہ جگہ بھی ساتویں قسم وَنَفْسٍ وَّ سَوَیْہَا کے ساتھ مربوط ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے نفس انسانی کو بنایا، پھر اس کے دل میں جو اور تقویٰ دونوں کا الہام کر دیا، مراد یہ ہے کہ نفس انسانی کی تخلیق میں ذات حق تعالیٰ نے گناہ اور طاعت دونوں کے مادے اور استعداد رکھ دی ہے پھر انسان کو ایک خاص قسم کی اختیار اور قدرت دیدی کہ وہ اپنے قصد و اختیار سے گناہ کی راہ اختیار کرے یا طاعت کی، جب وہ اپنے قصد و اختیار سے انہیں سے وہی راہ اختیار کرتا ہے تو اسی قصد و اختیار پر اسکو ثواب یا عذاب ملتا ہے، انفسیہ سے وہ شیعین ہو گیا کہ گناہ اور طاعت جب خود انسان کی تخلیق میں رکھی گئی تو وہ اس کے کرنے پر مجبور ہوا، ایسی سورتیں وہ کسی ثواب کی مستحق ہے نہ عذاب، اور یہ تفسیر ایک حدیث سے مستفاد ہے جو صحیح مسلم میں حضرت عمران بن ہاشم کی روایت سے آئی ہے کہ بعض لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے گناہ و تقویٰ کے تعلق سوال کیا تو آپ نے جواب میں یہ آیت تلاوت فرمائی۔ اس آیت کے تفسیر کے شبہ کا جواب اسی صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ الہام جو تقویٰ سے مراد یہ لیا جائے کہ دونوں کے مادے اور استعدادیں ذات حق تعالیٰ نے نفس انسانی کے اندر رکھ دی ہیں مگر اس کو انہیں سے کسی ایک پر مجبور نہیں کیا بلکہ اُس کو قدرت و اختیار دیا کہ انہیں سے جس کو چاہے اختیار کر سکتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ اور ابن عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب یہ آیت تلاوت فرماتے تو بلند آواز سے یہ دُعا پڑھا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ نَفْسِیْ نَقْوِہَا اَنْتَ وَ رِیْہَا وَ مَوَٰرِہَا وَ اَنْتَ حَبِیْرُہَا رَکَّہَا یعنی یا اللہ میرے نفس کو تقویٰ کی توفیق عطا فرما، آپ ہی میرے نفس کے ولی اور مددگار ہیں۔

ان سات قسموں کے بعد جواب قسم میں فرمایا قَدْ اَضَعَمْتُ مِنْ رَکَّہَا وَ قَدْ حَٰبَسْتُ مِنْ رَکَّہَا، یعنی بامراد ہوا وہ شخص جس نے اپنے نفس کا تزکیہ کر لیا۔ تزکیہ کے معنی باطنی پاکی کے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ جس نے اللہ کی اطاعت کر کے اپنے ظاہر و باطن کو پاک کر لیا۔ اور محروم ہوا وہ شخص جس نے اپنے نفس کو گناہوں کی دلدل میں دھنسا دیا۔

لفظ دسٹی، دس سے شتتہ ہیں کے معنے زوج میں دفن کر دینے کے ہیں کما قال تعالیٰ اقم بدنتہ فی الدواب اور بنی ہشتمین نے یہاں ذکر کی اور دسٹی دونوں میں نسبیہ فاعل اللہ کی طرف راجع کر کے معنے یہ کہتے ہیں کہ باوجود ہم اور آدمی ہیں کو اللہ تعالیٰ نے پاک کر دیا، درنا مراد و محروم ہو وہ جس کو اللہ تعالیٰ نے کناہوں میں دھنسا دیا اس آیت نے کل انسانوں کو دو گروہوں میں تقسیم کر دیا، ایک با ضراد دوسرا نافراد، آگے اس دوسری قسم کے لوگوں کا ایک واقعہ بطور مثال کے پیش کر کے ان کے بنی مبدعہ ڈریا گیا ہے کہ ان نامردوں کو آخرت میں تو سزا ملے گی لیکن بعض اوقات دنیا میں بھی ان کو سزا کی ایک قسط دیدی جاتی ہے جیسے قوم بنو نضیر کو پیش آیا، ان کا واقعہ آہ فیصل کیساتھ سورہ اعراف میں آیا ہے یہاں اس کی بہت اجمالی اشارہ فرما کر ان کے عذاب کا بیان فرمایا۔

فَدَرَجُمُ عَلَيْهِمُ اللَّجُجُ مِنْ رِيحٍ قَسْوَةٍ، دوسرے کا لفظ ایسے سخت عذاب کے لئے ہوا جاتا ہے جو کسی شخص یا قوم پر بار بار آتا رہے یہاں تک کہ ان کو با اہل فنا کر دے، اور فسوۃ کا مطلب یہ ہے کہ یہ عذاب پوری قوم پر محیط ہو گیا جس میں مرد و عورت بچے پوڑھیا سب برابر ہو گئے۔ آخر میں فرمایا وَ لَکَیْنِ فِی عَذَابِہَا عِیْنِیٰ حق تعالیٰ کا عذاب در کسی قوم کو تباہ کر دینے کے معاملے کو دنیا سے محفلت کی طرح نہ سمجھو کہ اس میں بڑے سے بڑا بادشاہ صاحب قوت و شوکت ہی جب کسی قوم کے ساتھ ایسا معاملہ کرتا ہے تو اس قوم کی ہر طاقت بہتہ تو اس کو خود بھی یہ خطہ رہتا ہے کہ ایسا نہ ہو کہ ان کے بقایا یا ان کے حامی لوگ ہم سے انتقام لیں اور بغاوت کرنے لگیں غرض دنیا میں دوسروں کو مارنے والا خود کبھی بھی اپنے خطہ نہیں رہتا، جو دوسروں پر تل کر رہتا ہے اس کو اپنے پر تلنے کا خطہ بھی انہیں برداشت کرنا پڑتا ہے، حق تعالیٰ جل شانہ کے کہ اس کو کسی وقت کسی سے کوئی عذاب نہیں، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

تمت سورۃ الشمس بحمد اللہ ۲۴ شعبان ۱۳۵۹ھ

سُورَةُ الْبَيْلِ

سُورَةُ الْبَيْلِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ أَحَدُ وَخَمِيسُونَ آيَةً
سورہ بیل مکہ میں نازل ہوئی اور اس کی آیتیں آیتیں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان نہایت رحم والا ہے

وَالْبَيْلُ إِذَا يَغْشَى ۚ وَالنَّهْرُ إِذَا أَجْتَبَى ۚ وَمَا خَقَّ الذِّكْرُ وَإِذَا نَفَسَ ۚ

اور جب بیل کی طرف سے اور دن کی طرف سے اور جب ذکر کی طرف سے اور جب نفاس کی طرف سے

إِنْ سَعَيْكُمْ كَشَفَتْ ۚ وَمَا مِنْ أَعْطَى وَاشْتَقَى ۚ وَصَدَقَ بِالْحَسَنِ ۚ

اگر تم سب کی کوشش سے اور جو دے اور جو لے اور جو حق سے اور جو حسن سے

فَسَنِيْسِرُهُ بَيْسَرِي ۚ وَأَمَّا مَنْ يَخْذِلُ وَاسْتَعْنَى ۚ وَكَذَّبَ

تو میں نے اس کی طرف سے اور جو دے اور جو لے اور جو حق سے اور جو حسن سے

بِالْحَسَنِ ۚ فَسَنِيْسِرُهُ لِلْعَصْرِ ۚ وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى ۚ

اور جو حق سے اور جو دے اور جو لے اور جو حق سے اور جو حسن سے

إِنْ عَيْتَ لِلْهَدَى ۚ وَإِنْ لَنَا لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى ۚ فَانْذَرْنَهُ نَارًا

اگر تم نے ہدایت کے لیے اور جو دے اور جو لے اور جو حق سے اور جو حسن سے

تَكْذُوبًا لَا يَصْلُهَا إِلَّا الرَّاغِبُ ۚ وَالَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۚ وَسَيُجَنَّبُهَا

جو دے اور جو لے اور جو حق سے اور جو حسن سے اور جو دے اور جو لے اور جو حق سے اور جو حسن سے

الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۚ وَمَا لِحَدِّ عِنْدَ مَنْ نِعْمَةٍ

اور جو حق سے اور جو دے اور جو لے اور جو حق سے اور جو حسن سے اور جو دے اور جو لے اور جو حق سے اور جو حسن سے

تُجْزَى ۚ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ۚ وَلَسَوْفَ يَرْضَى ۚ

اور جو حق سے اور جو دے اور جو لے اور جو حق سے اور جو حسن سے اور جو دے اور جو لے اور جو حق سے اور جو حسن سے

خلاصہ تفسیر

قسم بہ رات کی جبکہ وہ آفتاب کو اور دن کی چھپا لے، اور قسم بہ دن کی جبکہ وہ روشن ہو جاوے اور ہم پر اُس ذات کی جس نے نر اور مادہ کو پیدا کیا (مراد اللہ تعالیٰ ہے آگے جو بسم ہے) کہ بیشک تمہاری کوششیں (یعنی اعمال) مختلف ہیں (اور اسی طرح انکے ثمرات بھی مختلف ہیں) سو جس نے (اللہ کی راہ میں مال) دیا اور اللہ سے ڈرا اور انہی بات (یعنی ملتِ اسلام) کو سچا سمجھا تو ہم اس کو راحت کی پیز کے لئے سامان دیں گے (راحت کی پیز سے نیک عمل اور بواسطہ نیک عمل کے جنت مراد ہے کہ عیسے کا سبب اور مثل ہے اسی لئے عیسے کی کبرا کیا ورنہ عیسے کی کئی ہیں آسمان چیز) اور جس نے حقوق واجبہ سے بخل کیا اور بجائے خدا سے ڈرنے کے خدا سے بے پروا اختیار کی اور اچھی بات (یعنی ملتِ اسلام) کو جھٹلایا تو ہم اس کو تکلیف کی چیز کے لئے سامان دیں گے (تکلیف کی چیز سے بد عمل اور بواسطہ بد عمل کے دوزخ مراد ہے کہ عیسے کا سبب اور مثل ہے اس لئے اُس عیسے کو عیسے کی کبرا کیا اور سامان دینے سے مراد دونوں جبکہ یہ ہے کہ اچھے یا بُرے کام اُس کے لئے آسان ہو جائیں گے اور بے تکلف سرزد ہونے لگیں گے اور ویسے ہی اسباب جن ہو جاویں گے پھر نیک اعمال کا سامان جنت دینا اور اعمالِ بد کا سامان دوزخ ہونا ظاہر ہی ہے۔ حدیث میں ہے اَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ اَهْلِ السَّعَادَةِ فَيَسَّرُ لِهَلِ السَّعَادَةِ دُونَكَ (اور آگے صاحبِ عسے کی کا حال مذکور ہے کہ) اس کا مال انکے کچھ کام نہ آدینا جب وہ برباد ہونے لگے گا (بربادی سے مراد جہنم میں جانا ہے) واقعی ہمارے ذمہ (اپنے وعدہ کے مطابق) راہ کا بتلادینا ہے، سودہ ہم نے پوری طور سے بتلادیا ہے پھر کسی نے ایمان و طاعت کی راہ اختیار کر لی جبکہ ذکرِ من اَعْطَى الْاِثْمَ ہوا ہے، اور کسی نے کفر و معصیت کی راہ کو اختیار کر لیا جبکہ ذکرِ من بَخِلَ ہوا ہے) اور جیسی راہ کوئی شخص اختیار کر گیا ویسا ہی ثمرہ اس کو دیں گے کیونکہ ہمارے ہی قبضہ میں ہے آخرت اور دنیا اِن دونوں میں ہماری ہی حکومت ہے اس لئے دنیا میں ہم نے ارکامِ قدر کئے اور آخرت میں مخالفت و موافقت پر سزا و جزا دیں گے جس کا بیان دو جگہ قَسَبْتُمْ میں ہوا ہے۔ آگے بطور تنبیہ اور توضیح کے ارشاد ہے کہ میں نے جو تم کو اعمالِ مختلفہ کی مختلف جزا میں بتلادی ہیں) تو میں تم کو ایک جگہ کتنی بڑی آگ سے ڈراؤں گا ہوں (جس پر جگہ قَسَبْتُمْ بِالْعَذَابِ دلالت کرتا ہے تاکہ ایمان و طاعت جن کا ذکر اَعْطَى الْاِثْمَ میں ہے اختیار کر کے اس آگ سے بچو، اور کفر و معصیت جن کا ذکر خُلِ الْاِثْمَ میں ہے اختیار کر کے دوزخ میں نہ جاؤ، کیونکہ اس میں جانے اور نہ جانے کے یہی سبب ہیں چنانچہ آگے اس کی تصریح ہے کہ) اس میں ہمیشہ کے لئے ہوتی باخبت داخل ہوگا جس نے اِدْرَیْ مَقْکُورٌ اِثْمًا لِّیَا و اس سے دگر دانی کی اور اس سے ایسا شخص دور رکھا جاوے گا جو بڑا پرہیزگار ہے، جو اپنا مال محض اس غرض سے دیتا ہے کہ گنہوں سے پاک ہو جاوے۔ (یعنی محض رضائے حق اس کا مطلوب ہے) اور بجز اپنے عایش و پروردگار کی رضا جوئی کے (کہ یہی اس کا

مقصود ہے) اس کے ذمہ کی کا احسان نہ تھا کہ (اس دینے سے) اکابر کا پورا اتارنا (مقصود) ہو (ایں نہایت ہی مبالغہ ہے اخلاص میں کیونکہ کسی کے احسان کا بدلہ اتارنا بھی فی نفسہ سبب اور فضل و موجب ثواب ہے مگر فضیلت میں احسان ابتدائی کی برابر نہیں پس جب اس شخص کا اتفاق فی سبیل اللہ اس سے بھی بہتر ہے تو زیادہ معاصی کی آمیزش سے بدرجہ اولیٰ بری ہوگا اور یہ کمال اخلاص ہے) اور (ایسے شخص کے لئے اور صرف جہنم سے بچنا نہ کہ پورا تھا آئے حصوں نمائے آخرت کو ذلت ہے کہ یہ شخص عنقریب خوش ہو جائیگا (یعنی آخرت میں ایسی ایسی نعمتیں ملیں گی جن سے اس کو دائمی خوشی نصیب ہوگی)

معارف و مسائل

اِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتٰۤی۔ یہ ایسا جملہ ہے جیسے سورۃ الشقاق میں مذکور ہوا اِنَّتَ کَاۤیۡدٌ خِرَافٌ رَّیۡثٌ کَذَّابٌ جس کی تفسیر پہلے کر چکی ہے مطلب یہ ہے کہ انسان اپنی فطرت کے کسی نہ کسی کام کے لئے سعی و عمل اور جدوجہد کرے گا تو اسے مکر بعض لوگ اپنی جدوجہد اور محنت سے دائمی راحت کا سامان کر لیتے ہیں اور بعض دوسرے اپنی اسی محنت سے دائمی عذاب فرید لیتے ہیں جیسے حدیث میں ہے کہ ہر انسان جب صبح کو اُٹھتا ہے تو وہ اپنے نفس کو تجارت پہ لٹکا دیتا ہے کوئی تو اس تجارت میں کامیاب ہوتا ہے اور اپنے آپ کو عذاب آخرت سے آزاد کر لیتا ہے اور کوئی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اس کی محنت اور سعی و عمل ہی اُس کی ہلاکت کا سبب بن جاتی ہے مگر عقل کا کام یہ ہے کہ پہلے اپنی سعی و عمل کے انجام کو سوچے جس عمل کے انجام میں وقتی آرام و راحت ہو مگر دائمی عذاب و آگ کا سبب بنے اُس کے پاس نہ جائے۔

سعی و عمل کے اعتبار سے انسانوں کے دو درجہ آگے آئے ایمان کے سعی و عمل کے اعتبار سے انسانوں کے دو درجہ تبارک اور دونوں کے عین میں امتداد ہے۔ یہاں گروہ کا یہاب لوگوں کا ہے ان کے تین مل یہ ہیں مانی انھیں و انھیں و صدق باخشس، یعنی جس نے اللہ کی راہ میں سچا کیا اور اللہ سے ڈر کر زندگی کے ہر شعبہ میں اُس کے احکام کی خلاف ورزی سے بچتا رہا اور جس نے اچھی بات کی تصدیق کی۔ اچھی بات سے ماذلہ ایمان والا اللہ ہے۔ (ہذا قال ابن عباس و انھما شای) اس کلمہ کی تصدیق سے ماذلہ ایمان لے آتا ہے اور اگرچہ ایمان سب اعمال کی روت اور سب مقام ہے اسکو یہاں نوثر کر دینی شاید یہ وجہ ہو کہ اس جگہ ذکر سعی و عمل اور جدوجہد کا ہے اور وہ اعمال ہیں ایمان تو ایسا قلبی چیز ہے کہ دل میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی تصدیق کرے پھر زبان سے بھی اسکا اور کلمہ شہادت کے ذریعہ کرے اور لی ہے کہ ان دونوں چیزوں میں کوئی جسمانی محنت نہیں نہ کوئی اسکو اعمال کی فہرست میں شمار کرتا ہے دوسرے گروہ کے بھی تین عمل کا ذکر فرمایا وفاق من حسن و شغنی و کذب باخشس، یعنی جس نے اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے سے بخل کیا کہ زکوٰۃ من اور صدقات واجبہ بھی داکر نے نہ کر لیا اور اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور انکی مان بکلیت اور اطاعت اختیار کرنے کے بجائے اُس سے بے نیازی اور بے رخی اختیار کی اور اچھی بات یعنی کلمہ ایمان

کی نکذیب کی، ان دونوں گروہوں میں سے پہلے گروہ کے بارے میں فرمایا **مُسْتَبْرَکٌ بِنِیْمَرِی**، کٹھنی کے نفل کے لئے
 آسمان اور آرام دہ نیچے ہیں، ثقت نہ ہو۔ اس سے جنت ہے۔ اسی طرح اس کے باعقابل دوسرے گروہ کے
 متعلق فرمایا **مُسْتَبْرَکٌ بِنِیْمَرِی**، کٹھنی کے نفل کے لئے مشکل اور حلیف دہ چنے کے ہیں، مراد اس سے جہنم ہے۔
 اور جسے دونوں جہلوں کے ہیں کہ جو لوگ اپنی سعی و محنت پہلے تین کاموں میں اگالتے ہیں یعنی اللہ کی راہ میں خرچ
 اور اللہ سے ڈرنا و ایمان کی تصدیق، ان دونوں وجوہات کی لائق اعمال جنت کے لئے آسان کر دیتے ہیں اور جو لوگ
 یہ سعی و عمل دوسرے تین کاموں میں اگالتے ہیں ان کو ہم عسری یعنی اعمال جہنم کے لئے آسان کر دیتے ہیں، یہاں بظاہر
 مقصدنا سے یہ کہنے کا تھا کہ ان کے لئے اعمال جنت یا اعمال دوزخ آسان کر دیئے جائیں گے لیونکہ آسان یا مشکل ہونا
 صفت اعمال ہی کی ہوگی نہ تو خود ذات و انحصار آسان ہوئے ہیں نہ شکل، مگر قرآن کریم نے اس کی تعبیر اسطرح فرمائی کہ خود
 ان لوگوں کی ذات اور وجود ان اعمال کے لئے آسان کر دیئے جائیں گے انہیں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ ان کی
 طبیعتوں اور مزاجوں کو ایسا بنادیا جائیگا کہ پہلے گروہ پہلے اعمال جنت کی طبیعت بن جائیں گے نہایت آسان اور وہ
 تحلیف محسوس کرنے میں لگے، اسی طرح دوسرے گروہ کا مزاج ایسا بنادیا جائیگا کہ ان کو اعمال جہنم ہی پسند آئیں۔
 انہیں میں راحت ملے گی اعمال جنت سے نفرت ہوگی۔ ان دونوں گروہوں کے مزاجوں سے یہ کیفیت پیدا کر دیئے گئے کہ اس
 سے تعبیر فرمایا کہ یہ خود ان کاموں کے لئے آسان ہوں گے۔ ایک مرقعہ جنت میں جس کی تائید اس آیت **قَوْلُ اللَّهِ**
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فرمایا **أَعْمُو فَمَنْ مَلَاحَظَ (۱) اِقَامَ مَنْ كَانَتْ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَسَيَرْجِعُ إِلَى سَعَادَةٍ**
وَقَامَ مَنْ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَسَيَرْجِعُ إِلَى الشَّقَاوَةِ (رواہ بخاری و ترمذی علی شریعتہ) یعنی تم جو عمل
 کرتے ہو وہ کرتے رہو کیونکہ ہم ایک آدمی کے لئے وہی کام آسان کر دیا کرتے ہیں کہ اسے وہ پیدا کیا گیا، اس لئے جو
 اہل سعادت نیل بہت خوش نصیب ہیں تو اہل سعادت ہی کے اعمال ان کی طبیعت بن جاتے ہیں اور جو اہل شقاوت
 بد نصیب یعنی اہل جہنم ہیں ان کے لئے اہل شقاوت ہی کے اعمال کرنا مزاج اور طبیعت بن جاتی ہے نہ کہ یہ دونوں پہلوں
 اپنے تعداد اختیار کو استعمال کرنے کے نتیجے میں ملتی ہیں۔ لہذا ان پر عذاب و ثواب کا ترتیب مستبعد نہیں کہا جاسکتا۔
 اسکے بعد بد نصیب گروہ اہل جہنم کو تنبیہ ہے **وَلَا يُلَاحِظُ عَمَلَهُ لِيَمْلَأَ كُوزًا** یعنی جس مال کی خاطر یہ کہ بخت حقوق
 واجبہ میں بھی بخل کیا کرتا تھا یہ مال اس پر عذاب آئے گا وقت پھر کام نہ دینا۔ سوزی کے نفل کے لئے اڑتے ہیں
 گریبانے اور پاک ہونے کے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ موت کے بعد قبر میں اور پھر قیامت میں جب وہ جہنم کے گڑھے میں
 گرے گا تو یہ مال اس کو کچھ نفع نہیں دینا۔

لَا يَسْتَعِينُ إِلَّا بِرَبِّهِ (۲) **لَا يُلَاحِظُ عَمَلَهُ لِيَمْلَأَ كُوزًا** یہ نارہمہ کے حال کا بیان ہے کہ اس میں دخل نہیں ہوگا
 سزا دہنی جس پر بد نصیب ہے ورنہ اللہ و رسول کی نکذیب کی در اس کی اطاعت سے روگردانی کی اور یہ
 ظاہر ہے کہ اسے و رسول کی نکذیب کرنیہ الا صرف کا ہی ہو سکتا ہے۔ اس سے بظاہر یہ سمجھا جاتا ہے کہ کوز کا
 جو نکل نیک کا مجرم نہیں جہنم میں نہیں جاسے گا، حالانکہ قرآن و حدیث کی بشمار تفصیل اس سے بھری ہوئی ہیں۔

کہ دُش بھی جو گناہ کرتا ہے گراؤ سے توبہ نہ کر لی یا کسی کی شفاعت سے یا نالوں رحمت سے اسکو معاف نہ کر دیا گیا تو وہ بھی جہنم میں جائے گا اور اپنے گناہوں کی سزا بھگتنے تک جہنم میں رہے گا، البتہ سزا بھگتنے کے بعد جہنم سے نکال لیا جائے گا اور پھر برکت ایمان جنت میں داخل ہو جائیگا، بظاہر اس آیت کے الفاظ اس کیخلاف ہیں اس لئے ضروری ہے کہ مراد اس آیت کی وہ موجود دوسری آیات قرآن اور احادیث صحیحہ کیخلاف نہ ہو، اسکی بہت آسان توجیہ تو وہ ہے جو خاصہ تفسیر میں لی گئی ہے کہ یہاں دخول جہنم سے مراد وہ دخول ہے جو ہمیشہ کے لئے ہو، اور ایسا دخول صرف کافر کے ساتھ مخصوص ہے دُش کسی نہ کسی وقت بالآخر اپنے گناہ کی سزا پوری کرنے کے بعد جہنم سے نکال لیا جائے گا۔ علماء نفس میں نے اسکو دوسری کچھ توجیہات بھی بیان فرمائی ہیں وہ بھی اپنی جگہ درست ہوتی ہیں۔ اور فقہیہ ظہری میں اس کی ایک توجیہ یہ کی ہے کہ اس آیت میں اشقی اور النقی سے مراد عام نہیں، بلکہ وہ لوگ مراد ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں وجود رکھتے، اُن موجودین میں سے کوئی مسلمان یا دُش گناہ نہ زد ہونے کے بھی بہت صحت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جہنم میں نہیں جاسکے گا۔

صحابہ کرام سب جہنم سے محفوظ ہیں [وجہ یہ ہے کہ اُن کو ان حضرات میں کسی سے بھی گناہ کا قصہ و روایت ہی شاذ و نادر ہو ہے اور بوجہ خوف آخرت کے اُن کے حالات سے یہ لازم معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی سے کوئی گناہ ہوا بھی ہے تو اُسے توبہ کر لی ہوگی۔ پھر اسکے ایک گناہ کے مقابلے میں اُس کے اعمال حسنہ اتنے زیادہ ہیں کہ اُنکی وجہ سے بھی یہ گناہ معاف ہو سکتا ہے جبکہ قرآن میں ہے ان احسن من ہلک السیئرات یعنی نیک اعمال بڑے اعمال کا کفارہ بناتے ہیں اور خود صحبت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسا عمل ہے جو تمام اعمال حسنہ پر غالب ہے۔ حدیث میں صحابہ کرام کے بارے میں آیا ہے ہم قوم لا یستحقون ان یرفعوا (یعنی ہم نہیں) یعنی یہ وہ لوگ ہیں جن کیساتھ بیٹھنے والا شقی و نامراد نہیں ہو سکتا اور جو اُن سے مانوس ہو وہ مہروم نہیں رہ سکتا۔ تو جو جنس سب الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا جلیس اور انیس ہو وہ کیسے شقی ہو سکتا ہے۔ اسی لئے احادیث صحیحہ میں اس کی تصریحات موجود ہیں کہ صحابہ کرام سب کے سب نبی مذاہب جہنم سے بری ہیں۔ خود قرآن کریم میں صحابہ کرام کے بارے میں یہ موجود ہے وَمَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَمَلِ فَليؤْمِرْ بِعَمَلِهِ، یعنی انہیں سے ہر ایک کے لئے اللہ نے حسنی یعنی بہت کا وعدہ فرمایا ہے اور دوسری آیت میں ہے ان الذین سبقت لہم من الحسنات اولیٰک عنہا فبعثون، یعنی جن لوگوں کے لئے ہماری طرف حسنی مقدر ہو چکی ہے وہ نا جہنم سے دور رہیں گے۔ اور ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ جہنم کی آگ اُس شخص کو نہیں چھوئے گی جس نے مجھے دیکھا ہے (ترمذی عن جابر بن عبد اللہ)

وَسَبَّحْتَ بِاللَّحْقِ وَالَّذِیْ یُؤْتِیْ فَاکَ بَکَرَتِیْ، یہ بل شقاوت کے مقابل اہل سعادت تقویٰ شعا حضرات کی جزا کا بیان ہے کہ جو آدمی انقی یعنی کم انعت حق کا خوگر ہو اور وہ اپنا مال اللہ کی راہ میں صرف اسکے فخر کرتا ہے کہ وہ گناہوں سے پاک ہو جائے ایسا شخص اس جہنم کی آگ سے دور رکھا جائے گا۔ الفاظ آیت کے تو عام ہیں جو شخص بھی ایمان کیساتھ اللہ کی راہ میں مال خرچ کرتا ہے اُس کے لئے یہ

ایشان نے ایک شانِ زور کے واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نفیِ اتقی سے نہایت صدیقِ اکبر نے
ابن ابی بن تم نے نہایت عزم سے روایت کیا ہے کہ سات مسلمان ایسے تھے جن کو غارِ کعبہ نے اپنا غلام بنایا
ہوا تھا جب وہ مسلمان ہوئے تو ان کو اس حالت کی یاد میں دیتے تھے نہایت صدیقِ اکبر نے اپنا بڑا مال خرچ
کر کے ان کو غار سے نکل کر آزاد کر دیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی (منظری)

اس آیت سے سب آیت کا فہم ہوا ہے کہ جو مسلمان ایسے تھے جن کو غارِ کعبہ نے اپنا غلام بنایا
ہوا تھا جب وہ مسلمان ہوئے تو ان کو اس حالت کی یاد میں دیتے تھے نہایت صدیقِ اکبر نے اپنا بڑا مال خرچ
کر کے ان کو غار سے نکل کر آزاد کر دیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی (منظری)

مستدرک میں حضرت زبیرؓ سے نقل ہے کہ صدیقِ اکبرؓ کی یہ عادت تھی کہ بن مسلمان کو غار
کعبہ ہاتھ میں قید دیکھتے اس کو غلام آزاد کر دیتے تھے اور یہ لوگ عموماً ضعیف ہوتے تھے، صدیقِ اکبرؓ
کے والد حضرت ابوقحافہؓ نے ان سے فرمایا کہ بے غلاموں کو آزاد ہی کرتے ہو تو اتنا کام کر لو کہ ایسے غلاموں
کو آزاد کیا کرو جو قوی و بہادر ہوں تاکہ وہ کل تمہارے دشمنوں کا مقابلہ اور ہتھیاری حفاظت کر سکیں۔ حضرت
صدیقِ اکبرؓ نے فرمایا یہ اقتصد اس آزاد کردہ حضرات سے کوئی فائدہ اٹھانا نہیں بلکہ میں تو صرف اللہ تعالیٰ
کی رضا جوئی کے لئے ان کو آزاد کرتا ہوں (منظری)

وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ (یعنی بن تم نے اپنا مال خرچ کرنے میں صرف اللہ تعالیٰ کی رضا کو دیکھا اپنا کوئی ذریعہ
فائدہ نہیں سمجھا تھا لیکن اب بھی آفت میں اس کو راضی ہی کریں گے کہ ہمت کی نعمت عظیمہ امرانسیہ بے فائدہ ہیں گے
شانِ زور کے واقعہ سے ان آیات کا صدیقِ اکبرؓ کی تن میں نازل ہونا ثابت ہے اس لئے یہ فہم حضرت
صدیقِ اکبرؓ کے لئے ایک عظیم خوشخبری ہے کہ ان کو کوئی ہی میں اللہ تعالیٰ سے راضی ہو دینے جانے
کی خوشخبری سنادی۔

تمت سورۃ النیل بحمد اللہ ۲۵ شعبان ۱۳۹۱ھ

مشرف میں گئے اور یہ شرف و رامت تو آپ کے لئے دنیا میں ہے) اور فوت آئیے لئے دنیا سے بدرجہا بہتر ہے (یس وہاں آپ کو اس سے زیادہ نعمتیں ملیں گی) اور غریب شہ قحطی آپ کو آخرت میں بکثرت نعمتیں) دے گا و آپ کے انکے عطا ہونے سے خوش ہو جائیں گے (اور ان کی تعریف میں ہے) اس بشارت سے من سبب یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت و عظمت کے نشانات نشان نما کرتا ہے اس کے پیچھے رات کو و رات کے پیچھے نکلنا تو ہر جہی کیفیت باطنی بات کی مجھ پر رسول کی دھوپ سے بعد رات کی باتیں کا آنا اللہ تعالیٰ کی مٹی اور ناراضی کی دلیل نہیں اور نہ اسکا کوئی ثبوت ہے کہ اس کے بعد دن کا اُجھا، کبھی نہ ہو گا تو پھر روز تو ہی کے رکے رہنے سے یہ یوں کر مجھ لیا جاتا کہ آج کل خدا اپنے غائب کے ہونے سے غیب سے غیب و در غیب میں رہتا ہے اللہ تعالیٰ کا دروازہ بند کر دیا، ایسا کہ جس کو تو خدا تعالیٰ کے علم پر اور قدرت باطنی پر ایمان رکھتا رہا ہے لو کہ اس کو چاہے مٹی کی کھوپڑی میں بھی نہ دے تو وہ آواز کی ہر ثابت ہو گا نمودار ہوتا ہے۔ آگے بعض نعمتوں کے حصول کی تائید ہے یعنی) کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو تم نہیں دیا یہ (آملو) کہ کانا دیا (کہ سلم مادر میں) ہے نہ اس وقت ہی آپ کے دل کی دفعت ہوئی اللہ تعالیٰ نے آپ کے دادا سے پرورش دیا ہے جب آپ آگے آئے پس کہ ہوئے تو ان کی جی دفعت ہوئی تو آپ کے پیچھے پرورش دیا، اللہ تعالیٰ نے اپنے طالبین سے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو تعالیت سے) ہے خبر پایا سو (آپ کو شہادت کا) رستہ بتلایا (فقولہ تعالیٰ ما کنت تدعی) و انکے ہر کوئی انکے لئے اور وہی سے پہلے شہادت کی تفصیل معلوم نہ ہونا کوئی عیب نہیں) اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نادار پایا سو مالدار بنا دیا (اس طرح کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے مال میں اپنے بطور ضمانت کے تجارت کی و انہیں نفع ملا، پھر حضرت خدیجہ نے آپ سے حاکم لیا اور اپنا تمام مال ضمانت کر دیا) مطلب یہ کہ آپ اب اسے مرد انعامات رسد میں آئے کہ وہی میں سے ان انعامات پر ادائے شکر کا حکم ہے۔ جب ہم نے آپ کو یہ نعمتیں دی ہیں، تو آپ (اس سے شکر میں) یتیم پر حق نہ کیے اور مال کو موت بھگائے یہ تو تم فعلی ہے) اور اپنے رب کے انعامات (مذکورہ) کا تذکرہ کرتے رہا کیے۔

معارف و مسائل

شان نزول | اس سورت کے باب نزول کے تعلق بنی رسی وسلم میں حضرت جندب بن عبد اللہ کی روایت سے آیا ہے و ترمذی نے حضرت جندب سے یہ روایت بیان کی ہے کہ ایک رومی نے کہا کہ ایک اٹلی رومی جو کسی اُس سے خون جاری ہوا تو آپ نے فرمایا، ان انت ارح اصبر و صمت، و فی سبب، بدار و نصبت، یعنی تو ایک اٹلی ہی تو ہے جو خون آلود ہو گئی اور جو کچھ تکلیف تجھے پہنچی وہ اللہ کی راہ میں ہے (اسکے کیا ثمر ہے) حضرت جندب نے یہ واقعہ ذکر کر کے فرمایا کہ اس واقعہ کے بعد (کچھ روز) جہر میں این کوئی وحی بیکر نہیں آئے تو اسے کہیں مکہ سے یہ طعنہ دینا شروع کیا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ان کے خدا نے چھوڑ دیا و نہ ناراض ہو گیا، اس پر یہ مرتبہ خلی نازل ہوئی حضرت جندب کی روایت جو بخاری میں ہے میں ایک دور تک یہ کہہ نہ اٹھنے کا ذکر ہے، وحی میں بتاتا تھا ذکر نہیں اور ترمذی میں تہجد میں ایک دو رات نہ اٹھنے کی ذکر نہیں صرف وحی میں تاخیر کا ذکر ہے نظام ہے کہ

ان دونوں میں کوئی اتنی رخص نہیں ہو سکتا ہے کہ دونوں باتیں پیش آتی ہوں، راوی نے بھی ایک کو بیان کیا کہ یہی دوسرے کو، اور یہ عورت جس نے آنحضرت ﷺ کو طعنہ دیا اُمّ جمیل ابولہب کی بیٹی تھی جیسا کہ دوسری روایت میں ہے اور تانیہ وحی کے واقعات متعدد مرتبہ پیش آئے ہیں ایک شروع نزول قرآن میں پیش آیا جسکو زمانہ فطرت وحی کہا جاتا ہے یہ سب سے زیادہ طویل تھا۔ ایک واقعہ تانیہ وحی کا اسوقت پیش آیا جبکہ مشرکین یاہود نے آنحضرت ﷺ کی حقیقت کے متعلق سوال فرمایا اور آپ نے بعد میں جواب دینے کا وعدہ فرمایا، مگر اللہ تعالیٰ نے کہنے کے سبب کچھ روز تک سلسلہ وحی کا بند رہا اس پر مشرکین نے یہ طعنہ دینا شروع کیا کہ تمہارے ﷺ کا خدا ان سے ناراض ہو گیا اور ان کو چھوڑ دیا، اسی طعن کا یہ واقعہ ہے جو سورہ نملیٰ کے نزول کا سبب ہوا یہ درسی نہیں کہ یہ سب واقعات ایک ہی زمانے میں پیش آئے ہوں بلکہ آگے پیچھے بھی ہو سکتے ہیں۔

وَلَا يَخْرُجُ خَبْرٌ ذِكْرٌ مِنْ رِجْوَىٰ، یہاں آخرت کو اپنے حروث یعنی میں اور اسکے بالمقابل اونی کو دنیا کے معنی میں لیا جاسکے تو تفسیر وہ ہے جو خلاصہ تفسیر میں درج ہے کہ یہ کفار و مشرکین جو طعننے آپ کو دے رہے ہیں یہ دنیا میں تو دیکھ ہی لیں گے کہ وہ سراسر لغو اور غلط فہمی ہے اس سے آگے آخرت کے انعامات کا ہی آپ سے وعدہ ہے یہ آپ کو دنیا سے بہت زیادہ انعامات سے نوازا جائے، اور یہ بھی کچھ بعید نہیں کہ اس جگہ آنحضرت ﷺ سے غلط فہمی میں لیا جائے یعنی پچھلی حالت جیسا کہ لفظ اونی کے لفظی معنی پچھلی حالت کے ہیں تو ظاہر ہے کہ یہ ہو گا کہ آپ پر اللہ تعالیٰ کے انعامات برابر زیادہ ہی ہوتے چلے جائیں گے کہ ہر پچھلی حالت سے پچھلی حالت بہتر اور انعامات ہوتی چلی جائے گی، ان میں علوم و معارف اور قرب الہی کے درجات میں ترقی بھی داخل ہے اور دنیا کے مادی مسائل اور عزت و حکومت بھی۔

وَلَسَوْتَ بَعْضُكَ رَبُّكَ وَنَزَّحِي، یعنی آپ کا رب آپ کو اتنا دینا کہ آپ راضی ہو جائیں، اس میں حق تعالیٰ نے یہ متعین کر کے نہیں بتلایا کہ کیا دیں گے اس میں اشارہ عمومی ظاہر ہے کہ آئی ہر مغرب خیر آپ کو اتنی دیں گے کہ آپ راضی ہو جائیں۔ آپ کی مغرب خیر میں دین اسلام کی ترقی، دین اسلام کا عام و بے دریغ پھیلنا پھیلنا پھر امت کی ہر ضرورت اور خود آپ کا دشمنوں پر غالب آنا، ان کے حکام کے ماتحت کرنا اور دین میں پھیلنا سب داخل ہیں۔ حدیث میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اِذَا لَا اَرْضِي وَوَاحِدٌ مِّنْ اُمَّتِي فِي الشَّيْءِ بِبِاتٍ ہے تو میں اسوقت تک راضی نہ ہوں گا جب تک میری امت میں سے ایک آدمی بھی مجھ میں رشتہ کا (قلمی) در حضرت علی رضی اللہ عنہ وچہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ میری امت کے بارے میں میری شفاعت قبول فرمائیں گے یہاں تک کہ حق تعالیٰ فرماویں گے رَضِيتُ يَا مُحَمَّدُ، اسے محمد ﷺ، اب بھی آپ راضی ہیں، تو میں عرض کروں گا یا رب رَضِيتُ یعنی اسے میرے پروردگار میں راضی ہوں۔ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں حضرت عمر بن عاص رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ایک روز رسول اللہ ﷺ نے وہ آیت تلاوت فرمائی جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق ہے فَمَنْ تَبِعَنِي فَاِنَّ مِنْ عِصْمَتِي وَكَذَلِكَ عَصَمَ عَنْكَ رَجُلٌ، چہ دوسری آیت تلاوت فرمائی جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام

ممنوع ہے نرمی اور شفقت سے جواب دینا چاہیے بجز اسکے کہ سامان کی طرح مانسہ ہی نہیں تو اپنے وقت زجر بھی جائز ہے۔
 تیسرا حکم: **مَنْ دَانَ نَفْسَهُ رَبِّكَ حَبِيرًا**، حدیث، تفسیر شوق ہے تہہ تہہ کے معنی بات کرنے کے ہیں، اور
 یہ ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بھوکے سامنے ذکر کیا کریں کہ یہ بھی ایک طریقہ شکر آزاری کا ہے یہاں تک آدمی جو
 کسی آدمی پر احسان کرے اسکا بھی شکر ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ حدیث میں ہے جو شخص لوگوں کے احسان پر اٹھتا شکر
 نہیں کرتا وہ اللہ کا بھی شکر نہیں کریگا (رواہ احمد و دائرۃ الثقات، مظہری)۔

ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ جو شخص تم پر کوئی احسان کرے تو چاہیے کہ آپ بھی اسکے احسان کا بدلہ دو، اور اگر
 مالی بدلہ دینے کی استطاعت میں تو یہی کرے کہ لوگوں کے سامنے اُس کی تعریف کر دے کیونکہ جس نے لوگوں کے مجمع میں
 اس کی ثناء و تعریف کی تو اس نے شکر ادا کر دیا (رواہ البخاری من جابر بن عبد اللہ ص، مظہری)۔
مسئلہ۔ ہر نعمت کا شکر ادا کرنا واجب ہے مالی نعمت کا شکر یہ ہے کہ اس مال میں سے کچھ اللہ کے لئے اخلاصاً
 کے ساتھ خرچ کرے اور نعمت بدن کا شکر یہ ہے کہ جسمانی ملالت کو اللہ تعالیٰ کے احسانات ادا کرنے میں مصروف کرے اور
 علم و معرفت کی نعمت کا شکر یہ ہے کہ دوسروں کو اُس کی تعلیم دے (مظہری)۔

مسئلہ۔ سورہ و النبی سے آخرۃ آن تک ہر سورت کیساتھ تہنیتیہ کہنا سنت ہے دران شبیہ کے الفاظ شیخ صالح البسری
 نے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ** بتائے ہیں (مظہری)۔

ابن کثیر نے ہر سورت کے ختم پر اور بخاری نے ہر سورت کے شروع میں ایک مرتبہ کہیے کہنہ کو سنت کہا ہے (مظہری)۔
 دونوں میں سے جو صورت بھی اختیار کرے سنت ادا ہو جائے گی۔ واللہ اعلم

فائدہ۔ سورہ صافی سے آخرۃ آن تک ہر سورتوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر حق تعالیٰ کے خاص انعامات
 اور آپ کے فضائل و مناقب کا ذکر ہے و چند سورتوں میں قیامت اور اس کے احوال، قرآن حکیم کا شروع خود قرآن کی
 عظمت اور ناقابل شک و شبہ ہونے سے کیا گیا اور تم اس اس ذات کی عظمت و شان پر کیا گیا اس پر قرآن نازل ہوا۔

تمت سورۃ النجم ۲۸ شعبان ۱۳۵۹ھ

اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ آپ کا نام مبارک قرآن کی کیا، کذا فی الدر المنثور مرفوعاً قال اللہ تعالیٰ اذا ذکرہ ذکرک معی، یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جہاں میرا ذکر ہوگا آپ کا ذکر بھی میرے ساتھ ہوگا (رواہ ابن جریر بن ابی عمیر)۔
 جیسے ذہب میں قریش میں نمازیں، ذہب میں اقامتیں، دراصل اس نام کی رحمت اور شہادت ہی ہے جسے پس جو اس کے قریب ہوگا رحمت و شہادت میں وہ بھی تابع رہے گا اور چونکہ کہ میں آپ اور انہوں میں ارتح طرح کی تالیف و شدائد میں گرفتار تھے اسلئے آگے اسلئے ازالہ کا ابطاقی فی حق تعالیٰ سابق کے وعدہ فماتے ہیں کہ جب ہم نے آپ کو روحانی راحت دی اور روحانی کرامت رنج کر دی جیسا کہ انشاء اللہ سے علوم ہوا، سو اس سے دنیوی راحت و نعمت میں بھی ہمارے فضل و کرم کا انبیاء وار رہنا چاہیے چنانچہ ہم وعدہ کرتے ہیں کہ) بیشک موجودہ مشکلات کے ساتھ (یعنی غم و غم و غم ہی جو ملتا ساتھ ہونے کے معنی میں ہیں) آسانی (ہونے والی) ہے (اور چونکہ ان مشکلات کے انواع و اقسام اور کثرت کے اس لئے اس وعدہ کو رہنمائی کے لئے فماتے ہیں کہ) بیشک موجودہ مشکلات کے ساتھ آسانی (ہونی والی) ہو چنانچہ وہ شہادت ایک ایک کر کے رفع ہو گئیں جیسا روایات احادیث و تواتر اس پر متفق ہیں۔
 آگے ان نعمتوں پر شکر کا حکم ہے کہ جب ہم نے آپ کو ایسی ایسی نعمتیں دی ہیں تو آپ جب (تالیف و کلام سے جو دوسروں کی نفع رسانی کی وجہ سے عبادت ہے) فارغ ہو جائیں تو (دوسری عبادت و عبادت بذاتِ خدا میں) محنت کیا کیجئے (مداکثت عبادت و یہ محنت ہے کہ آپ کی شان کے یہی مناسب ہے) اور (جو کچھ مانگنا ہو اس میں) اپنے رب ہی کی طرف توجہ رکھئے (یعنی اسی سے مانگئے اور اسوں میں ایک کیفیت سے ایشارے سے زوال نہ کی کہ خود درخواست کرنے کا کم گو یا درنہ مست پورا کرنے کا وعدہ ہے)۔

معارف و مسائل

جیسا کہ سورہ ضحیٰ کے آخر میں بیان ہو چکا ہے کہ سورہ ضحیٰ سے آخر قرآن تک باتیں سورتوں میں بشیرت ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر انعامات ہوئے اور آپ کی عظمت شان سے تعلقی مضامین ہیں، صرف چند سورتیں احوال قیامت یا بعض دوسرے مضامین سے تعلق آتی ہیں۔ سورہ الانشاء ج میں بھی ان خاص خاص نعمتوں کا ذکر ہے جو ان نعمت سے ملے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر حق تعالیٰ نے مبذول فرمائیں اور ان کے بیان میں اسی عنوان استغفار کو اختیار فرمایا ہے جو سورہ ضحیٰ میں آکر ختم ہوا تھا۔

اللہ تشریح کر کے صدقہ، شرح کے لغوی معنی کہو لینے کے، اور سیدہ کو کھول دینا اسکو علوم و معارف اور اخلاق سے کہنے کے لئے وسیع کر دینے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے جیسا کہ ایک دوسری آیت میں ہے فمن اراد ان یتدین یشکر صدقہ صدقہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک کو حق تعالیٰ نے علوم و معارف اور اخلاق کریمہ کے لئے ایسا ذریعہ بنا دیا تھا کہ آپ کے علم و حکمت کو بڑے بڑے مفہوموں پر نیا سکے اور اسی شرف مبارک کا نتیجہ تھا کہ آپ کو مخلوق کی طرف توجہ کرنا حق تعالیٰ کی طرف توجہ میں مشغول نہ ہوتا تھا اور بعض احادیث صحیحہ

ہیں یہ آیا ہے وہ تنوں سے بچم لہی چیکہ کا عینہ بارگہ تھی۔ دی گور ریڈی پک کر کے سامنے آیا کہش شہادت ہے
لے شہادت ہے۔ ان بد وہ بی شہادت کا حضور دیا ہے کہ فی سکاٹہ وغیرہ وہ وہ

روزگار و خیر و شر از دست تو است

مستند توارد بینہ الیقینی کہ بوجہ دینے کے میں پینا وی رہو؟ نسائی پر، دو یا جاے تو کی کہ جنت جہانی ہے۔

اس آیت میں ارشاد یہ ہے کہ وہ جو چاہیں اسے آیت کی منہجہ دیں تو اسے اس کتاب سے خارج کر دینا چاہیے۔ یہ جو تہذیبیاتی اس کی

ایک سالہ سیر میں یہ سب باتیں سمجھ گئے۔ اس سے وہ سب باتوں میں دلچسپی لگاتے رہے۔

میں نے اپنے دوستوں کو یہ خبر بتائی، انہوں نے کہا کہ یہ تو بہت ہی عجیب ہے، یہ تو بہت ہی عجیب ہے، یہ تو بہت ہی عجیب ہے۔

لہذا یہی علو تکبر اور ان کی بیانی میں حاکمیت و مہم جہاں میں بولے گی بنا برائے ہی جیسا کہ یہ بھی کہتے ہیں کہ ان کے پاس اور ان کے پاس

تلاوتی اعلیٰ سعادت میں بشارت کہ وہ پھر ایک نئے پادری بنیں گے۔ یہ سب جانتے ہوئے کہ

اور انہیں ان کے اپنے دل کی بات کہہ دے اور ان کے دل کی بات کہہ دے۔

[illegible][illegible]

اور انہیں دانا سے محدث میں آجائے کہ ان کی شہین سے کہیں غریبوں کو تو ان کے لئے اس وقت

فَاسْتَلَقْنَا كَمَا أَمَرْتَنِي نَحْمِلُ الْوِثْرَ مَا كُرَّوْنَا -

فَاسْتَفْتَمُ كَمَا أُفْرِتَ غِيْثٌ بُوْثٌ حَاكِرٌ دِيَا -

یہ دو چیز تھیں کہ آپ کے قلب نے بنیادینہ کی بشارت لیتیں دی ہیں وہ برائے کے

بٹا دینے کی بدولت کئی آیات میں یہ آئی ہے کہ آپ کی ہمت اٹھ کر آپ نے جو کچھ فرمایا ہے اس سے کفر ہو گیا۔

کے ذہنی اثرات وصالِ کتابی، رادکری، سببِ شہادت، سائنس، فلسفہ، تعلیم، ... یوں یہ جو ہیں: رہا، والدہ اعظم

دَرْقَعْدَ لَمْ دَرُكْ اے۔۔۔ ہوا اتنے سے نہ مائی نہ کھرت ذریعہ تمام ملدی تھا میں اسے تعالیٰ نے تم سے

سائید آپ کا نام مبارک لیجا جائے جو ساری دنیا میں مندرجہ ذیل ہے

ساتھ اپنے ان حقداروں کو اپنا اپنا حصہ دے دیں۔ دین سے ان کے دل پر جو اثر ہے، اسے ان کے دل پر لکھیں۔

فہمیں ایسا ریحہ دھڑسماں آئی نہ ہو۔

فائدہ: یہاں تک کہ اس کے لئے ضرورت ہو، وہ خود اپنے لئے بھی کھاتا ہے۔

[illegible]

وَرَمْنَا عَنْهُ الْوَيْلَ وَالْجَلَدَ الْكَثِيرَ

تو تاجہ کی کو اسلئے جمع میں امام اُتھ گئے ہیں۔ اگر تیری ہمد و انتہا میں نہ ہو تو اس سے تو اس قدر

2. NAME _____ DATE _____

وہی ہوتا ہے جو پہلے کلمہ کا تھا اور اگر بغیر الف لام تو معنی کئے کر لیا جائے تو دونوں کے صدق لگاتار ہوتے ہیں اس آیت میں العسر جب کرا یا تو معلوم ہوا کہ اس سے وہ پہلا ہی عسر مراد ہے کوی نیا نہیں۔ اور الف ثبوت دونوں جہاں بغیر الف لام کے لایا گیا اس سے معلوم ہوا کہ یہ دوسرا عسر پہلے عسر کے علاوہ ہے تو اس آیت میں (ان مع العسر یسر) کے تکرار سے یہ نتیجہ نکلا کہ ایک ہی عسر و مشکل کے لئے دو آسانوں کا وعدہ ہے۔ درود سے مراد بھی خاص دُر کا عدد نہیں بلکہ متعدد ہذا مراد ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ ایک عسر یعنی تھکن اور مشکل جو آپ کو پیش آئی یا آنے کی اُس کیساتھ بہت سی آسانیاں آپ کو دی جائیں گی۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے بیان کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ کرام کو اس آیت سے بشارت سنائی اور فرمایا میں تعجب عنتر بن کعبؓ یعنی ایک غنہ دو گنہوں پر (آیت میں دو آسانوں پر) غائب نہیں آسکتی۔ پناپنے تائید و میرت کی سبقت میں جو اپنی اور غنہوں و غنہوں کے لئے بھی ہیں وہ اس پر شاہد ہیں کہ جو کام مشکل ہے کل بلکہ لوگوں کی نظر میں ناممکن آئے تھے آپ کے لئے وہ سب آسان ہوتے چلے گئے۔ روایت مذکورہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس آیت میں العسر کا الف لام عسر کے لئے ہے اور مراد آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام کا عسر ہے، یعنی یہ وعدہ کہ مشکل کے ساتھ بہت سی آسانیاں دی جائیں گی، آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام کے لئے ہے جس کو حق تعالیٰ نے اس پورا فائدہ دیا کہ دنیا نے انہوں سے دیکھ لیا۔ اب اگر دنیا میں کشتی نص کو غنہ کے بعد تیسرے نصیب ہو تو وہ اس آیت کے منافی نہیں، البتہ عاقبت اللہ اب بھی یہی ہے کہ جو نص منہی پہ صبر کرے اور حق سے اللہ سے اعتماد رکھے اور صاف سے ٹوٹ کر اُسی سے نواہتے اور اُسی کے فضل کا اُمیدوار رہے اور کامیابی میں پہنچے اس سے تو بڑا بیشیہ تو ضرور اللہ تعالیٰ اُس کے حق میں آسانی دے دیا (فواز عثمانیہ) بعض روایات حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے

تعالیم تبلیغ کرنے والوں کو خلوت میں ذکر و عبادت اور تبلیغ احکام سے فارغ ہوں تو (دوسری) عزت ذکر اللہ اور توبہ الی اللہ کہتی رہیں ہے عزت یعنی دعوت حق اور تبلیغ احکام سے فارغ ہوں تو (دوسری) عزت کے لئے تیار ہو جائیے وہ یہ کہ نماز اور ذکر اللہ اور دعا و استغفار میں لگ جائیں۔ اکثر حضرات فہرست میں نے اس آیت کی یہی تفسیر کی ہے بعض حضرات نے دوسری تفسیر میں بھی تحریر ہے کہ وہی ہے جو اوپر لکھی گئی، مگر حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی دعوت تبلیغ اور خلق خدا کو راستہ کھاناں کی اصلاح کی تھی یہ آپ کی سب سے بڑی عبادت تھی مگر یہ عبادت بواسطہ خلوق ہے کہ ان کی اصلاح پر توجہ دیں اور ان کی تدبیر کریں، آیت کا مقصد یہ ہے کہ صرف اس عبادت بالواسطہ پر آپ تنہا عزت نہ کریں بلکہ جب اس سے فائدت ملے تو بہاد واسطہ خلوت میں حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوں اُسی سے ہر کام میں کامیابی کی دعا کریں کہ اصل مقصد جس کے لئے انسان پیدا لیا ہے وہ ذکر اللہ اور عبادت برا واسطہ ہی ہے اور شاید اسی لئے پہلی قسم یعنی عبادت بالواسطہ سے فراغت کا ذکر فرمایا کہ وہ کام ایک ضرورت کے لئے ہے اُس سے فراغت ہوتی ہے اور دوسرا کام

یعنی توبہ الی شایبہ چیز ہے کہ اس سے فراغت ہون کو بھی نہیں پہنچتی بلکہ اپنی ساری عمر اور تواناؤں کو اس میں ضائع کرتا ہے۔

فائدہ۔ اس سے صدمہ بڑا کہ عمار جو تعمیر تبلیغ اور اصلاح تعلق کا کام کرنے والے ہیں ان کو اس سے غفلت نہ ہونا چاہیے کہ ان کا پھر وقت نبوت میں توجہ الی اللہ اور ذکر اللہ کے لئے ہیں مفسوس ہوں پر ایسی جہیا کہ عمار صفت کی یہ تہیں اس پر شاہد ہیں اسلئے بخیر تعمیر تبلیغ بھی مورا نہیں ہوتی اُن میں ضرورت برکت نہیں ہوتی۔

فائدہ : افکارِ غیب ، نصیب نے شقیں جنہیں کہہ لی تھیں تو اب اور زمان کہیں ایسا شروع نہ کیا تھا کہ
کہ عبادت اور کورائے اللہ میں تک جبری صلیکے کہ کثیر شقت اور زمان میں ہونے سے نہ صرف ان کی راحت
دہائی ہی پر اسطو مدارتہ رہے اور ان کی تالیف اور قول کی یا بندی خود ایک شقت اور تباہی کا نام نہ تھی ہو۔

نَمَت سُورَةُ الْاِنْشِرَاحِ وَامِنَ لِلّٰهِ

سُورَةُ التَّيْنِ

سُورَةُ التَّيْنِ فَكَيْسَرٌ وَرَحَى شَمَكٌ اَيْكَلِي
سورہ تین مکہ میں نازل ہوئی اور اس کی آٹھ آیتیں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروعِ اشرکے نام سے جو بید مہربان نہایت رحم والا ہے

وَالَّذِينَ وَالزَّيْتُونَ^١ وَحُورٍ سِينِينَ^٢ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ^٣ لَقَدْ

خَلَقَ الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ

إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِيهِمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۚ فَمَا

خلاصہ تفسیر

قسم نہایت (کے درخت) کی اور زیتون (کے درخت) کی اور طور سینین کی اور اس امن والے شہر (یعنی مکہ معظمہ) کی کہ ہم نے انسان کو بہت ثواب و نجات سے نچھینا اور ان میں جو بڑا بڑا ہو جاتا ہے، ہم ان کو اپنی ہی بات وادوں سے بھی پست کر دیتے ہیں۔ انہی وہ خوب صورتی بد صورتی سے اور قوت ضعف سے بالباقی ہو اور ہر سے بڑا ہو جاتا ہے۔ اس سے بیان کیا کہ ان کمال قوت کا ہے جس سے ان کے دوبارہ پیدا کرنے پر قوت کی قدرت ہونا و انش ہوتا ہے کہ اقوالہ تعالیٰ اعزہ انہی حاکمہ قوت سے اور قصود اس سورت کا یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت دوبارہ پیدا کرنے پر ثابت کرنا ہے جیسا کہ یٰٰذَا بَعْثُوْا رُءُوسَ بَنِي اٰدَمَ سے اس صوف اشارہ پایا جاتا ہے اور اس آیت کے عموم سے یہ نکلا کہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر بات سب کے سب قوت اور ہر سے بڑا ہے اس ایہام کو دور کرنے کے لئے اس آیت میں ایسا استثناء بیان کیا جاتا ہے کہ (یعنی جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے تو ان کے لئے اللہ تعالیٰ ثواب ہے جو کبھی قتل نہ ہوتا) (یعنی یہ دیکھ کہ اس میں صالح ہوئے تھے نہ صرف ہر بار کے باوجود انجام کار کے اعتبار سے ایسے ہی رہتے ہیں بلکہ پہلے سے آیا وہ ان کی حالت بڑھ جاتی ہے، آئے حط اور زکوة پر تفریح ہے کہ جب اللہ تعالیٰ تخیل و تقلید کے حوالہ دے گا تو اسے انسان یہ کہہ گا کہ یہ جو کو قیامت کے بارے میں غارت ہی ہے یعنی وہ کوئی دلیل ہے ان کی بنا پر تو ان کے واسطے ہوتے ہوئے قیامت کا منکر ہو رہا ہے) کیا اللہ تعالیٰ سب عالموں سے بڑھ کر آگاہ نہیں ہے (تہ فہات ذیو یہ میں بھی ہیں سے تخلیق انسانی اور پھر بڑھ پے میں ان میں تغیرات کا ذکر اور پر آیا ہے اور تہ فہات افرو یہ میں بھی ہیں سے قیامت و مجاز قہمی ہے)

معارف و مسائل

والتین والزیتون، اس آیت میں چار چیزوں کی قسم لکھی گئی ہے جن میں دو درخت ہیں ایک تین یعنی انجیر، دوسرے زیتون اور ایک پہاڑ طور اور ایک شہر یعنی مکہ کا یہ کہ اس شخص کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ یہ دونوں درخت کثیر البرکت کثیر المنافع ہیں جس طرح طور پہاڑ اور شہر مکہ کثیر البرکت ہیں۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں تین اور زیتون کے ذکر سے او وہ جگہ ہو جہاں یہ درخت کثرت سے پیدا ہوتے ہیں اور وہ ملک شام ہے جو معدن انبیاء علیہم السلام ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی اسی ملک میں مقیم تھے انکو ہجرت کو اگر مکہ معظمہ لایا گیا تھا اسطرح ان دونوں تمام وہ مقامات مقدسہ شامل ہو گئے جہاں خاص خاص انبیاء علیہم السلام پیدا اور بوث ہوئے، ملک شام عام انبیاء علیہم السلام کا وطن اور مسکن ہے۔ کوہ طور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حق تعالیٰ کے ساتھ کلام ہونے کی جگہ ہے اور سینین یا سینار اس مقام کا نام ہے جہاں یہ پہاڑ واقع ہے اور

بلد امین مکہ مکرمہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا مولد و مسکن ہے۔

ان چار چیزوں کی قسم بھی کرنا مایا گیا لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ، تقویم کے لغوی معنی کسی چیز کے توڑ اور بنیاد کو درست کرنے کے ہیں۔ احسن تقویم سے مراد یہ ہے کہ اسکی جبلت و فطرت کو بھی دوسری مخلوقات کے اعتبار سے احسن بنایا گیا اور اس کی جسمانی ہیئت اور شکل و صورت کو بھی دنیا کے سب جائداروں سے بہتر اور حسین بنایا گیا۔

انسان تمام مخلوقات میں سب سے زیادہ کامل ہے۔ جسکا حاصل یہ ہے کہ انسان کو حق تعالیٰ نے اپنی تمام مخلوقات میں سب سے زیادہ حسین بنایا ہے۔ ابن عربی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں کوئی انسان سے احسن نہیں کیونکہ اس کو اللہ تعالیٰ نے حیات کیساتھ علم، قادر، تکلم، سمیع، بصیر، مدبر اور حکیم بنایا ہے اور یہ سب صفات دراصل خود حق سبحانہ و تعالیٰ کی ہیں۔ چنانچہ خدای و مسلم کی دریت میں آیا کہ: لَقَدْ خَلَقْنَا آدَمَ غنی ص ۲۰۲ یعنی اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا ہے۔ م ۱۱۱ اس سے یہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بعض صفات کا کوئی جو اس کو بھی دیا ہے وہ حق تعالیٰ کی شکل و صورت سے بھی بڑھ کر ہیں۔

حسن انسانی کا ایک عجیب اقدار ہے۔ سید فضل بن علی بن موسیٰ ہاشمی جو حنیفہ ابو جعفر منصور کے دربار کے صدس ہونوں میں سے تھے اور اپنی بیوی سے بڑی محبت رکھتے تھے ایک روز چاندنی رات میں بیوی کے ساتھ بیٹھے ہوئے بول اُٹھے انت ہذا حق ثلاثاً دن، لہر کہ فی احسن من القعر فی تم پر تین طلاق ہیں، اگر تم چاند سے زیادہ حسین نہ ہو، یہ کہتے ہی بیوی اُٹھ کر پردہ میں چلی گئی کہ آپ نے مجھے طلاق دیدی، بات سننے والی کی تھی مگر طلاق کا حکم نہیں ہے کہ کسی طرح بھی طلاق کا صریح لفظ بیوی کو کہہ دیا جائے تو طلاق ہو جاتی ہے خواہ بیوی دل لگی ہی میں کہہ دے۔ سید بن موسیٰ نے رات بڑی بے چینی اور رنج و غم میں گزار دیا۔ صبح کو حنیفہ وقت ابو جعفر منصور کے پاس حاضر ہوئے اور اپنا قصہ سنایا اور اپنی ریشانی کا اظہار کیا۔ منصور نے شہ کے قہار اہل فتویٰ کو جمع کر کے سوال کیا سب نے ایک ہی جواب دیا کہ طلاق ہو گئی کیونکہ چاند سے زیادہ حسین ہونے کا کسی انسان کے لئے امکان ہی نہیں، مگر ایک عالم جو امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں سے تھے خاموش بیٹھے رہے۔ منصور نے پوچھا کہ آپ کیوں خاموش ہیں تب یہ بولے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھا سورۃ تین تلاوت کی اور فرمایا کہ امیہ المؤمنین اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کا احسن تقویم میں ہونا بیان فرمادیا ہے، کوئی شے اس سے زیادہ حسین نہیں۔ یہ سن کر سب علماء رنج و غم میں رہ گئے کوئی نفی لفت نہیں کی اور منصور نے حکم دے دیا کہ طلاق نہیں ہوئی۔

سُورَةُ الْعَلَقِ

سُورَةُ الْعَلَقِ وَكَبِيرَةٌ وَهِيَ ثَلَاثٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

درود میں کہیں، نازل ہوئی اس کی آیتوں آیتوں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ : خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ : اقْرَأْ وَ

رَبُّكَ الْأَكْرَمُ : الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ : عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ : كَلَّا

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَاجٍ : أَن رَّاهُ اسْتَغْنَى : إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ

أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ : أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَىٰ الْهُدَىٰ

أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَىٰ : أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ : أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ

يَرَىٰ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ : نَّاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ : كَلَّا

فَلْيَنْعَزِذْ زَادِيَهُ : سَدَّ الذُّرْبَ نِيَّةً : كَلَّا لَا تَتَّعِثْهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ۝ ١٩

ابن ابی حاتم نے کہا کہ اس میں ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں

ابن ابی حاتم نے کہا کہ اس میں ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں

ابن ابی حاتم نے کہا کہ اس میں ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں

ابن ابی حاتم نے کہا کہ اس میں ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں

ابن ابی حاتم نے کہا کہ اس میں ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں

ابن ابی حاتم نے کہا کہ اس میں ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں

ابن ابی حاتم نے کہا کہ اس میں ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں

ابن ابی حاتم نے کہا کہ اس میں ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں

ابن ابی حاتم نے کہا کہ اس میں ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں

ابن ابی حاتم نے کہا کہ اس میں ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں اور ۱۹ آیتیں ہیں

خلاصہ تفسیر

اقرا سے نام مجید تک سب سے پہلی وحی ہے جس کے زمرے سے نبوت کی ابتدا ہوئی بسا افسوس کہ شیطان

استعداد تو ہی حال میں نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ آثر میں اس کے مخاطب (عام) سے سب ہی کی طرف سبب ہوتا
 ہوگا اور اسوقت بھی مثال حالت دیات کے اس کی قدر کے لحاظ سے ہوتا ہے اور اس حالت میں جو اسکو طغیان
 کی سزا ہوئی اس سے بھی کہیں نہ بھگت سکے گا پس ایسا عجز ایسا قہر جسے نہ توفی نہ عطا نہ ہوا اپنے کو توفی
 پہنچنا اور اس کی بنا پر سرکشی برتنا بڑی بڑی توفی ہے۔ آئے بعد اس کے کہ قہر و عجز اس کی سزا کی پڑی ہے۔ اس
 مخاطب (عام) پہلے اس نفس کا حال تو بتلایا جو (عام) ایک نفس بندہ سے توقع کرتا ہے۔ یہ وہ (بندہ) مبارک
 پرست ہے (مطلب یہ کہ اس شخص کی دل دیکھ کر تو بتلے کہ اس سے زیادہ عیب بات بھی وہی نہیں ہے۔ اس کی نماز
 کو نماز سے روکنے کی بات بھی اور عیب بات ہے آئے اس کی عیب کی عیب و تقویت کے لئے کار فرما تھیں۔
 اسے مخاطب (عام) پہلے تو بتلے کہ اگر وہ بندہ ہو گا یا نہیں۔ یہ پرستہ (جو مال پرستی ہے) یا
 وہ دوسروں و بھی آتھو کی تعلیم دیتا ہو (جو مال پرستی کی تعلیم دیتا ہو) اس کی عیب اور شایع ملک و دیار کے
 اشارہ اس وقت ہو کہ اگر ان میں سے ایک سے توقع ہے تو یہ بھی منع کرنے والے کی حالت کے لئے کافی ہے۔
 دونوں ہوں اور اسے مخاطب (عام) ہیں یہ تو بتلے کہ اگر وہ نفس (منع کرنے والے کی حالت) پہنچتا ہو
 دین میں سے (روادائی دیتا ہو) یعنی نہ عقیدہ است بہ اور نہ عمل صالحی اور نہ دین میں سے منع کرنا تو براہ
 پرست ہونے سے یہ دیکھو کہ یہ منع کرنے والے کی حالت کو منع کرنا بہت عیب ہے۔ اس کی توفی کہیں
 عجب بات ہے آئے اس منع کرنے پر اس کو عیب پہنچائی گیا اس شخص کو یہ خبر نہیں کہ اس کی توفی
 اور اس سے پیدا ہونے والے اعمال کو (دیکھ رہا ہے) اور اس پرستہ (آئے اس پرستہ یعنی اس کو)
 (ایسا) نہیں (کرنا چاہیے اور) اگر یہ نفس (اپنی اس حالت سے) باز نہ آئے گا تو ہم (اس کو) پھینک دیں
 دروغ اور غلطی میں آلودہ پٹھے میں (چند کی حالت) اس میں سے اخاصیہ کہ اس کے باطن کو کہا جاتا ہے کہ اس کو
 پھینک دیتے ہیں اس کی حالت میں کا وہی خاصہ ہے۔ زافریا اور اس کو جو اپنے منع پر لگتا ہے اور ہمارے پیغمبر
 کو دھمکاتا ہے (سچ ہے اپنی نبیوں و انوں کو بدلتے رہا اس سے ایسا لیا تو) ہم بھی دوزخ کے پیادوں کو بلاتے
 ہیں۔ اُس نے نہیں بدایا اس کے لئے اس وقت کو کہ بھی نہیں بدایا۔ دی الہی میں تو وہ ملاقا لہوئی کے لئے
 علیہم السلام ابو جہل لہذا الملائکہ الزبانیہ عیانہ کہ چہ زیادت زجر کے لئے اس کو توبیہ کہ اسکو (ایسا)
 نہیں (کرنا چاہیے) آپ اس حالت کی سزا کوں کی کچھ پروا نہ کیجیے (و) کیا ہمارا مانہ (جیسا بتک بھی نہیں
 مانا) اور (معلوم) نہ رٹھنے رہے اور نہ کافقہ حاصل رہے رہیے (اس میں یہ طیف و حد ہے کہ حق تعالیٰ آپ کو ان
 کو جو کہنے رہے محض وہ پیر کا کہہ نماز سے بے دانا ہے اور قہر و عجز غلط ہے۔ انکارت خاصہ پس ایسے امور کی طرف ذرا
 التفات کریجیے اپنے کام میں لگے رہے۔)

معارف و مسائل

وحی نبوت کی ابتدا اور سب سے پہلی وحی صحیحین و دوسری معتبر روایات سے ثابت اور جمہور ملاف و مامع کا اس پر

کو سکھایا لیا تھا اور سب سے پہلے انھوں نے کھانا شروع کیا (کعبہ مبارک) اور بعض حضرات نے فرمایا کہ سب سے پہلے یہ فن حضرت ادریس علیہ السلام کو ملا ہے اور سب سے پہلے کتاب دنیا میں وہی ہیں (منہکات) اور بعض حضرات نے فرمایا کہ ہر شخص جو کتابت کرتا ہے وہ تعلیم بجانب اللہ ہی ہے۔

نواہ کتابت اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ حضرت قتادہؓ نے فرمایا کہ قلم اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے اگر یہ فوت ہوتا تو نہ کوئی دین تمام رہتا نہ دنیا کے ہر وہ درستی ہوتے۔ حضرت علیؓ اور اللہ وحبہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ہر دست بزرگرم ہے کہ اس نے اپنے بندوں کو کئی چیزوں کا علم دیا جن کو وہ نہیں جانتے تھے اور ان کو پہلی فی اندھی ہی سے نور علم کیطافت حال در معلومت کی ترغیب دی کیونکہ اُس میں نہ شمار ہرے منافع ہیں نہ کا اللہ کے سوا کوئی حالہ نہیں کر سکتا۔ تمام علوم و دین اور اہل دین کی تاریخ ان کے حالات و مقامات اور اللہ تعالیٰ کی نازان کی ہوتی کتابیں سب قلم ہی کے ذریعہ لکھی گئیں۔ ورنہ ہتی دنیا تک باقی رہیں گی اگر قلم نہ ہو تو دنیا و دین کے سارے ہی کام مختل ہو جائیں۔

علمائے سابق و لاحق نے ہمیشہ علم کے سلسلے و سلسلے سے جو تعلیم و کتابت کا بڑا اہتمام کیا ہے اس پر ان کی نواہ کتابت کا ہر دست اہتمام کیا ہے۔ تصانیف کے تعلیم الشان و شمار آج تک شایاں ہیں۔ اس سے پہلے ہمارے اس دور میں علماء و طلباء نے اس اہم ضرورت کو بے ملاحظہ نہ کیا ہے کہ کیا ہوں میں دو چار آدمی کسٹل سے تحریر کتابت کے جاننے والے نکلتے ہیں فالی اللہ الشکک۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ میں شانائے نام قائم الہ انبیا صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کو لو کہ ان کے فکر و توباس قنات کی تعلیم نہ دینے کا راز سے با آبرو نہ کہ آپ کی بنائے پیدائش سے لیکر آپ کے ذاتی حالات تک سب سے بنائے تھے کہ جن میں کوئی انسان اپنی ذاتی پوشش نہ تھے سے کوئی کمال حاصل نہیں کر سکتا۔ جیسے پیدا ہونے کے لئے عیب کا تصور ہو جو امت ان دنیا و علم و حکمت سے گہواروں سے با کمال کمال ہوتا تھا اور راستے اور مواصلات کے دشوار گزار تھے کہ شام و صبح اور صبح و غروب کے تمدن شہروں سے یہاں کے لوگوں کا کوئی جوڑ نہ تھا، اسی لئے عرب سب کے سب ہی انہیں کہلاتے ہیں، ایسے ملک اور ایسے قبائل میں آپ پیدا ہوئے اور پھر حق تعالیٰ نے ایسے سامان کے کہ عرب کے لوگوں میں جو خناس خال کوئی علم و حکمت اور خط و کتابت سیکھ نہ سکتا تھا، آپ کو اُسے سیکھنے کا بھی موقع نہ دیا گیا، ان حالات میں پیدا ہونے والے انسان سے علم و حکمت اور اخلاق فاضلہ عامیہ کا اس کو تصور ہو سکتا ہے۔ اچانک حق تعالیٰ نے نعمت نبوت سے نوازا اور علم و حکمت کا غیہ نفع سلسلہ آپ کی زبان مبارک پر جاری فرما دیا، فصاحت و بلاغت میں عرب کے بڑے بڑے شعراء و بلغاء آپ کے سامنے عاجز ہو گئے یہ ایک ایسا کمال ہوا جو نہ تھا کہ ہر آدمیوں و اسکو دیکھ کر یہ یقین کئے بغیر نہیں رہ سکتا کہ آپ کے کمالات انسانی سعی و عمل کا نتیجہ نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے غیبی عطیات ہیں، خط و کتابت کی تعلیم نہ دینے میں بھی یہی حکمت تھی (ما نوذ از قلمی)

مارہیں کہی بھی آپ کا مخالف نہ تھا۔ سب آپ کے پیروں میں تھے۔ سب سے بڑا تھوڑے سے تھے۔ اب جوہل کی بات
اور ذہنی قصور سے بڑھ کر تھوڑے سے تھے۔ آپ کی بات میں نہ گورہ نہ تھوڑے نہ کچھ اسوقت کا ہے جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت و دعوت پر مدینہ منورہ میں ورثہ الٹ ہیں سب کو نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا۔
تھوڑے کے لئے الْاِسْلَامَ سُبُوغًا کن رائے الشیخ، اس آیت کا روئے نئی الہامیہ ایک خاص شخص جیسی
ابو جہل کی طرف سے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں استغاثہ کی آیت کے بعد ان تمام رعایا سے ہیں عام
انسانوں کی ایک کمزوری بیان کی کہ وہ یہ کہ انسان جب تک دوسروں کا محتاج رہتا ہے تو یہ بھائی پاتا ہے
اور جب اس کو یہ گمان ہو جائے کہ میں کسی کا محتاج نہیں رہتا تب سے بڑھ کر یہاں ہوں تو اسے ان میں بغیانہ یعنی شہ
وغیرہ اور دوسروں پر ظلم و جور کہ زمانہ پید ہوا ہو جائے۔ جیسا کہ مومنان مالداروں اور اوقات حکومت والوں اور
اولاد و اصحاب یا خاتم کی کثرت رکھتے ہوں۔ ان کا پیشہ شہادہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے مول اور جماعت جتنے کی
طاقت میں مست ہو کر کسی کو غلام نہیں کرتے۔ یہ کہ ابو جہل کا بھی یہی حال تھا کہ ان کے دشمنوں میں سے تھا
اور ان کے قبیلے بکد پور سے شہر کے قول کی تعلیم دے رہا تھا۔ وہ بتاتے تھے وہ بھی اسی پندار میں مبتلا ہوا تھا کہ
سید الانبیاء اور اشرف المخلوق کی شان میں شہادت دینی۔ اہل آیت میں ایسے دشمنوں کے لئے انجام پر تنبیہ ہے
ان راہی رَبِّكَ الرَّجُلُ، رَجُلٌ مِثْلُ ابْنِ اُمِّ اَبِي اَسَدٍ۔ یہ کہ سب کو اپنے رب کی کیڑا بنے
نوشاہدہ اس کے ظاہر تھے تو یہی ہیں کہ مرنے کے بعد سب کو اللہ کے پاس جانا اور اپنے رب کے اعمال کا حساب لینا ہے
اسوقت اس بغیانہ اور کشتی کے انجی مہربان کو کھنکھوں سے دیکھ لیا اور یہی ہے جیسا کہ اس جملہ میں غرور انسان
کے غرور کا علاج بتلایا گیا ہو کہ اسے اتنی تو اپنے آپ کو سب سے بڑے نیاز خود مانتا ہے، سمجھتا ہے کہ غرور کیا تو اپنی
ہر حالت بکد ہر وقت سکون میں تو اپنے آپ کو رب تعالیٰ کا محتاج پائیے، اگر اسے تھکے کسی انسان کا محتاج ہوتا،
نہیں بنایا تو کم از کم اس کو تو دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کا تو ہر چیز میں محتاج ہے اور انسانوں کی محتاجی سے بڑے نیاز ہونا
بھی نہ ظاہر ہی نہ غافل ہی ہے۔ ورنہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو مافی السحاب بنایا ہے وہ کیلا اپنی منہ وریات میں
کسی ایک ضرورت کو بھی پورا نہیں کر سکتا، اپنے ایک قدم کو دیکھتے تو پتہ چلے گا کہ ان لوگوں اور جانوروں کی
محنت شاد اور محنت دراز تک کام میں لگے رہتے تا جبکہ یہ قہر ترسہ بولنے کی کیسا قہر اعلیٰ رہا ہے اور اتنے ہزاروں
انسانوں کو اپنی خدمت میں لگایا کسی کے بس کی بات نہیں۔ یہی سب اس کے لبوں اور تمام دوسری ضروریات کا ہے کہ
ان کے ہمیا کرنے میں ہزاروں لاکھوں انسانوں اور جانوروں کی محنت کا دخل ہے جو تیرے غلام نہیں اگر تو ان
سب کو تنخواہیں دیکر بھی چاہتا کہ اپنے اس کام کو پورا کرے تو ہرگز تیرے بس میں نہ آتا، ان باتوں میں غور و فکر
انسان پر یہ راز کھولتا ہے کہ اس کی تمام ضروریات کے ہمیا کرنے کا نظام خود اس کا بنایا ہوا نہیں بلکہ خالق کائنات
نے اپنی حکمت بالغہ سے بنایا اور چاہا ہے کسی دس میں ڈال دیا کہ زمین میں کاشت کا کام کرے، کسی کے دل میں
یہ پیدا کر دیا کہ وہ لکڑی تراشے اور نجاری کا کام کرے، کسی کے دل میں بوبار کے کام کی رغبت ڈال دی، کسی

مومنات زور سے رہنے والی رہیں گی۔ کسی کو تجارت و صنعت کی طرف راغب نہ کرے۔ کسی نے دیریت کے بارے میں یہ نہ کہ کوئی حکمت استقامت کی بات سے رکتی تھی۔ کوئی فرد اس شور و غلہ کی تیرہ کی ذہن سے اپنے اپنے کام میں مشغول رہے۔

اِنَّكَ لَآتِیَ الْغٰیثَ فَجَدُّ رَاٰی اَمْثَلِیْ ۝ اِس آیت سے آرزو ہے کہ ہر ایک کو کفایت اشیاء ہو کہ جب اللہ تعالیٰ نے نبی پر بھیجے اللہ علیہ السلام و ماز پڑھنے کا حکم دیا اور آپ نے ماز پڑھنے شروع کیا تو آپ نے آپ کو ماز پڑھنے سے ہم اور دینی دنیا سے ماز پڑھنے کے اور بھی کہیں گے تو وہ معاذ اللہ آیت کی لڑائی و پادوں کے ٹیلے سے ہوا۔ اسے جواب اور اس کو زبردستی سے یہ آیت میں انہیں فرمایا کہ لَعَلَّہٗ یَاۤتِیَ الْغٰیثَ ۝ کیا وہ نبی کی یاد میں یہ نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ دیکھ رہا ہے یہاں یہ ڈانپٹیں فرمایا کہ اس کو دیکھ رہا ہے اسے عام اور مثال ہے کہ ماز پڑھنے والی بزرگ تھی جو تیری دیکھ رہی ہے اور اس سے روکنے والے ہوتے تو نہیں اور یہاں ماز پڑھنے والی دیکھ رہی ہے کہ ہم یہ سب کچھ دیکھ رہے ہیں۔ اسے دیکھنے کے بعد کیا ستر ہو جائے گا کہ ذکر کرنے کے لئے میں اس طرف اشارہ ہے کہ وہ ہونے کا انجام ہی بلکہ خود نہیں۔

لَسَنَہٗ اِنْ کَانَ صَبْرًا ۝ سب سے صبر کے شوق سے جس کے لئے حق کے ساتھ پہنچنے کے ہیں اور ناسیتہ سے اسے بالوں کو کہا جاتا ہے جو پشیمانی کے اوپر ہوتے ہیں جس کے پیشانی کے بال کسی کے ہاتھ میں آجائیں وہ اسے ہاتھ میں سمجھو اور پھر ہوا کہ رہ جاتا ہے۔

لَا اَنْصَعِدُ وَ اَنْصَعِدُ وَ اَنْصَعِدُ ۝ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بائیت ہے کہ ابو جہل کی بات پر کان نہ دے اور سب سے اور ماز میں شغول رہیں کہ ہی اللہ تعالیٰ کے آداب کا استہ۔

اسی سے لی جاتیں قبولیت و عمارت اور دین و دنیا کی رویت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذکر ما ذکر من عبید بن جراح و کثرت منہ و کثرت منہ و کثرت منہ اپنے رب سے قریب تر ہوتے ہوئے بندہ و عجمہ میں ہوا کہ میں بہت اعلیٰ کروں اور ایک دوسری صحیح حدیث میں یہ لفظ بھی آئے ہیں اِنَّ اَقَمْنَ اَنْ یَسْتَجِیْبَ رُکْمَ ۝ یعنی بندے کی حالت میں دعا قبول ہونے کے لائق ہے۔

مسلمہ فضل مازوں کے سب سے زیادہ ثابت ہے۔ بعض روایات میں یہ لفظ اِنَّ اَقَمْنَ اَنْ یَسْتَجِیْبَ رُکْمَ ۝ میں ہے اور انما ثورہ پڑھتے ہیں تو جتنے بندہ فضل و صلاح کی کون میں ثابت ہیں، کیونکہ کثرت فضل میں اختصار مطلوب ہے۔

اس آیت کو پڑھنے والے دل سے یہ بات یاد رکھیں کہ اللہ تعالیٰ اس آیت پر یہ دعاوات کرتا ہے کہ اللہ عالم

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَائِرِ الْمُرْسَلِیْنَ ۝

سُورَةُ الْقَدَرِ

سُورَةُ الْقَدَرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسُونَ آيَةً
سُورَةُ الْقَدَرِ مَكِّيَّةٌ مَبْدُوءِيٌّ وَأَمَّا فِيهَا خَمْسُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان نہایت رحم والا ہے

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ ۚ وَكَأَنَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۚ
لَيْلَةُ الْقَدَرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ۚ تَنْزِيلُ الْمَلَكِ ۚ وَالرُّوحُ فِيهَا
أُوحِيَ إِلَىٰ رَجُلٍ مِنْهُمْ مِنْ أَجْلِ الْمُفْجَرِ ۚ

خلاصہ تفسیر

بیشک ہم نے آج کو شب قدر میں اتار ہے (تحقیق شب قدر میں نازل ہونے کی نور و کرامت کی خبر دینا)
اور زیادہ تشویش کے لئے یہ کہ یہ لمحہ جلوس ہے شب قدر کی پہلی پہلی ہے (آج وہ اب ہے) شب قدر
بہت سے ہے (یعنی ہر روز ایک عبادت کر کے کمال کی تو بہت ہے اس سے زیادہ شب قدر میں عبادت کر لیا
تو اب ہے، لہذا فی الحقیقت وہ رات ایسی ہے کہ اس رات میں فاشی اور موت ہونے والی ہے جو علیہ السلام اپنے
پروردگار کے حکم سے ہر لمحہ کوئی کر (زمین کی طرف) اترتے ہیں (وہ وہ شب) سرایا مدام ہے (جیسا کہ بتاتے ہیں
حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ نماز وہی ہے کہ شب قدر میں حضرت جبریل علیہ السلام فرشتوں کے ایک گروہ میں آتے ہیں اور
ہر شخص کو قیام و قعود و ذکر و شغل دیکھتے ہیں تو اس پر معلوم کیجئے میں اپنی اس کے لئے دعا ہے کہ جنت میں
اور خازن ہے ابن ابی حزی سے اس روایت میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا کہ میں اور یہاں وہاں ہے

فَقِيلَ لَهُمْ لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَدْعُونَكُم بِآلِهَتِهِمْ ۚ إِنَّكُمْ إِذْ تُتَخَذُونَ بِهِمْ هُكْمًا
الْبَدِئَةُ قَوْلُ الْفِرْعَوْنِ وَلَهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۚ وَلَقَدْ فَخَّرْنَاكُمْ إِذْ أَفْرَأْتُمْ ذُرِّيَّتَهُ
وَيُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ۚ ذُلًّا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ۚ إِنَّ الْيَزِيدَ الْإِسْرَءِيلِيَّ
كَفَرُوا مِنِّي ۚ الْكُتُبُ وَالْمَنَاسِكُ فِي ذُرِّيَّتِهِمْ ۚ وَكَانَ الْيَزِيدُ الْإِسْرَءِيلِيَّ
سُوءَ تَرَاتُفٍ ۚ إِنَّ الْيَزِيدَ الْإِسْرَءِيلِيَّ مَنُوءٌ ۚ وَالصَّالِحُ الْإِسْرَءِيلِيَّ
خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ۚ جَزَاءُ الْوَشْءِ رِزْقٌ جَنَّتْ عَذْرَا جَزِيٍّ ۚ
فَتَمَّهَا الْإِسْرَءِيلِيَّ الْوَشْءِ الْإِسْرَءِيلِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ۚ وَاصْبِرُوا ۚ

اُن لوگوں کو رتبہ پہنچا دیا (یعنی حکم ہوا تھا کہ اللہ کی اس طرح عبادت کریں کہ عبادت کو اسی کہنے سے ناسخ نہیں کیا جاتا) اور (ایمان با اللہ کی طرح کسی کو اللہ کا شریک نہ بن دیں) اور نماز کی پابندی رکھیں اور زکوٰۃ دیں اور یہی طریقہ ہے اُن درست مضامین (مذہبوں) کا (بتایا ہوا) جس میں تقریر کا یہ ہوا کہ اُن اہل کتاب کو انکی کتابوں میں حکم ہوا تھا کہ قرآن و رسول پر ایمان لائیں، اور یہی طریقہ تھی قرآن کی جس کو اہل کتب قدیمہ سے تعبیر فرمایا ہے اس لئے اس قرآن کے نہ ماننے سے خود اپنی کتب کی مخالفت بھی لازم آتی ہے۔ یہ تو الزام اہل کتاب کو ہوا اور شریکین کرپہ پہلی کتب کو نہیں، نہ تو ان کو ایمان علیہ السلام سے نہ شیعہ کا حق ہونا یہی تسلیم کرتے تھے اور یہ بات بتیانی طور پر ثابت ہے کہ اگر ہم علیہ السلام سے اس سے باطل پر ہی تھے اور کتب قدیمہ سیبی قرآن کا اُس طریقہ کے ساتھ موافق نہ ہوتا تو اس سے ان پر بھی جنت تمام ہوتی اور اُن متفرقین و منفی ایمن سے بعض وہ کفار ہیں جو ایمان نہ لائے تھے ورنہ یہ عقیدہ ہے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جن لوگوں نے افاق اور مخالفت نہیں لیا وہ اہل ایمان ہیں، آگے میں ملے بعد ازاں پکا کفار کی دونوں میں یعنی اہل کتاب و مشرکین کی اور دشمنین کی سزا و جزا کا ضمیمہ رشاد فرائض میں لکھی، جسے کتب جو اہل کتاب و مشرکین میں سے لکھے ہوئے وہ آتش و دوزخ میں جاؤں گے جس سے ہمیشہ میں سے (اور) یہ کتب و کتب خالق میں (اور) کتب ہو لوگ ایمان لائے وہ رسول سے اپنے کام سے وہ دوزخ میں نہ جاتے اور اُن کا بدلہ اُن سے پورا ہوتا ہے کہ وہ دوزخ میں ہمیشہ رہنے کی ہمتیں ہیں جن کے نتیجے میں یہ باری ہوں گی جہاں ہمیشہ ہمیشہ میں سے (اور) اللہ تعالیٰ اُن سے خوش رہے گا اور وہ اللہ سے خوش رہیں گے (یعنی نہ ان سے کوئی معصیت ہوگی اور نہ اُن کو کوئی اور مکر وہ پیش آئے گا جس سے احتمال عدم رضا کا جانیں سے ہو اور) یہ (جنت اور رضا) اُس شخص کے لئے ہے جو اپنے رب سے ڈرتا ہے (اور اللہ سے ڈرتے ہیں) پر بیان و عمل صالح مرتب ہوتا ہے جس کو دخول جنت و حصول نفا کا مدار فرمایا ہے)

معارف و مسائل

پہلی آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے دنیا میں فتنے اور جہالت کے انتہائی عموم اور غلبہ کو دیکھ کر فرمایا گیا ہے کہ اللہ کی ان ہی عظیم شہادت کو دیکھ کر اُن کے لئے رب العالمین کی کائنات و رحمت کا تقاضا ہوا کہ ہمیشہ اُن کا مدد و نصرت ہو اور وہاں ہمیشہ اُن کے لئے بھی کوئی سبب نہ ہو کہ ان کا مذاق خالی بھی بن جائے اس کے بغیر وہ اس مرض سے نجات نہ پا سکیں گے۔ آگے اُس مذاق و ماہر حکیم کی صفت بیان کی کہ اللہ کا وجود ایک ہیئت یعنی حجت و اشہد ہو شرک کفر کے اظہار کے لئے آگے فرمایا کہ مراد اس معانی سے اللہ کا وہ اصل اعظم ہے جو حق کی جنت و آخرت کے لئے ہے اور اس سے جو وہ ہیں جنت و عقیقہ زمانے کے فساد علیہم اور ہر طرف جہالت و ظلمت ہونا بھی معلوم ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت شان کا بھی بیان ہوا۔ آگے

قرآن کی چند اہم صفات کا بیان فرمایا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ سورۃ فاتحہ کے تین حصے ہیں کہ پہلے حصے میں
حزب قرآن ہے، دوسرے میں کہیں تک وہ حصہ جو پڑھنا ہے دوسرے کی تائید کے واسطے اور تیسرے میں
کہتے ہیں ان کے تین حصے، اول تلاوت صرف قرآن پڑھنے کے ہے، دوسرا حصہ صحیفہ کی جمع ہونے کا وقت
میں کوئی مضمون نہ ہو، تیسرا حصہ صحیفہ کہتے ہیں۔ کتب کتاب کی جمع ہے اس کے ایک معنی تو کتب ہی ہوتی ہیں جس کے میں
اس اعتبار سے کتاب اور صحیفہ تقریباً ہم معنی لفظ ہیں، اور کبھی لفظ کتاب بمعنی علم بھی ہوا ہوتا ہے، بیکالہ سے اس کی
آیت کو احکامات کے تحت سبقت میں لفظ کتاب بمعنی حکم ہی مقصود ہے اس لیے اس سے پہلے ہی دوسرے حصے مراد ہیں
کیونکہ وہ صرف معنی میں کتاب ہی میں ہوتے ہیں۔ یہاں کہنے کے وہی حصے ہیں۔

مفسرین نے یہ صفت کی صفت ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ یہ صحیفہ جہوت
اور شک اور انفاق اور فراہی سے پاک ہیں۔ قلم کے حصے مستقیمہ کتب کی صفت ہے بمعنی یہ کہ یہ قلم تقیم
منصفانہ و معتدس ہیں اور اس کے حصے مضبوط و حکم کے ہیں جو کہتے ہیں تو مطالب یہ ہو گا کہ کلام الہیہ جو
قرآن میں آئے قیامت تک قائم و دائم رہیں گے۔

طلب آیت کا یہ بولیا کہ اس زمانہ کے مشائخین اور اہل کتاب کی گمراہی اس درجہ میں پہنچی ہوئی تھی کہ
ان کو اپنے عقائد باطلہ سے ہٹنا ناممکن تھا، اب تک کہ ان کے پاس اللہ تعالیٰ کی کبھی نشانی اور ہدایت نہ تھی۔
آج اس لیے اللہ تعالیٰ نے اُن کے واسطے اپنے رسول علیہ السلام کو بھیجا جس کا کام یہ تھا
کہ وہ اُن کو پاک صحیفہ پڑھا کر سنائے جسے وہ ادیان کے خلاف دیکھ رہے تھے۔ کلام الہیہ جو ہمیشہ میں سمجھوں
کے ذریعہ غور و فکر کے لیے ہے اور اس وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی صحیفہ سے نہیں بلکہ اپنی یاد سے
پڑھا کر سنائے تھے، اور یہ پانچ حصے ایسے ہیں جن میں ایسے کلام الہیہ ہیں جو عدل و اعتدال کے ساتھ لکھے ہیں
اور ہمیشہ قائم رہنے والے ہیں۔

وَمَا أَفْقَاكَ لَوْلَا جَاءَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْنِ لَعَلَّ خَشَعَتِ أَسْمَاعُكَ تَسْمَعُ، تَقْصُرُ بِنَاظِرٍ
بلکہ اگر اختلاف ہے۔ آج اور نبی ایمان لے کر آئے ہیں کہ ان کے پاس اللہ تعالیٰ کی نشانی اور ہدایت
کی والدت اور محبت سے پہلے تعلق تھے یہ کہ ان کی آسمانی کتب تو رات و دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی رسالت و نبوت کا اور آپ کی خاص فیض و عنایت اور آپ پر آج ان کے ہونے کا واضح ذکر و ہود تھا اس لیے
کہ یہ ہودی نہ انی کو اس میں شک و شبہ نہیں تھا کہ ان کے پاس میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف آویں گے۔
آپ رات دن نماز پڑھتے تھے، آپ صبر و صوم و ہجرت کی باتیں کرتے تھے، اس اتفاق کا ذکر اس میں
کیا آیا۔ یہ کہ ان میں سے کچھ لوگ تھے جو کہ ان کے پاس اللہ تعالیٰ کی نشانی اور ہدایت
سے پہلے آپ کے آئے تھے، ان کے دل میں تھی کہ ان کے پاس اللہ تعالیٰ کی نشانی اور ہدایت

نقل مالہ تھے یعنی اللہ سے دعا کرتے تھے کہ نبی آخر الزماں سے آئے والے ہیں ان کی برکت سے میں بھی نصیب فرمے
یا یہ کہ یہ تم کو ہی سے برکت تھے تو کب ہو رہے تھے کہ ان کے ہونے پر غم نہ ہو ایک ایسے زمانے آئے
والے میں جو تم سب کو زیر کر دیں گے اور جو جہان ان کے ماتھے پر ہے وہی تم کو بھی ملے گا۔

خداوند یہ کہ زمانے اللہ کے امت علیہ السلام کی پشت سے پہلے تو ایں نبی پیدائے گا کہ سب آپ کی نبوت و
رسالت پر تعلق رکھتے ہوں گے بہترین سے آئے تو منکر ہو گئے۔ اسی نعمت کو قرآن میں ایک جگہ فرمایا ہے: **وَأَنزَلْنَا**
مَاءً مِّنْ آفَاقٍ ثَابِتَةٍ، یعنی جب ان لوگوں کے پاس وہ رسول یا نبی یا قسطنطین آیا جس کو انہوں نے نبی
اپنی آسمانی کتابوں کی باتوں کو ہی کے طریق بیان لیا تو انے کفر کرنے لگے، اور آیت کا لورہ میں اسی نعمت کو اس
طرح ذکر فرمایا کہ **وَمِنْ آيَاتِهِ أَن يَرْسِلَ نَارًا تَلْقَى السَّمَاءَ وَهِيَ كَالْحَبِّ يُرْسِلُهَا فِي السَّمَاءِ** اور
دیکھنے سے پہلے تو ان لوگوں کو آپ سے نبی اقرار کرتے تھے سب آپ کی نبوت کے اعتقاد پر تھے تھے مگر
جب یہ اللہ کا مینہ اناہے یعنی رسول آخر الزماں نازل ہوا تو ان میں اختلاف پیدا ہو گیا پھر لوگ تو
آپ پر ایمان لائے اور بہت سے انکار کرنے لگے۔

یہ معاملہ چونکہ اس کتاب میں ہے اس لئے اس آیت میں صرف اس کتاب ہی کا ذکر فرمایا
مشرعین کو شغل میں نہیں لیا بلکہ یہ **وَمِنْ آيَاتِهِ أَن يَرْسِلَ نَارًا تَلْقَى السَّمَاءَ وَهِيَ كَالْحَبِّ يُرْسِلُهَا فِي السَّمَاءِ**
اور اس کتاب دونوں کے ماحول شامل تھا اس لئے وہاں فرمایا کہ **يَرْسِلُهَا فِي السَّمَاءِ**
أَهْلُ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَشَابِهًا

و خداوند تفسیر مذکور میں معاملہ شامیہ کو اپنی شریعت میں اس کتاب دونوں میں عام قرار دے کر اس نے
مطابق تقریر کی گئی ہے **واللہ اعلم**۔

وَذَلَّلْنَاهُ عَلَى مَا هُوَ شَاقٌّ لِّقَوْمٍ كَثِيرٍ مِّنْ قَوْمِ ثَمُودَ بنی ثمود کی صفت ہے کہ ان کا ذرا پر آیا ہے اور بعض
نے اس کو ملت کی صفت قرار دی ہے۔ مگر اصل آیت کا یہ ہے کہ بنی ثمود میں سے ایک شخص نے کہا کہ میں نے
کہ اپنی عبادت والے کوئی نص اللہ کے لئے نہیں دیکھا، اور تم تمام کریں اور زکوٰۃ ادا کریں، پھر فرمایا کہ یہ کچھ
ان کی تہی خصوصیات نہیں، ہر ملت قبیلہ یا قوم کی صفت ہے کہ ان کے ذراں ہوں ان سے کافرین اور منافقین
میں سے اولیاء ہیں یہ ہے کہ قبیلہ ثمود کی صفت ہے اس لئے **وَمِنْ آيَاتِهِ أَن يَرْسِلَ نَارًا تَلْقَى السَّمَاءَ وَهِيَ كَالْحَبِّ يُرْسِلُهَا فِي السَّمَاءِ**
آیت کا یہ جو کالہ اس شریعت میں ہے جو تمام کو دیکھ رہے ہیں جیسے وہی تھے جو پہلے ان کی کتابوں کے یہ
تھے ان سے پہلے نہ تھے ان کو فنا صفت کا پتہ نہ تھا یعنی وہی تھا جس کا وہی نہیں۔

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذریت جس طرحی کہتے ہیں اس آیت میں اس صفت کی سب
سے بڑی نعمت کا ذکر ہے اللہ تعالیٰ سے راضی ہے بنی ثمود کا ان کی غلط فہمی سے حضرت ابو جہل
خدری نے سند روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس صفت سے راضی ہے کہ یہ

با اہل الجہنم تو اہل جنت جواب دیں گے کہ لَبَّيْكَ رَبِّیْ سَعْدَ بَيْتٍ وَخَيْرٌ مِّنْكَ بَيْتٌ ، یعنی اسے ہمارے رب ہم حاضر ہیں اور اہل جنت کو کہہ دینا اور یہ پہلا ہی آپ ہی کے ہاتھ میں ہے ۔ پھر حق تعالیٰ فرمائیں گے کہ اے نبیؐ! اے رسولؐ! راضی اور خوش ہو وہ جواب دیں گے ، اے ہمارے پروردگار ، اب بھی راضی نہ ہونے کا کیا ، حلال نہ ہو بلکہ آپ نے میں وہ سب کچھ علیٰ فادیا جو کسی مخلوق کو نہیں ملا ، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ کیا میں تم کو اس سے بھی فضل اور بہتر نعمت دیں ، پھر فرمائیں گے کہ میں نے اپنی رضا تمہارے اوپر نازل کر دی اب بھی تم سے ناراض نہیں ہوں گا (رواہ ابن ماجہ عن النضر بن مظہر)۔

اس حدیث میں بھی اہل جنت سے پوچھا گیا کہ آپ راضی بھی ہو ، اور اس آیت میں خبر دی گئی کہ رضا حق تعالیٰ اہل جنت ہی اللہ تعالیٰ سے راضی ہوں گے یہاں بظاہر یہ رسولؐ بقول اللہ تعالیٰ سے اور اس کے ساتھ اور یہ فعل سے راضی ہونا تو فاضل بندگی اور ائمہ عہدیت سے اس کے بغیر تو کسی جنت میں رہا ہی نہیں سکتا ، یہ وہاں اہل جنت کی رضا مندی کو رائے کا کیا مطلب ہے ، جواب یہ ہے کہ رضا کے عام مفہوم کے اعتبار سے تو یہ صحیح ہے کہ رضا باقدردانیت و فاضل عہدیت میں سے ہے لیکن رضا کو ایسا درجہ اور بھی ہے جو اس سے آگے ہے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کسی بندے کو اس کی ہر مادی اور دینی اور کوئی تمنا و آرزو باقی نہ چھوڑے ، اس جگہ رضا سے بھی مراد ہے جیسے سورہ شوریٰ میں رُوْلُ اللّٰهِ عَلَیْہِ سَلَام کے لئے آیا ہے وَنَسُوْنُ یُعْصِیْتَ دَرَبْتُكَ وَتَرَدُّنِیْ ، یعنی اے اللہ تعالیٰ آپ کو دیں گے وہ پیسے جس سے آپ راضی ہو جائیں گے ، یہاں بھی مادی غایت میں کا پورا کر دینا ہے اسی لئے اس آیت کے نزول پر رُوْلُ اللّٰهِ عَلَیْہِ سَلَام نے فرمایا کہ پھر تو میں اس وقت تک راضی نہ ہوں گا جب تک آپ بھی خوش نہیں ہوں باقی رہے گا (من النظری)

ذرا سی بات حسنی دیکھو ، ضرورت میں تمام ممالک دینی و انجمن کے افراد کی کاتب یہ مدار ہے وہ بتا دیا یعنی خشیت اللہ ، خشیت اس خوف کو نہیں کہ بتا جو کسی دشمن یا درہ سے یا مودی پینے سے یا عابد تائبہ بلکہ خشیت اس خوف کو کہتے ہیں جو کسی انتہائی ظلمت و جہل کی وجہ سے پیدا ہو جو کچھ تمنا یہ ہوتا ہے کہ وہ ہر کام میں حال میں اس کی رضا جوئی کی فکر کرتا ہے اور ناراضی کے شہ سے بھی بچتا ہے یہی وہ چیز ہے جو انسان کو عبد کامل اور مقبول بنانے والی ہے *

تَمَّتْ سُورَةُ الْبَيْتِ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى

سورة الزلزال

سورة الزلزال مكية ثمانية وعشرون آية
سورة الزلزال مكية ثمانية وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو مہربان نہایت رحم والا ہے

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ۖ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ۖ

جب ہلا ڈالے زمین کو اُس کے بوجھوں سے اور اُٹالے زمین اپنے بوجھوں سے

قَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ۚ يَوْمَئِذٍ تُخْرِثُ أَخْبَارَهَا ۚ بِأَنَّ رَبَّكَ

کہے آدمی اس کو کیا ہو گیا اُس دن کہ اُٹالے وہ اپنی باتیں اور اُٹالے وہ اپنے

أَوْحَىٰ لَهَا ۚ يَوْمَئِذٍ يُسْدِرُ الْأَسْأَدُ لِذِيٍّ ۚ وَيُؤْتِ الْأَعْمَالُ أَهْلَهَا ۚ

خبر چھپا دے اُس دن جو چھپائے ہوئے ہے اُس دن جو چھپائے ہوئے ہے

يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۚ وَمَنْ يَعْصِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۚ

کی دُرّ بہر بھلائی وہ دیکھ لے گا اُسے اور جس نے کی نافرمانی وہ دیکھ لے گا اُسے

خلاصہ تفسیر

جب زمین اپنی حالت بندش سے ہلائی جائے گی اور زمین اپنے بوجھوں پر ہمال پھینکے گی (اور بوجھوں سے
دھینے اور ٹھٹھکے میں، اور اگرچہ بعض روایات سے پہلے ہی دنیا کی تمام مخلوق ہوتا ہے کیونکہ قیامت
سے پہلے جو دنیا پر آئے تھے وہ اس سے پہلے ہی دنیا کی تمام مخلوق ہوتے ہیں اور قیامت کے روز وہ نکلیں
اور دنیا میں کے تمام لوگوں کی کتابیں ان کی ہاتھ میں دی جائیں گی اور ان کے اعمال ان کے سامنے رکھے جائیں گے اور ان کے اعمال ان کے سامنے رکھے جائیں گے
دیکھ لیں، اور اس حالت میں کہ وہ اپنے اعمال کو دیکھ لیں گے اور ان کے اعمال ان کے سامنے رکھے جائیں گے اور ان کے اعمال ان کے سامنے رکھے جائیں گے

اس لئے کوئی نوبہ کتنا ہی گناہگار ہو ہمیشہ انہیں نہ رہنے کا البتہ کافر نے کر دینا میں کچھ نیک عمل بھی کئے تو شہرِ اعلیٰ یعنی ایمان کے ہونے کی وجہ سے کاعدم ہیں اس لئے آفت میں اُس کی کوئی خیر نہیں رہتی تھی۔

وَمَا يَنْصَرِفُ عَنْكَ شَيْءٌ سِوَاكَ اَبْرَءُ مَا اَدَّاسُ سَعْدُ شَرِّهِمْ سَعْدُ ابْنِ زَيْدٍ فِي قَوْمٍ نَكَرٍ وَ
کیونکہ تو بہت گناہوں کا معاف ہونا قرآن و سنت میں یقینی ہو، پر ثبات ہے البتہ جس نماہ سے تو بہ نہ کی خیر وہ
پہنچتا ہو یا بڑا آثر میں اسکا نتیجہ ضرور سامنے آئے گا اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن
کو خواب ارکے فرمایا کہ دیکھو ایسے من ہوں سے بچنے کا پورا اہتمام کرو جن کو پہنچا یا نتیجہ سمجھ بآتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ
کی طرف سے اُس پر بھی موانع نہ ہوں گے (رواہ النسائی وابن ماجہ عنہما)

حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ یہ آیت قرآن کی سب سے زیادہ تکلم اور پانچ آیت ہے اور حضرت
انسؓ کی ایک دلیل حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو الفاظہ لایا معہ سرمایا ہے یعنی
منفرد کیا اور جامع۔

اور حضرت انسؓ اور ابن عباسؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ اذ انزلت کو نصف قرآن
اور قبل ہوا اللہ احد کو ثمان الف قرآن اور قبل یہ تین کافروں کو ربیع الف قرآن فرمایا ہے (رواہ اسعدی و ابو یوسف و غیرہ)

سُورَةُ الْحَدِيثِ

سُورَةُ الْحَدِيثِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ أَحَدُ عَشْرَةِ آيَاتٍ
سورہ عادیات مکی میں نازل ہوئی اور اس کی آیت یہ آیتیں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمہ اللہ کے نام سے جو بخیر و رحمت نازل ہے

وَالْعَدِيثُ ضَبٌّ ۚ وَلَمْ يُولَدِ قَدْ حَامَ ۚ وَلَمْ يَغْيَرِ صَبًّا ۚ فَاتَرَنَ بِهِ
اور اللہ تعالیٰ نے اس کو بھڑکا دیا اور نہ اس کی پیدائش ہوئی تھی اور نہ اس کو بھڑکانے کا حق تھا اور نہ اس کو بھڑکانے کا حق تھا اور نہ اس کو بھڑکانے کا حق تھا

نَقَعًا ۚ فَوَسَّطَنَ بِهِ جَمْعًا ۚ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ۚ وَإِنَّ عَلَىٰ ذَٰلِكَ
اور وہ اس کو بھڑکا دیا اور نہ اس کی پیدائش ہوئی تھی اور نہ اس کو بھڑکانے کا حق تھا اور نہ اس کو بھڑکانے کا حق تھا اور نہ اس کو بھڑکانے کا حق تھا

لَشَّيْدٌ ۚ وَإِنَّ حَبَّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ۚ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي
اور وہ اس کو بھڑکا دیا اور نہ اس کی پیدائش ہوئی تھی اور نہ اس کو بھڑکانے کا حق تھا اور نہ اس کو بھڑکانے کا حق تھا اور نہ اس کو بھڑکانے کا حق تھا

الْقُبُورِ ۚ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ۚ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ۚ
اور وہ اس کو بھڑکا دیا اور نہ اس کی پیدائش ہوئی تھی اور نہ اس کو بھڑکانے کا حق تھا اور نہ اس کو بھڑکانے کا حق تھا اور نہ اس کو بھڑکانے کا حق تھا

اور وہ اس کو بھڑکا دیا اور نہ اس کی پیدائش ہوئی تھی اور نہ اس کو بھڑکانے کا حق تھا اور نہ اس کو بھڑکانے کا حق تھا اور نہ اس کو بھڑکانے کا حق تھا

خلاصہ تفسیر

قسم ہے ان امور میں کی جو ہائے ہوئے ہوں کہ میں (پتھر پر) ٹاپ دے گا کہ جس کی چھٹی سے
وقت نماز آتا رہے میں پھر اس وقت عبادت کرتا ہوں پھر اس وقت دشمنوں کی (جس سے شک ہوتا ہے) میں (مرا
میں سے ان امور سے نہ۔ جہاد ہو یا غیر جہاد، غریب جو کہ رب و ملاک اور جہاد سے عادی ہے اس کے لئے امور
بالئے ہے ان کی مناسبت سے اس میں امور کی قسم رکھ لی گئی ہے جو اب ہم کہہ لیں (مثلاً) اگر کسی نے اپنے پروردگار
کا بڑا شکر ہے اور اس کو خود ہی اس کی خبر ہے کہ کبھی ابتداء ہی اور کبھی پھر پھر کہے ہیں اپنی ناشکاری کا اس سے
کارتیا ہے) اور وہ مال کی بابت میں راغب ہے (یہی اپنی ناشکاری کا سبب ہے کہ بابت مال و ناشکاری
پر وہیں ہے یعنی) یہ اس کو وہ وقت معلوم نہیں جب زندہ ہے جاوے کہ جتنے مرد سے قبروں میں ہیں اور تمام موبایہ
جو پھر وہیں ہیں ہے مثلاً ان کا یہ وردہ ان کے حال سے اس روز پورا آگاہ ہے (وہنا سب سے زیادہ مثال
یہ ہے کہ انسان کو اس وقت کی پوری خبر ہوتی اور آخرت کا حال متعین ہوتا تو اپنی ناشکاری اور بابت مال سے باز

دیا، ان کے کھانے پینے کی ہر چیز پیدا فرماؤ اور اُس کی تمام ضروریات کو کس قدر آسان کر کے اس تک پہنچا دیا کہ عقل حیران رہ جاتی ہے مگر وہ ان تمام اہل واسطی احسانات کا بھی شکر گزار نہیں ہوتا اب ان الفاظِ آیت کی تشریح دیکھئے عادیات، عذوئے شوق ہے جسکے معنی دوڑنے کے ہیں۔ صلیح، ضعیف وہ خاص آواز ہے جو گھوڑے کے دوڑنے کے وقت اس کے سینے سے ملتی ہے بسلا ترجمہ ہانپنا کیا گیا ہے۔ مؤذیات، ایرارئے شوق ہے جس کے معنی آگ سے لڑنے کے ہیں جیسے قماق کو مارا دیا سدی کو رگڑا کر نکالی جاتی ہے۔ قدحاً، قدح کے معنی ٹاپ مارنے کے ہیں پتھر ملی زمین پر جب گھوڑا تیزی سے دوڑے خصوصاً جبکہ اُس کے پاؤں میں آہنی نعل ہی ہو تو سراسر آگ کی چٹکاریاں نکلتی ہیں۔ مغیبات، انارہ سے شوق ہے جس کے معنی حملہ کرنے اور پھاپ مارنے کے ہیں۔ صلیحاً یعنی کے وقت کی تفصیل میں مادت لئے لغوی ہے کیونکہ اب لوگ انہماک شہادت کے لئے رات کی اندھی میں چھاپ مارا دیوب جتے تھے حملہ جتے ہوئے کے بعد کیا کرتے تھے اس کے اثرات سے شوق ہے غبار اڑانے کے معنی میں اور نفع غبار کو کہا جاتا ہے۔ دین ہے کہ یہ گھوڑے میدان میں اس تیزی سے دوڑتے ہیں کہ ان کے ٹھوں سے غبار اڑ کر پھاپ ہے خصوصاً جس کے وقت میں غبار اڑنا یہ وہ سرعت اور تیزی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ یہ وقت عادیہ غبار اڑنے کا نہیں، اس وقت وہ تیزی سے اس وقت غبار اڑ سکتا ہے

فَوَسَّطْنَ فِي جَهَنَّمَ، یعنی یہ دشمن کی صفوں میں بیٹھ گئے و غطَّ حَسْبُ جَانِّہِمْ، کنوڈ کے معنی میں حنہ تنہا ہی رہنے فرمایا کہ وہ نفس جو مساب کو یہ دیکھے وہ غمگین ہو جائے اُس کو کنوڈ کہا جاتا ہے ابو بکر واسطی نے فرمایا ہوائے کی نعمتوں کو اس کی مصیبتوں میں مصروف کرے وہ کنوڈ ہے۔ اور ترمذی نے فرمایا کہ جو نفس نعمت کو دیکھے اور نعمت یعنی نعمت دینے والے کو نہ دیکھے وہ کنوڈ ہے ان سب اقوال کا ماحصل نعمت کی ناشکری کرنا ہے اس لئے کنوڈ کا ترجمہ ناشکر کا کیا گیا ہے۔

وَرَاتُ حَبِطَ الْحَبَرِ سَدِيدٌ، خیر کے معنی ہر بھلائی کے ہیں۔ اب میں ماں کو بھی غلط خیر سے تعبیر کرتے تھے۔ گویا ہر بھلائی ہی بھلائی اور نہ وہ ہی فائدہ ہے حالانکہ درحقیقت بعض ماں انسان کو براؤں مصیبتوں میں بھی مبتلا کر دیتے ہیں آخرت میں تو یہ ماں عام کا جی انجی م ہے کبھی کبھی دنیا میں بھی ماں انسان کے لئے وبال بن جاتا ہے مگر اب کے محاورہ کے مطابق اس آیت میں ماں کو غلط خیر سے تعبیر کر دیا ہے جیسا ایک دوسری آیت میں فرمایا اِنَّ كَوْلَ خَبَرًا اِیہاں بھی یہی ہے۔

آیت مذکورہ میں سمجھوں کی قسم تھا کہ انسان کے متعلق دو باتیں کہی گئیں، ایک یہ کہ وہ ناشکر ہے۔ مصیبتوں تخلیقوں کو یاد رکھتا ہے نعمتوں اور احسانات کو بھول جاتا ہے۔ دوسرے یہ کہ وہ مال کی محبت میں شہید ہے یہ دونوں باتیں شرعاً و عقلاً مذموم ہیں ان میں انسان کو ان مذموم فعلیتوں پر متنبہ کرنا مقصود ہے ناشکری کا مذموم ہونا تو باطل ظاہر ہے۔ مال کی محبت کو جو مذموم قرار دیا حالانکہ وہ انسانی ضروریات کا مدار ہے۔ اور اُس کے لئے بے انتساب کو شریعت نے صرف حلال ہی نہیں بلکہ بقدر ضرورت فرض قرار دیا ہے تو مال کی محبت

کا ناموم ہوں یا تو جھٹکتا ہے کہ اعتبار سے ہے کہ مال کی محبت میں ایسا مغلوب ہو جاوے کہ اللہ تعالیٰ کے حکام سے بھی نافرمان ہو جائے اور حال و مزاج کی پروا نہ رہے اور یہ اس کے لئے مال کا کسب انتساب اور بقدر ضرورت جمع کرنا تو ناموم نہیں بلکہ فرض ہے مگر محبت اس کی بھی ناموم ہے کیونکہ محبت کا تعلق دل سے ہے نہ کا حاصل یہ ہو گا کہ مال کو بقدر ضرورت حاصل کرے اور اس سے کام لینا تو ایک فائدہ اور ثبوت ہے لیکن دل میں اس کی محبت نہ ہونا پھر بھی ناموم ہی ہے۔ جیسا انسان پیشاب پانی لے کر نہ دے تو پورا پوری اڑتا ہے اس کا اہتمام بھی کرتا ہے مگر اس کے دل میں محبت نہیں ہوتی۔ بیماری میں دوا بھی پیتا ہے کیونکہ پانی راتا ہے مگر دل میں ان چیزوں کی محبت نہیں ہوتی بلکہ باریہ مجبوری کرتا ہے اسی طرح اللہ کے نزدیک مومن کو ایسا ہونا چاہیے کہ بقدر ضرورت مال کو حاصل کرے اور اس کی حفاظت بھی کرے اور مواقع ضرورت میں اس سے کام لے کر دل اسے مانتا ہو ان دونوں کا جو ایک دوسرے سے علیحدہ نہیں ہو سکتا۔

آب اندر کشتی کشتی است جو آب در کشتی بیک کشتی است

پانی پانی بیک کشتی کے نیچے رہے تو کشتی کا مادہ کار بنے مگر پانی بیک کشتی کے اندر آجائے تو کشتی کو لے دو تب جانے اسی "مال" بیک کشتی کے ارد گرد رہے تو مفید ہے جب کہ دل سے اندر لکھیں کیا تو بدلتا ہے۔ آخر صورت میں انسان کی ان دونوں ناموم مسلتوں پر آخرت کی وعید منائی گئی۔

أَوَلَا بَعْدَ إِذْ أَنْذَرْنَاهُمْ أَنَّ عَذَابَ الْأُولَئِیْنَ هُوَ الْأَعْلَىٰ ۚ أَلَمْ یَسْأَلِ الْوَحْیَیْنَ عَنْ سُلُوكِ الْوَحْیِیْنَ ۚ أَلَمْ یَسْأَلِ الْوَحْیَیْنَ عَنْ سُلُوكِ الْوَحْیِیْنَ ۚ أَلَمْ یَسْأَلِ الْوَحْیَیْنَ عَنْ سُلُوكِ الْوَحْیِیْنَ ۚ

فائدہ ۵ | اس آیت میں دو ناموم مسلتیں صلیق انسان کی بیان کی ہیں حاکم انسان میں بنیاد دلیا اور بہت سے صلحا مبادیے ہیں جو ان ناموم مسلتوں سے پاک اور شکار گزارینہ سے ہونے میں مال کو اللہ کی راہ میں خرچ کر دینے کے لیے تیار رہتے ہیں مومن اس سے بچتے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ مطلق انسان کی طوافت ان ناموم مسلتوں کی نسبت اس لئے کر دی گئی کہ اکثر انسان ایسے ہی ہیں اس سے سب کا ایسا ہونا لازم نہیں آتا۔ اسی لئے بعض حضرات نے اس آیت میں انسان سے مراد انسان کا فرمایا ہے جیسا کہ اوپر خلاصہ تفسیر میں ایسا ہی ہے اسکا حاصل یہ ہو گا کہ یہ دونوں ناموم مسلتیں دراصل کافی زیادتی میں ہیں یہ نہ خواستہ پا جاویں تو اُسے فکر کرنا چاہیے۔ واللہ اعلم

تَمَّتْ سُورَةُ الْعَزِیْزِ بِحَمْدِ اللّٰهِ تَعَالٰی

سُورَةُ الْقَارِعَةِ

سُورَةُ الْقَارِعَةِ بِكَسْبٍ وَهِيَ ابْنُ عَشَرَ آيَاتٍ
مورد قراءت میں تیز اور اس کی کیا دعا ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ وَمَا أَدرِيكُ مَا الْقَارِعَةُ : يَوْمَ يَكُونُ

القَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ : وَمَا أَدرِيكُ مَا الْقَارِعَةُ : يَوْمَ يَكُونُ

النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ : وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِزِّ الْمُنكُوشِ :

فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ : فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ : وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ

مَوَازِينُهُ : فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ : وَمَا أَدرِيكُ مَا هِيَ : نَارُ حَامِيَةٍ :

فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ : فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ : وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ

خلاصہ تفسیر

مگر خدا کے واسطے میری کمی ہے وہ کہہ کہہ کرے وہی چیز اور آپ کو کچھ معلوم ہے کہیں پھر تو ہوگا کھٹکنا
وہی چیز وہ دقتیات ہے جو دلوں کو گھبراہٹ سے اور کھوف کو سخت آزاروں سے کھراکھٹانے کی دیرپا اس
رہنمائی (اس روز آدمی پر ایمان پر و کھوف کی حالت میں کہ) (پر و کھوف سے تشبیہ پسند چیزوں کی وجہ سے
دی ہی کیا حالت سے ہوتا کہ ہمارے اوقیں و آثارین نفسان کی ایک میدان میں باقی ہو جائیں گے، دوسرے
مزدور ہوتا کہ اب انسان اس وقت کو دوری میں پرانے ہی سے نہایت و عبادتوں کے یہ دلوں و کھوف تو تمام

ابن شراحیل میں مذکور ہے کہ تیسہ سے بیاب و بیس چوبیس دھرا دھرتی میں چوبیس ہزار ہزاروں میں مشاہدہ کیا جاتا ہے یہ صورتیں جس مؤمنان میں نہیں ہوتی وہ اپنی قوم کے لئے ظہور نہیں کرتے (اور یہ ہزار ہزاروں کی تعداد جو جہان کے (عربی زمینوں اور کوہ جہاں جہاں کے زمینوں کے لئے ظہور نہیں کرتے) نہایت کم ہے وہ سب ان کے لئے نہایت کم ہے) اس لئے کہ ان کی ہوتی ہیں نہایت کم رنگ کے ہلکے ہوتے ہوں اور اعمال انسانی کے لئے جہاں کے لئے چھوٹی ہیں جہاں کے لئے (ایمان کا) بیماری ہو گا (یعنی جو مومن ہو گا) وہ تو نجات بخور و کامیاب ہو گا (یعنی جو نجات پا رہے ہیں جہاں کے لئے) اور ان کے لئے کاپیہ (ایمان کا) ہوتا ہو گا (یعنی کافر) اس کا کمال ہونا ہر وہ ہو گا اور آپ کو پانچ معلوم ہے کہ وہ (ہو) (یعنی جہاں کے لئے) ایک دلی ہوئی آگ ہے۔

معارف و مسائل

اس سورت میں اعمال کے وزن ہونے اور ان کے ہلکے بیماری ہونے و وزن زیادت ملنے کا ذکر ہے۔ وزن مال کی پوری ترقی و تہذیب کا جواب ہے اور اس کا کہنا ہے (عارف جہاں کے لئے) (ملاحظہ ۵۳۲) وہاں دیکھ لیا یا سہ اس میں یہ بھی کہی گیا ہے کہ روایات حدیث و آیت کی تطبیق سے معلوم ہوتا ہے کہ وزن اعمال غالباً دو مرتبہ ہوتا ہے ایک مرتبہ کے وزن سے وزن اور کافہ (یعنی زردیا جائے) کا ہر مومن کا پند بیماری اور زردیا ہوتا ہے کہ چھ مؤمنین میں عمل ستر اور یہ کا متیار کر لے کے دوسرا وزن ہو گا اس سورت میں نظام مذہب ہلا و وزن مراد ہے جس میں ہر مومن کا پانچ ایمان کی وجہ سے بیماری رہنے کا خواہ اس کا عمل کیسا ہی ہو اور کافہ کا پانچ ایمان نہ ہونے کے سبب ہلا و وزن نہ ہو گا اس لئے کہ یہ نیت کا مہم بھی کہ اس کے تفسیر نامہ ہی میں ہے کہ قرآن کریم میں عام طور پر بڑا و سزا دہن کے بعد ان کا مومنین صانعین کیساتف میں یہ امر اصلی مؤمنان کا ہے جس باقی رہے وہ مؤمنین انہوں نے اعمال صالحہ اور یہ منہ آگے ہیں کہ ان میں عام طور پر ان سے سکوت کیا گیا، اور ان سے آیات میں یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ قیامت میں انسانوں کے اعمال تو لے جائیں گے انہیں نہیں جائیں گے اور عمل کا وزن بقدر ان کے اوصاف و بقت نہت کہ سب کا جتنا ہے جس شخص کے عمل میں، خاص یہی کامل ہو اور نہت کی نہت بقت بھی مکمل ہو اگرچہ اس کے عمل تعداد میں کم ہوں اس کا وزن بآسبہ اس شخص کے بڑے جابجا جس کے تعداد میں تو نماز روزے، صدقہ خیرات، حج عمرہ سے بہت کم مگر نہت جس میں کمی رہی نہت کی نہت بقت میں کمی رہی۔ والشرع علم ۶

تَمَّتْ سُورَةُ الْقَدْرِ بِمَثَرٍ لِّلَّهِ تَعَالَى

یعنی اللہ کے بندوں میں بہترین وہ لوگ ہیں جو پختہ غوری کرتے ہیں اور دوستوں کے درمیان فساد ڈالتے ہیں، اور
بے گناہ لوگوں کے عیب تلاش کرتے رہتے ہیں۔

تیسری نسل جس پر غاب کی وعید اس سورت میں آئی ہے وہ مال کی حرص اور ثبت ہونے کی آیت میں
اس طرح سے تعبیر کیا ہے کہ حرص و ثبت مال کی وجہ سے اُس کو بار بار گرفتار ہوتا ہے۔ چونکہ دوسری آیات و روایات
اس پر شاہد ہیں کہ مطلقاً مال کا جمع رکھنا کوئی حرام و گناہ نہیں ہے یہاں ہی مراد وہ جمع کرنا ہے جس میں حقوق واجب
ادانہ کے لئے ہوں یا فخر، تعارف، تصود ہو یا اس کی ثبوت میں ہمارے ذکر دین کی نہ وریات سے غفلت ہو۔

سُورَةُ الْفِيلِ یعنی یہ جنم کی آگ دلوں تک پہنچ جائے گی۔ یوں تو ہر آگ کا خاصہ یہی ہے کہ
جو چیز اس میں پڑے اسے بھی اجڑا کر بھلا دیتی ہے انسان اُس میں ڈالا جائے گا تو اُس کے سارے اعضاء کے
ساتھ دل بھی جل جائے گا، یہاں جنم کی آگ کی یہ خصوصیت ہے کہ ذرا کی سی کہ دنیا کی آگ جب انسان کے
بدن کو لگتی ہے تو اُس کے دل تک پہنچنے سے پہلے ہی موت آتی ہو جاتی ہے بنام جنم کہ اُس میں موت
تو آتی نہیں تو دل تک آگ کا پہنچنا بحالت حیات ہوتا ہے ورنہ دل کے جلنے کی اذیت اپنی زندگی میں
انسان محسوس کرتا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ الْفِيلِ

سُورَةُ الْفِيلِ كِتَابٌ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ
سُورَةُ فیل مکہ میں نازل ہوئی اور اس کی پانچ آیتیں ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بحد مہربان نہایت رحم والا ہے

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّنَا بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ۚ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي

ہم نے نہ دیکھ کر کیا کیا ہے رب نے ان کے ساتھ کیا کیا ہے ان کا کید

تَضْيِيقٍ ۚ وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَيًّا أَبَدًا ۚ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ

نار کے پھینک دیا اور ہم نے ان پر بھیجا ایک بڑا جانور جو ان پر پھینکے پتھر سے پھینکے

مِّنْ سِجِّيلٍ ۖ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّا كُوِّلَ ۚ

کئی کئی کیڑوں سے بھرے ہوئے گھاس کی طرح بنادیا

کی نذرت میں دال کر بادشاہ کی تعداد میں نہ رکھے قریب تھی یہی وہ نذرت کا واقعہ ہے جس کا ذکر اصحاب الہند و
کے نام سے مذکور ہے۔ اس میں درآدمی کسی طرح کی گرفت سے نکل بھاگے اور انہوں نے قیہ تک شام
سے جاکر ایاد کی کہ دونوں ملک میں نے نصاریٰ پر ایسا ظلم کیا ہے کہ انتقام لیں۔ قیصر ملک شام نے بادشاہ حبشہ کو
خط لکھا یہ بھی نصرانی تھا اور میں نے قریب تھا کہ اس نے ظلم کا انتقام لو، اس نے اپنا عظیم لشکر و کمانڈر امیر
ارباط اور آبرہہ کی قیادت میں مین کے سر بادشاہ کے مقابلہ پر بھیج دیا، لشکر اس کے ملک پر ٹوٹ پڑا اور ہر سرزمین کو
توہمیا کے قتل سے آزاد کر دیا۔ ملک میں ذوالنور اس بہت سی اور دریا میں غرق ہو کر مر گیا۔ اس طرح ارباط
دارہ کے ذریعہ مین پر بادشاہ حبشہ کا قہقہہ بونے، پھر ارباط اور آبرہہ میں باہمی جنگ ہو کر ارباط مقتول ہو گیا
آبرہہ غالب آیا اور یہی بادشاہ حبشہ نجی کی طواف سے ملک میں کا حکم لورز، مقرر ہو گیا، اس نے مین
پر قبضہ کرنے کے بعد ارادہ کیا کہ مین میں ایک ایسا شاندار کنیسہ بنائے جس کی نظیر دنیا میں نہ ہو۔ اس سے اس کا مقصد
یہ تھا کہ مین کے اب لوگ جو حج کرنے کے لئے مکہ کا رخ جاتے ہیں اور بیت اللہ کا طواف کرتے ہیں یہ لوگ اس کنیسہ کی
عظمت و شوکت سے سوچ ہو کر کہہ جائے اس کنیسہ میں جانا لیں گے، اس خیال پر اس نے بہت بڑا
سائیش کنیسہ بناؤ پچانوے کیا اس کی بنائی پریشہ کھڑا ہوا آدمی نظر نہیں ڈال سکتا تھا، اور اس کو سونے چاند
ورنہ ہر شے سے ممتلئ دیا۔ یہی عہد میں حدیث کا روایت ہے کہ اب مین سے کون کعبہ کے حج کے لئے نہ جاسا اس کنیسہ
میں عبادت کرے۔ عربین اگرچہ بت پرستی کا لہر لہا آئی تھی اور دین ابراہیم و رحیم کی عظمت و محبت کے دو میں
بہت تھی مگر عدنان اور قحطان و رقبہ کے قبل میں غم و غصہ کی لہر دوڑ گئی یہاں تک کہ انہیں سے اس نے
رات کے وقت کنیسہ میں داخل ہو کر اس کو سبک کی ستہ آلودہ کر دیا اور بعض روایت میں ہے کہ انہیں سے مسافر قبیلہ نے
کنیسہ کے زینا پنی مندریات کے لئے آگ جلائی ان کی کنیسہ میں ٹپکی اور اس کو سخت نقصان پہنچ دیا۔

آبرہہ کو جب اسی اطلاع ہوئی اور بتلایا گیا کہ قیہ نے یہ کام کیا ہے تو اس نے قسم بھائی کہ میں اسے کعبہ
کی اینٹ سے اینٹ بجاکر بھونک دوں گا۔ آبرہہ نے اس کی تیاری شروع کی اور اپنے بادشاہ نجاشی سے اجازت مانگی اس نے
اپنا خاص ہاتھی کہ جب کا نام ہمود تھا آبرہہ کے لئے بھیج دیا کہ وہ اس پر سوار ہو کر کعبہ پر حملہ کرے بعض روایات میں ہے کہ
یہ سب سے بڑا عظیم الشان ہاتھی تھا جس کی نظیر میں یاں جاتی تھی اور اس کے ساتھ آٹھ ہاتھی دوسرے بھی اس لشکر
کے لئے بادشاہ حبشہ نے بھیج دیے تھے۔ ہاتھیوں کی یہ تعداد دیکھنے کا مستار یہ تھا کہ بیت اللہ کعبہ کے ڈھانچے میں باقی
سے کام لیا جائے تب تو یہ تھی کہ بیت اللہ کے ڈھانچے میں وہ جس کی مہر و درخویں زینے میں یا مذکر ان زنجیروں کو
ہاتھیوں کے منہ میں باندھیں اور ان کو بڑا دین تو سارا بیت اللہ (معدنہ) فوراً ہی مین پر آکر سے گا۔

ساتھ ہی اس سے حملہ کی ہر تہیاری تو سارا سب مقابہ کے لئے تیار ہوئی مین کے عروج میں ایک شخص
ذوالقرن ہی تھا اسے عربوں کی قیادت انتہی رکی اور اب کوک اس کے ارکان ہو کر قہقہہ کے لئے تیار ہوئے اور آبرہہ کے
خداوت جنگ کی مگر اللہ تعالیٰ کو تو یہ منظور تھا کہ آبرہہ کی شکست اور اس کی رسوائی ہو جائے دنیا کے سامنے اسے

تشریف فرما تھے۔ ابراہیم نے اُن کی شکست دیدی اور ذوالفرقین کرلیا اور اُسے مارا ہوا
 اس کے بعد حبیب و قتیبا نے فتح کے تمام پرچا تو اس قلعہ کے سردار اُنس بن حذافہ سے لے لیا تو ابراہیم
 متبادل کی دوا پر یہ قلعہ اُن کو ہی سہست دیدی ورنشیں بن حبیب کو بھی قید کر لیا اور اُن سے اُن کی
 کیا مگر پھر یہ سمجھ کر اُن کو زندہ رکھا۔ اُن سے ہم راستوں کا پتہ معلوم کر لیا۔ اُن کے بعد حبیب یہ قلعہ اُن کے
 قریب پہنچا تو اُن کے ہاتھ سے ہاتھ قیدیہ قیدیہ قبیلہ کی جنگ ہوئی اور ابراہیم کی فتح سے واپس تشریف لے گئے
 اُن کی یہ مناسبت کا فیصلہ کیا اور یہ کہ اُن کی جو ہم نے ایک عظیم الشان فتح حاصل کی اس کے نام سے ہمارا گمانہ
 یہ اُن کو نہ پہنچا ہے تو ہم اس کا مقابلہ نہ کریں، انھوں نے ابراہیم سے مکر یہ بھی لے لیا کہ وہ اُن کی
 لے اپنا ایک سردار ابو ریحل تھا۔ اُسے ساتھ لے جاتے ہیں، ابراہیم سے یہ شرطی مکر ابراہیم کے ساتھ لے گیا۔
 کے قریب ایک مقام غمر پر پہنچا جہاں قحط نے اُن کے ہاتھ پر رہنے لگے، ابراہیم سے شاربہ سے ہٹ گیا۔
 اُن کے اوتار اُن کے اوتار میں دو موافق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسا کہ ابراہیم نے اُن سے بھی لے لیا
 ابراہیم نے جہاں پہنچا ایک فیہ بن لہ تھی جو غمر میں تھی۔ وہ قحط سے دور رہنے لگا۔ اُن کی اس بات کا اعلان ہوا کہ
 ہم تم سے جنگ کے لئے نہیں آئے، ہمارا قصد کعبہ کو تھا، نہ تم نے اس میں رکاوٹ نہ ڈالی تو انھوں نے اُن سے
 پہنچا۔ مناظرہ حبیب کے کاروبار میں داخل ہوا تو حبیب نے اُس کو بہت سب کا پتہ دیکھا۔ وہ اب شاربہ سے دور ہو گیا
 مناظرہ سے عبدالمطلب سے گفتگو کی اور ابراہیم کا پیغام پہنچا دیا۔ اُن کی ایت کے مطابق عبدالمطلب یہ جواب
 کہ ہم ابراہیم سے جنگ کی کوئی راہ نہیں دیکھتے۔ نہ ہمارے پاس اتنی طاقت ہے کہ اس کا مقابلہ کر سکیں۔ البتہ میں
 یہ بتا سکتا ہوں کہ یہ اللہ کا کھدوا ہے۔ اُن کے حلیں ابراہیم علیہ السلام کا بنایا ہوا ہے وہ خود اس کی حفاظت کی ذمہ دار ہے
 اللہ سے جنگ کا ارادہ ہے تو جو چاہے کرے۔ دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کی معجزات ہیں۔ حناطہ نے عبدالمطلب سے کہا کہ
 تو چھپ کر میرے ساتھ چلیں میں یہ دیکھ سکتا ہوں۔ ابراہیم نے حبیب عبدالمطلب کو دیکھا۔ بڑے وجہ آدمی ہیں تو ان کو
 دیکھ کر اپنے قوت سے نیچے آ کر بیٹھ گئے۔ عبدالمطلب کو پتی برابر بٹھایا اور پتہ زبواں سے کہا کہ عبدالمطلب سے پوچھو کہ
 وہ کس شخص سے آئے ہیں، عبدالمطلب نے کہا کہ میری ضرورت تو اتنی ہے کہ میں سے اونٹ جو آگ سے لے کر لے کر
 کرتے ہیں اُن کو چھوڑ دیں۔ ابراہیم نے زبواں سے ذرا عید عبدالمطلب سے کہا کہ حبیب میں سے آگ کو اس دیکھا ہوئے
 دل میں آپ کی بڑی وقعت ہے۔ اتنی ہوئی کہ آپ کی گفتگو نے اس کو بالکل فراموش کر دیا۔ یہ پتہ سے عدت اپنے
 دوستوں انوں کی بات کہیں۔ یہ معلوم ہے کہ میں آپ کا کعبہ جو آپ کا دین ہے اس کو اُس کے لئے لے آیا
 ہوں۔ اُن کے متعلق آپ نے کوئی گفتگو نہیں کی۔ عبدالمطلب نے جواب دیا کہ انوں کا نام تو میں ہوں مجھے
 اُن کی بات نہ دینی اور بت اللہ کا ہیں۔ ایک نہیں ہے۔ کا ایک ایک جو جتنی ہے وہ اپنے اُن کی حفاظت کرتا
 جانتا ہے۔ ابراہیم نے کہا کہ میں نے اُن کو میرے ساتھ لے گیا ہے۔ اُن کے ہاتھ عبدالمطلب نے لے لیا۔
 جو چاہو کرو اور انھیں روایت میں ہے۔ عبدالمطلب کیساتھ اور اُن کی قحط سے دور رہنے لگے۔ انھوں

ابراہیم کے سامنے یہ پیشکش کی کہ اگر آپ بیت اللہ پر دست اندازی نہ کریں اور لوٹ جائیں تو ہم پورے قباۃ کی ایک تہائی پیداوار آپ کو بطور خراج ادا کرتے رہیں گے مگر ابراہیم نے اُس کے ماننے سے انکار کر دیا۔ عبدالمطلب کے اونٹ ابراہیم نے واپس کر دیے وہ اپنے اونٹ بیکر واپس آئے تو بیت اللہ کے دروازے کا حلقہ پڑا ردعاتیں خوں ہوئے اور قریش کی ایک بڑی جماعت ساتھ تھی سب نے اللہ تعالیٰ سے ڈعا میں کہیں کہ ابراہیم کے غلام ایشاکا مقابلہ ہمارے توڑ میں نہیں، آپ ہی اپنے بیت کی مخالفت کا انتظام فرمادیں، الحاج واری کے ساتھ دُعا کرنے کے بعد عبدالمطلب مکہ کا رہنے کے دوسرے لوگوں کو ساتھ لیکر مختلف پہاڑوں پر پھیل گئے اُن کو یہ یقین تھا کہ اللہ تعالیٰ کے بعد اللہ تعالیٰ کا عذاب آئے گا، اسی یقین کی بنا پر انھوں نے ابراہیم سے خود اپنے اونٹوں پر سناٹا لیا، بیت اللہ کے متعلق گفتگو کرنا اسلئے پسند نہ کیا کہ خود تو اسلئے مقابہ کی طاقت نہ تھی اور دُعا کرنی ان پہلی یقین رکھتے تھے کہ اللہ تعالیٰ اُنکی بے بسی پر رحم فرما کر دشمن کی قوت و در میں کے عزائم کو نکالیں مرادیں گے۔ صبح ہوئی تو ابراہیم نے بیت اللہ پر چٹائی تیار کی اور اپنے باہمی نمود و نمائی کو اسلئے پہننے کے لئے تیار کیا۔ انھیں بنی ہاشم کو راستہ سے روک دیا کہ تمہارا کیا تھا اُس وقت وہ آئے پڑھے اور باقی کا کان پڑ کر کہنے لگے تو جہاں سے آیا ہے وہیں صبح سالم و شام سالم باہر بند تو اللہ کے بل میں (مخوف و شہم) میں نہ یہ کہہ کر اس کا کان پیوڑ دیا، باقی یہ سنتے ہی ٹھیکہ دیا، باقی باؤں نے اُس کو اٹھانا چلانا باہر لے گئے وہ اپنی جگہ سے ہلا، اس کو بڑے بڑے آہنی تبروں سے مارا گیا، اُس کی بھی پر دانہ کی، اُس کی ناک میں آنکھوں کے کاٹوں یا پتھری وہ کھٹانے ہوئے، اس وقت ان دونوں نے اس کو مین کی طرف وانا چاہا تو فوراً اٹھڑا ہو گیا پھر شام کی طرف چلنا چاہا تو پہلے کا پتھر شوق کی طرف چلایا تو پہلے کا، ان سب اطراف میں چلانے کے بعد پھر اس کو مکہ مکرمہ کی طرف چلانے لگے تو پھر بیٹھ گیا۔

قدرت حق میں شانہ کا کیا شمار تو یہاں بھی ہوا۔ دوسری طرف دریائی طرف سے کچھ پرانے لوگوں کی قناریں آتی دکھائی دیں تین تین سے ہر ایک نے ساتھ تین اناریاں چنیا مسوری بارہتیں ایک پو پٹاش اور دو ہاتھوں میں واقدی کی روایت میں ہے کہ پرندے عجیب طرح کے تھے جو اس سے پہلے نہیں دیکھے گئے، جتنے میں لبو تر سے چپے تھے اُن کے نیچے سرخ تھے، ہر چپے میں کب انار اور کب چوچ میں لے آئے دکھائی دیتے، در فوہی ابراہیم کے لشکر کے اوپر چھاتے، یہ کملریا جو ہر ایک کے ساتھ تھیں ان کو ابراہیم کے لشکر پر گرایا، ایک ایک کمار نے وہ کام کیا جو یوں کی گولی بھی نہیں کر سکتی کہ جس پر پڑتی اُس کے بدن کو چھیڑتی ہوئی زمین میں گھس جاتی تھی۔ یہ غائب دیکھ کر ہاتھی سب بھاگ کھٹے ہوئے، صرف ایک ہاتھی رہ گیا تھا جو اس کٹاری سے ہلاک ہوا، در شکر کے سب آدمی اسی موقع پر ہلاک نہیں ہوئے بلکہ مختلف اطراف میں بھاگے اُن سب کا یہ حال ہوا کہ رستہ میں مر مر کر گئے۔ ابراہیم کو چونکہ نہایت سزا دینا تھی یہ فوراً ہلاک نہیں ہوا، مگر اسکے جسم میں بسیار ہر سزائیت کر گیا کہ ایک ایک جوڑ کھل کر کھڑے اسی حال میں اس کو واپس مین آیا گیا، دار الحکومت مستعرا، چہنکار اس کا ربابہ ان ٹکڑے ٹکڑے ہو کر رہ گیا اور مکہ ابراہیم کے ہاتھی نمود کے ساتھ دو ہاتھی بان میں مکہ کا رہنے میں رہ گئے مگر اس طرح کہ دونوں اندھے اور پاچ ہو گئے

تھے۔ محمد بن مسلم نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ آنکھوں نے فرمایا کہ میں نے ان دونوں کو اس حالت میں دیکھا ہے کہ وہ اندھے اور پاچھے تھے اور حضرت صدیقہ عائشہؓ کی ہیں اسرار مہر نے فرمایا کہ میں نے انہوں کو پاچے اندھوں کو ہیکل مانگتے ہوئے دیکھا ہے۔ اصحابِ فیل کے اس واقعہ کے تحقق اس سورت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے فرمایا ہے،

أَمْ نَرُكَ فَتَنَ رَبِّكَ يَصْحَابِ الْإِهْيَلِ . یہاں اللہ تبارک و تعالیٰ جس کے معنے ہیں کیا آپ نے نہیں دیکھا حالانکہ یہ واقعہ آپ کی ولادت، سعادت سے کچھ دن پہلے کا ہے آپ کے دیکھنے کا یہاں بظاہر کوئی موقع نہیں ہے مگر جو واقعہ حقیقی ہے ہو کہ عام طور پر مشاہدہ کیا گیا ہو اُس کے علم کو بھی اللہ رویت سے تعبیر کر دیا جاتا ہے کہ گویا یہ آنکھوں نے دیکھی واقعہ ہے، اور آپ مذکور دیکھنا بھی ثابت ہے جیسا کہ اوپر رازِ راستہ کے حضرت صدیقہ عائشہؓ اور اسرارِ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھی بانوں کو اندھا اور ایاچ بھیج کر دیکھا ہے۔

وَرَبُّكَ الْكَاشِفُ . ابھیل لفظ جمع کا ہے مگر اس کا کوئی مفرد مستعمل نہیں، معنی اس کے پرندوں کے خول کے ہیں کسی ناس بانور کا نام نہیں، اردو زبان میں جو ایک خاص پتہ یا گواہ بیل کہتے ہیں وہ مراد نہیں جیسا کہ اوپر روایت میں ذکر ہے یہ پرندہ ہے کہوتر کے کسی قدر چھوٹے ہوتے اور کوئی ایسی نہیں ہوتی جو پہلے نہیں دیکھی گئی لکڑا قال سعید بن جبیر، قرطبی

رَبُّكَ الْكَاشِفُ . ابھیل بکسر میں سناتے ہیں کہ معتب کیا ہو لفظ ہے جس کے معنے ہیں ایسی کنکریں جو ریتی کو آکھیں پکائے گئے ہوتی ہیں اس میں اشارہ اس صفت ہے کہ یہ کنکریں بھی خود کوئی طاقت نہ رکھتی تھیں معمولی کارے اور آگ سے بنی ہوتی تھیں مگر قدرتِ حق بانی انہوں نے یوں کر انہیں سے زیادہ کام کیا۔

فَجَعَلْنَاهُ كَعَصَاٍ مِّنْ نُّجُومٍ . عَصَا ہمسوہ کو کہتے ہیں اول تو خود ہمسوہ ہی منتشر تھے ہوتے ہیں، پہلے تیار اس کو کسی جانور نے چبا بھی لیا ہو تو وہ تھے بھی اپنے حال پر نہیں رہتے۔ ابرہہ کے لشکر میں جس پر یہ کنکر پڑی ہے اس کا یہی حال ہو گیا ہے۔

اصحابِ فیل کے اس عجیب و غریب واقعہ نے پورے عرب کے دلوں میں قریش کی عظمت، برتری اور سب ماننے لگے کہ یہ لوگ اللہ والے ہیں ان کی طرف سے خود حق تعالیٰ جل شانہ نے اُن کے دشمن کو ہلاک کر دیا (قرطبی) اسی عظمت کا یہ اثر تھا کہ قریش مکہ منہج مکوں کا غریب و ضعیف تجارت کرتے تھے، درستہ میں کوئی اُن کو نقصان نہ پہنچاتا حالانکہ اُس وقت دوسروں کے لئے کوئی سفر ایسے طرات سے خالی نہیں تھا، قریش کے انہی سفروں کا ذکر آگے اگلی سورت سورہ قریش میں کر کے اُن کو شکرانہ کی طرف دعوت دی گئی ہے۔

نَمَتْ سُوْرَةُ الْفِيلِ بِمَكَّةَ لِلَّهِ تَعَالٰی

سُورَةُ الْقُرَيْشِ

سُورَةُ الْقُرَيْشِ شَرِيفٌ كَثِيرٌ وَرَحِيحٌ اَرْبَعٌ اَبْتِ
سُورَةُ قُرَيْشٍ مَكَّةَ مِیْنِ نَازِلٌ هُوَیْ اَوْرَاسِ كِی چار آیتیں ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لَا یَلِفُ قُرَیْشٍ ۝ اِلَّا الْغَرَمُ رَحْمَةُ الشِّتَاءِ وَالصَّیْفِ ۝ فَلِیَعْبُدُوْا رَبَّ

اِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

هٰذَا الْبَبْتُ ۝ الَّذِیْ اَصْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ ۝ وَاَمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ۝

اِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خلاصہ تفسیر

یونہ قُرَیْشِ نوکر ہوئے میں اپنی جا رہے اور گرمی کے سفر کے نوکر ہو گئے ہیں تو (اس نعمت کے شکر میں) انکو چاہیے کہ اس نعمت کے مالک کی عبادت کریں جس نے اُن کو اُجھوک میں کھانے کو دیا اور خوف سے اُن کو امن دیا۔

معارف و مسائل

اس پر تو سب فہرین کا اتفاق ہے کہ معنی اور ضمیموں کے اعتبار سے یہ سورت سورہ فیل ہی سے متعلق ہے، اور شاید اسوجہ سے بعض مصاحف میں ان دونوں کو یک ہی سورت کر کے کھا گیا تھا، دونوں کے درمیان بسم اللہ نہیں لکھی تھی مگر نہ ت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے جب اپنے زمانے میں تمام مصاحف قرآن کو جمع کر کے ایک نسخہ تیار فرمایا اور تمام صحابہ کرام کا اس پر ہمام ہوا۔ اسی نسخہ قرآن کو جمہور کے نزدیک امام کہا جاتا ہے آج میں ان دونوں کو دو الگ الگ سورتیں ہی لکھا ہے، دونوں کے درمیان بسم اللہ لکھی گئی ہے۔

لَا یَلِفُ قُرَیْشٍ ۝ حرف ر م ترکیب نحو کی عبارت اسکا تفسیر ہے کہ اسکا تعلق کسی ہی ضمیمہ سے

سُورَةُ الْكَوثر

سُورَةُ الْكَوثرِ قَبِيضٌ وَرُحَى ثَلَاثُ آيَاتٍ
وَرُحَى ثَلَاثُ آيَاتٍ وَرُحَى ثَلَاثُ آيَاتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو مہربان نہایت رحم والا ہے

إِنَّا أَصْبَحْنَا الْكَوثرَ ، فَصَبَّ رَيْبٌ وَانْحَرَّ زَنْ نَدَانَتْ

هُوَ الْآبَتْزُ

وہی رو گیا بیچھا کٹا

خلاصہ تفسیر

بیتک ہم نے آپ کو کثر ارجات کی ایک حوض کاں مہی ہے اور یہ غیر لکھ بھی میں شامل ہے (معاذی اللہ) میں میں دنیا و آخرت کی بر خیر و بعد ہی شامل ہے دنیا میں دین سلام کی احاطہ کرتی اور آخرت میں بہت کے رہا عالیہ رب و نعلین) ہو (ان نعموں کے شکر میں) آپ چھ پرانی کی نماز پڑھتے (کیونکہ سب سے بڑی نعمت سے شکر میں ہے سب سے بڑی عبادت ہے (تہ اور وہ نماز ہے) اور میں شکر کے لئے عبادت کیسا تو مالی عبادت یعنی اُسی کے نام کی) بانی ایسے جیسا دوسری آیتوں میں عموماً نماز کے ساتھ کلمہ کا حکم ہے (میں رکوع کے بجائے بانی کا رتایا) ملے اختیار کیا گیا۔ بانی میں مای عبادت ہونے کے بعد وہاں ہیں اور شکر و ربوبی میں مخالفت ہی ہے کیونکہ مشرکین بتوں کے نام کی بانی دیا کرتے تھے۔ اے آئینہ تہلی اللہ ملک شکر کے ساجہ اور قائم کی پتھریں میں وقت یہ بعض ترکین نے جو یہ لعلہ دیا تھا کہ ان کی نسل نہ چلے گی اور ان کے دین کا سلسلہ جب ختم ہو جائے گا۔ اے کا جواب ہے کہ آپ بفضلہ تعالیٰ اپنے و دشمن نہیں ہیں بعد (بانتیں آپ کا دشمن ہی ہے نام آستان ہے) خود ظاہری نسل اس دشمن کی پھیلا چلے کیوں دنیا میں یہ ذکر خیر دینی فائدہ ہے کہ ان

چکے کہ آپ کی اہمیت اور آپ کی یادگیری نامی، ثبوت و اعتقاد کے ساتھ آپ کی ربانی، اور یہ سب نعمتیں لفظ کوثر کے ہی میں داخل ہیں۔ اگرچہ یہی اہمیت کی نسل نہ ہو سکتی، لیکن اسلئے تصور ہے کہ وہ آپ کو حاصل ہو گیا تاکہ کہ دنیا سے گزر کر آخرت تک بھی، اور دامن اس سے محروم ہے)

معارف و مسائل

شیخ زویل ابن ابی سہم نے حدیثی سے اور بیہقی نے دلائل نبوت سے منہ بن علی بن سید سے نقل کیا ہے کہ ابن مسعود کی اولاد کو عمر سے اس کو عذاب ابتر کہا جاتا ہے کہ وہی مقطوع النسل ہے جو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحبزادے کا نام یہاں لکھا ہے۔ یہی مقتول ہو گیا تو وہی رخصت آپ کو ابتر کہا جاتا ہے۔ یعنی اسے ایسا کہنے والوں میں خاص ہیں داخل کا نام نہ اس میں یہ ذکر کیا جاتا ہے اس کے ساتھ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا جاتا ہے تو کہتے تھے ان کی بات جیسے وہ یہ کہہ کر گئے تھے جیسے کہ یہی مقتول ہو گیا۔ یعنی سب ان کا مقتول ہو جاتا، ان کا وہی نام ہے وہی ہے کہ اس پر وہ کوثر نازل ہوں (وہ دعویٰ وہی ہے وہی)۔

اولاد میں آیات میں ہے کہ جو سب سے زیادہ ہدیٰ ایک مرتبہ سے کہہ کر یہی تو فرشتے نے اس کے پاس سے اڑا کر لیا۔ آپ سے تو یہ ان کو نہیں دیتے جو کہی ہے کہ وہ سب سے (ایں کے اعتبار سے) زیادہ جاننا کہ ہم جانتے ہیں کہ وہی درجیت اللہ کی حفاظت کرے۔ اس کے بعد وہی کو پانی پلے والے میں رہے۔ یہی کہہ کر وہی نہیں مولا اس کے بعد جو اس پر یہ کوثر نازل ہوئی اور وہی شیخ ابن ابی سہم کا دیکھنا کہ وہی مقتول ہو گیا۔

نقل ہے یہ کہ ان کے بعد جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں اور ان کے رہنے کے سبب یہی مقتول دیتے تھے یا دوسری وجہ سے آپ کی شان میں کشتی اڑتے تھے اس کے جواب میں جو کوثر نازل ہوئی ہے جس میں ان کے طعنوں کا جواب بھی ہے کہ وہ مقتول اور ذریعہ کے رہنے سے آپ کو مقتول النسل یا مقطوع النسل کہنے والے حقائق سے بے خبر ہیں۔ آپ کی نسل آپ ہی اللہ سے رہا ہے۔ یہی کہہ کر چپ کوختی اور اس سے ہوا اور نسل معنوی یعنی آپ پر ایمان انبیاء کے ساتھ ان جو در حقیقت نبی کی اولاد معنوی ہوئے ہیں وہ تو اس کشتی ہو گئے کہ آپ سے تمام انبیاء علیہم السلام کی امتوں سے بھی بڑھ جائیں گے۔ اور اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ سے نزدیک قبول اور حرم و ظہر ہونا بھی ناگوار ہے جس کے سبب اس اشرف کے قول کی تردید ہو جاتی ہے۔ یہ سب نمونہ ہوتی تھیں۔

آیت میں آیا ہے۔

یا ایہ الذین آمنوا کثر منکم الذین یخافون اللہ تعالیٰ نے آپ کو عی فرمایا ہے کہ ابن عباس کے خاص تلامذہ سعید بن جبیر سے کہی گئی کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ کوثر جنت کی ایک نہر کا نام ہے تو سعید بن جبیر نے جواب دیا کہ ابن عباس کا قول ان کے منافی نہیں بلکہ وہ نہر جنت کا نام کوثر ہے وہ بھی اس خیر کثیر میں

داخل ہے اسی لئے ہم تفسیر نجاہ نے کوثر کی تفسیر میں فرمایا کہ وہ دونوں واثقات دونوں کی خیر کثیر ہے آئیں جنت کی خاص نہر کوثر بھی داخل ہے۔

یونس کوثر میں ہی مسلم، ابو داؤد، نسائی نے صفت انس سے روایت کیا ہے مسلم نے الفاظ یہ ہیں۔

بينارسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین اظہرنا فی المسجد اذا غفی اغفاءة ثم رفع رأسه متبسمًا۔ قلنا ما اضحکک یا رسول اللہ قال لقد انزلت علی انفا سورة فقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم اتا اعطینک الکوثر الخ ثم قال اتدرون ما الکوثر قلنا اللہ ورسولہ اعلم قال فاتت نہر وعدنیہ رقی عن رجل علیہ خیر کثیر و هو حوض ترد علیہ امی یوم القيامة انیتہ عدد نجوم فی السماء فیحتلج العبد منهم فاقول رب انہ من امی فیقول انک لا ری ما احدث بعدک

ایک روز جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں ہوائے درمیا تھے اچانک آپ پر ایک قسم کی نیند یا بیہوشی کی سی کیفیت طاری ہوئی پھر ہنستے ہوئے آپ نے سر مبارک اٹھایا، ہم نے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے ہنسنے کا سبب کیا ہے، تو فرمایا کہ مجھ پر اسی وقت ایک سورت نازل ہوئی تھی پھر آپ نے بسم اللہ کے ساتھ سورہ کوثر پڑھی، پھر فرمایا تم جانتے ہو کوثر کیا چیز ہے، ہم نے عرض کیا اللہ ورسولہ اعلم، آپ نے فرمایا یہ ایک نہر جنت ہے جسکا میرے رب نے مجھے عہد فرمایا ہے جس میں خیر کثیر ہے اور وہ حوض ہے جس پر میری امت قیامت کے روز پانی پینے کے لئے آئے گی اسکے پانی پینے کے برتن آسمان کے ستاروں کی تعداد میں ہونگے اسوقت بعض لوگوں کو فرشتے حوض سے شادیگے تو میں کہوں گا کہ میرے پروردگار یہ تو میری امت میں ہے، اللہ تعالیٰ فرمائیگا کہ آپ نہیں جانتے کہ اسنے آپکے بعد کیا نیا دین اختیار کیا ہے۔

ابن کثیر نے اس روایت کو نقل کر کے مزید لکھا ہے،

ورود فی صفة، حوض یوم، خیر، ما یسحب فیہ میزابان من السماء من نہر الکوثر وان انیتہ عدد نجوم السماء

حوض کی صفت میں روایات حدیث میں آیا ہے کہ اس میں د پرنا لے آسمان سے گریں گے جو نہر کوثر کے پانی سے حوض کو بھریں گے اسکے برتن آسمان کے ستاروں کی تعداد میں ہوں گے

اس حدیث سے سورہ کوثر کا سبب نزول بھی معلوم ہو گا اور اللہ کوثر کی صحیح تفسیر بھی اپنی نیت سے اور یہ بھی کہ اس خبر کثیر میں وہ حوض کوثر الہی شامل ہے جو قیامت میں اُن وقت تک کہ کو سیراب کرے گی۔ نیز اس روایت نے یہ بھی واضح کر دیا کہ اصل نہر کوثر جنت میں ہے اور یہ حوض کوثر میں ہے جس میں اس میں دو نہروں کے ذریعہ نہر کوثر کا پانی ڈالا جاتا ہے۔ سہیں اُن روایات کی بھی تطبیق ہو سکتی ہے معلوم ہوتا ہے کہ حوض کوثر قیامت کا درود دخول جنت سے پہلے ہوگا، اور اس میں بیت ہیں جو جنس لوگوں کو حوض کوثر سے شاد دینے کا ذکر ہے یہ وہ لوگ ہیں جو بعد میں اسدم سے بچ گئے، چاہے ہی سے مسلمان نہیں تھے جہنم نفاذ، ظاہر اسلام

کرتے تھے، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ان کا تعلق مکمل آیا، واللہ اعلم

امارات کے تین حوض کوثر کے پانی کی صفائی اور شہر بنی اور اس کے عمارتوں کا جو احاطہ سے متعلق ہونے کے تعلق ایسے اوصاف ماکورہ کہ دنیا میں ان کا کسی چیز پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

اس سورۃ کا نزول اترنے کے طعنوں کے دفع میں ہو گیا اور پر مذکور ہے کہ آپ کی اولاد زینہ فہوت ہو جائے گی جب سے وہ آپ کو اپنے مظلوع النفس اور دے کر رکھتے تھے کہ ان کا کام چند روزہ ہے پھر کوئی نام لینے والا ہی نہ رہتا تو اس دورہ میں آپ کو کوثر میں فائز کا ذکر میں حوض کوثر میں شامل ہے ان اوصاف کے تینوں کی مکمل تری یہ ہے کہ ان کی نسل و نسب سے وفات نہیں کہ دنیا کی موت کی پہلی بکدال کی روحانی اور کار شہدہ میں بھی حوض کوثر کا ہوا ہوتا ہے وہیں بھی تمام امتوں سے زیادہ ہوں گے، اور ان کا اعزاز و اکرام بھی سب سے زیادہ ہوگا۔

فَاسْتَبِشْ رَحْمَتِي وَرَحْمَةَ الْخَيْرِ، ذلک فی ذلک لانی لونی ہوا جاتا ہے، کاموں کے تعلق سے کیا دلوں بان کو رحمتوں میں نہ رہا پھر ہی ماکورہ ہوا ہے جو کہ کائنات کی دنیا کی دنیا کا تقابل کرنا یعنی باہر کوئی جملہ برپا ہے بھی نہیں ہے، اس میں ماکورہ ہوا ہے، یعنی اس کے تعلق سے دنیا کے لئے یہاں نفاذ و اخراج تمام کیا گیا۔ بعض روایات لفظ استقامت کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے اس دورہ کی پہلی آیت میں کفار کے زعم پر اس کے خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ورنہ و آخرت کی خبر اور وہ بھی اللہ میں عقائد و مانے کی خوشنودی عطا ہے کہ بعد اس کے کہ طور پر آپ کو وہ چیز فانی ہوتی ہے کی کہ ہے۔ ایک نماز، دوسرے قربانی۔ نماز فی احوالی عبادتوں میں سب سے بڑی عبادت ہے اور قربانی عبادتوں میں اس بنا پر خاص امتیاز اور اہمیت رکھتی ہے کہ اس کے تمام یرقانی قربانیت پرستی کے شعار کے خلاف ایک جہاد بھی نہ لیتا، اس کی قربانیتوں کے نام پر معنی تھیں اسی لئے قرآن کریم کی ایک اور آیت میں بھی نماز کے ساتھ قربانی کا ذکر فرمایا ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَتَقَبَّلْ مِنْهُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ اس آیت میں اللہ کے لئے قربانی ہونا حضرت بن عباس عطا رہا، عباد اور حسن امیر کی وغیرہ سے مستند روایات میں ثابت ہے۔ بعض لوگوں نے جو و خور کے نام پر نماز میں سینہ پر ہاتھ باندھنے کے بعض ائمہ تفسیر کی روایت منسوب کئے ہیں اس کے متعلق بن کثیر نے فرمایا کہ روایت منکر اثنائیں اعتبار ہے۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ، ذلک فی ذلک لانی لونی ہوا جاتا ہے، کاموں کے تعلق سے کیا دلوں بان کو رحمتوں میں نہ رہا پھر ہی ماکورہ ہوا ہے جو کہ کائنات کی دنیا کی دنیا کا تقابل کرنا یعنی باہر کوئی جملہ برپا ہے بھی نہیں ہے، اس میں ماکورہ ہوا ہے، یعنی اس کے تعلق سے دنیا کے لئے یہاں نفاذ و اخراج تمام کیا گیا۔ بعض روایات لفظ استقامت کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے اس کے خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ورنہ و آخرت کی خبر اور وہ بھی اللہ میں عقائد و مانے کی خوشنودی عطا ہے کہ بعد اس کے کہ طور پر آپ کو وہ چیز فانی ہوتی ہے کی کہ ہے۔ ایک نماز، دوسرے قربانی۔ نماز فی احوالی عبادتوں میں سب سے بڑی عبادت ہے اور قربانی عبادتوں میں اس بنا پر خاص امتیاز اور اہمیت رکھتی ہے کہ اس کے تمام یرقانی قربانیت پرستی کے شعار کے خلاف ایک جہاد بھی نہ لیتا، اس کی قربانیتوں کے نام پر معنی تھیں اسی لئے قرآن کریم کی ایک اور آیت میں بھی نماز کے ساتھ قربانی کا ذکر فرمایا ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَتَقَبَّلْ مِنْهُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ اس آیت میں اللہ کے لئے قربانی ہونا حضرت بن عباس عطا رہا، عباد اور حسن امیر کی وغیرہ سے مستند روایات میں ثابت ہے۔ بعض لوگوں نے جو و خور کے نام پر نماز میں سینہ پر ہاتھ باندھنے کے بعض ائمہ تفسیر کی روایت منسوب کئے ہیں اس کے متعلق بن کثیر نے فرمایا کہ روایت منکر اثنائیں اعتبار ہے۔

تم کو تمھارا بدلہ دے گا اور تمھیں کو میرا بدلہ دے گا (اس میں ان کے شرک پر وعید بھی سنائی گئی ہے۔)

معارف و مسائل

سورت کے فضائل اور خواص حضرت صدیقہ عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ کعبہ کی سنتوں میں پڑھنے کے لئے دو سورتیں جتنی ہیں۔ سورۃ کافرون اور سورۃ اخلاص (رواہ ابن شام مظہری) در تفسیر ابن کثیر میں متعدد صحابہ سے نقل ہے کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ کو صبح کی سنتوں میں اور بعد مغرب کی سنتوں میں کثرت یہ دو سورتیں پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ بعض صحابہ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ ہمیں کوئی دعا بتا دیجئے جو ہم سونے سے پہلے پڑھا کریں، آپ نے قل یا ایہا النہاس پڑھنے کی تلقین فرمائی اور فرمایا کہ یہ شرک سے برکت ہے (رواہ ابن ماجہ و ابوداؤد) اور حضرت جابر بن عبد اللہؓ نے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ لیا تم یہ جانتے ہو کہ جب مغرب میں باتو دوں تم اپنے سب رفقاء سے زیادہ خوشی باجوہ اور انتمھارا سامان زیادہ ہو جائے۔ انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! بیشک میں ایسا چاہتا ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ آخر قرآن کی پانچ سورتیں سورۃ ذی القربین سورۃ النہاس سورۃ الفلق سورۃ الناس پڑھا کر وہ سورۃ کاہرہ سے شروع کرو اور بسم اللہ ہی پڑھو۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ اس وقت جب احساں یہ تھا کہ سفر میں اپنے دوسرے ساتھیوں کے بالمقتبل قلیل الزاد سے سال ہوتا تھا۔ جب سے رسول اللہ ﷺ کی اس تعلیم پر عمل کیا میں سب سے بہتر حال میں رہنے لگا (مظہری بحوالہ ابویعلی) حضرت علیؓ نے روایت ہے کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ کو بچھوئے گاٹ لیا تو آپ نے پانی اور نمک ملا کر پانی کاٹنے کی جگہ کاٹے جاتے تھے اور قل یا ایہا النہاس قل اعوذ برب الفلق قل اعوذ برب الناس پڑھتے جاتے تھے۔ (مظہری)

شان نزول ابن عقیلی کی روایت بن عباسؓ سے یہ ہے کہ ولید بن غیہہ اور عاص بن دؤل اور انس بن عبد اللہ اور امیہ بن خلف رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور کہا کہ وہ ہم آپس میں اس پر صلح کر لیں کہ ایک سال آپ ہمارے بتوں کی عبادت کیا کریں اور ایک سال ہم آپ کے معبود کی عبادت کریں (مظہری) اور طبرانی کی روایت ہے کہ ابن عباسؓ سے یہ ہے کہ کفار کہنے لگے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے یہ صورت پیش کریں کہ ہم آپ کو اتنا مال دیتے ہیں کہ آپ ہمارے معبود میں سب سے زیادہ مالدار ہو جائیں اور ہم عورت سے آپ چاہیں آپ کا نکاح کریں، آپ صفت ان کریں کہ ہمارے معبودوں کو برا نہ کہیں اور اگر آپ یہ بھی نہیں مانتے تو ایسا کریں کہ ایک سال ہم آپ کے معبود کی عبادت کریں اور یک سال آپ ہمارے معبودوں کی عبادت کریں (مظہری) اور ابوصالح کی روایت حضرت ابن عباسؓ سے یہ ہے کہ کفار کہنے لگے ہمیں نصیحت کے لئے یہ صورت پیش کی تھی کہ آپ ہمارے بتوں سے نہیں بڑھتے ہا تھا کہ آپ کو ہم آپ کی تصدیق کرنے لگیں گے اس پر جبرئیل انیس سورۃ کافرون نازل ہوئے جس میں کفار کے احوال سے برکت اور ناصر اللہ تعالیٰ کی عبادت کا حکم ہے۔

سُورَةُ النَّصْرِ

سُورَةُ النَّصْرِ قَدْ نَبِذَتْ وَهِيَ ثَلَاثٌ وَارْبَعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ
وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ
اللَّهِ أَفْوَاجًا
فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا

خلاصہ تفسیر

(اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم) جب خدا کی مدد اور فتح کی فتح (مت اپنی آفتاب کے آگے بڑھے اور اس فتح پر
مقبول ہوئے والے آسمان پر تیرے گھر) آگے بڑھیں گے اور میں (اے محمد) میں ہر وقت دعا کرتا رہوں گا کہ
(اے وقت بڑھے نہ سکے اور دنیا میں رہنے کا جو نہیں ہے وہ پورا ہو جائے گا اور اب خدا آخرت
دین کے لئے تیار کیا ہے) اپنے رب کی بڑی تعریف اور اس کے نعمت کی حمد استغفار کیجئے اور اس کے
لئے امور جو خدا کی دعا سے ہوئے ان کے لئے دعا کیجئے اور دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ

معارف و مسائل

یہ سورۃ باجماع مانی ہے اور دلائل مستوردہ اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ نو دین کے معنی کسی کو رخصت کرنے کے ہیں
اس سورۃ میں چونکہ اس آیت کے تفسیر میں وفات پائی ہے اس لئے اس کو سورۃ التودیع
بھی کہا گیا۔

قرآن مجید کی آٹھ سوۃ اور آٹھ ہی آیتیں مسلمانوں میں حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ سورہ انفہ قرآن کی آخری سورۃ ہے (قبلی) اس لیے کہ اس کے بعد کوئی مکمل سورۃ نازل نہیں ہوئی بعض آیات کا نزول ہوا کہ بعد ہونے بعض روایات میں ہے وہ اس کے منافی ہیں، جیسا کہ سورہ فائدہ کو قرآن کی سب سے پہلی سورۃ اسی نامی میں کہا جاتا ہے کہ مکمل سورہ سب سے پہلے ہی نازل ہوئی ہے۔ سورہ اقرار اور مدثر وغیرہ کی چند آیات کا اس سے پہلے نازل ہونا اس کے منافی نہیں۔

حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ یہ سورۃ جب اوداع میں نازل ہوئی اس کے بعد آیت **لَوْ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ** نازل ہوئی، ان دونوں کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا میں وفات پائی، اور جب (آتی) کے بعد وفات ہوئی، ان دونوں کے بعد آیت **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** نازل ہوئی جس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت کے آٹھ یا دس دن بعد آیت **يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ ثَمَرِكَ** نازل ہوئی، اور باقی آیت **يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ ثَمَرِكَ** نازل ہوئی جس کے بعد حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ سورۃ وفات ہوئی (قبلی)

اس پر سب سے پہلے اس آیت **يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ ثَمَرِكَ** کے نزول کے بعد اور اس میں اختلاف ہے کہ یہ سورۃ فتح مکہ سے پہلے نازل ہوئی ہے یا بعد میں، لفظ **يَوْمَ** کے قبل نازل ہونا ضروری ہے اور روح المعانی میں بخیر بخیر سے ایک روایت بھی اس کے موافق نقل کی ہے، یہی اس سورۃ کا نزول غزوہ خیبر سے گزرنے کے وقت بیان کیا گیا، اور خیبر کی فتح فتح مکہ سے مقدم ہونا صحیح و معروف ہے اور روح المعانی نے اس پر بعد ازاں تفسیر حضرت قتادہؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سورۃ کے نزول کے بعد دو سال زندہ رہے۔ اسکا اصل بھی یہی ہے کہ اسکا نزول فتح مکہ سے پہلے ہو کیونکہ فتح مکہ سے وفات تک دو سال سے کم مدت ہے۔ فتح مکہ رمضان سنہ ہجری میں ہوئی اور وفات ربیع الاول سنہ ہجری میں۔ مگر روایات میں اختلاف ہے کہ اس سورۃ اوداع میں نازل ہوئی یا ان کے بعد، یہ ہو سکتا ہے کہ اس سورۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سورۃ پڑھی ہوئی ہوگی جس سے دونوں کو یہ خیال ہوا کہ یہ سورۃ ہی نازل ہوئی ہے۔

تحقیق اس کی بیدار القرآن میں مذکور ہے۔

تعداد ان روایات میں ہے کہ اس سورۃ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا وقت قریب آیا ہے، وفات شمار ہے کہ اب آپؐ کی اہستہ در دنیا میں قیام کا زمانہ پورا ہو گیا، اب آپؐ کی وفات میں شک یا شبہ۔ مقاتل نے روایت میں ہے کہ جب یہ مدت نازل ہوئی تو آپؐ نے صحابہ کرامؓ کے بیچ کے سامنے اس کی مدت فرمائی، حضرت ابو بکرؓ عمرؓ اور عثمانؓ بنی وقاصؓ وغیرہ موجود تھے سب اس کو سن کر خوش ہوئے کہ ان میں فتح مکہ کی خوشخبری ہے مگر حضرت عباسؓ نے نہ دیکھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ رونے کا کیا سبب ہے تو حضرت عباسؓ نے عرض کیا کہ اس میں تو آپؐ کی وفات کی خبر ہے، آنحضرت

سُورَةُ الْاَلَمِبِ

سُورَةُ الْاَلَمِبِ مَكِّيَّةٌ وَرُحِيَ خَمْسُ اَيَّاتٍ
سورۃ لہب مکہ میں نازل ہوئی اور اسکی پانچ آیتیں ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بحد مہربان نہایت رحم والا ہے

تَبَّتْ يَدَا اِيْمَانٍ لَّهَبٍ وَتَبَّتْ مَا اَغْنٰی عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ

تبت یعنی برباد ہو گئی ایمان لہب کی اور برباد ہو گیا اس کا مال اور اس کا کسب

سَيَبْقٰی نَارًا اِذَا ذَاتَ لَهَبٍ وَامْرَاَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ

بچے گا آگ جب کہ لہب کی ذات ہو جائے گی اور اس کی بیوی حمل کرنے والی لکڑی کی

فِيْ جِيدٍهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ

اُس کی گردن میں رسی ہے مویجہ کی

خلاصہ تفسیر

ابو لہب نے ہاتھ ٹوٹ جائیں اور دیر بہ دیر ہو جا رہا ہے۔ نہ اُس کا مال اُس کے کام یا اور نہ اُس کی کمائی
مال سے حاصل سرمایہ اور نامی چیز ادا ہو سکتی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ کوئی مہمان اُس کو ہدایت سے نہ پادینا
بات تو اس کی دنیا میں ہوئی اور آخرت میں وہ ٹھہر (یعنی مرنے والی) ایک تھلہ زن آسمان میں دھل جاتا ہے وہ بھی
اس کی بیوی بھی جو لڑکیاں ادا کر رہی ہے (مراد لڑکیاں ہیں جن کو وہ مال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے
نہ مال دیتی تھی نہ ایک کو کلیتہً نہ اپنے اور دوزخ میں ڈھپاں) اُس کے گلے میں دوزخ کی زنجیر اور طوق ہو گا کہ
(وہ) ایک رسی ہوئی لہب کی رسی (تشبیہ شدت سے کہ کام میں ہے)

معارف و مسائل

ابو لہب کا اصلی نام عبد العزیٰ تھا یہ عبد اللہ کی اور دوزخ سے نہ بچ سکا نہ مال نہ کمائی نہ بچ سکا

سُورَةُ الْاِخْلَاصِ

سُورَةُ الْاِخْلَاصِ فَكَبِيرَةٌ وَهِيَ اَرْبَعَةُ اَيَّاتٍ

۴۔ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم! یہ سورہ چار آیتیں ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۱۔ اے اللہ! اے رحمن! اے رحیم! (بسم اللہ الرحمن الرحیم)

قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ ۝ اللّٰهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ ۝ وَلَمْ يُولَدْ ۝ (۱) وَلَمْ

تو کہہ دو اللہ ایک ہے ۱۔ اللہ بے نیاز ہے ۲۔ اللہ بے اولاد ہے ۳۔ اللہ بے والد ہے ۴۔ اللہ بے اولاد ہے

يَكُنْ لَّهِ كُفُوًا اَحَدٌ ۝

۵۔ اُس کے جوڑ کا کوئی

خلاصہ تفسیر

(اس کا جواب زوال یہ ہے کہ ایک ہے شہدین نے آپ سے کہا کہ اپنے رب کی صفات اور نسب بیان کیجئے اس پر یہ سورت نازل ہوئی، کہانی ۱۔ اللہ بے نیاز ہے (یعنی آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے) کہہ دیجئے کہ وہ بے نیازی والا ہے (اپنے کمال ذات و صفات میں) ایک ہے کمال ذات یہ ہے کہ واجب اور موجود ہے، یعنی ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا، و کمال صفات یہ کہ علم قدرت وغیرہ اس کے قیوم اور غیبی ہیں اور اللہ بے نیاز ہے (یعنی وہ کسی کا محتاج نہیں اور اُس کے سب محتاج ہیں) اُس کے اولاد نہیں اور نہ وہ کسی کی اولاد ہے اور نہ کوئی اُس کے برابر کا ہے۔

معارف و مسائل

مشان نزول | ترمذی حاکم وغیرہ کی روایت میں ہے کہ مشہدین مکہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کا نسب پوچھا اُس کے جواب میں یہ سورت نازل ہوئی دوسری بعض روایات میں یہ سورت بڑی

اور آپ سے آپ ایک بوجھ سا تر کیا (یہ سب روایتیں تفسیر ابن کثیر سے لی گئی ہیں)
 ستر کے اثر سے متاثر ہو جائیں جو لوگ کھڑکی حقیقت سے ناواقف ہیں ان کو تعجب و تماشہ کہ کھڑکی ان
 نبوت و رسالت کے معانی میں آئے تھے علیحدہ پرچہ دو کا اثر کیسے ہو سکتا ہے۔ آخر کی حقیقت اور اس کے
 قسام۔ اہل کام پوری تفصیل کے ساتھ سورۃ القدر کی تفسیر و حقائق خداں جلد اول ص ۲۲۳ تا ص ۲۲۴ میں بیان
 کئے جا چکے ہیں وہاں دیکھ لے جائیں۔ خداوند اسباب جو جس جاں نیرہاں ضروری ہے تماشہ کہ جس کا اثر بھی
 اسباب طبیعیہ کا اثر ہو تا ہے۔ یہ ال سے پہلے یہ رم ہونا پائی ہے۔ ہوں۔ ہوں۔ اسباب طبیعیہ سے خارج
 آج دنیا یا مختلف قسم کے درود و امراض کا یہاں ہونا ایک امر طبی ہے جس سے بغیر انبیاء منشی نہیں ہوتے
 انسانی روح و یاد و کار بھی اس قسم سے ہے اس لئے ان کی روحانی زندگی۔

مذکورہ تین قسم کی آیتوں اور دینی آیت یہ توہم و مومن کا عقیدہ ہے۔ گویا آخرت کا ہر ایک اقتضا اللہ تعالیٰ
 سے مناسبت کا قاعدہ ہے۔ ان کے فضائل کے بقدریں ہے ان کی شہادت کے وہ کسی کو ایک فرد کا فاعل یا
 اقتضا نہیں ہو پا سکتا تو دنیا و آخرت کی تمام آفات سے محفوظ رہنے کا اصل ذریعہ یہ ہے کہ انسان اپنے
 آپ کو اللہ کی راہ میں دیے اور اپنے عمل سے اس کی پناہ میں آئے لے گا۔ ان کی دشمنی کرے۔ ان دونوں
 دوتوں میں چلی اپنی سورہ نمق ہیں تو دنیا و آخرت سے اللہ کی پناہ مانگنے کی تعلیم ہے اور دوسری سورہ
 یعنی سورہ ناس خدائی قوت سے پہلے لے لے گا۔ ان کی پناہ مانگنے کی تعلیم ہے اور دوسری سورہ
 نوروں کے بارے فضائل و برکات فضول میں صحت مسلم ہیں۔ حضرت عقیل بن عامر نے کی حدیث ہے کہ نبول اللہ
 صلا اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہیں پچھن ہے کہ کن کی رات ہے تمہاری لے پھر یہ اللہ کی آیات نازل فرمائی ہیں کہ اس
 شے میں دینی یعنی حل استودیرت لخص اور حل استودیرت ہے۔ اس ایک روایت میں ہے
 کہ تو رات۔ انیل اور زبور اور آت میں بھی ان کی مثل ہوئی دوسری روایت میں ہے۔ ایک دوسری
 روایت انہی حضرت عقبہ سے ہے۔ یہ فرمیں۔ ان صلا اللہ علیہ وسلم نے ان کو دو تین پڑھائی اور پھر
 مغرب کی نماز میں انہی دونوں سورتوں کی تلاوت فرمائی و پھر فرمایا۔ ان سورتوں کو دو لے لے وقت بھی پڑھیں
 درود اور پھر آگے لے وقت بھی (رواہ النسائی) اور ایک روایت میں ہے کہ آگے لے لے دونوں سورتوں کو پھر نماز کے
 بعد پڑھنے کی تلقین فرمائی (رواہ ابو داؤد والنسائی)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی بیماری پیش آتی تو
 یہ دونوں سورتیں پڑھ کر اپنے ہاتھوں پر دم کر کے سر سے بدن پر پھیر دیتے تھے پھر سب مرض و فاقات میں آپ کی
 تعلیم برہمی تو میں یہ سورتیں پڑھ کر ایک ہاتھوں پر دم کر دیتی تھی آپ اپنے تمام بدن پر پھیر دیتے تھے۔ یہ عام
 سلسلہ کرتی تھی۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ یہ سورتیں پڑھ کر اپنے ہاتھوں پر دم کر دیتی تھی۔ یہ عام
 روایتیں تفسیر ان تیرے نقل کی ہیں۔ اور حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ یہ سورتیں پڑھ کر اپنے ہاتھوں پر دم کر دیتی تھی۔ یہ عام

سُورَةُ النَّاسِ

سُورَةُ النَّاسِ وَرَبِّهِمْ قُرْشَى يَسْتُ أَيُّ كَيْفَ

سورة الناس مائیت و تین ہون اور اس کی چھ آیتیں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ

النَّاسِ مِنْ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ

النَّاسِ مِنْ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ

خلاصہ تفسیر

آیہ کہ میں آدمیوں کے مالک، آدمیوں کے بادشاہ، آدمیوں کے مہبود کی یاد دلاتا ہوں دوسرے اسے
 اللہ تعالیٰ کے جانے والے اعتبار سے کہتر سے کہتر ہے جسے اللہ تعالیٰ نے جسے اللہ تعالیٰ نے
 اپنے سے شیعین کے بتائے ہوئے لوگوں کے دل میں ہیں وہ (دوسرے ڈالنے والا)
 ہے یا آدمی (یعنی جس طرح شیاطین انہیں پناہ مانتے ہوں، اسی طرح شیاطین الناس سے
 پناہ مانتا ہے جیسا کہ ان قریم میں وہ کسی جگہ بتاتے اور انسان دونوں میں شیاطین ہونا ذکر ہے
 وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ بَنِي آدَمَ سَطْرًا وَارْتَبْنَا

معارف و مسائل

وردہ فائق میں مذکور آیت سے صواب ہے پناہ مانگنے کی تعلیم ہے اور اس سورت میں آیتوں کی اخات

مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَفِيِّ، اللہ تعالیٰ کی تہیں صفت ذکر کر کے اب ان کتابیں بند ہیں تہ
 پناہ مانگنا۔ تصور ہے کہ وہ وسوسہ خفا میں، وہ اس تصور پر عمل دینی، وسوسہ ہے وہاں شیطان
 کو وسوساں مبالغہ فرمایا گیا کہ وہ سہ اپنا وسوسہ ہے اور وسوسہ کے معنی شیطان کا اپنی اس عت کی طرف
 اپنے نفسی کام کے ذریعہ بلانا ہے۔ مگر انسان کے دل میں آجائے اور کوئی آوارہ گاہ نہ لے (قلبی)
 خفا میں، نفس نے شفق ہے جس کے معنی پیچھے ہٹنے کے ہیں۔ شیطان کو خفا میں لے کر آیا کہ اس کی
 عادت یہ ہے کہ انسان جب اللہ کا نام لیتا ہے تو پیچھے ہٹتا ہے جب ذکر اللہ سے ہر چیز آجاتا ہے پھر
 وہ اللہ کا نام لیتا ہے تو پیچھے لوٹ جاتا ہے جس عمل مسلسل جاری کرتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ ہر انسان کے قلوب میں دو گاہیں ہیں، مشق رہتا ہے دوسرے میں شیطان (فشت) کو نیا کھانوں
 کی رغبت دلاتا رہتا ہے اور شیطان اسے کاموں کی (پچھ جب انسان اللہ کا ذکر کرتا ہے تو شیطان سمجھے ہٹ
 جاتا ہے اور جب تک وہ ذکر اللہ میں مشغول نہیں ہوتا تو اپنی پوچھ انسان کے دل پر رکھ کر اس میں باغیوں کے دوست
 ڈالتا ہے (رواہ ابو یعلیٰ عن انس مرفوعاً منطہری)

مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَفِيِّ، یہ ہیں وہ وسوسہ خفا کا یعنی وسوسہ والے جنات ہیں سے بھی ہوتے ہیں،
 اور ان مالوں میں سے ہیں، تو حاصل ان کتاب ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اس کی تعین فرمادی کہ اللہ سے پناہ
 مانگیں جنات شیطانیہ کے شر سے ہیں، انسانی شیطان سے شر ہے۔ اگر یہ شبہ ہو کہ وسوسہ جناتی شیطان کی طرف
 سے ہوتا تو اس سے کہ وہ غشی طور پر انسان کے قلب میں کوئی مٹی کا بوم ڈال دے، مگر انسانی شیطان تو جسم جسم کا
 مائتہ آفات کہہ دینے کا وسوسہ ہے مباحث ہے تو جواب یہ ہے کہ انسانی شیطان بھی اکثر ایسی باتیں
 کہی کہ مائتہ آفات ہیں جن سے انسان کے دل میں کسی مائتہ کے متعلق ایسے کوٹ شہادت پیدا ہو جاتے ہیں جسکو وہ
 صراحتہ نہیں کہتے۔ اس شخص سے کہ میں بنی ہر انسان کے اپنے کتاب (انوار اللہ فی شہادت انہ ان) میں فرمایا کہ انسانی
 شیطان کے شر سے اور خود اپنے نفس کا وسوسہ ہے کیونکہ اس طرح شیطان جن انسان کے دل میں جڑے کاموں
 کی طرف رغبت ڈالتا ہے اسی طرح خود انسان کا اپنا نفس بھی جڑے کاموں کی طرف راکل ہوتا ہے اسی لئے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنے نفس کے شر سے بھی پناہ مانگنا سکھایا ہے حدیث میں ہے اللہ اعوذ
 بِكَ مِنْ شَرِّ لَفْظِي وَشَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّكَ، یعنی یہ اللہ میں آپ کی پناہ مانگتا ہوں اپنے نفس کے شر سے
 بھی اور شیطان کے شر اور شرک سے بھی۔

شیطان و وساوس سے پناہ۔ ابن کثیر نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس صورت میں انسان کو اس کی تعین فرمادی ہے کہ
 مائتہ کی بڑی اہمیت۔ اللہ تعالیٰ کی یہ تین نعمتیں دے، ملت، امانہ ذکر کر کے اس سے شیطانی وساوس
 دوسرے اس سے پناہ مانگنا چاہیے، کیونکہ ہر انسان کے ساتھ ایک قرین (ساتھی) شیطان لگا ہوا ہے جو ہر قدم
 پر اس کو تشویش میں لگا رہتا ہے کہ انسان کو تباہ و برباد کر دے، دل تو اس کو گناہوں کی رغبت دیتا ہے، اور

طرح طرح سے اُس کو بہلا کر گناہوں کی طرف لیجاتا ہے، اگر اس میں کامیاب نہ ہوا تو انسان جو طاعات و عبادت کرتا ہے اُس کو فراب اور ضائع کرنے کے لئے ریا و نمود اور غرور و تکبر کے وسوسے دل میں ڈالتا ہے، ظلم و انوکھے دلوں میں عقائد حقہ کے متعلق شبہات پیدا کرنے کی کوشش کرتا ہے اسکے شر سے وہی بچ سکتا ہے جس کو اللہ ہی بچائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں کوئی ایسا نہیں جس پر اس کا قرین (ساتھی) شیطان تسلط نہ ہو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ کے ساتھ بھی یہ قرین ہے۔ فرمایا ہاں مگر اللہ تعالیٰ نے اُس کے مقابلے میں میری اعانت فرمائی اور اُس کو ایسا کر دیا کہ وہ بھی مجھے بجز خیر کے کسی بات کو نہیں کہتا۔

صحیحین میں حضرت انسؓ کی حدیث ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں معتکف تھے ایک ات میں ام المؤمنین حضرت صفیہؓ آپ کی زیارت کے لئے مسجد میں گئیں واپسی کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ہوئے، گلی میں دو انصاری صحابی سامنے آگئے تو آپ نے آواز دیکر فرمایا، ٹھہرو میرے ساتھ صفیہ بنت جحش ہیں، ان دونوں نے بکمال ادب عرض کیا سبحان اللہ یا رسول اللہ (یعنی کیا آپ نے ہمارے بارے میں یہ خیال کیا کہ ہم کوئی بدگمانی کریں گے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک کیونکہ شیطان انسان کے خون کے ساتھ اُس کی رگ و پے میں اثر انداز ہوتا ہے، مجھے یہ خطرہ ہوا کہ کہیں شیطان تمہارے دلوں میں کوئی وسوسہ بگمانی کا پیدا نہ کر دے (اس لئے میں نے بتلادیا کہ کوئی غیر عورت میرے ساتھ نہیں)

فائدہ ۵ جیسا کہ خود بُرے کاموں سے بچنا انسان کے لئے ضروری ہے اسی طرح مسلمانوں کو اپنے بارے میں بدگمانی کا موقع دینا بھی درست نہیں، ایسے مواقع سے بچنا چاہیے جس سے لوگوں کے دلوں میں بدگمانی پیدا ہوتی ہو اور کوئی ایسا موقع آجائے تو بات واضح کر کے تہمت کے مواقع کو ختم کر دینا چاہیے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اس حدیث نے شیطانی وسوسہ کا بڑا خطرناک ہونا ثابت کیا ہے جس سے بچنا آسان نہیں۔ بجز خدا کی پناہ کے۔

تنبیہ یہاں جس وسوسہ سے ڈرایا گیا ہے اس سے مراد وہ خیال ہے جس میں انسان باختیار خود مشغول ہو، اور غیر اختیاری وسوسہ و خیال جو دل میں آیا اور گزر گیا وہ کچھ مضر نہیں، نہ اُس پر کوئی گناہ ہے۔

لطیفہ، سورہ فلق اور ناس سورہ فلق میں تو اللہ تعالیٰ، جس کی پناہ مانگی گئی ہے اُس کی صرف ایک صفت پر کے تعوذات میں ایک فرق اکثفا کیا گیا یعنی رب الفلق، اور جن چیزوں سے پناہ مانگی گئی وہ بہت ہیں جن کو اولاً من شر ما خلق میں اجمالاً ذکر کیا، پھر ان میں سے خاص تین آفات کو الگ بیان فرمایا، اور سورہ ناس میں جس چیز سے پناہ مانگی گئی ہے وہ تو صرف ایک ہی ہے یعنی دوساں اور جس کی پناہ مانگی ہے اُس کی اس جگہ تین صفتیں بیان کر کے پناہ کی دعا کی گئی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کا شرب شرور و آفات سے بڑھا ہوا ہے، اول تو اسلئے کہ اور آفات و مصائب کا اثر تو انسان کے جسم اور دنیادی امور پر پڑتا ہے بخلاف شیطان کے کہ یہ انسان کی دنیا و آخرت دونوں کو اور بالخصوص آخرت کو تباہ کرنے کی فکر میں ہے اسلئے اس کا ضرر اشد ہے دوسرے یہ کہ دنیا کی آفات کا تو کچھ نہ کچھ علاج مادی بھی انسان کے قبضہ میں ہے اور وہ کرتا رہتا ہے بخلاف شیطان

کے کہ اس کے مقابلے کی کوئی مادی تدبیر انسان کے بس کی نہیں، وہ تو انسان کو دیکھتا ہے انسان اُس کو نہیں دیکھتا وہ انسان کے باطن میں غیر معلوم طریقہ پر تصرف کرنے کی قدرت رکھتا ہے اسکا علاج صرف اللہ کا ذکر اور اُسکی پناہ لینا ہے۔

انسان کے دو دشمن، انسان اور شیطان | انسان کا دشمن انسان بھی ہوتا ہے اور شیطان بھی اسکا دشمن ہے حق تعالیٰ اور دونوں دشمنوں کا الگ الگ علاج

ذریعہ رام کرنے کی تلقین فرمائی ہے اور جو ان تدبیروں سے باز نہ آئے اسکے ساتھ جہاد و قتال کا حکم دیا ہے۔ بخلاف دشمن شیطانی کے اسکا مقابلہ صرف استعاذہ اور اللہ کی پناہ سے تلقین کیا گیا ہے۔ ابن کثیر نے اپنی تفسیر کے مقدمہ میں قرآن کریم کی تین آیتیں اس مضمون کی لکھی ہیں جن میں ان دونوں دشمنوں کا ذکر کر کے انسانی دشمن کا دفاع حسن خلق ترکِ رقام اور اس کیساتھ لسان کا سلوک کرنا بتلایا اور اسکے مقابلے میں شیطان کا دفاع استعاذہ تلقین فرمایا، ابن کثیر نے

فرمایا کہ پورے قرآن میں یہ تین ہی آیتیں اس مضمون کی آئی ہیں۔ ایک آیت سورہ اعراف میں ہے کہ اول فرمایا حَسْبُ الْعَفْوِ وَالْعَفْوُ بِالْحَرْبِ وَاعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ یہ تو انسانی دشمن کے مقابلے کی تدبیر ارشاد فرمائی جسکا حاصل عفو و درگزر اور اُس کو نیک کام کی تلقین اور اسکی برائی کے چشم پوشی بتلایا۔ اسی آیت میں آگے فرمایا وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ یہ تلقین دشمن شیطانی کے مقابلے میں فرمائی جسکا حاصل اللہ سے پناہ مانگنا ہے۔ دوسری آیت سورہ قد افلح المؤمنون میں اول دشمن انسانی کے مقابلے کے علاج میں فرمایا،

ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ یعنی برائی کو بھلائی کے ذریعہ دفع کرو پھر دشمن شیطانی کے مقابلے کے لئے فرمایا وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَaverَاتِ الشَّيْطَانِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ، یعنی اے میرے رب میں

آپ کی پناہ مانگتا ہوں شیطانوں کی چغیر سے اور اس سے کہ وہ میرے پاس آئیں۔ اور تیسری آیت سورہ ہم سجدہ کی ہے جس میں اول دشمن انسانی کی مدافعت کے لئے ارشاد فرمایا ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ، یعنی تم برائی کو بھلائی کے ذریعہ دفع کرو اگر ایسا کر لو گے تو مشاہدہ ہو گا کہ تمہارا دشمن تمہارا

مخلص دوست بن جائیگا۔ اسی آیت میں دوسرا جز، دشمن شیطانی کے مقابلے میں یہ فرمایا وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ، یہ تقریباً وہی الفاظ ہیں جو سورہ اعراف میں شیطان کے

مقابلے کے لئے ارشاد فرمائے ہیں اور حاصل اسکا یہ ہے کہ اسکا مقابلہ بجز استعاذہ کے کچھ نہیں (ابن کثیر)

ان تینوں آیتوں میں انسانی دشمن کا علاج عفو و درگزر اور حسن سلوک سے بتلایا گیا ہے کیونکہ انسانی فطرت یہی ہے کہ حسن خلق اور احسان سے مغلوب ہو جاتا ہے۔ اور جو شریر النفس فطری انسانی صلاحیت کھو بیٹھے ہوں انکا علاج دوسری

آیات میں جہاد و قتال بتلایا گیا ہے کیونکہ وہ کھلے دشمن ہیں، کھلے ساز و سامان کیساتھ سامنے آتے ہیں انکی قوت کا مقابلہ قوت سے کیا جاسکتا ہے، بخلاف شیطان لعین کے کہ وہ اپنی فطرت میں شریر ہے احسان اور عفو و درگزر

اس پر کوئی اچھا اثر نہیں ڈالتا ہے جس سے یہ اپنی شرارت سے باز آجائے اور نہ ظاہری مقابلہ اسکا جہاد و قتال سے ہو سکتا ہے یہ دونوں قسم کی نرم و گرم تدبیریں صرف انسانی دشمن کے مقابلے میں چلتی ہیں شیطان کے مقابلے میں

نہیں چلتی اس لئے اُس کا علاج صرف اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آنا اور ذکر اللہ میں مشغول ہو جانا ہے جو پورے قرآن میں تلقین کیا گیا ہے اور اسی پر قرآن کو ختم کیا گیا ہے۔

انسانی اور شیطانی دشمن کے مقابلے | اوپر قرآنی تعلیمات میں انسانی دشمن کا دفاع اول احسان اور صبر جمیل سے میں انجام کے اعتبار سے بڑا فسق | بتلایا گیا ہے اگر اسمیں کامیابی نہ ہو تو جہاد و قتال سے اور دونوں صورتوں میں مقابلہ کرنے والا مومن کامیاب ہی کامیاب ہے بالکل ناکامی مومن کے لئے ممکن ہی نہیں کیونکہ دشمن سے مقابلہ میں یہ غائب آگیا تب تو اس کی کامیابی کھلی ہوئی ہے اور اگر شکست کھا گیا یا مقتول بھی ہو گیا تو آخرت کا اجر و ثواب اور شہادت کے فضائل اُس کو اتنے بڑے ملیں گے جو دنیا کی کامیابی سے کہیں زیادہ ہونگے۔ غرض انسانی دشمن کے مقابلے میں ہار جانا بھی مومن کے لئے کوئی مضرت نہیں، بخلاف شیطان کے کہ اس کی خوشامد اور اسکو راضی کرنا بھی گناہ ہے اور اسکے مقابلے میں ہار جانا تو آخرت کو تباہ کر لینا ہے یہی وجہ ہے جس کے لئے دشمن شیطانی کی مدافعت کے واسطے حق تعالیٰ ہی کی پناہ لینا علاج ہے اسکی پناہ کے سامنے شیطان کی ہر تدبیر ضعیف و بے اثر ہے۔

کید شیطانی ضعیف ہے | مذکورہ وجہ کے کسی کو یہ خیال نہ ہونا چاہیے کہ شیطان کی طاقت بڑی ہے اسکا مقابلہ مشکل ہے اسی خیال کو دفع کرنے کے لئے حق تعالیٰ نے فرمایا ہے **إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا**، اور سورہ نحل میں جہاں قرآن پڑھنے کے وقت استعاذہ کا حکم دیا گیا ہے اُس کے ساتھ ہی یہ بھی فرمادیا کہ ایمان والوں اور اللہ پر بھروسہ رکھنے والوں پر یعنی اللہ کی پناہ لینے والوں پر شیطان کا کوئی تسلط نہیں ہوتا ارشاد ہے **فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ۝** یعنی جب تو قرآن پڑھنے لگے تو پناہ لے اللہ کی شیطان مردود سے۔ اسکا زور نہیں چلتا اُن پر جو ایمان رکھتے ہیں اور اپنے رب پر بھروسہ کرتے ہیں اسکا زور تو انہی پر ہے جو اسکو رفیق سمجھتے ہیں اور جو اس کو شریک مانتے ہیں۔

سورہ نحل کی تفسیر معارف القرآن جلد پنجم صفحہ ۲۸ میں اس آیت کی پوری تشریح اور استعاذہ کے مسائل اور شرعی احکام کی تفصیل گزر چکی ہے اُس کو دیکھ لیا جاوے۔

قرآن کریم کے فاتحہ اور فاتحہ میں مناسبت | قرآن کریم کو حق تعالیٰ نے سورہ فاتحہ سے شروع فرمایا ہے جسکا خلاصہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کے بعد اُس کی مدد حاصل کرنا اور اس سے صراطِ مستقیم کی توفیق مانگنا ہے، اور اللہ تعالیٰ کی مدد اور صراطِ مستقیم یہی دو چیزیں ہیں جن میں انسان کی دنیا و دین کے سب مقاصد کی کامیابی مضمر ہے۔ لیکن ان دونوں چیزوں کے حصول میں اور حصول کے بعد اسکے استعمال میں ہر قدم پر شیطان بعین کے سکرو فریب اور وسوسوں کا جال بچھا رہتا ہے اس لئے اس جال کو پاش پاش کرنے کی مؤثر تدبیر استعاذہ پر قرآن کو ختم کیا گیا۔ **وَبَاخْتِئَامِهِ تَحْمِيدِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَكَرَمِهِ وَعَوْنِهِ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ** اولہ وَاٰخِرُكَ وَظَاہِرُكَ وَبَاطِنُكَ فَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ اِلَيْهِ لَوْ لَا اَنْ هَدٰنَا اللّٰهُ وَصَلٰى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلٰى خَيْرِ

خلقه وصفوة رسله وامام انبيائه محمد خاتم النبيين وسيد المرسلين عليهم وعليهم
صلوات الله وسلامه وعلى آله واصحابه اجمعين ربنا تقبل منا انك انت السميع
العليم وذلك في الحادى والعشرين من شعبان سنة ١٣٥٩ هـ ضحوة يوم السبت ومن
غريب الاتفاق ان هذا اليوم هو اليوم الذى ولدت فيه ففى هذا اليوم تمت من عمر
هذا العبد الضعيف الجانى على نفسه سبعة وسبعون سنة واخذت فى الثامن
والسبعين والله سبحانه وتعالى ادعوا وارجوا ان يجعل خير عمرى اخرة وخير عملى
خواتيمه وخير ايامى يوم القاه فيه بركة كتابه البين ونبيه الامين وان
يتقبل منى جهد المقل الذى اتعبت فيه نفسى فى امراض وهوم وضعف القوى وما
هو الا بتوفيقه وعونه وان يغفر لى خطيئتي وتقصيراتي فى حقوق كتابه الكريم
وان ينفع به المسلمين الى امد بعيد وان يجعله ذخرا ليوم لا بيع فيه ولا خلال
ولا يجدى فيه مال ولا آل فبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم

وتم النظر الثانى على المجلد الثامن من تفسير معارف القرآن يوم
الجمعة عاشر شوال سنة ١٣٥٩ هـ بعد ما اخذت فيه لثالث رمضان سنة ١٣٥٩ هـ
فكان فى نحو اربعين يوما والله الحمد